

ORE FROM THE PURITANS MINE

清教徒金句宝藏

(中文版)



戴尔·史密斯

(DALE W. SMITH) 编

梁曙东 译

清教徒文献翻译社

清教徒金句宝藏

Ore from the Puritans Mine

The Essential Collection of Puritan Quotations

(中文版)

戴尔·史密斯 (Dale W. Smith) 编

梁曙东 译

清教徒文献翻译社

PTF

清教徒金句宝藏

编者：戴尔·史密斯

译者：梁曙东

编辑：乐清 右兀

校对：话梅

出版：清教徒文献翻译社

电邮：PuritanTF@hotmail. com

字数：495 千字

版次：二〇二五年 一月 初版（简体）

版权所有 请勿商用

Ore from the Puritans Mine: The Essential Collection of Puritan Quotations

Editor: Dale W. Smith

Translator: Duncan Liang

Published by: Puritanism Translation Fellowship

E-Mail: PuritanTF@hotmail. com

Copyright ©2020 by Dale W. Smith

Published by Reformation Heritage Books

Chinese Translation Copyright ©2025 by BONISA

1st edition, January 2025

All Rights Reserved.

本书献给特蕾莎，
你的品格是我的福气；
也献给安德鲁，
现在书写完了，我们可以抱抱了。

序言

你有没有想过，为什么像傅格森（Sinclair Ferguson）、约翰·麦克阿瑟（John MacArthur）、约翰·派博（John Piper），还有成千上万不太知名的讲道人，他们在讲道和教导时如此频繁引用清教徒的话？为什么在我们今天的改革宗特会上，演讲者引用清教徒的次数会远远超过教会历史上任何其他作者群体？

在这个神学混乱、道德妥协的时代，我们可以阅读清教徒的著作，并获益良多。在无数领域和各个方面，清教徒都如一道道明光，值得我们回顾借鉴。虽然他们绝非完人，与其他世代的人一样也有盲点，他们却是信仰方面的巨人，努力将生活的方方面面置于耶稣基督的主权之下。

因此，清教徒擅长将圣经中神全备的旨意应用在我们生活的全部方面——我们的思想、言谈和举止方面，或者用他们的话说，应用在我们的头脑、内心和双手。他们把理性的敏锐和虔诚的敬畏无缝和谐地联接在一起。

清教徒强调把整全的基督应该用在整全的人身上，这对真正的基督徒来说极具感染力、启发性、说服力、吸引力、叫人心悦诚服。清教徒反复查考圣经，并对之加以解释，在表明心得时的用词和比喻总是扣人心弦，极具引用价值，不能不让人深深感受到他们所传递真理的全然大能。例如，当人读到威廉·古纳尔（William Gurnall）在“心”这条目下的这句引文，“真诚的心就像小溪的一股清流，你可以从他所说的话看透他的意图，从他的言语了解他内心如何”；或者拉尔夫·罗宾逊（Ralph Robinson）在“基督”这条目下的这句话：“人若不爱基督超过一切，就是根本不爱祂”；有谁不会因此就反省自己的内心呢？

清教徒讲道人特别热衷于传讲基督。他们就像一个将死之人一样，向另一些将死之人传讲这位永活的救主。20世纪50年后期，他们的著作重新被人发现，自从那时起，已有近千卷清教徒作品再版发行，这对基督的教会来说是极大祝福。我可以坦言，半个多世纪以来，如饮食般稳定地阅读清教徒作品让我获益良多，且再无任何事情能比这项属灵操练让我更加受益。即使在我阅读古时和现代的其他著作的同时，我也总是在努力翻阅至少一本清教徒的书籍。我必须承认，我通常从清教徒的著作中得到最多益处。他们对圣经、教义、经验和实践的强调，对我的思想、灵魂、意志和情感都大有造就。清教徒在训练神的儿女，使之灵命成熟，长大成人方面都堪称大师。

这些只是我们怀着激动的心情，出版戴尔·史密斯（Dale Smith）这篇篇幅浩大、内容丰富的清教徒金句汇编的部分原因。现在，你我都要受益于他数十年爱心的劳苦，这劳苦使本书成为迄今为止出版的最权威、最宝贵、最全面的清教徒语录集。就我而言，我深深感激他为我们汇编了这份如此详实的资料。我相信，当你阅读或浏览本书时，会感受到我上面所说的一切，实际上都低估了阅读清教徒作品的价值！

那么,你当如何使用这语录宝库?让我建议几种可能的使用方法:

1. 在最简单的层面,本书提供了许多适合引用的佳句,可用于书信、教会公告和期刊的排版补白。
2. 在稍微更深入的层面上,你可以随手翻开这本书,开始阅读和默想。你会立即发现自己置身于神话语和清教徒智慧的青草地上。
3. 在更深的层次上,把这本书作为每天的灵修资料,每次读一段引言,加以默想,然后就它对你思想和灵魂的应用向神祷告,你就会受益匪浅。靠着圣灵的祝福,每天阅读一个主题,或一页的部分内容,经过一段时间之后,这会给你的灵魂带来极大的祝福。
4. 你们作父亲的,可以在家庭敬拜的时候,一次读几段金句或一个主题给你们的亲人听。这可以丰富你们的家庭敬拜时间——尤其是你们花时间,以小孩子也能明白的方式对其进行解释时,效果会更好。
5. 在最深入的层次上,作为牧师、教师、家长或学生,每次你预备讲道,或撰写有关基督教主题的信息时,都可以参考本书,从中获得极大益处。当你找到一段清教徒的引文,论到你正在查考的主题,看起来对你特别有用时,若是可能,请查看原著,按上下文加以解读。你通常发现,这段引文的直接上下文,往往是整章,会为你的查考提供更多的圣经光照。出于这原因,我非常感谢编者提供了每段引文的出处和页码,这对深入研究大有帮助。

在出版之前,我最后审阅了本书,我从阅读中得到了无穷益处,鼓励你也从头到尾——慢慢地读、边读边默想、以祷告的心阅读本书。你绝不会失望。我相信,这是一本值得你在余生当中反复阅读的书。

周毕克 (Joel R. Beeke)

密西根州大急流市

清教徒改革宗神学院

如何使用本书

本书的引文按主题英文字母顺序排列。在同一主题内，则按作者姓氏的英文字母顺序排列。同一作者论述同一主题的引文，如果选自一位作者的多部作品，则按作品名称（不包括定冠词）第一个词的字母顺序排列。例如，在“患难，神在患难中的旨意”这一主题下，汤姆·华森（Thomas Watson）的引文按以下顺序排列：《八福》（*The Beatitudes*）、《主祷文》（*The Lord's Prayer*）和《罪的祸害》（*The Mischief of Sin*）。本书也收录了一些无名作者的引文。显然，这些引文没有注明作者姓名，但提供了引文出处的书名。这些资料来源在参考书目中按字母顺序排列。

编纂者和出版社的其中一个目标，就是为读者提供引文出处的相关信息。本书的独特之处在于，每条引文都注明了出处。引文附有出处作品的简短书名和页码。对于收录在一部著作内的作品，则会标出完整书名（例如，汤姆·华森，《八福》，收录于《讲论》）。参考书目提供了每一资料来源的完整书名。

为了让现代读者更容易理解引文，本书对引文做了一些编辑改动。英式和古式字词拼法改为现代美式拼法。标点符号也按现代用法做了处理。提及圣经经文的地方放在括号内，圣经书卷的缩写按宗教改革传承出版社（RHB）的首选形式处理，任何经文和章节出处的罗马数字都改为阿拉伯数字。对引文的任何细微编辑修改都放在括号内，列明替换的词语或简要的解释。任何引文均没有进行任何实质性内容或含义方面的改动。

当你阅读这些清教徒的论述时，愿这些引文给你带来灵命方面的鼓励，让你加增对神和祂的话语的认识，也愿本书成为你有用的资源。

致读者

你现在手中或电子阅读器中的这本书是一本汇编，是一本引言集。因此它有许多不足之处。请原谅它的缺点，并为它的优点感到欢喜。这是一本为造就信徒，而不是争取学者认可而设计的书。它的出版用意与清教徒威廉·赛克（William Secker）出版《无比的认信之人》的用意大致相同。他写道：“我在此向你们献上的是一部实践性强于理论性的作品；它更适合**基督徒活出生活**，而非**评论家加以审阅**。我希望当中的糟粕不至于太过浓厚，以至于妨碍你从中汲取清纯的美酒。”¹

这本引文和精选段落的选编工作源于一次邀请。我在密苏里州蓝泉市道路教会（The Road Church）担任牧师之初，就通过邀请一代清教徒牧师们的著作，让他们的真理进入我的生活，以此让他们这群人围绕我、指导我、监督我。通过阅读司布真的著作，我已对他们当中一些人有了一定的了解，但现在我真正体会到了更深入了解清教徒所带来的喜乐和属灵益处。当我沉浸在他们的著作当中，我选择了一些真正挑战和安慰我的精选段落和引文。随着引文数目增多，我意识到这些资料会给道路教会（The Road）的信徒带来真正益处。这鼓励我继续努力，而你现在手中的这本汇编就是我这工作的成果。

在继续介绍选取过程之前，我必须问一个问题：清教徒是怎样一种人？就本书要达到的目的而言，清教徒是17世纪的英国更正教徒，他们主要在英格兰侍奉。这些人希望看到英格兰教会的改革可以进行到底。他们希望清除教会中所有不合圣经的罗马天主教传统残余。这些人渴望看到神得荣耀，人的罪被治死，人遭遇的患难得以分别为圣。清教徒以熟练掌握圣经经文，也被圣经经文所掌握为己任。也就是说，他们严谨查考圣经。他们以极大的精准度和热情将圣经应用在人类生活的每一个领域，尤其是心灵方面。

其中一些这样的人姓甚名谁？我这本书的引文主要来自理查德·巴克斯特（Richard Baxter, 1615-1691）、托马斯·布鲁克斯（Thomas Brooks, 1608-1680）、约翰·弗拉维尔（John Flavel, 1628-1691）、威廉·古纳尔（William Gurnall, 1617-1679）、托马斯·曼顿（Thomas Manton, 1620-1677）、约翰·欧文（John Owen, 1616-1683）、理查德·薛伯斯（Richard Sibbes, 1577-1635）、乔治·斯文诺克（George Swinnock, 1627-1673）、约翰·特拉普（John Trapp, 1601-1669）、拉尔夫·伟宁（Ralph Venning, 1621-1673）和汤姆·华森（Thomas Watson, 约1620-1686）的作品。我的确引用了那位圣洁的约翰·布拉德福德（John Bradford, 1510-1555）的一段话，虽然人认为他是清教徒的先驱。诚然，还有其他一些人的语录收入本书，但他们并不符合一开始对清教徒的描述。来自苏格兰，具有清教徒思想的神学家，如撒母耳·卢瑟福（Samuel Rutherford, 1600-1661）、托马斯·波士顿（Thomas Boston, 1676-1732）和安德鲁·格雷（Andrew Gray, 1634-1656），以及18世纪早期的英格兰清教徒，如马太·亨利（Matthew Henry, 1662-1714），他们的

¹ William Secker, *The Nonsuch Professor* (London: Richard D. Dickinson, 1867), vi.

著作本书也有引用。本书收录了对教会治理形式持有不同观点之人的资料。长老会、独立派和特救浸信会都有代表。这些人的共同点，就是那将所有清教徒联系在一起的：深切渴望为荣耀神而活。

在大多数情况下，我排除了像托马斯·胡克(Thomas Hooker, 1586-1647)、约翰·科顿(John Cotton, 1585-1652)和因克瑞斯·马瑟(Increase Mather, 1639-1723)这样的美国清教徒的著作。我也排除了那些在17世纪之后但足以配得上“清教徒”称号的人。这些人包括约拿单·爱德华兹(Jonathan Edwards, 1703-1758)、J.C. 莱尔(J.C. Ryle, 1816-1900)、查尔斯·司布真(Charles H. Spurgeon, 1834-1892)和钟马田(D. Martyn Lloyd-Jones, 1899-1981)。我还排除了英格兰改教家托马斯·克兰麦(Thomas Cranmer, 1489-1556)、休·拉蒂默(Hugh Latimer, 1487-1555)和尼古拉斯·瑞德利(Nicholas Ridley, 1500-1555)的作品。

本书延续了一种收集引文的传统，这样的引文书籍包括托马斯(I. D. E. Thomas)的《清教徒的黄金宝藏》(*A Puritan Golden Treasury*, 1975)和霍恩(H. J. Horn)的《清教徒备忘录》(*A Puritan Remembrancer*, 1928)。在他们的宝贵著作之前，还有亚瑟·杨(Arthur Young)编选的欧文语录集《欧文著作选段》(*Oweniana*, 1817)、查尔斯·司布真编选的托马斯·布鲁克斯语录集《汲沦溪中的石子》(*Smooth Stones*, 1860)，以及詹姆斯·莫法特(James Moffatt)编辑的《约翰·欧文金书》(*The Golden Book of John Owen*, 1904)。我想，这本《清教徒金句宝藏》的写作精神，与激励这些人的灵大致相同，都是渴慕教会得建造，向一代读者介绍清教徒的思想。不同之处在于，本书每段引文后都有引文出处，书末还附有注释参考书目，提供了引文的实际出处，我希望这对读者有所帮助。另外，书末提供了进一步阅读清教徒作品的推荐书目来源。对于那些因着无法获得原始资料的读者而哀伤的读者，我要说：“不要难过。”这汇编引用的几乎所有材料都来自谷歌图书免费提供的现成材料。只有少数作品是读者无法立即获取。虽然也有一些例外，但在大多数情况下，我避免使用早期英文图书在线(Early English Books Online)和其他需要付费或限制访问的数据库中作品的引文。这不是说我认为最好是阅读这些作品的最早版本。相反，我鼓励希望深入阅读的读者购买清教徒著作的现代版本，比如宗教改革传承出版社出版的《今日清教徒宝藏》系列丛书。²

我衷心盼望读者能在阅读这些资料时，发现自己在与主同行的过程中得力量坚固自己。这些选文反映了一位牧师的心肠，一位讲道人的耳朵，在某种程度上也反映了一位学者的操练。本书按英文字母顺序排列的最后一个主题是“热心”。在这最后一个主题的其中最后一段引文中，汤姆·华森劝诫我们：“要警惕你们情感的衰退。”他用一句话概括了清教运动的其中一个核心特征，这也是我编纂这本文集的其中一个原因。亲爱的读者，我恳求你为自己的生命和教义认真守望，警惕自己对三一真神和祂真理情感的衰退。

尽力用爱心服侍各位的

² 《今日清教徒宝藏》系列图书，已经由RTF-USA完成翻译并提供免费下载。

戴尔·史密斯 (Dale W. Smith)

致谢

“著书多，没有穷尽”，要一一列举我深为感激的人，也是几乎没有穷尽。我要特别感谢杰克·施耐德牧师（Rev. Jack Schneider）对我的影响。1983年，杰克送给我两本书：伯特纳（Lorraine Boettner）的《基督教预定论》和宾克（A. W. Pink）的《神的主权》。对于一个刚刚归信基督教的16岁孩子来说，这两本书真是相当令人兴奋。我喜欢这种神学，也真的爱默示这种神学的神。杰克还让我认识了司布真。正是通过司布真，我开始了解并欣赏清教徒。

这些年间，众多敬虔的牧师和朋友一直是我得鼓励和喜乐的一个源头：盖里·克拉克（Gary Clark）、芭芭拉·奥斯丁（Barbara Austen）、托尼·普列斯顿（Tony Preston）、拉里·查普曼和贝蒂·查普曼（Larry and Betty Chapman）、拉塞尔·伟杰（Russell Walje）、肯·斯蒂尔（Ken Steele）、肖恩·李（Sean Lee）、托尼·达奈尔（Tony Darnell）、斯潘塞·雷（Spencer Ray）、特伦特·艾伦（Trent Allen）、安迪·沃礼思（Andy Wallis）、克里斯·尼克森（Chris Nickerson）、韦恩·蒂凡尼（Wayne Tiffany）、乔治·兰克（George Lank）、乔尔·罗斯丁（Joe Rustin）、马克·威克斯（Mark Weeks）、雷斯·麦克阿多（Les McAdoo），还有很多其他人。我要特别感谢我目前担任其中一位牧师服侍的教会。密苏里州蓝泉市的道路教会给了我和我的家人极大祝福。我们喜欢与你们一同敬拜、爱主、侍奉主。

我感谢道路教会众位长老的带领、不断加增的友情和支持：戴夫·克罗斯（Dave Cross）、罗杰·海尔（Roger High）、戴夫·施罗德（Dave Schroeder）和布莱恩·威尔逊（Brian Wilson）。此外，我若不提对查尔斯·阿克曼（Charles Ackmann）的感激之情，就是疏忽了。他是道路教会其中的一位牧师。从行政工作到讲道和教导，从带领青年到与建筑委员会同工，查尔斯样样皆能。没有他的同工，我就不可能以如此快的速度和喜乐的心完成这项目。

我要感谢我的妻子特雷莎和儿子安德鲁，深深感激他们的支持、忍耐和理解。在我努力完成本书的过程中，我搁置了许多家庭活动的机会，他们全程都没有生气。下次你们去动物园，我也要去！最后，我要感谢杰伊·科利尔（Jay Collier）、安妮特·吉森（Annette Gysen）以及宗教改革传承出版社的每一位员工，是他们让这一项目得以顺利完成。

目录

清教徒金句宝藏.....I	
序言.....IV	
如何使用本书.....VI	
致读者.....VII	
致谢.....X	
清教徒语录.....0	
ABILITIES（能力）.....1	
ACCOUNTABILITY（坦白）.....1	
ACTIONS TRUER THAN WORDS（行动比言 语更实在）.....2	
ADAM（亚当）.....2	
ADMONITION（训诫）.....3	
ADOPTION（收养、收纳、得儿子名分） 4	
ADULTERY（奸淫）.....5	
ADVERSITY（逆境）.....6	
ADVICE AND COUNSEL（意见和忠告）...7	
AFFECTIONS（情感）.....7	
AFFLICTION（患难）.....8	
AFFLICTION, COMFORTING OTHERS IN（患 难，在患难时安慰他人）.....12	
AFFLICTION: COMPARED TO GOD'S MERCIES（患难：与神的怜悯相比较） 12	
AFFLICTION, GOD'S FATHERLY（患难， 神如父一般施加的患难）.....13	
AFFLICTION, GOD'S PURPOSE IN（患难， 神在患难中的旨意）.....14	
AFFLICTION: NOT INTRINSICALLY EVIL （患难：并非本质邪恶）.....19	
AFFLICTION, RIGHT USE OF（患难，正确 使用患难）.....20	
AMBITION（野心）.....22	
ANGELS（天使）.....24	
ANGER（愤怒）.....26	
APOSTASY（背道）.....28	
APOSTLES（使徒）.....29	
APPEARANCES（外表）.....29	
ARMINIANISM（阿米念主义）.....29	
ASSURANCE（确据）.....30	
ATHEISM/ATHEISTS（无神论/无神论者） 32	

ATONEMENT（赎罪）.....34	
BACKSLIDING（后退、背道）.....35	
BAPTISM（洗礼）.....36	
BLASPHEMY（亵渎）.....37	
BLESSINGS（祝福）.....37	
BOASTING（夸口）.....40	
BODY, EARTHLY（身体，地上的身体） 40	
BODY, GLORIFIED（身体，得荣耀的身体） 41	
BONDAGE（捆绑）.....42	
BOOKS（书籍）.....43	
BREVITY OF LIFE（生命短暂）.....47	
BUSINESS, INTEGRITY IN（生意，诚信） 47	
CALLING OF GOD（呼召，神的呼召）48	
CAREER: SOME HELPS IN CHOOSING（职 业：选择职业时的一些帮助）.....48	
CATECHISM（要理问答）.....48	
CHARACTER（品格）.....49	
CHASTISEMENT（惩治）.....49	
CHEERFULNESS（欢喜）.....50	
CHILDREN（儿女）.....52	
CHRIST/JESUS（基督/耶稣）.....53	
CHRIST, ASCENSION OF（基督，基督的 升天）.....62	
CHRIST, CROSS OF（基督，基督的十字 架）.....63	
CHRIST, INCARNATION OF（基督，基督 的道成肉身）.....63	
CHRIST, INTERCESSION OF（基督，基督 的代求）.....64	
CHRIST, LOVE OF（基督，基督的爱） 66	
CHRIST, PASSIVE AND ACTIVE OBEDIENCE OF（基督，基督的被动和主 动的顺服）.....66	
CHRIST, PRIESTHOOD OF（基督，基督的 祭司职任）.....67	
CHRIST, RESURRECTION OF（基督，基督 的复活）.....68	
CHRIST, SUFFERINGS OF（基督，基督的 受苦）.....69	
CHRIST: THE SUM OF SCRIPTURE（基督：	

圣经的总结)	70	DEATH, TERROR OF (死, 死的可怕)	128
CHRISTIANITY (基督教)	71	DEFECTS: PHYSICAL (缺陷: 身体缺陷)	129
CHRISTIAN LIBERTY (基督徒的自由)	71	DELIGHT IN GOD (以神为乐)	129
CHRISTIANS (基督徒)	72	DEPRAVITY (败坏)	131
THE CHURCH (教会)	73	DEPRESSION/MELANCHOLY (忧闷/忧郁)	131
CHURCH AND STATE (教会与国家)	76	DESPAIR (绝望)	133
CHURCH DISCIPLINE (教会纪律)	77	DEVIL/SATAN (魔鬼, 也见撒但)	134
CIVIL DISOBEDIENCE (公民抗命)	78	DILIGENCE/INDUSTRY (勤奋/勤勉)	136
CIVIL WAR, ENGLISH (内战, 英国内战)	78	DISCERNMENT (分辨)	137
CLASS DISTINCTIONS (阶级差异)	79	DISCIPLESHIP (作主门徒)	138
CLOTHING (衣着)	80	DISCIPLINE (管教)	139
COMFORT (安慰)	80	DISCONTENT (不满足)	139
COMMUNION WITH GOD (与神相交)	81	DISCOURAGEMENT (灰心)	141
COMPLAINING (抱怨)	83	DISCOURSE AND DISPUTE (讲论与争论)	141
CONFERENCE (聚会)	83	DISEASE (疾病)	141
CONFESSION (认罪)	90	DIVINITY/STUDY OF THEOLOGY (神学,	142
CONFLICT (冲突)	91	学习神学)	142
CONSCIENCE (良心)	92	DIVISIONS (纷争)	142
CONTENT BUT UNSATISFIED (知足却不满足)	99	DOCTRINAL CURIOSITIES (教义方面的好奇心)	143
CONTENTMENT (知足)	99	DOCTRINE (教义)	144
CONTROVERSY (辩论)	102	DOUBT (怀疑)	145
CONVERSION (归信、归正)	103	DRUNKENNESS (醉酒)	145
CONVICTION (知罪)	106	DUTY (本分/责任)	147
COURTSHIP (求婚)	107	EFFECTUAL CALLING (有效的呼召)	153
COVENANT OF WORKS (行为之约)	107	ELECT/ELECTION (拣选)	155
COVENANT OF WORKS: COMPARED TO		ELECTION AND ADOPTION (拣选与收养)	159
COVENANT OF GRACE (行为之约: 与恩典		ELECTION AND PREDESTINATION (拣选与	159
之约相比较)	108	预定)	159
COVETOUSNESS (贪婪)	110	EMOTION (情感)	160
COWARDICE (胆怯)	112	ENEMY (仇敌)	160
CREATION (创造)	113	ENVY (嫉妒)	161
DEATH (死)	114	ESCHATOLOGY (末日)	163
DEATH: THE DESIRE OF THE GODLY (死,		ETERNITY (永恒)	164
义人的心愿)	120	EVANGELISM (传福音)	165
DEATH: DYING IN THE LORD (死, 在主		EVIL COMPANY (坏朋友)	166
里死)	121	EVIL THOUGHTS (恶念)	168
DEATH: DYING WELL (死, 死得好)	121	EXAMPLE (榜样)	168
DEATH: MADE EASIER (死, 变得轻松)			
.....	123		
DEATH: PROVIDES PERSPECTIVE (死: 给			
人正确的看法)	126		

EXCESS (过量)	169	GOD, FAITHFULNESS OF (神, 神的信实)	212
EXPECTATIONS (期望)	169	GOD, GLORY OF (神, 神的荣耀)	213
EXPERIENCE (经历)	170	GOD, GOODNESS OF (神, 神的良善)	213
FAILINGS (失败)	171	GOD, HOLINESS OF (神, 神的圣洁)	214
FAITH (信心)	172	GOD, IMMUTABILITY OF (神, 神的不变)	215
FAITH, LIVING BY (信心, 凭信心生活)	177	GOD: JUDGMENT IN HARDENING MEN (神:	
FAITH: THE PREEMINENT GRACE (信心:		神的审判让人刚硬)	215
杰出的美德)	179	GOD, LOVE OF (神, 神的爱)	216
FAITH: RELATIONSHIP TO HOPE (信心:		GOD, MERCIES OF (神, 神的怜悯)	217
与盼望的关系)	180	GOD, OMNIPRESENCE OF (神, 神的全在)	218
FAITH: RELATIONSHIP TO LOVE (信心:		GOD, OMNISCIENCE OF (神, 神的全知)	218
与爱的关系)	181	GOD, PATIENCE OF (神, 神的忍耐)	219
FAITH: RELATIONSHIP TO WORKS (信心:		GOD, WISDOM OF (神, 神的智慧)	220
与行为的关系)	182	GOD, WITHDRAWAL OF (神, 神的退后)	221
THE FALL (堕落)	183	GODLINESS (敬虔)	222
FALSE DOCTRINE AND ERROR (虚假的教		GOOD WORKS (善行)	224
义和错误)	184	GOSPEL (福音)	227
FALSE TEACHERS (假师傅)	185	GOSSIP (谗言)	228
FALSEHOOD (谎言)	185	GOVERNMENT (政府)	228
FAMILY (家庭)	186	GRACE (恩典)	228
FAMILY WORSHIP (家庭敬拜)	187	GRACE, GROWTH IN (恩典, 在恩典中	233
FASTING (禁食)	188	进)	
FEAR OF GOD (敬畏神)	189	GREAT EJECTION OF 1662 (大驱逐, 1662	235
FELLOWSHIP (团契)	190	年)	
FLATTERY (奉承、谄媚)	192	GREAT FIRE OF LONDON (伦敦大火,	237
FLESH (肉体)	192	1666 年)	
FOOLS (愚昧人)	193	GRIEF (悲伤)	239
FORBEARANCE (包容)	194	GUIDANCE (引导)	239
FORGIVENESS (赦免、饶恕)	194	HAPPINESS (幸福)	240
FORMALITY (形式主义)	196	HEART (心)	241
FORTUNE (幸运)	197	HEART, KEEPING THE (心, 保守内心)	244
FRIENDSHIP (友情)	197	HEAVEN (天堂)	246
FRUGALITY (节俭)	200	HEAVEN: CONTRASTED WITH HELL (天堂:	
GIFTS (恩赐)	201	与地狱对比)	249
GIVING (奉献)	202	HELL (地狱)	250
GLORIFICATION (得荣耀)	204		
GLUTTONY (贪食)	204		
GOD (神)	205		
GOD, ALMIGHTY (神, 神的全能)	210		
GOD, ATTRIBUTES OF (神, 神的属性)	211		
GOD, ETERNITY OF (神, 神的永恒)	211		

HERESY (异端)	255	ISLAM (伊斯兰教)	295
HISTORY, STUDY OF (历史, 研究历史)		JEWS (犹太人)	296
.....	256	JOURNALING (记日记)	296
HOLINESS (圣洁)	256	JOY (喜乐)	298
THE HOLY SPIRIT (圣灵)	260	JUDAS (犹大)	299
HOLY SPIRIT: GRACES OF THE (圣灵:		JUDGMENT (审判)	300
圣灵的诸般恩典)	264	JUDGMENT DAY (审判日)	301
HOLY SPIRIT, GRIEVING THE (圣灵: 让		JUSTIFICATION (称义)	302
圣灵担忧)	265	JUSTIFICATION AND SANCTIFICATION	
HOLY SPIRIT, OPERATION OF THE (圣灵,		DISTINGUISHED (称义和成圣的区别)	
圣灵的作为)	266		305
HOLY SPIRIT, QUENCHING THE (圣灵,		KINGDOM OF GOD (神的国)	307
消灭圣灵的感动)	268	KNOWLEDGE (知识)	307
HOLY SPIRIT, SEALING OF THE (圣灵,		LAMENT (哀叹)	311
圣灵的印记)	269	THE LAW (律法)	312
THE HOLY SPIRIT AND THE PREACHED		THE LAW AND THE GOSPEL (律法与福音)	
WORD (圣灵与传讲的圣道)	270		312
HONOR (尊崇)	271	LEGALISM (律法主义)	314
HOPE (盼望)	271	LISTENING (聆听)	314
HOSPITALITY (接待)	274	LITERATURE (文献)	314
HUMAN RESPONSIBILITY (人的责任)		LOGIC (逻辑)	315
.....	274	LONDON (伦敦)	315
HUMILITY (谦卑)	274	LONG LIFE (长寿)	315
HUMOR, GUIDELINES FOR (玩笑, 使用玩		THE LORD' S DAY/SABBATH (主日/安息	
笑的指引)	277	日)	316
HYPOCRITES/HYPOCRISY (假冒为善之人/		THE LORD' S SUPPER (主的晚餐/圣餐)	
假冒为善)	278		317
THE HYPOSTATIC UNION (基督位格内的		THE LORD' S SUPPER AND PREACHING (主	
联合)	285	餐和讲道)	320
IDIOTS/MENTALLY IMPAIRED (白痴/精神		LOVE (爱)	321
受损之人)	286	LOVE OF LIFE, SINFUL (爱生命, 有罪	
IDLE/IDLENESS (闲懒)	286	的爱生命)	326
IDOLATRY (偶像崇拜)	290	LOVE OF THE WORLD (爱世界)	326
IGNORANCE (无知)	291	LUST (情欲)	327
IMPATIENCE (不耐烦)	292	MALICE (恶毒)	328
IMPRECATORY PRAYER (咒诅的祷告)		MANKIND (人类)	329
.....	292	MARRIAGE (婚姻)	330
INDIFFERENCE (冷淡)	293	MARRIAGE: HUSBAND (婚姻: 丈夫)	334
INGRATITUDE (不知感恩、忘恩负义)		MARRIAGE: WIFE (婚姻: 妻子)	335
.....	293	MARTYRDOM (殉道)	336
INHERITANCE (基业)	294	MASS (ROMAN CATHOLIC 罗马天主教会的	
INTENTION (打算)	295	弥撒)	336
IRRESISTIBLE GRACE (不可抗拒的恩典)		MEANS OF GRACE (蒙恩之道)	337
.....	295	MEDITATION (默想)	338

MEEKNESS (温柔)	344	PRAISE (赞美)	398
MEMORY (记忆)	345	PRAYER (祷告)	400
MERCY (怜悯)	346	PRAYER: IN SECRET (祷告: 隐秘处的祷告)	418
MINISTRY (教会事工)	349	PRAYER: RELATIONSHIP TO FAITH (祷告: 与信心的关系)	419
MIRACLES (神迹)	350	PREACHING (讲道)	421
MISSIONS/MISSIONARIES (宣教/宣教士)	350	PREACHING, PLAINNESS IN (平实的讲道)	433
MODERATION (中道)	351	PREACHING, PRAYER FOR (为讲道祷告)	435
MODESTY (谦虚)	352	PREDESTINATION (预定, 也见拣选与预定)	437
MONASTICISM (修道主义)	352	PRESUMPTION (妄想/自以为是)	437
MORALISM (道德主义)	352	PRIDE (骄傲)	438
MORTIFICATION (治死罪)	354	PRIDE AND ANGER (骄傲与发怒)	441
MOURNING (哀伤)	359	PRIDE AND HUMILITY (骄傲与谦卑)	442
MURMURING (发怨言)	360	PRINTING, INVENTION OF (印刷术的发明)	443
THE NATION (国家)	361	PROFESSION OF FAITH (认信)	443
NATURAL/GENERAL REVELATION (自然启示/普遍启示)	363	PROMISES OF GOD (神的应许)	444
NATURE/CREATION, BOOK OF (自然之书/创造之书)	363	PROSPERITY (兴旺/顺利/顺境)	448
NEW BIRTH (新生/重生)	365	PROTESTANTS ON ROMAN CATHOLICISM (更正教论罗马天主教)	455
OBEDIENCE (顺服)	366	PROVIDENCE (神的护理)	457
OPPORTUNITY (机会)	368	PSALMS, BOOK OF (诗篇)	464
ORDINANCES (蒙恩之道)	369	PURITANS, CONTEMPORARY VIEWS OF (清教徒同时代的人对他们的看法)	464
ORIGINAL SIN (原罪)	372	SACRAMENTS (圣礼)	466
PARENTS (父母)	374	SAINTS AND SINNERS: CONTRASTED (圣徒与罪人的对比)	466
PASTORS (牧师)	376	SALVATION (拯救/救恩)	467
PASTORS AND PRAYER (牧师和祷告)	382	SANCTIFICATION (成圣)	469
PASTORS: IMPORTANCE OF GODLY CONDUCT (牧师: 举止敬虔的重要性)	383	SATAN (撒但)	473
PATIENCE (忍耐)	385	SATAN, METHODS OF (撒但使用的方法)	478
PEACE (平安)	387	SATAN: TEMPTS BUT DOES NOT FORCE (撒但试探人, 但不能强迫人)	480
PEEVISHNESS (暴躁)	389	SCHOLARS/SCHOLARSHIP (学者、学生/学术)	481
PERFECTION/PERFECTIONISM (完全成圣说)	389	SCOFFERS (讥笑之人)	483
PERSECUTION (逼迫)	390	THE SCRIPTURES (圣经)	484
PERSEVERANCE OF THE SAINTS (圣徒的坚忍)	391	THE SCRIPTURES, INSPIRATION OF (圣	
PIETY (虔诚)	394		
PLEASURES (快乐)	394		
POLITICS (政治)	396		
THE POOR (穷人)	397		
POVERTY (贫穷)	398		

经的默示)	490		549
THE SCRIPTURES, INTERPRETING (解释圣经)	490	TALENTS (才干)	549
SECOND COMING OF CHRIST (基督再来)	491	TALKATIVENESS (多话)	550
SELF-CONFIDENCE (自信)	492	TEACHABLE, BEING (受教)	550
SELF-CONTROL (节制)	493	TEACHING (教导)	551
SELF-DEFENSE (自卫)	493	TEARS (眼泪)	551
SELF-DENIAL (舍己/否定自我)	494	TEMPTATIONS (试探)	553
SELF-EXAMINATION (自省)	496	THANKFULNESS (感恩)	557
SELFISHNESS (自我中心)	501	THIEF ON THE CROSS (十字架上的强盗)	561
SELF-RELIANCE (自我倚靠)	501	THINGS INDIFFERENT (ADIAPHORA, 无关紧要之事)	562
SELF-SEEKING (寻求自我)	502	TIME (时间)	562
SERMONS (听道)	503	THE TONGUE (舌头)	564
SERVICE (服侍)	504	TOTAL DEPRAVITY (全然败坏)	566
SICKNESS/THE PLAGUE (疾病/瘟疫)	506	TRIALS (试炼)	567
SILENCE (沉默)	508	THE TRINITY (三位一体)	568
SIN (罪)	508	TRUST (信靠)	570
SIN, THE DANGER OF ONE (罪, 罪的危害)	516	TRUTH (真理)	571
SIN, NATIONAL (罪, 国家的罪)	518	UNBELIEF (不信)	572
SIN, SMALLNESS OF (罪, 小罪)	518	UNCERTAINTIES (不确定)	575
SINCERITY (真诚)	520	UNITY (合一)	576
SLANDER (毁谤)	522	UNIVERSALISM (普救论)	577
SLEEP (睡眠)	523	UNPARDONABLE SIN (不得赦免的罪)	577
SLOTH (懒惰)	524	UNREGENERACY (未重生)	577
SODOM (所多玛)	525	UNTEACHABLE (不受教)	578
SOLITUDE (独处)	526	VISIONS (异象)	578
SORROW (愁苦/忧愁)	526	VIVIFICATION (向神活/活出新人)	579
THE SOUL (灵魂)	528	VOCATION (天职)	579
SOVEREIGNTY OF GOD (神的主权)	532	WAITING UPON GOD (等候神)	580
SPEECH (言谈)	533	WANDERING THOUGHTS (思想游离)	580
SPIRITUAL MATURITY (灵命成熟)	534	WATCHFULNESS (警醒)	580
SPIRITUAL WARFARE (属灵争战)	535	WEALTH (财富)	582
STEWARDSHIP (管家职分)	537	THE WICKED (恶人)	589
STUBBORNNESS (固执)	540	THE WILL (意志)	590
SUBMISSION (降服)	540	WILLFULNESS (任性)	591
SUFFERING (受苦)	541	WITCHES (女巫)	591
SUICIDE (自杀)	547	WITNESS (见证)	592
SURRENDER (交出献上)	547	WORD OF GOD (神的道)	593
SYMPATHY/COMPASSION/PITY (同情/怜悯)	548	WORK (行为)	594
TAKING UP THE CROSS (背起十字架)	548	THE WORLD/WORLDLINESS (世界/世俗)	595
		WORRY (忧虑)	597

WORSHIP（敬拜）	598
WRATH OF GOD（神的忿怒）	599
WRITERS（写作）	599
ZEAL（热心）	599

引用书目	605
相关推荐书目	623
清教徒文献出版社书目	626

清教徒语录

ABILITIES（能力）

认真观察和思量这一点，就是万有的结果均不取决于人的能力，而是取决于神那安排一切的手。“快跑的未必能赢，力战的未必得胜，智慧的未必得粮食，明哲的未必得资财。”我们所有的能力都在神的护理之下，祂随自己所喜悦的，让人的能力生发效力。

以撒·安布罗斯（Isaac Ambrose）
《成圣的操练》，收录于《文集》，94

ACCOUNTABILITY（坦白）

凡头脑清醒的人，不会向所有人坦白自己身体的缺陷、软弱、病患、失调和忧伤，他只会把这些告诉某位近亲、挚友或良医。同样，凡头脑清醒的人，不会向所有人敞开陈述自己灵魂的缺点、软弱、病患、失调和忧伤，他只会向主、或某位智慧、忠心、能为他灵魂舒畅提供某种帮助的人坦白这一切。

托马斯·布鲁克斯（Thomas Brooks）
《打开天堂的秘密钥匙》，18

撒但若对你穷追不舍，你就要请人帮助，不可听从魔鬼的诡计。某些试探的威力，正是在于它们是隐藏的，而将它们坦诚告知给某位忠心的朋友，会让人心马上得到舒缓。撒但深知这一点，因此，就像强盗们来抢劫的时候，要么把人堵在屋里，要么就用手枪顶着人的胸口，用死来威胁他们，不许他们求救或说话；就这样，撒但为了可以更自由地抢夺灵魂的平安和安慰，就恐吓灵魂，叫它不敢透露它所受的试探。撒但说：“啊，如果你的弟兄或朋友知道你有这样的事，他们就会把你扫出门外；其他人也会取笑你。”就这样，许多可怜的灵魂就强吞下试探，让自己长久落在痛苦之中。基督徒啊，你因保守魔鬼的秘密，便失去了双重的帮助：就是与你同为弟兄之人的忠告和祷告。这是何等难以估量的损失啊！

威廉·古纳尔（William Gurnall）
《基督徒披戴神的全副军装》，68

你若没有与自己的内心有严肃的交流，那就不要容让这一天逝去。问一问你可怜的灵魂，你在履行本分时，里面是否有任何恩典的行动；是否有任何关乎信心、爱、谦卑和热心的事；你的祷告得了怎样的回应；在一切蒙恩之道中你以神的哪些事情为乐。在这一切交流中，要问问自己的灵魂，你在奔走天路上有何进展，又犯了哪些退后和背道的罪，不要容许你的心变得迟钝、冷漠和形式主义。

詹姆斯·简威（James Janeway）
《圣徒的鼓励》，132 - 133

ACTIONS TRUER THAN WORDS（行动比言语更实在）

最终显为最幸福的人，不是那个知道的人，不是那个谈论的人，也不是那个阅读的人，而是那个行动的人。

托马斯·布鲁克斯
《大利：托马斯·布鲁克斯作品拾珍》，12

当我看见人的行动时，我就不会再关心他说了什么。我深信，一个人所做的，就是他所想的；他所说的却并非总是如此。尽管我不愿严厉到，因人的某些恶行就定他内心虚谎；然而在日常生活中，我不至愚蠢到不信人手所说的，却信人口所说的。说得好、行得好的人，无一例外都配得称赞；但倘若言语和行为必须分开，那我喜欢那行得好却一言不发的人。

约瑟夫·霍尔（Joseph Hall）
《默想与誓言》，79

ADAM（亚当）

联合和相似，是团契和相交的基础。联合若是恩典，相交就是荣耀；因恩典是荣耀的种子。亚当与神之间有着双重的联合，一种状态的联合和一种本性的联合：他与神相似，并且他是神的朋友。所有受造之物都与神有某种相似之处，都有祂能力、良善和智慧的一些印记。但只有人被说为是按神的形像造的。“我们要照着我们的形像，按着我们的样式造人。”

休·宾宁（Hugh Binning）
《基督教信仰的普遍原则》，收录于《文集》，1:19

“我在园中听见你的声音。”（创 3:10）唤醒亚当的，是从他身外而来的这声音。亚当听从自己的心声时，以为只靠无花果树的叶子就足以作他的补救，但在园中行走的那位，祂的声音将亚当从这一切幻想中摇醒。

约翰·班扬（John Bunyan）
《班扬的宝藏》，144

亚当被赤身露体赶出乐园，进入一个凄风冷雨的悲惨世界，因他自己里面负罪的良心，以及他外在各样的挫折，他在其中必然会遭遇许多苦难，这时神给了他一句应许的话，正如你看到的，神先说了这应许的话，保护亚当的灵魂，然后才教他做外衣遮体（创 3:15；参 21 节）。主知道，为了使亚当不至于第二次沦为魔鬼的猎物，不至于被他把自己和他后裔都抛入其中的愁苦光景所吞噬，应许的话语是何等必不可少；因此，神连一天也不容许亚当陷入这一切攻击而来的震惊中，就马上把关乎一条应许的宝剑交在亚当手里，叫他可以在一切患难当中保护和安慰自己忧伤的心。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，583 - 584

所有人都是从这磐石（就是亚当）被凿而出，观察到这一点，就使我们有了各样有益的思想。这一点教导我们谦卑。正如我们是从亚当而出，亚当是从地上的尘土而出，尘土则是从无而出。因此，我们的父是亚当，我们的祖父是尘土，我们的曾祖父是无。

威廉·詹金（William Jenkyn）
《犹大书注释》，299

哦，想想紧紧包在这件恶事（即亚当的罪）里的那些可怕的罪：

- （1）可怕的背离，像魔鬼一样背离神。
- （2）可怕的背叛，站在魔鬼一边，与神最大的仇敌一道敌对神。
- （3）可悲的不信，怀疑神的威胁是否为真。
- （4）可怕的亵渎，认为魔鬼的试探（这魔鬼是与神为敌，是杀人的）比神的威胁更真实。
- （5）可怕的骄傲，认为吃了禁果这罪可以成为一个台阶，使他升得更高，变得如神一样。
- （6）可怕的藐视，胆大妄为地冲向那满有威胁的隐秘刀刃，无惧神威胁降下的灾病。
- （7）可怕的忘恩负义，除了一棵树上的果子，神已经给了他一切，他却还要染指那棵树上的果子。
- （8）可怕的偷窃，取了那本不属于他的东西。
- （9）可怕的偶像崇拜，迷恋和爱上受造之物，过于爱创造万有、配得称颂直到永远的神。

托马斯·谢泼德（Thomas Shepard）
《真诚归正的人》，36 - 37

将神的儿女与处于无罪状态的亚当作比较。亚当是一个有尊荣的人。他是世上唯一的君王；所有受造之物都把他当作它们的主，向他低头致意。神把他安置在伊甸园里，那是个乐园。他得到了世上所有的满足作他的冠冕。而且，亚当是神生动的形像；他是神按照自己的样式造的。然而，神所收纳的最卑微儿女，也要远远比穿上无罪之袍的亚当更为卓越、更为尊贵，因亚当的状态尽管充满荣耀，却是可变的，且不久就失落了。亚当是一颗明亮的星，却也是一颗坠落的星；但神收纳为儿女的人，乃是身处一种不可改变的状态。亚当有可能站立得住，但信徒却不可能堕落；一旦被神收养为儿女，就永远蒙收养作祂的儿女。

汤姆·华森（Thomas Watson）
《八福》，收录于《讲论》，2:320

ADMONITION（训诫）

按照神的律法，沉默就算是与人同罪（参利 5:1）。以恶意的沉默使人陷在罪中，与以恶意的言语引人犯罪一样恶毒。

约翰·特拉普 (John Trapp)
《众多优秀作者精选语录》，1046

ADOPTION (收养、收纳、得儿子名分)

被神收养发生在我们与神和好之后，藉着和好，主算我们为祂的儿女。“你看父赐给我们是何等的慈爱，使我们得称为神的儿女。”主在我们得称义时算我们为义，在我们与祂和好时算我们为祂的朋友，在我们得收养时算我们为祂的儿女。现在，这收养始于今生，在将来的世界得以完全，到那时，我们必得祂儿女的一切特权。成圣是在收养之后：我们一成为祂的儿女，就在成圣中领受我们天父的形象。

以撒·安布罗斯
《成圣的操练》，收录于《文集》，78

收养是神恩惠的宣告，祂因基督的缘故藉此接纳相信的人，使他们获得作祂儿女的尊贵。

威廉·埃姆斯 (William Ames)
《神学精髓》，135

收养是指接纳那些外人、不配的人，使其进入儿女和后嗣的状态和关系中，把他们带入一个新的家和新的地位。被神收养、得神儿子的名分就是：将蒙召和分别为圣的灵魂从撒但的家迁到神的家里（西 1:13）。

巴多罗买·阿什伍德 (Bartholomew Ashwood)
《最好的宝藏》，258

在神收纳分别为圣之人，使其得儿子名分这件事上，他们的状态和地位发生了改变；他们被带入享有荣耀特权的光景中，这些特权包括（1）自由，（2）权益，（3）坦然无惧，（4）蒙教训，（5）蒙管教，（6）得供应，（7）得保护，（8）承受产业。藉着这些，一个得收养之人的光景就显为是一种荣耀的光景。

巴多罗买·阿什伍德
《最好的宝藏》，260

圣灵既然作为收养之灵进入人的灵魂，祂就不能再作奴仆之灵进入人的灵魂，使人陷入他起初的恐惧中，即害怕永远的刑罚；因圣灵不能说了话又把话收回，做了事又把事撤销。圣灵作为收养之灵，祂告诉我，我的罪得赦免了，我被纳入恩典之约了，神藉着基督作了我的父，我已经在救赎的应许之下，神对我的恩赐和选召是永远的，是没有后悔的。你以为当圣灵告诉了我这一切，向我宝贵灵魂印证了这一切真实后，祂又会转过来告诉我，我仍在罪中，仍在律法的诅咒和神永远的忿怒之下吗？不，不会的，福音的话语并非是而又非的。福音的话语只有“是的”和“阿们的”（林后 1:20）；神的话语是这样，因神是“信实的神”（林后 1:18）。

约翰·班扬
《班扬的宝藏》，195 - 196

再说一次，祷告的频繁和火热是你重生和得神儿子名分的一个重要证据。孩子出生后会哭，罪人重生后会祷告。经上说保罗一归正，就“正（在）祷告”。“乃是儿子的灵”，使我们呼叫“阿爸，父”。我们来到神面前，看重祂的恩宠和相交胜过地上的一切，并且我们渴望那些祂绝不会在忿怒中赐下、赐下就绝不会收回的祝福，若非如此我们就不得满足；藉此，我们就可从自己的属灵呼吸中，得出我们是否拥有属灵生命的结论。

拿但业·文森特（Nathaniel Vincent）
《祷告的灵》，45

ADULTERY（奸淫）

的确，魔鬼利用人指望守住秘密和掩盖事情的心，试探人犯奸淫的罪，虽然有许多其他的罪被隐藏，而且可能从未曝光，直到所有隐藏之事必要显明的那日，然而奸淫是一种通常容易被发现的罪。神在律法之下，设立了一种特别的方法来揭露这罪（民 5:13）。时至今日，尽管奸淫是一种暗昧的行为，然而神却常常出于祂的护理，使之出人意料地曝光。主已多次让这样的人，因着良心的恐惧、一时的疯狂或其他原因，把自己这羞耻亲自公布出来，广而告之。

约翰·弗拉维尔（John Flavel）
《以圣经为鉴，看那娼妓的脸面》，收录于《灵魂的航程》，181

教祷告之人：你有什么秘诀对抗奸淫的试探？

爱祷告之人：在这方面，我必须默想：

1. 神在看着我（箴 5:21）；
2. 神会惩罚我（创 20:3）；
3. 神要惩罚我（撒下 12:11-12）；
4. 我是基督的肢体（林前 6:15）；
5. 奸淫的人必不能承受天堂（林前 6:9）；
6. 这样的人很少可以悔改（箴 7:26-27）；
7. 以色列人中不应如此行（申 23:17-18）；
8. 奸淫叫所罗门犯了拜偶像的罪（王上 11:4）；
9. 淫妇叫人沦落到只剩下一块饼的境地（箴 6:26）；
10. 我不能做我不愿别人如此待我的事（太 7:12）；
11. 我这样做是伤害了教会和国家，把私子强加给他们，使他们不知道谁是他们的真儿女；
12. 我这样做是危及我的灵魂，必然叫我的身体变朽坏，为我死后留下永远无法抹去的污点（箴 6:32-33）。

罗伯特·希尔（Robert Hill）

《敬虔之路》，1:95

当你还在这地上的时候，不要容让你的身体羞辱你的基督。不要让你在将来的荣耀中仰望你的父和你的救主耶稣基督的眼睛，成为淫念的窗口和奸淫的入口。

克里斯多夫·鲁孚 (Christopher Love)
《天堂的荣耀》，105

放肆地触摸和调情，就在思想中常犯奸淫之罪。

约翰·特拉普
《新旧约圣经注释》，1:142

ADVERSITY (逆境)

谦卑的人知道，在顺境中称颂神，这是加增顺境之道，在逆境中称颂神，则是除去逆境之道。

托马斯·布鲁克斯
《基督测不透的丰富》，收录于《精选集》，1:23 - 24

怜悯带来的创伤强如怒气给人的拥抱。倘若疾病、贫穷、羞辱是出于怜悯，你为何还要对这些事退避三舍？顺境中遭遇神的忿怒是可怕的，在逆境中经历神的怜悯则带来安慰。

威廉·詹金
《犹大书注释》，30

神的恩典总是战无不胜，即使在软弱和有罪之人的心中，也是如此。把神的恩典淹没在逆境的水中，它会浮出来，变得更加美好，因它是不能淹没的，它只会被洗净；把它投进火一般试炼的熔炉中，它会从中出来，变得更加纯净，除了我们败坏本性给它掺杂的渣滓外，它毫无损失。

罗伯特·莱顿 (Robert Leighton)
《彼得前书注释》，收录于《全集》，1:61

逆境是一种生活光景，包含外在美事的缺乏和外在祸事的同在，比如疾病、耻辱、贫穷、囚禁等等的事。

乔治·斯文诺克 (George Swinnock)
《基督徒的呼召》，《文集》，2:82

ADVICE AND COUNSEL（意见和忠告）

提意见之人的职责，不仅是提意见，而且还要为人保守秘密，保持缄默。为朋友保守秘密，这就好似信仰；而为自己保守秘密，则是安全。因为这样，你的计划就必不会受到拦阻，谨慎地隐藏你的目标，就像水手背对着目的地划桨，你的计划很快就会实现。不要倚靠人的智慧和谋略，而要倚靠神。选择达成你正当目最适合的手段，然后把事情的成功与否交给神。

威廉·希福德（William Higford）
《论为人之道的建立》，66

AFFECTIONS（情感）

要竭力让你的情感变得强烈。在默想、祷告或做任何其他工作时，都要有强烈的情感。我们常说：“蜡烛燃烧时，老鼠不会来偷吃；但蜡烛熄灭时，老鼠就要来了。”当我们的内心在祷告和默想中火热活泼时，我们就不会分心，老鼠也就不会来。

威廉·布里奇（William Bridge）
《基督与圣约》，收录于《文集》，3:150

情感是内心或意志强烈且可感知的动作，它会按自己所认为的好坏，亲近或远离一样事物。

威廉·芬纳（William Fenner）
《论情感》，收录于《文集》，2

恩典的主要工作，就是正确地支配情感。恩典使情感从地上之事移开，提升到天上之事。当恩典让人归正时，并不夺去人的情感，而是支配情感。

威廉·芬纳
《论情感》，收录于《文集》，22

恩典来，不是要夺去人的情感，而是提升情感到天上。

威廉·芬纳
收录于霍恩（Horn），《清教徒备忘录》，22；
以及托马斯（Thomas），《清教徒的黄金宝藏》，89

我在此要指引你如何加深对神的爱。神的怜悯里有种功效，可以大大感动那些专注思想这怜悯的人。我们里面天然没有对神的爱；我们的心冰封冷淡。但是，正如铁放在火里很快就会热得发红，同样，正确思想神对我们的怜悯，我们的情感就不可能不变得热力四射、熊熊燃烧。

尼希米·罗杰斯 (Nehemiah Rogers)
《悔改的公民》，收录于《怜悯为镜》，106

把你的情感交给神，否则你的行为就会胎死腹中，没有活力。

约翰·特拉普
《新旧约圣经注释》，856

AFFLICTION (患难)

基督徒面对患难时，举止要合乎基督徒的体统，这对如何正确看待患难是必不可少的，而这种正确的看法只能凭信心才能获得，而非凭着感觉；因唯有圣道之光才能正确地把这些事呈现在人面前，显明其中神的作为……我们以信心的眼睛看待这些事，并加以恰当地考虑时，就会对这些患难持有正确的看法，从而适于平息我们败坏的情感在面对凄惨表象时的动荡不安。

托马斯·波士顿 (Thomas Boston)
《人生的坎坷》，11

当我们试图安慰那些因感受到神的忿怒而痛苦的人时，这应教导我们用这样的方式对他们说话，好叫他们可以分辨出这是神在我们里面、藉着我们所说的话，并让他们明白我们想给他们的安慰其实是神的安慰，其根基是神自己的话语，否则我们的安慰就只是枉然。是的，如果我们试图用神以外的任何安慰来安慰神的儿女，就显明我们是奸恶褻渎之人，是在教导他们藐视神。

威廉·布拉德肖 (William Bradshaw)
《默想人的必死》，65

什么是患难？患难就是所有与人的意志相悖的事；神藉着患难挖去我们自己意志的内核。所以，无论何时你们遭遇什么患难，都要为之祷告，求神藉此挖去你们自己意志的内核；你们意志的内核被挖得越彻底，你们的意志就越愿意为了耶稣基督的名受苦。

威廉·布里奇
《灾难之日的合宜真理》，收录于《文集》，3:342

神是万王之王，万主之主，祂的旨意就是公义的真正原因，也是公义的唯一准则，那么我们岂能约束神，要求祂向我们陈明祂做事的理由吗？如果神在祂的话语中立定了祂让祂子民遭遇患难的总体理由和原因，即为了叫他们得益处（来 12:10），除净他们的罪（赛 1:25），归正他们的生活（诗 119:67, 71），拯救他们的灵魂（林前 11:32），那么这就应当让他们在遭遇一切患难时默然不语，并感到满足；尽管神从来不会为了满足他们的好奇心，而向他们说明一些在祂亘古知识和无谬旨意深渊中更隐蔽的理由。

托马斯·布鲁克斯
《痛棒下沉默的基督徒》，79

让男男女女不要过多窥探他们的患难，也就是说，不要让他们思想过于忙碌审视他们的患难。你必遇见很多人，他们把全部心思都用在探究他们遭遇的十字架和患难上；他们只想这些事，只讲这些事，他们就像一个身上生了疮的孩子，手指总是按在那疮上。这些男男女女也是这样，他们的心思总是放在他们的患难上。他们夜里醒来，想的是他们的患难，与别人交谈时，也许向神祷告的时候，他们都在想着他们的患难。哦！如果你们的思想总是在凝视着这些事上，难怪你们活着会感到不知足。你们应当竭力把自己的思想专注于那些可以安慰你们的事上。

耶利米·巴罗夫（Jeremiah Burroughs）
《稀世珍宝：基督徒知足的秘诀》，82

从实质上讲，所有患难都属于行为之约，但藉着基督的十字架，它们被移入到新约中。因此，患难变得有益于人的健康，就像摩西扔进水里的树除掉了水的苦味，有人认为这件事是对此的预表。患难是苦涩的，人们抱怨患难，就像以色列人抱怨水苦一样。但基督的十字架让这水变成了有益的水；患难就像用来调和祭物的盐（利 2:13）。患难要把人败坏的性情消灭殆尽。

亚历山大·卡迈克尔（Alexander Carmichael）
《信徒治死罪》，54

患难中哈拿的祷告既广且深，以至于以利观察她如此长时间动着嘴唇，就说：“你要醉到几时呢？”当大卫心里愁苦时，他便倾心吐意。他心遭遇如此的逼迫和责难，除了祷告几乎不能做别的事。这样的忧伤痛苦让圣徒内心宽广，这些事本应天然叫人灵里退缩、沉默无语，就像假冒为善之人此时心灵变得窘迫一样，这就证明圣徒心里存有某些属灵的动因。患难是对假冒为善之人心灵的捆绑；神捆绑他们时，他们竟不求救。但使圣徒成圣的患难却让他们多多祷告。

托马斯·考柏特（Thomas Cobbet）
《福音的馨香》，394

患难和信心一样，都是爱的礼物。为基督流血和相信基督一样，都是恩典。人脚踩污泥的时候，头顶可能晴空万里。人身处恶劣环境，却可能经历好天气。晴朗的天空和肮脏的道路可能共存。尽管狗在狂吠，牧羊人却可能在吹笛。你们这些受苦的圣徒啊，当在其上建造自己！

约翰·杜兰特（John Durant）
《啜饮甘甜》，150

我们确信这一点，就是神没有伤害祂教会的意图。的确，单看一个患难本身，似乎是在伤害教会……但从整体来看，你会看到一个齿轮带动另一个齿轮转动（就像手表的齿轮一样），尽管各个齿轮有着交叉和相反的运动，但这一切都在协同“互相效力，叫爱神的人得益处”

（罗 8:28）。

理查德·吉尔平（Richard Gilpin）
《重修圣殿》，15

在患难中等候神的解救，主要体现为一种神圣的静默。“我的心默默无声，专等候神，我的救恩是从祂而来。”或如希伯来原文所说：“我的心沉默。”（诗 62:1）在患难中，如果我们的身体感官不再疯狂，而是平静安稳，这就是蒙了极大的怜悯；如果我们的内心沉默忍耐，就更是蒙了怜悯了。我们发现，我们的内心和头脑一样，很快就会发热骚乱。海绵如何给经常射击而发热的火炮降温，盼望也对遭遇多重患难的灵魂起作用，它能冷却人心，使之柔和，使其不至发出与神对抗的恶意念头和言语。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，524

诚然，我们今生遭遇的事情（无论是患难还是享受），从抽象角度来看，没有一样是纯粹的诅咒或怜悯。它们就像是一本书的封皮。我们必须用写在里面的内容，来决定它们是否是一个怜悯。这是落在你身上的一个患难吗？如果你能发现它来自于爱，终结于恩典和圣洁，那它就是一个怜悯，尽管在你尝来它是苦涩。它是一个享受吗？如果它不是由爱差来，由恩典终结，那它就是一个诅咒，尽管按你的感觉，它是甘甜。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，733

我当如何承受我的患难呢？当神的护理与我反对，向我皱眉时，我是抱怨还是悔改呢？我是在患难中顺从神的旨意，接受祂对我罪的惩罚，还是与造我的主相争，抱怨祂的安排呢？当我的愚昧使我走错路，我的心是否烦躁不安地抱怨主呢？我所遭遇的患难，给我的灵魂带来了什么益处呢？我外在的损失，使我得着了什么内在的益处吗？我的心是否变得更降卑，更远离这个世界呢？还是我在杖下变得刚硬，更加得罪主？

马太·亨利（Matthew Henry）
《领主餐者指南》，收录于《杂文集》，208

我们在一切患难中，你已经安慰了我们，你知道我们的困苦，晓得我们的苦情，你向我们施展奇妙的慈爱，如同在坚固城里。我们既多受苦难，就多得安慰。凡受苦的事，“当时不觉得快乐，反觉得愁苦，后来却为那经练过的人结出平安的果子，就是义”；并且“是要我们得益处，使我们在祂的圣洁上有份”。我们有理由说：“我受苦是与我有益，为要使我学习你的律例。我未受苦以先走迷了路，现在却遵守你的话。”

马太·亨利
《祷告的方法》，114 - 115

教祷告之人：你有什么秘诀对抗患难中的烦躁不安？
爱祷告之人：我必须默想：

1. 我赤身进入这世界，也必赤身归回（伯 1:21）。
2. 我必须记念约伯的忍耐，以及主给他的结局（雅 5:11）。
3. 义人的盼望必得喜乐（箴 10:28）。
4. 神在患难中施加责罚（撒下 16:10）。
5. 患难与天堂的喜乐相比，算不得什么（林后 4:17）。
6. 我本配受更多的患难。
7. 患难要使我得益处。
8. 在这世上我们必然有苦难。
9. 发牢骚抱怨，是坏孩子的标志。
10. 基督说过：“不要照我的意思，只要照你的意思。”
11. 神的许多仆人经受了更多患难。
12. 神的儿女已经预备好受苦。

罗伯特·希尔
《敬虔之路》，1:99

正如在患难降临之前做好准备，是神儿女的责任；同样，当患难来临时，他们也有善用患难的责任。我们若不为患难做准备，就会被它吓倒；我们若不善用患难，可能会加增这患难。想要为患难做准备的人，必须事先把一切都交托给神，增强自己各样的美德，积蓄神的应许在心里，清洁自己蒙恩的证据，追想自己过往的经历，并搜查自己的罪。想要善用患难的人，就必须以患难为途径，越来越多看到罪的污秽，好叫自己治死罪；越来越多看到自己内心的诡诈，从而为自己的心守望；越来越多看到世界的虚空，好叫就世界而论，自己已经钉在十字架上；越来越多看到恩典的可爱，因而珍惜恩典；越来越多看到神的圣洁，因而敬畏神；越来越多看到天堂是可羡慕的，因而向往天堂。因此，这两方面都不可或缺，因为那些更在意避免患难过于为患难做好准备的人，或者那些更渴望摆脱患难过于渴望因患难变得更好的人，他们可能最快进入患难，且在患难之下待得最久。

托马斯·谢尔曼（Thomas Sherman）
《属神生活的帮助》，114 - 115

我们可以恰当地讲，患难就像罪一样，是一种缺失。每当我们遭受任何形式的患难，我们都缺失了神所造的某种益处，就像贫穷不是别的，正是没了富足；疾病不是别的，正是身体没了安舒、秩序和健康；约束不是别的，正是没了自由……如此看来，在患难之时，神正在倒空我们对受造之物的享受，因为患难几乎或根本不是别的，而是一种倒空和剥夺。我想所有人都会承认，在患难中，受造之物的虚空是最为明显的。

撒母耳·肖（Samuel Shaw）
《旷野呼声》，78

大卫说：“我终身的事在你手中。”（诗 31:15）如果我们终身的事在自己手中，我们就会过早解救自己；如果我们终身的事在仇敌手中，我们就会迟迟不得解救；但我终身的事是在你的手中，而神你的时间是最好的时间……万物各按其时成为美好；怜悯成熟时，我们就必蒙怜悯。诚然，我们现在处于锤子和铁砧的敲打之间，但不要放弃你的锚；神知道什么时候让怜悯恰逢其时。当祂的百姓足够卑微，仇敌足够高傲时，教会的晨星就要出现。让神自己

掌管祂的时间吧！“我的心等候主。”（诗 130:6）神掌管怜悯我们的最好时间。“我耶和
华要按定期速成这事。”（赛 60:22）解救可能会超过我们的定期，但不会超过神的定期。

汤姆·华森
《汤姆·华森拾珍集》，58 - 59

AFFLICTION, COMFORTING OTHERS IN（患难，在患难时安慰他人）

藉着试探，神让你更能服侍他人，对他人更有用处。最合适和有能力——解救受试探之人，
同情受试探之人，援助受试探之人，劝告受试探之人，怜悯受试探之人，扶持受试探之人，
忍耐受试探之人，安慰受试探之人——的人，莫过于那些已在试探学校里受教的人。

托马斯·布鲁克斯
《痛棒下沉默的基督徒》，185

人在未深陷患难之前，不能对他怀有太多期待……除非经历已经指教他，否则他就不能怜悯
人……除非患难已经叫他降卑，把他破碎，否则他就不能服侍人……除非他自己曾经受伤并
得了医治，否则他就不晓得如何安慰人。但当他通过经历受教之后，就能用他自己的绷带服
侍他人，在同样的患难中，用同样的安慰安慰人。

罗伯特·哈里斯（Robert Harris）
《大卫在洗革拉所受的安慰》，7

AFFLICTION: COMPARED TO GOD' S MERCIES（患难：与神的怜悯相比较）

一颗谦卑之心，看小小的怜悯为浩大的怜悯，看极大的患难为小小的患难，看小小的患难根
本就不是患难，因此，在一切苦难之中沉默安坐。只要保持谦卑，你就能在主面前保持沉默。
骄傲之人暴跳如雷，大发怨言，但谦卑之人却能用手捂口。对一个谦卑之人来说，地狱这边
的一切都是怜悯——极多的怜悯，极丰富的怜悯，因此他静默不言。

托马斯·布鲁克斯
《痛棒下沉默的基督徒》，245

这是路德的话，他说：“神怜悯的汪洋大海必要吞没我们一切具体的患难。”说出落在你身
上的任何患难，怜悯的大海都会将它吞没。如果你把满满一桶水倒在自家的地板上，它会显
得场面浩大；但如果你把这桶水倒进海里，它就会连个影儿都没有。所以我们看患难本身，
认为它们非常大；但若把患难与我们确实享有神怜悯的汪洋大海一同考虑，它就不那么大了。
相比之下，患难根本就算不得什么。

耶利米·巴罗夫
《稀世珍宝》，77

AFFLICTION, GOD' S FATHERLY (患难, 神如父一般施加的患难)

最能显明神的父一般慈爱和看顾的,莫过于当我们犯罪时,祂用某种十字架管教我们。因此,患难是被收养的印证,而不是被遗弃的记号;因为最纯的麦子最受颠簸,最纯的金子最受熬炼,最甜的葡萄最受重压,最真的基督徒则背负最沉重的十字架。

路易斯·贝利 (Lewis Bayly)
《敬虔的操练》，273

患难从前是神怒气的杖,现在却是慈父的良药。从前神因人犯罪,就把患难加在人身上,现在神把患难加在人身上,是叫人离弃罪……大卫说:“我未受苦以先走迷了路,现在却遵守你的话。”所以他说,“我受苦是与我有益。”这样说,是因受苦起了预防作用。你若清楚明白这一点,不存苛求或争闹之心,就绝不会在患难中跌倒;因患难是神的微笑,同祂最美的拥抱一样充满恩典。

托比亚斯·克里斯普 (Tobias Crisp)
《唯独高举基督》，1:48

使徒以这种对神患难之手的甘心顺从,作为拥有神儿子之灵的证据。“你们所忍受的,是神管教你们,待你们如同待儿子。”(来 12:7) 请留意,他不是说,“你们若受管教”,而是说,“你们若忍受管教。”仅仅是遭遇苦难,并不能证明人有神儿子的身份,但能够忍受苦难,不在神所加的重担下灰心丧气,也不在它面前退缩;而是欣然交出我们的肩膀,耐心地背负担子,欢欢喜喜地等候将来的赏赐;不是要挣脱这担子,而是愿加上这担子的那手把它卸下(这个词有着所有这些意思);这能证明我们是神的儿子。这表明人有神儿子一样的心,这证据必能成为使灵魂得安慰的伴侣,尤其是在这样一个时代,那地狱的诡辩家利用我们身上的患难作为论据,反驳我们与神的关系。现在我们用这回答堵住魔鬼说谎的口:“撒但,如果我不是神的儿女,我怎会如此甘愿顺服主对家人的管教?”这可不小的怜悯。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，407

你所遭遇的患难,都带着神关心祂儿女的味道。受苦并非新生之事;受苦是神儿女所收到的地租,神家中的儿女都会藉此得到抚养。私子却收不到如此多的地租。你要站定并要等候,直到基督松开那把祂十字架系在你背上的结,因祂要来施行解救。这苦难学校是为王的天家做预备的。哦,快乐而蒙福的死亡啊,那是我主基督在今生的泥岸与天堂的海岸之间架起的金桥!

撒母耳·卢瑟福 (Samuel Rutherford)
《香草园》，88

AFFLICTION, GOD' S PURPOSE IN (患难, 神在患难中的旨意)

苦难是一辆带翅膀的战车，载着人的灵魂升到天上；当我们无法忍受自己的苦难时，我们就最不能正确明白神的威严。

托马斯·亚当斯 (Thomas Adams)
《罪人哀伤的习惯》，收录于《文集》，1:49

事实就是，人生的坎坷（即患难）是神护理之工的强力引擎，可以显出人们的真面目，揭示他们的善恶；若有神的恩典在他们身上，患难就会使这恩典流露出来，显现出来。

托马斯·波士顿
《人生的坎坷》，45

铁在彻底加热之前是无法锻造的；同样，神以之为美的，是把一些人投入患难的熔炉，然后在祂的铁砧上，把他们打造成祂所喜悦的形状。

安妮·布莱德斯特里特 (Anne Bradstreet)
默想 31，收录于《文集》，54

正如在所有祝福中，恩典和安慰结合在一起的祝福是最大的；同样，在所有患难中，罪和患难结合在一起则最为磨炼人。

威廉·布里奇
《沮丧之人得振兴》，128

现在，圣徒所遭遇的一切患难不过是他们当服用的药物，由他们的父亲手开出处方，分发给他们。

威廉·布里奇
《沮丧之人得振兴》，194

患难是神所使用的肥皂。一个义人进入患难之前，连他的美德也混杂着罪。他的信心混杂着不信和怀疑，他的谦卑混杂着骄傲，他的热心混杂着不冷不热。但现在，因着他所遭遇的患难，他的衣袍得以洗得洁白，他也得以拥有更高贵的灵，得以披戴王袍。

威廉·布里奇
《沮丧之人得振兴》，208

患难是一把金钥匙，主用它向祂百姓的灵魂打开祂话语的丰富宝藏。

托马斯·布鲁克斯
《痛棒下沉默的基督徒》，iv

当基督徒落在世上最大的患难、最悲惨的护理、最尖锐的试炼中时，基督徒为何必须要安静沉默呢？我的回答是……为叫他们可以更好地听见和明白这杖所发出的声音。正如圣道发出声音，圣灵发出声音，良心发出声音，同样，这杖也发出声音。患难是神怒气的杖，祂不悦的杖，祂报应的杖。神赋予这杖一项使命，唤醒祂的百姓，改造祂的子民，他们若不听这杖，不亲吻这杖，不坐在这杖下安静沉默，祂就要把祂圣约中所宣告的报应加在他们身上。“耶和華向這城呼叫，智慧人必敬畏祂的名：‘你们当听是谁派定刑杖的惩罚。’”（弥 6:9）神的杖不是哑巴，它们都在发声。它们既击打，也说话；每一根棍棒都有一个声音。

托马斯·布鲁克斯
《痛棒下沉默的基督徒》，58 - 59

患难不过是我们父所使用的金匠，它们做工，把珍珠镶嵌在我们的冠冕之上。

托马斯·布鲁克斯
《得胜撒但诡计的秘诀》，93

患难是神的熔炉，除净我们罪的渣滓；是神的锉刀，削去我们灵命的锈迹；是神的簸箕，筛去我们的糠秕。我们在顺境中沾染了许多尘埃，但逆境要把我们清洗和炼净。

埃德蒙·卡拉米（Edmund Calamy）
《义人的方舟》，9

患难是神的熔炉，软化人的铁石心肠。

托马斯·凯斯（Thomas Case）
《管教，教训》，87

看哪，我给你们看一个奥秘！罪把患难带到这世界上，而神用患难把罪带出这世界。

托马斯·凯斯
《管教，教训》，106

事实就是，圣道和杖打都教导人同样的功课。许多时候，杖打只不过是让人想起圣道；因此，正如杖打让圣道变得活泼，同样，圣道也会复兴杖打带来的教诲，使之分别为圣。它们互相帮助，叫彼此给人留下更深刻的印象。

托马斯·凯斯
《管教，教训》，136 - 137

恶人遭患难就像铁块，在火中熔化，但离开火一会儿，就又变得刚硬。

撒母耳·克拉克 (Samuel Clark)
《圣徒的花束》，83

正如两块铁只有在火中一同敲打和加热，才能牢固焊接在一起；同样地，基督和祂的弟兄们也只能藉着在祂苦难的中彼此相交，才能如此亲密联合和感情牢固。

撒母耳·克拉克
《圣徒的花束》，107

苦难本身是神怒气的标志，是诅咒而非祝福；但神若用祂奇妙的大能，从黑暗带出光来，让患难变得与我們有益，加增我们的美德和圣洁，那么患难无疑就是我们蒙福的标志了。

丹尼尔·戴克 (Daniel Dyke)
《患难的学校》，收录于《两篇专著》，338

基督徒绝不可指望得着两个天堂，只要得着一个就足矣。我们绝对不能从玫瑰花丛中前往天堂。我们乘着烈火战车去到天堂，一路有患难和灾祸相伴，这一切也都算不得什么。

安德鲁·格雷 (Andrew Gray)
《属灵争战》，收录于《文集》，388

患难的日子能揭露人心的诸多邪恶，是以前不曾看到的。患难摇动并揭露人；人的心底若有什么沉淀物，这时就会暴露出来……邪恶之人不会对施加患难的神心怀好感……强烈的患难之于灵魂，就像暴雨冲刷房屋；我们不知道房子有这样或那样的裂口和缝隙，直到我们看到雨水从各处滴落。因此，我们若不藉着试炼被察验，并更充分地认识自己心内如何，我们就绝不会知道败坏是何等未被治死，也绝不会知道那美德是何等微弱。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，174 - 175

神把患难加在祂百姓身上，是为了试验他们的信心（彼前 1:7）。患难是神的铁铲和锄头，用来挖掘祂百姓的心，好找出信心这块金子；虽然神也寻找其他美德，但祂主要寻找信心，信心代表全部美德，找到了，所有其他美德就会很快浮现。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，432

圣徒遭遇的患难不是审判，而是管教或试炼；患难是神用来治死罪的管教，或是神用来发现美德的手段，以显明我们的信心、爱心、忍耐、真诚和恒切。这样，你行事为人就要像经受试炼的人；确保在你身上，除了良善和美好，就不能再发现别的。

托马斯·曼顿 (Thomas Manton)
《雅各书实践性注释》，6

圣经提到神有两道篱笆。第一道是保护的篱笆，你可以在约伯记 1:10 中读到：“你岂不是四面圈上篱笆围护他和他的家，并他一切所有的吗？”第二道是患难的篱笆，就是你在这里读到的：“我必用荆棘堵塞她的道。”（何 2:6-7）³这两道篱笆主都大大使用。神保护的篱笆，让祂的百姓远离危险。患难的篱笆，拦阻他们偏离正路。保护的篱笆保守他们持续走在神的道路上。患难的篱笆让他们远离罪的道路。保护的篱笆是让他们免于受苦。患难的篱笆是让他们免于犯罪，回归正道。

马太·米德（Matthew Mead）

《恩典的大能》，收录于《天上的名》，104-105

有多少人理由说：“若不是主用患难在我背上扶犁而耕，用粪涂抹在我脸上责备我，我会成为何等贫瘠的土地啊？主若不派祂的牧羊犬领我归回羊圈，我将何等地流离失所啊？即便我尚未被丢入地狱，也早被弃绝了。”主经常给祂的儿女写愤怒的信，但请注意，祂仍在信的结尾署名：“你慈爱的父”。再者，“我造光，又造暗。”（赛 45:7）罪是人造的，患难是神造的；每个患难都负着造它之神的形像，而神不以祂手所造的为耻。有罪的人是各样恶事的功劳因，但神的护理是这些事的有效因。人是道德邪恶的原因，而神是使灾祸临到一城的原因（摩 3:6）。

弗朗西斯·拉沃斯（Francis Raworth）

《雅各的天梯》，21

哦，我当何等感谢我主耶稣的锉刀、锤子和熔炉啊！经受过试验的恩典比恩典更好，比恩典更多；恩典是荣耀的萌芽。有谁未经试炼，就知道自己真有恩典呢？

撒母耳·卢瑟福

《香草园》，151 - 152

我十字架的杂质在火中汇集成了一层恐惧的浮渣：怀疑、急躁、不信，责备神的护理，说祂睡着了，无视我的愁苦。但我的金匠——基督——乐意为我取下这层浮渣，并仍乐意在火中熬炼我。炼净我的主是配得称颂的，是祂使我这块金子变得更好，并供应给我新的恩典，以此来保住我的份量，我盼望祂用火熬炼祂的仆人时，不会损失他们的一丝份量。

撒母耳·卢瑟福

《香草园》，153

神施加的所有患难，都是为了除去恩典的障碍。以赛亚说：“所以，雅各的罪孽得赦免，他的罪过得除掉的果效，全在乎此。”神用患难在人背上扶犁而耕的所有作为，不过是为了杀死杂草，叫土地适合播种。

亨利·斯佳德（Henry Scudder）

《基督徒生活之道》，199

³ 何2:6翻译为“堵塞”的英文原文为“hedge up”，即“用篱笆堵塞”。——编注

圣徒外在并不发旺时，内在却仍可虔诚。药性越猛，病人越因药效恢复健康。洪水在地上涌得越高，方舟就越接近天堂。神可以用弯曲的棍棒，将人击打成为正直。

威廉·赛克（William Secker）
《无比的认信之人》，43

有什么能像基督这样甜蜜美好？有什么能像私欲这样罪大恶极？罪把许多信徒带进苦难里，而神却以苦难为工具，让许多信徒远离罪。在盐水中得以保存，要比在蜂蜜中变得腐烂更好。智慧人宁要最苦的药，也不要最甜的毒。同一把火，既烧尽渣滓，又炼净金子。

威廉·赛克
《无比的认信之人》，58

神爱祂的百姓，当祂击打他们时，和祂抚摸他们时一样爱他们。神使祂的百姓经历各样患难，好叫他们知道，他们的心是如何对待神，以及神的心是如何对待他们。遭遇患难，确实常常揭露假冒为善之人，然而人遭遇患难，并不意味着他就是假冒为善之人。

拉尔夫·伟宁（Ralph Venning）
《迦南：流奶与蜜之地》，13

神把约拿送入大鱼腹中，为要叫他预备向尼尼微城讲道。

汤姆·华森
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，20

神有一个无罪的儿子，却没有一个未受鞭打的儿子。

汤姆·华森
《八福》，收录于《讲论》，2:323

经上说神给我们患难，为要叫我们遵行神的旨意……杖发出声音：“要遵行神的旨意。”患难被称为火窑。火窑将金属熔化，然后将其浇铸在新的模具里。神的火窑要熔化我们，把我们铸成顺服的人。

汤姆·华森
《主祷文》，153

罪不仅使我们堕落，还使我们对患难充满愤怒。罪让患难变得更加痛苦。罪咎让患难变得更加沉重。一点点的水在铅制容器里也甚沉重，小小的患难在一颗负有罪咎的良心里也是如此。

汤姆·华森
《罪的祸害》，7

神的杖是一支铅笔，在我们身上更清晰画出基督的形像。头和肢体相称，这才是好的。我们若要成为基督奥秘肢体的一部分，就必须像祂：“祂多受痛苦，常经忧患。”因此，我们像基督，虽然是藉着受苦与祂相像，然而这也是好的。

汤姆·华森
《清教徒奇珍录》，4

AFFLICTION: NOT INTRINSICALLY EVIL（患难：并非本质邪恶）

最小的罪比最大的患难还要糟糕。

威廉·布里奇
《沮丧之人得振兴》，68

哦，基督徒！在你们最大的苦难之下，埋藏着你们最大的宝藏。患难是好的，但不令人愉快；罪令人愉快，却并不好。但一滴败坏的邪恶，要比海洋般的患难更严重。神通过患难，将祂深恶痛绝的罪与祂深爱的灵魂分开。神用最大的患难教导我们最重要的教训，而一个相信之人，当他落在那加给他患难的神的大手之下时，却是留在了那爱他之神的心里。

威廉·戴尔（William Dyer）
《基督闻名的称谓》，112

患难本身是恶事（摩 2:6），非常痛苦，令人不快（见来 12:11）。然而，它们和罪不一样，在道德和本质方面并不邪恶；因为若是邪恶，圣洁的神就绝不会像祂那样，承认施加患难是自己的作为（弥 3:2），而且宣告这与罪无关（雅 1:3）。此外，如果患难本身如此邪恶，它在任何情况下，在任何方面就都不可能成为我们选择和渴望的对象，但在某些情形里，它应该是我们选择和渴望的（来 11:25）。患难作为罪的结果，它的确是邪恶的，让人感受到痛苦（来 12:11）。然而，尽管患难本身是如此令人厌恶和不快，但通过基督和圣约过滤，患难就失去了令人厌恶的特性，对信徒而言，它的果子和影响就不再是令人不快的了（来 12:11）。

约翰·弗拉维尔
《灵魂的航程》，69

患难若真在本质上是邪恶的，就不可能成为我们渴望的对象了，但它有时是，也可以是我们所渴望的。我们当选择患难而不是罪——是的，宁愿要最大的患难，也不要最小的罪。摩西宁可和神的百姓同受苦害，也不愿暂时享受罪中之乐。神命令我们落在百般的试炼中，就是落在患难当中，都要以为大喜乐。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，174

有些事情是好的，但并不令人愉快，如同忧伤和患难。罪令人愉快，却是无益，忧伤于人有益，但不令人愉快。主用患难将祂所憎恶的罪与祂所爱的灵魂分开。祂并不总是命定把你的灵从你的肉体中拿走，但总是命定把你的肉体从你的灵中拿开。神差遣患难，不是为了拆毁人性的帐篷，而是为了在你里面建立起恩典的圣殿。就像水流动时最纯净，圣徒在遭遇患难时，总体来说也是最圣洁。

威廉·赛克
《无比的认信之人》，7

AFFLICTION, RIGHT USE OF（患难，正确使用患难）

神对人关注地上之事的责备，这有助他们发现自己为了获取地上之事而犯的罪（申 31:17）。患难是基督使用的泥土和唾沫，开祂百姓的眼睛，让他们看到恶，这些恶杀死他们的安慰，滋生虫子毁坏他们的产业。管教的时候正是教导的时候（伯 36:8-9）。当雅各的众子断绝了粮草，陷入极大愁苦，落入严重危险时，他们就想起他们的罪，以及他们对自己兄弟约瑟所造的伤害（创 42:21）。

巴多罗买·阿什伍德
《属天的工作》，328

我每日的事与我最大的事，都与神有关。祂刻意让我落在每日的匮乏和困难之下，让我天天受仇敌的攻击和患难的惊吓，好叫我可以天天受驱来到祂面前。祂欢喜听我的祈求。祂愿我在祂面前不作外人。

理查德·巴克斯特（RICHARD BAXTER）
《独自与神相交》，93

请思想这（即患难）是神何等叫人知罪的作为，它使人想起罪来；这是纠正的作为，惩戒你的愚昧；是预防的作为，用篱笆把你圈上，使你远离罪的道路，否则你就很容易闯入罪中；这是试验的工作，揭示你的光景、你的恩典和你的败坏；这是切断你依赖世界的作为，叫你预备好上天堂。

托马斯·波士顿
《人生的坎坷》，85

神的儿女遭遇了患难，就视敬虔、信仰和敬畏神为他们最大的美丽和装饰；是的，神使用患难，让他们比从前更看重这些恩典，让他们以更纯洁的方式来使用祂的蒙恩之道。因此我们可以相信，当我们所遭遇的患难叫我们更喜爱、更看重属灵的恩典，并在这些恩典中更效法神的时候，这些患难就已经使我们得益处了。

威廉·布拉德肖
《默想人的必死》，72

正如获得外在祝福的唯一方法，就是在没有这祝福时，仍能保持知足；同样，除去属灵或外在患难的唯一办法，就是在神和基督让这患难持续时，仍能保持知足。

威廉·布里奇
《沮丧之人得振兴》，64

患难不过是进入我们父家中的一个黑暗入口；它们不过是通往皇宫的泥泞小道。

托马斯·布鲁克斯
《汲沦溪中的石子》，156

这是让人心安静，防止蒙恩之人不知满足的关键所在。我说的是，在患难中，你心灵渴慕并追求以神的名为圣，这就能让你心灵安静。

耶利米·巴罗夫
《稀世珍宝》，16

人极大的错误和愚昧，就是急于要除去自己的患难，而不是使它们向神分别为圣。

托马斯·凯斯
《管教，教训》，122

分别为圣的患难是极大的奖励，对基督徒而言，这比世上一切金银更美，因我们的信心既被试验，就比那被火试验仍然能坏的金子更显宝贵。

约翰·多德（JOHN DOD）和腓力·亨利（PHILIP HENRY）
《属天智慧拾珍》，14

有一种功课，是由患难教导那些已归正之人的。这功课分两类：（1）关于承受患难的正确方式；（2）关于患难的正确益处和神圣使用。这功课是已归正之人所特有的，而未归正之人不可能学会其中任何一类。

丹尼尔·戴克
《患难的学校》，收录于《两篇专著》，345

在临到你们的一切灾祸和患难中，要定睛专注耶稣基督，并要在患难中专心思想这四件事。

（1）思想基督的主权和统治，是祂创造和做成这些事。它们不是自己从尘土中升起，也不是偶然临到你们身上，而是基督使它们兴起，赋予它们使命。（2）思想基督在安排使你们受苦之事上的智慧。祂的智慧在这些事上以很多方式闪耀着光辉。（3）思想基督对祂受苦百姓的温柔和体恤。哦，想一想，假如是魔鬼调和我的杯，他会使这杯何等苦涩，里面不会有一滴怜悯，但现在有许多怜悯与我的烦恼调合。（4）思想基督在患难中对你灵魂的爱。“凡我所疼爱的，我就责备管教他。”（启 3:19）这是爱的设计和方法，好把你挽回，使你重新归向你的神，阻止你毁灭。哦，在临到你的一切灾祸上如此思想基督，这是何等的益处！

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，159 - 160

分别为圣的患难，揭露受造之物的虚空。

约翰·弗拉维尔
《灵魂的航程》，70

让真诚教导我们不要惧怕患难，而是要害怕假冒为善。朋友们，请相信这一点，对一个真诚的灵魂来说，患难是无害之事；患难不可能大到一个地步，以至于他的喜乐和安慰不能与之相容。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，290

患难就像牧羊犬，向我们吠叫，把我们带进羊圈。

托马斯·卓利（THOMAS JOLLIE）
《以天上的事为念》，收录于斯雷特（Slate）编著，《不从国教牧师遗稿》，227

有两大祸患，患难之下的人通常会被其一抓住，叫他们无法适当应对患难。人要么藐视主的管教，要么在这管教下沉沦。（1）人藐视管教。他们认为落在他们身上的是轻的或平常的事。他们看不到当中有神的同在，以为自己可以轻松应付这管教。（2）人在试炼和患难之下灰心消沉。前者因内心骄傲就轻看圣灵的帮助；后者因灵里沮丧就拒绝圣灵的帮助，在他们苦难的重压下沉沦。

约翰·欧文（JOHN OWEN）
《约翰·欧文金书》，202 - 203

荣耀接在患难之后，不像白日接在黑夜，而像春天接在冬天之后。冬天预备大地迎接春天；患难也是如此，分别为圣的患难预备灵魂迎接荣耀。

理查德·薛伯斯（RICHARD SIBBES）
《神圣默想与圣洁沉思》，21

患难使灵魂与罪分离。让罪从灵魂中出去，这绝非小事；这一定要是燃烧的灵，是分别为圣的患难所发的火焰。天堂是为圣洁存留的，所有与圣洁相悖之事，患难都要动工将其除灭，从而预备灵魂与神有更亲密和更完全的相交。

理查德·薛伯斯
《神圣默想与圣洁沉思》，22

AMBITION（野心）

一个野心勃勃的人，不仅是世人的仇敌，也是他自己的最大仇敌，因他不断用希望、渴望和忧虑来折磨自己，他若降低自己所想要的高度，安静生活，这些就本可以避免。我唯一的野心，应当是在地上安息于神的眷顾，在天上成为一个圣徒。

约瑟夫·霍尔
《默想与誓言》，16

一个野心勃勃之人会暗中伤害其他所有人；若有敌人站着挡道，他会杀出一条血路，继续向前。他也会为了得尊荣而践踏朋友。一个因蒙恩而有野心的人，会审视挡在他面前的一切，他也要恨自己的父母，不但如此，他甚至会恨恶自己的性命；他要剜掉右眼，砍掉右手，猛烈攻击他和他的神之间的所有拦阻。

理查德·薛伯斯
《神圣默想与圣洁沉思》，93

野心……就是做工之人瞄准自己做工范围以外的事，这会让他目前的状况下坐立不安，因他的思想飞得太高，不屑于他的呼召，或者他的成功与他的渴望并不相称，就像人因着脚肿，鞋子穿起来就不舒服了……人确实可以努力提升自己，条件是按照神所容许的程度，谨慎善用他们的时间和能力，但那些让他们对目前享有之事不知足、不感恩，阻碍他们按理爱神，对人尽当尽本分的渴望和追求，就肯定是罪恶了。

理查德·斯蒂尔（RICHARD STEELE）
《虔诚的商人》，169

野心的欲壑难填，它犹如脱缰的野马，以毁坏他人来建立自己，为达目的，不惜游过血海。

约翰·特拉普
《新旧约圣经注释》，1:45

另一个人在思想如何满足他的野心：“求你在百姓……面前抬举我。”（撒上 15:30）哎呀，这抬举是什么，不过就是空中的流星罢了——它是由人口中的气点燃的火把，最轻微的一口气也要把它吹灭！有多少人还活着的时候，就看到他们的名在自己面前被埋葬。

汤姆·华森
《山上的基督徒》，收录于《讲论》，1:263

人若出于险恶目的，他所受的苦难就不会使他蒙福。比如受人拥戴而成为一派领袖，或因保持分门别类而受苦，然而人若出于险恶目的，他所受的这种苦难不会使他人蒙福。使徒暗示，人可以舍己身叫人焚烧，自己却要下地狱（林前 13:3）。野心勃勃的人可以牺牲性命来换取名声；这些人是魔鬼的殉道士。

汤姆·华森
《八福》，收录于《讲论》，2:358

ANGELS（天使）

不可崇拜天使，但我们也不能丢弃天使这安慰人的教义。

以撒·安布罗斯
《天使的服侍，与天使相交》，5

我们可能感到惊奇：人类堕落之后，天使竟然可以这样服侍人，这是他们之前从未做过的。对比无罪的亚当、第二亚当、得更新的亚当和老亚当时，我们可以说，第一亚当在他堕落之前，天使既没有服侍他，也没有保守他（因他没有落在危险当中）；天使只是爱他。第二亚当，天使的确服侍基督，并且爱祂，但不保守祂……基督是天使的头，因此祂不由天使保守。更新的亚当，天使现在服侍祂——是的，他们爱祂，保守祂——但这并不证明圣徒有任何高于基督的特权，而是证明他们软弱缺乏，需要天使保守他们，就像小孩子需要保姆伺候一样。但至于老亚当，或邪恶的背道之人，天使既不服侍他们，也不爱他们，不在任何特别和具体的方面保守他们。

以撒·安布罗斯
《天使的服侍，与天使相交》，39 - 40

天使保护人的应许，就像所有现世应许一样，都带有一种默认的限制和条件，即神总是按祂无限的智慧，出于祂自己最清楚的原因，并不认为相反的情况会更有利于祂得荣耀，以及我们内在得益处。我们知道约伯遭遇患难是为了叫他受试验，主有时确实拦阻祂的天使保护我们，好让我们能更多倚靠祂自己。

以撒·安布罗斯
《天使的服侍，与天使相交》，61

天使准确和细致地观察我们在集体领受蒙恩之道时的行为举止，他们是这方面的目击见证人。为此经上描绘说，帐幕的幔子上绣满了基路伯，这表示在我们的严肃会中，整队的天使都会留意我们的行为。是的，如果我们也留意到这一点，我们就应该非常庄严地敬拜神。是的，我们的心若能留意到这些荣耀的天使，我们该会何等地属灵和属天啊？

以撒·安布罗斯
《天使的服侍，与天使相交》，100

在这样的时候，主必亲自保护你，并吩咐祂的天使保护你，难道你不要信靠主吗（诗 91:11-12）？据记载，亚历山大大帝处于极大危险之中，翌日要与敌人争战，前一天晚上睡得香甜，有人问他原因，他说：“帕曼纽（Parmenio）醒着。”帕曼纽是他了不起和忠心耿耿的元帅；因此他说“帕曼纽醒着。”天使们被称为守望者；他们守望，忠心；因此你可以安全、安静和安息。

威廉·布里奇
《义人的居所》，104

在我讲道时，特别是在阐述倚靠基督而非行为得生命的教义时，仿佛有一位神的使者站在我背后鼓励我。哦！我努力阐明，证明这教义，把它牢牢系在别人良心之上时，我自己的心里得了如此大能和属天的证据，以至于我不能只是满足于说：“我相信，我确信”；我认为我比确信更确信（如果这样说是正当的），即确信我所断言的那些事是真的。

约翰·班扬
《丰盛的恩典》，110

让那些希望在地上与天使一道生活的人，学会在地上像天使一样生活，活着圣洁、积极做工和快快顺服。

约翰·弗拉维尔
《黄金奇珍》，54

关于天使，他们确实和牧师同为仆人（启 22:9），但牧师却拥有在天使之上各样的特权。

1. 天使因一个罪人的归信而欢喜（路 15:10），但先知的传道使罪人归信神（徒 26:18）。
2. 有一位天使奉差派到哥尼流那里，给他出主意，告诉他去哪里接受教训，但一位牧师教训他生命之道（徒 10:6, 34）。
3. 神是否把和好的话语托付给天使？这话语是托付给牧师的（林后 5:18）。值得注意的是，牧师的使命不是简单传讲一篇信息，而是传讲福音——靠耶稣基督得救的好消息，正如使徒彼得所说的那样，连天使他们自己也愿意详细察看这消息（彼前 1:12）。主还将施行圣礼的事交给了祂的牧师，这些圣礼是祂约的印记，藉此向我们核实并确认祂一切宝贵的应许。

托马斯·高格（THOMAS GOUGE）
《奉献以至富足》，80

圣经没有用舌头发声的地方，我们无需长出耳朵，而是必须让自己满足于一种有学问的无知，免得我们落入那些敬拜天使之人所犯的罪中（西 2:18）。

约翰·特拉普
《众多优秀作者精选语录》，1067

天使被称为服役的灵；他们愿意服侍圣徒，叫圣徒得益处。因此有人观察到，经上说拉撒路被天使带去，“天使”一词用的是复数，不是由一个天使带去——仿佛众天使都热切盼望要带拉撒路去，每位都力争在这事上有份。

汤姆·华森
《基督徒的特权宪章》，收录于《讲论》，1:36

圣徒将比天使更靠近神的宝座。天使是高贵卓越的灵，但因着我们与基督婚姻般的联合，基督取了我们的肉体，在童贞女的腹中把神性和人性联结在一起，我们就必得抬举，得到比天使更大的尊荣。天使是基督的朋友，但不是祂的配偶；这尊荣是祂的圣徒所共有的。正如得荣耀的圣徒，他们的衣袍必要比天使的衣袍更洁白（天使的义袍只有受造物的义，但圣徒的义袍则有神的义），同样他们的尊贵必然比天使的尊贵更大。哦，大得无限！在这地上我们

是法庭上的囚犯，但在天上却是皇宫中的宠儿。圣徒必在荣耀中坐下，远高于天使。

汤姆·华森
《基督徒的特权宪章》，收录于《讲论》，1:40

最崇高的天使照顾最低微的圣徒。天使岂不都是服役的灵吗？

汤姆·华森
《清教徒奇珍录》，14

ANGER（愤怒）

有一种公义和合法的愤怒，因经上说：“生气却不要犯罪。”我们可以像雅各、摩西、尼希米和耶利米那样，在神所发怒的事情上发怒。但这些人的怒气是圣洁的、节制的和短暂的。

以撒·安布罗斯
《基督精兵》，116

我们的怒气是属肉体的还是属灵的，可以如此辨别：倘若这不妨碍（反而唤醒）我们祷告的神圣操练和其他信仰义务；倘若这不干扰我们的默想，也不让我们后退，以致不去履行对冒犯我们之人的本分，也不使我们暴躁地对待他人，那么这发怒就是属灵的，而不是属肉体的。

以西结·克沃维尔（EZEKIEL CULVERWELL）
《善用时间》，11

你是一个基督徒，身上却带着地狱之火！怎会这样？当我们看到，仁慈父母所生的孩子脾气暴怒、复仇心重时，我们会……说，想不通他是从谁继承了这暴躁粗鄙的性格；他的父母不是这样的人啊。基督徒啊，是谁教会了你如此复仇心切，没有怜悯？我敢肯定，你不是从你的天父那里得到这一切的。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，371

因此，生气却不犯罪的方法，就是除了对罪生气，对什么都不生气。

马太·亨利
《奇珍录》，19

除去怒气，这是所有基督徒的重大责任。发怒让人不适合履行职责。小小的颠簸能让时钟或手表失灵，心中小小的激情也是如此。一个人不能同时与神摔跤，又与邻舍争吵。突然爆发的罪，往往让我们付出漫长而悲伤的代价。愤怒的人，就像人群中一个肝火旺盛的人，人人都在刺激他，叫他烦恼。“乖僻的人，你以弯曲待他”，这对一个乖僻易怒的人来说，实在是一节可怕的经文。遇见喜事太过快乐的人，往往在遭遇挫折时，也容易太过愤怒。配得称

颂的主啊，求你治服我心中这私欲（即怒气）；我在此非常软弱。主啊，就此加给我力量，把我怒气的洪流转向自我和罪。哦，我对人发怒，这会何等地使神对我发怒！主啊，请你在基督里赦免我的罪。

腓力·亨利
《日记与书信》，61

怒气不应被消灭，而应被分别为圣。要对试探人、煽动你弟兄来冤枉你的魔鬼发怒，但不要像愤怒的狗，咬住扔来的石头，却不去管那扔石头的手。应当怜悯你的弟兄。是撒但把这块石头扔向你；是他挑起了你弟兄的情欲。

威廉·詹金
《犹大书注释》，285

有一种必要、神圣的发怒，是坚忍和热心的磨刀石。因此经上说，罗得的义心伤痛（彼后 2:7）。基督祂自己也是如此，祂怒目看祂周围的人（可 3:5）。同样，“摩西……发烈怒。”（出 32:19）这不过是在理性规则的指引下，意志经过深思熟虑后采取的行动。肯定的是，那些除了对罪，不对任何事情生气的人，是生气却不犯罪。当每一种激情都为信仰的利益服务时，这就是好事。然而，我要告诉你，发怒是一种激烈而强力的灵里运动，必须带着极其受教的心谨慎使用。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，58 - 59

怒气可能在智者的胸中点燃，但只在愚者的怀中驻留。

亨利·斯库格尔（HENRY SCOU GAL）
《爱仇敌，不可推卸的责任》，收录于《文集》，101

愤怒不应是撒但熔炉中燃烧的煤，而应是神祭坛上的红炭。它应该像稻草中的火，既容易点燃，也容易熄灭。人若希望生气却不犯罪，就必须只能对罪生气。不可含怒到日落，也不可给魔鬼留地步。带着怒气上床的人，会发现魔鬼正在床单上爬行。

威廉·赛克
《无比的认信之人》，94

愤怒是一种短暂的疯狂；无论何时愤怒取代了理性，它都是有罪的。

约翰·特拉普
《新旧约圣经注释》，1:603

愤怒是一种温柔的美德，因着我们不熟练，这样的美德很容易遭败坏，变得危险。想要生气却不犯罪的人，除了罪之外，就绝不可对任何事情生气。

约翰·特拉普

《众多优秀作者精选语录》，1070

有许多人不仅容让自己含怒到日落，而且还让他的怒气全程发作——是的，多次全程发作——才能与人和好，这样他们的怒气就变得积重难返，成了恶意，因怒气和恶意只是在年岁上有所区别。

约翰·特拉普

《众多优秀作者精选语录》，1071

APOSTASY（背道）

人始于假冒为善，终于背道。对信仰冷漠，再走一步，就是背弃信仰。哦！神让人成为建造使用的石头，不要把他变成绊脚的石头！

威廉·戴尔

《基督闻名的称谓》，73

有哪个人是在落入异端、背道或绝望之后，才不再祷告，抛弃祷告这灵魂的防腐剂呢？

亨利·史密斯（HENRY SMITH）

《和平的天梯》，收录于《讲道集》，116

最为逼迫真理的人，莫过于背道反教之人；最甜美的酒可以酿成最酸涩的醋。

约翰·特拉普

《新旧约圣经注释》，317

人若离开属神的众圣徒，恐怕也不会依附众圣徒的神。

拉尔夫·伟宁

《迦南：流奶与蜜之地》，16

因此，当不信和无神论盛行，信仰的外衣就会被很快扔掉，之前所有向往天堂的努力也随之停止。不信乃是背道之母。

汤姆·华森

《基督徒战士，或冲锋进天堂》，103

APOSTLES（使徒）

倘若一个由天而来的声音向人宣告，有十二个没有受过教育的穷人，从小船和溪流上蒙召，要征服世界，让世人归服十字架，人可能会认为这是违背人理性的幻想，然而我们知道，他们承担并完成了此事。他们在耶路撒冷宣告了这教义，并将其快速传播到世界大部分地方。愚昧比智慧更聪明，软弱比力量更有力。亚历山大征服世界，还不及这些穷人的事业令人钦佩。

司提反·查诺克（STEPHEN CHARNOCK）
《论神的存在和属性》，440

APPEARANCES（外表）

许多在我们眼里看起来很快活的罪人，他们的生活并不像你想象的那样快乐。一本书可能装订精美，页边镀金，里面却写着伤心的故事。罪人不会告诉我们，圣道给他们良心带来的一切隐秘责备。如果你从希律王筵席的欢庆判断，可能以为他不缺欢乐；但在另一个时候，我们看到约翰的幽灵在他良心里穿行。圣道也是这样缠绕着许多人，在我们看来，他们什么都不放在心上；然而，在他们的笑声中，他们内心忧伤。你看得见他们脸上的闪电，却听不到他们良心里隆隆的雷声。

威廉·古纳尔《基督徒披戴神的全副军装》，572

ARMINIANISM（阿米念主义）

人虽攀爬得如此之高，以致轰然跌落，却仍要按其本性作自己的神；无论什么教义，只要能在眼中滋生出一种对人的好感，他都是可以接受的。而这就滋生出了另一群危险的错谬——伯拉纠主义和半伯拉纠主义——它们让人性凭自己站立，劝说人能唯独靠自己去到基督那里，或至少靠着从一只手而来的一点外在帮助，由这手引导，或劝说，将人激发起来，而无需人灵魂中有神任何创造性的工作。哦！这种错谬是何等地伶牙俐齿！如果一位工匠告诉你，你的屋子已经腐朽，必须拆毁，需要用全部新材料重建，另一位却对你说：“没有这回事。这条梁是好的，这块木头还可以用；只要花点小钱就可以搞定。”难怪你会听从那个让你付出最少代价和最小麻烦的人。基督忠心的仆人照着圣道告诉罪人，人本性的光景是败坏的、腐朽的，那旧的框架一样都没有用，必须要有全新的一切。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，53

ASSURANCE（确据）

对罪的感觉并不会消灭得救的确据。与感觉到全身健康相比，我们更容易感觉到一根手指的疼痛，然而全身的健康却远超一根手指的疼痛。成圣本身也是如此，尽管它混杂着某种不完全。

托马斯·亚当斯
《彼得后书注释》，118

恩典进入人的灵魂，仿佛早晨的阳光进入世界：先是拂晓，然后是微光，最后是灿烂的明光。在基督徒人生中，存在着认信（*professio*），进步（*profectio*），完全（*perfectio*）。在我们归正时，我们对基督之名的认信，这并非是信仰的外壳，而是信仰的生命活力：“清洁的心和无亏的良心、无伪的信心。”其次是进步，或在恩典中长进，“恐惧战兢，作成你们得救的工夫。”最后是一种完全，或完全的确据，就是我们“受了祂的印记，等候得赎的日子来到”。

托马斯·亚当斯
《确定天堂》，收录于《讲道集》，106

理性的手臂太短，无法触及确据的珍宝。

托马斯·布鲁克斯
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，17

耶稣站在马利亚身边，她却不知道，于是痛哭。泪水充满了夏甲的眼睛，绝望让她心里流血，而水井就在她身边，她却不察觉。这种情况的出现，往往是由于人自己的过错，对于已经与神和好的人而言，也是如此。他们的罪得赦免和进入天堂的通行证，已经在天上盖了印记，但因着他们对此知道得太少，良心就写下和签署了通往地狱的入狱证，因此他们大部分时光都在叹息中度过。这可怕的抢劫！它夺去了对神的赞美，灵魂的平安，以及在这世上被主使用的机会！基督徒啊，请记住这一点：因着疏忽而造成缺乏得救的确据，这是一种罪，它的名应被称为“群”，因它有千样之多。

丹尼尔·伯吉斯（DANIEL BURGESS）
《人的全然责任》，52 - 53

确据如此说：“藉着基督，我相信我的罪已得赦免。”信心的说法是：“为了我罪得赦免，我相信基督。”

威廉·古纳尔
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，17

确据鼓励我们去争战，而不是让我们免于争战。我们面对撒但的攻击，没有丝毫平安时，却仍可在神面前有平安。

约翰·欧文
《约翰·欧文金书》，227

怀疑、恐惧、试探，若不是惯常在人身上占据上风，就会与福音的确据共存。虽然就圣徒而言，魔鬼的权势受到限制，但他的双手却并未被捆绑。他虽不能胜过他们，却能攻击他们；信徒心里虽然没有不信的恶心，但他们心里仍有不信。

约翰·欧文
《诗篇 130 篇应用性注释》，收录于《欧文著作选段》，172

原则就是，当你诡诈的心或者魔鬼告诉你，你处在得救光景或下地狱光景时，你都不要信；你要相信圣经，相信圣经对这两方面所说的。据此，你可以知道，这些劝说是来自你诡诈的心，还是来自魔鬼。（1）如果劝说你的方法是来自错误的理由，或是来自正确理由的错误应用。（2）如果从这两种劝说推断出的结论，是要让你继续走在犯罪的道路上，拦阻你到神这里来，把你从神这里赶走，仿佛你无需在敬虔方面如此严谨，或者现在转向神和寻求神是徒劳的，或者太迟了，那么，这劝说就是来自撒但和诡诈的心，你绝不可相信它们。但是，如果这些劝说来自于对正确理由的正确应用，并且确实产生了这些美好果效，驱使你在赞美或祷告中来到神的面前，让你关注如何讨神的喜悦，那么这些劝说就是来自祂施恩的圣灵。

亨利·斯佳德
《基督徒生活之道》，271

即使在恐惧和疑惑时，我们也必须相信和持守基督并祂的应许，并以此为缆绳，将之紧紧抓住，免得我们在遭受最大试探的攻击时，我们的一切就像船坏了一样。因为正如水手所说的那样，许多时候我们的确据抛弃了我们，让我们任凭风浪无情摆布。你若有信心，虽然对此感觉甚少，或者根本没有感觉，但你得救这件事是真实确定的，尽管你自己的领会并非如此。信心和确据两者兼得，那是最好，因为这样你就会得到最大的力量和最多的安慰，使你在一切苦难中都能欢欢喜喜；但主耶稣基督的大能和恩典，以及对祂纯粹话语和应许的信心，才是你必须仰赖的。

亨利·斯佳德
《基督徒生活之道》，346 - 47

缺乏确据：许多人在自省这个重大的工作上无知、不熟练和玩忽职守。许多人美德的程度很低；神的灵在他们心上所写的笔迹如此细微，以致他们无法看清。太多的人行事为人无心散漫。不少人被忧郁胜过，对自己的光景感到沮丧，虽然明智的旁观者会察觉到他光景中好的方面。他们将灯笼的黑暗面朝向自己，虽然别人在他们身上看到神明光闪耀的恩典，但他们自己却察觉不到。在这种忧郁状态下，他们得出结论，他们若是死了，就必会从基督面前被赶出去，在这种忧虑下，死亡就成了让他们灵魂方方面面都感到惧怕和困惑的一件事。

拿但业·泰勒（NATHANIEL TAYLOR）
《葬礼讲道，路加福音 12:40》，20

罪的权势就是律法，这权势一旦被夺去，罪本身就没那么可怕了；圣徒已经得释放脱离罪，虽然他还没有得释放脱离犯罪。因此，虽然罪就像一位坏邻舍，住在他肉身里，他却可以在灵里大大欢喜。因他在基督里所得的好处，多于罪对他带来的恶事；神因基督的缘故对他的喜悦，多过因罪的缘故对他的不悦。

拉尔夫·伟宁
《确据得胜》，收录于《正统信仰的吊诡》，27

ATHEISM/ATHEISTS（无神论/无神论者）

无神论是不知足的花朵所结出的果实。

西门·艾什（SIMEON ASHE）
《上古神学》，102

我倾向认为，若有任何头脑里的无神论，那也是出于心里的无神论。但可以肯定的是，当人在思想里把所有对神的感知都涂抹殆尽时，对罪的感知也必然全部消失。毫无疑问，正是由于无神论在当今如此盛行，以至于一些人已经否认善与恶有任何实在的分别。

亚历山大·卡迈克尔
《信徒治死罪》，79

恶行是无神论的呼吸所吹起的尘埃。

司提反·查诺克
《论神的存在和属性》，2

愚昧人希望没有任何神，有时希望根本就没有神。他无法消除自己思想中有神的观念，但他忽视把对神的感知立定在心中，反而竭尽损毁和涂抹他灵魂中起初人性废墟所遗留的神的品性。人可能没有无神论的头脑，却有无神论的心。他们的理性可能为存在一位神这观念辩护，但他们心中对神的情感却荡然无存。

司提反·查诺克
《论神的存在和属性》，46

有一代人，似乎是从地狱爬出来的，公然蔑视任何神圣之事；他们开口反对天堂，讥笑神和永恒的观念；他们把我们信仰中伟大的基要真理，变成不过是人所发明的神话，为要辱骂和吓退那些轻易相信的人；说那些人接受所信的事从不深究到底。总而言之，他们指责所有那些与他们想法不一致、不像他们一样是彻头彻尾无神论者的人，说他们都是轻信愚昧人。

约翰·柯南特（JOHN CONANT）
《关于约翰福音 17:3 的第三篇讲道》，收录于《讲道集》，100 - 101

无人能在信心上如此确信和坚立，以至于心中没有残留某些不信和无神论思想。自人堕落以来，无神论的种子就栽种在每一个人的本性当中，只要我们还活在这世上，它们就不可能完全消灭。只有死才能使我们完全摆脱这些种子。

约翰·柯南特

《关于约翰福音 17:3 的第三篇讲道》，收录于《讲道集》，102

岂不是存在着一种相信无神论的海员，无论是他们在这些兴起的可怕风暴中，还是他们在这些风暴中蒙奇妙的保守而得存活，他们都根本不承认存在神的护理之工，认为一切都是自然发生，他们得以逃命，只是因为幸运和偶然？在所有深思熟虑之人眼中，神的护理之工竟然向如此邪恶否认、如此直接拒绝它的人们施恩，这是何等地令人惊奇？神藉着如此清晰的光照，如此响亮明白的声音，通过这些护理之工向你宣告祂的大能和良善，你怎能闭眼不看，充耳不闻呢？

约翰·弗拉维尔

《风暴中的水手》，收录于《灵魂的航程》，267

无神论无需栽培；你若不努力在你儿女的思想中栽培信仰，这就足以使他们成为无神论者。园丁忽略了播种和修整园子，这本身就给了杂草足够多的优势，使其生长。这就是信仰和无神论之间的区别：信仰不加栽培就不会生长，即使栽培，若不浇灌也会消亡；无神论、轻视信仰和亵渎神，这些都是杂草，不加栽培就会生长，但若不拔除就不会消亡。

威廉·古纳尔

《基督徒披戴神的全副军装》，115

有人会问，我是否认为在有福音传讲的地方，人会不会因这缘故（即无神论）而忽视了祷告？我认为会的，而且我认为，在福音如日中天光照的地方，比在美洲最黑暗的角落可以找到更糟糕的无神论者。就像野草在最肥沃的土地上生长最为繁茂，水果在最炎热的气候中最为成熟一样，在福音的日头升到天顶的地方，罪也生长到了最高的高度。

威廉·古纳尔

《基督徒披戴神的全副军装》，634

信仰最大的敌人，不是那些最没有信仰的人。无神论者虽按本身而言是最糟的，但很少热衷于迫害他人，而那些在某个基本要点上是异端的人，通常最强烈反对信仰。一种是通过秘密的传染伤害信仰，另一种则是通过公开的抵挡。一种是对所有真理不屑一顾；另一种则是热心倡导某些敌对的真理。无神论者应当厌恶；而异端分子更应惧怕；两者都当回避。

约瑟夫·霍尔

《神圣观察》，收录于《精选单张》，323 - 24

屈梭多模（Chrysostom）讲到有一个人到他这里来对他说：“我想成为一名基督徒，但你们中间教派如此之多，我无法抛锚倚靠你们信仰当中任何确定的事。”肯定的是，没有什么比这更能滋生出无神论了。人怀疑福音，因为存在着如此分歧和争斗；看到不同派别扭曲神的

话语……为要迎合如此多的不同目的，这就让他们怀疑一切。因此，现在一种普遍的合一，会有力地为基督的荣耀辩白，恢复基督的荣耀，使之脱离这种丑闻。

托马斯·曼顿
《吃的从吃者出来》，11

一条被认为是合理和正确的原则，如果得以接受，却会不知不觉诱人最终落入实践性的无神论，并且为之辩护；这要比一万种反对信仰的嘲笑和讥讽更当惧怕。

约翰·欧文
《约翰·欧文金书》，223

ATONEMENT（赎罪）

创造时，主让人像祂自己，但救赎时，祂让自己像人。

约翰·博伊斯（JOHN BOYS）
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，129

主耶稣基督把自己作为祭物向父神献上，让父把我们的罪放在祂身上时，祂就确实为了我们的罪，更完全满足了神的公义，远超你我以及我们所有人下地狱受咒诅直到永远所做的满足。因一位债主，若有人把他的债务一次还清，要比人按周偿还他更得满足；一位不能全部还清的穷人，每周偿还四便士或六便士，对债主而言，一次性还清会更令他满足。要是我们所有人都下地狱，我们只会一点、一点、一点地偿还债务；但基督偿还的时候，祂向父神一次还清了所有罪债……因此，基督在十字架上为我们的罪所做的满足，比我们所有人若都下地狱，受诅咒到永远，更能让主感到无限的满足。哦！我们这位大祭司向父神所做的满足是何等荣耀，配得称颂！

威廉·布里奇
《论基督的祭司职分》，收录于《文集》，1:12 - 13

罪虽是全然乌黑可憎，但藉着神奇妙的智慧，祂已从罪可怕的黑暗中发出祂怜悯的拯救之光，在祂儿子为了赎罪而道成肉身和受难这件事上彰显了祂的恩典。

司提反·查诺克
《论神的存在和属性》，346

基督作为信心的首要对象，是钉十字架的基督。并非就祂自己的卓越而言的基督，若是这样，祂就是我们爱的对象，而非我们信的对象了。我们所信的对象，乃是遵从神的旨意为世人罪的缘故成为赎罪祭，在神的公义之手下流血以至于死的基督。

威廉·古纳尔

BACKSLIDING（后退、背道）

我知道你并非不晓得，“引到永生，那门是窄的，路是小的，找着的人也少。”你还会像大多数人一样，拒绝走严谨和神圣舍己的道路，放纵肉体吗？什么，不能说谎的神说过：“你们若顺从肉体活着，必要死。”那你还会如此行吗？难道你不知道，除非你离开不义，否则你称呼主耶稣基督的名也只是徒然吗？

约瑟·艾里恩（JOSEPH ALLEINE）

第 34 封书信，《致一位后退的同学》，1664 年 5 月 18 日，

收录于《基督徒书信》，130

在冬天，活树和死树没有什么明显区别；在遭遗弃和试探时，圣徒和罪人也没有什么明显区别。神的儿女可能会被罪掳去，被私欲捆绑（罗 7:23），这时很难说，他们与那些从未认识神的人有多大不同。因此，基督徒，如果你没有后悔自己的改变（就是归正），没有后悔离开你从前的道路选择神和恩典（林后 7:10），那就不要用你可变的状态来判断自己。如果你不认同任何罪，或没有暗中喜爱你污秽的道路（罗 7:15, 20）；如果你的心对你后退的境况感到不满，渴望回到你的安息之所，那你就是蒙了恩惠（诗 14:7；耶 31:18）。如果你确实发现，你的肢体与你的意愿交战，赐生命圣灵的律与罪和死的律交战，那你的境况就是好的（罗 7:21-23；加 5:17）。

巴多罗买·阿什伍德

《最好的宝藏》，150

人对得挽回的方法心怀偏见；怨恨那些在城门口责备他们的人（摩 5:10）；他们躲避光，不能忍受那些要将他们从错误道路挽回的人（约 3:19）；他们的内心起来反对任何要使他们复原的努力（摩 7:10）；不能忍受良善的人；轻视和恨恶他们从前所爱神的子民，避免与他们相交；讥笑和辱骂那些他们曾经喜欢的牧师、会众和道路，这就表明他们处于一种危险光景。

这样的人境况看似绝望，并且已经离死亡之宫不远。哦，你们这些在信仰上跌倒退后的人！让你们的心受这话的影响——你们开始衰败了吗？你们不知道这会有何结局。你们尚能回转吗？这让人存疑。你们末后会有怎样的结局呢？你们末后的景况比先前更不好了，你们若死而又死，那就要连根被拔出来；你们若吃过屡次下的雨水，经过耕种，却变得废弃，那你们的结局就是焚烧。

巴多罗买·阿什伍德

《属天的工作》，341 - 42

当你在领受神的蒙恩之道时无精打采，感觉迟钝；当圣经对你来说没有什么生命和甘甜；当你对在隐秘处呼求神漠不关心；当你聚会听道、赞美神、圣徒交通、圣会或任何蒙恩之道，都感到索然无味，做这些事仅仅是出于习惯，或只是为了满足自己的良心，而不是因为感到有何迫切的需要，或是从中发现有益处；那这确实表明，你需要更多的杖打和鞭策；你们的

心还未被充分破碎和唤醒，神必须再次出手抓住你们。

理查德·巴克斯特
《巴克斯特自传叙述》，95

门徒们如此离弃基督，最后却都被挽回了么？那么，虽然信徒没有特许可以后退，却也蒙保守不至最终背道和沉沦。新造的人可能生病，却不会死亡。圣徒可能会跌倒，但还要再起来（弥 7:8）。出于血气热心和决心的最大洪水终将会退潮，完全枯竭；但使人得救的恩典要“成为泉源，直涌到永生”（约 4:14）。神绝不改变的拣选，新约的框架和构成，耶稣基督有功德和有权柄的代求，确实给信徒充分的安全，使他们不会完全和最终的背道。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，275 - 76

内心厌烦，就为偏离正道开路。

托马斯·曼顿
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，110

内住之罪、撒但和世界的狡猾欺骗；诡诈动因的错谬推理；本分上的缺失；困难的层层加码；以及虚假认信原则的暗示，这些都是背道的主要原因。

约翰·欧文
《希伯来书注释》，收录于《欧文著作选段》，51

BAPTISM（洗礼）

我们坦然承认，许多我们极为尊敬且博学而圣洁的人，他们在洗礼的各个要点上确实与我们有所分歧，然而我们绝不可因他们的缘故，就放弃神的任何真理。我们不怀疑，时候近了，神要让祂圣道的光如此发出，以至于主的百姓思想里一切残留的黑暗必要消失殆尽，那时，建造锡安的人必不再取石头，用作建造巴比伦废墟的房角石或石头。

腓力·卡里（PHILIP CARY）
《读者序》，《严肃的呼召》，x

重洗派：只有认信和悔改的人才应受洗，结果就是，不应给婴孩施行基督教的洗礼。
反驳：父母认信基督教信仰，属于有形教会的成员，因此他们的儿女被包括在神与亚伯拉罕相信的子孙及他们后裔所立的约中，所以，可以也应当领受那约的印记，在律法之下，那印记是割礼，现在是洗礼，对此我已证明。

但以理·菲特力（DANIEL FEATLEY）
《水浸浸礼派》，29

我不能不爱那些有我天父形像印在他们灵魂之上的人。你们主张婴孩洗礼，虽然错了，却不能让我的心与你们疏远，或约束那应在凡从神而生之人血脉中流淌的大公之爱；虽然在这情

形里，我与你们的意见和做法为敌，但我深爱你们的人和宝贵的灵魂。我有如此爱心，可以相信在这件事上你们是因着无知而犯错，神已经出于某种智慧的目的，目前向你们隐藏了福音洗礼这神圣蒙恩之道的真理，我确实盼望，你们若有了不同看见，就会有不同的做法：“（爱是）不计算人的恶。”（林前 13）

本杰明·基奇（BENJAMIN KEACH）
《威尔士的明光》，iii

BLASPHEMY（亵渎）

至于干犯圣灵的罪，凡担心犯了此罪的人，是绝对没有干犯圣灵。

威廉·布里奇
《沮丧之人得振兴》，162

当一个人的所言所行、所思所想，对神之神圣本质或作为有任何的贬损，试图侮辱神或神的道路，这就是亵渎。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，491

BLESSINGS（祝福）

一些人并未因神的恩赐而变得更好，许多人反而变得更糟。神赐扫罗一个国，他就施行暴政；赐拿八美酒，他就喝醉；赐犹大使徒的职分，他就为了金钱而卖主。但如果一切都是神赐给我们的，那就让我们献上一些给祂吧。我要把什么献给祂呢？不仅献上我的财物，更要献上我自己。

托马斯·亚当斯
《彼得后书注释》，37

你的产业虽是微薄，神却能祝福小小的事。要紧的不是我们有多少钱，而是有多少祝福。

西门·艾什
《上古神学》，56

神赐你许多祝福，免得你身为祂的儿女，却因缺乏而绝望；祂给你一些挫折，免得你太过顺利，就像个傻瓜一样自以为是。

路易斯·贝利
《敬虔的操练》，120

普通寻常的祝福一旦失而复得，就成了异乎寻常。

威廉·布里奇
《沮丧之人得振兴》，32

正如神给恶人最好的事都包裹着一种诅咒，同样祂让临到属祂自己之人最坏的事，也包裹着一种祝福。正如恶人的健康包裹着一种诅咒，同样义人的疾病也包裹着一种祝福。正如恶人的力量包裹着一种诅咒，同样义人的软弱也包裹着一种祝福。正如恶人的财富包裹着一种诅咒，同样义人的缺乏也包裹着一种祝福。正如恶人的尊荣包裹着一种诅咒，同样义人遭受的侮辱也包裹着一种祝福。正如恶人领受的一切怜悯包裹着一种诅咒，同样义人遭遇的一切挫折、损失和变故也包裹着一种祝福。

托马斯·布鲁克斯
《痛棒下沉默的基督徒》，93

用祷告赢得的极大祝福，当用感恩的心披戴在身上。

撒母耳·克拉克
《圣徒的花束》，95

请相信我，一个基督徒拾取的遗漏葡萄，胜过一个弃民拥有的葡萄园。“一个义人所有的虽少，强过许多恶人的富余。”

安德鲁·格雷
《灵里知足》，收录于《文集》，398

父亲把整座果园交给他儿子，若质疑他是否把园中这苹果或那苹果给了儿子，这就是愚昧了。一切的事，全是你们的；并且你们是属基督的（林前 3:22-23）。与神和好的人有权利得着一切；全世界都是他的。但正如一位父亲，虽然他已经为自己的儿子已经定好了一份美好产业，却不让儿子持有超过自己所能妥善管理的；同样，神也给了信徒一种权利，使他们可以得着今生一切安慰，但祂按着祂无限智慧所看为合适的，只量给信徒他们实际所需用的。那么，信徒现在所得的若比别人少，就不应把这归因于神在爱或看顾上有任何缺乏，而应归因于祂在爱和看顾上的智慧，祂根据我们的恩典给我们可以经营的资本。我们倒酒的量乃是取决于杯子的大小；若是将装满一大杯的酒倒在一个小杯子里，酒就会损失一半了。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，371

渴慕得着现世的祝福，首先应当是为了灵里的缘故。旅行者想要得着一匹马，与其说是为了这匹马本身，倒不如说是为了旅程便利的缘故。因此，基督徒啊，在祈求今生之事时，应渴慕使它们成为你奔走天路的帮助。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，718

从神心里而来的小事，胜过只是从祂手里而来的大事。承受神的一个应许为产业，胜过靠着普遍的护理而拥有整个世界。

拉尔夫·罗宾逊（RALPH ROBINSON）
《基督是包括一切，又住在各人之内》，331

我们将所有重大祝福和拯救铭记在心；其中一些是如此明显地临到我们，以致于我们可以清楚意识到，它们绝非偶然的结果，而是神眷顾施恩的果效，是对我们祷告极大的回应。

亨利·斯库格尔
《人灵魂中神的生命》，112

为着神一切的祝福心怀感恩，这是所有祝福中最大的祝福。一些人的祝福变成诅咒，一些人的诅咒变为祝福。鉴于主乐意祝福我们，无需我们向祂陈明任何理由，我们就当更何等乐意，称颂这位已经给了我们如此多理由来称颂祂的主。

拉尔夫·伟宁
《迦南：流奶与蜜之地》，19

祷告能将诅咒转化为祝福。苦难是因罪而受诅咒的一部分，但祷告改变了苦难的性质。因着我们祷告渴慕让苦难分别为圣，神应允这祷告，苦难就互相效力，叫受苦的人得益处。使徒说，患难“为那经练过的人结出平安的果子，就是义”。另一方面，没有祷告，祝福就成了网罗，所领受的美事就互相效力，叫享受它们的人受伤害和遭毁灭。

拿但业·文森特
《祷告的灵》，38

当人不仅是向神，而且还是为了神而祈求现世的祝福，好叫自己以此来服侍神、赞美祂的时候，所得的祝福就是祷告的果子……当我们想要得到一些财产，好叫我们可以用它行善，用我们的财物尊荣主的时候；当我们想要得到健康和力量，好叫我们可以按照神的旨意更为祂所用，服侍我们这一代人的时候，我们所渴慕的被神赐下时，我们的祷告就肯定是蒙了垂听。当我们用谦卑圣洁的顺服求，不是把现世祝福当作主要事情求的时候，这些祝福就是祷告的果子。当我们按照主所看为好的份量，祈求主赐给我们日用的饮食、必坏的食物时，而我们最大的饥渴是追求那更高之事，就是那存到永生的食物，以及那永远流淌却又常满的源泉之水，现世的祝福就是祷告的果子。当现世的祝福被证明是牵引人心与神更亲近、使人对神更加顺服的时候，这些祝福就是祷告所结的果子。

拿但业·文森特
《祷告的灵》，104 - 105

BOASTING（夸口）

我承认这句谚语是真的，“说得最多的人，并不总是做得最多。”但什么也不说的人，也很少是做得很多，这也是个事实。有一种说，是我们所做的行为；有一种夸口的说，是要抬高自己——要警惕这种说。还有一种说，是用来造就和建立我们的弟兄。

理查德·艾里恩（RICHARD ALLEINE）
《天开了》，99

人按其本性是一种爱慕虚荣的受造物，容易夸口吹嘘他没有犯的罪，却不愿承认他犯下的罪（伯 31:33）。没有人能像那些最积极宣扬自己良善的人，更倾向于掩饰自己的恶了。

托马斯·布鲁克斯
《上乘宝石的珍品橱》，235

落入罪中，是人之常情；为罪忧伤，是圣徒之常情；为罪夸口，是魔鬼之常情。

托马斯·富勒（THOMAS FULLER）
《圣洁和褻瀆的光景》，189

做的最少的人，是夸口最多的人。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，449

BODY, EARTHLY（身体，地上的身体）

醉酒是一种大大伤害和虐待你自己身体的罪。身体是灵魂的工具；所起的作用就像工具于熟练的工匠一样。情欲使身体变得迟钝，糟蹋了身体，叫它完全不适合服侍造它的主。你的身体是一件精妙的作品，不像其他受造物，由神命令的话语受造，而是由一句智慧的话语所造：“我受造奇妙可畏”，是奇妙的作为（诗 139:14）；就像一件绣工精致的衣裳。看看有多少肢体，就有多少奇妙。有人说，头和脚之间的神迹，就足以写满一本书。还有人说，创造眼睛的工艺如此奇妙，以至于一些无神论者一看到眼睛，就不得不承认有一位神。

约翰·弗拉维尔
《清醒思考酗酒的罪》，收录于《灵魂的航程》，151

神也是我身体的主，因此要求我当有敬畏的姿态，就像要求我发自内心敬拜一样。我祷告时，总是要像仆人站在我主人面前，或像臣民跪在我王面前一样。

约瑟夫·霍尔

虽然神把一种动因植入人的灵魂，叫人的灵魂变得愿意和向前，但身体仍然是身体，是软弱无力的工具，只要身体还具有动物性，它就会如此；它要以一个软弱之身回归尘土（林前 15:43）。有哪个人的心比神的朋友摩西的心更愿意、更欢喜呢？然而他的手却发沉，随时会垂下（出 17:12）。我还要用讲道和听道这些卓越责任来举例吗？最属灵的传道人的精力很快就会耗尽，疲惫不堪；最有学问之人的舌头随时会贴于上膛，头晕目眩，心跳加快，双膝颤抖。至于听道，即便最虔诚之人，耳朵也常常受到攻击，沉闷得听不进去，眼睛也被攻击得昏昏欲睡，整个身体在短时间内变得虚弱。

撒母耳·肖
《旷野呼声》，102

请小心，不要过度宠爱身体，以致过于温柔和细致地对待它。任何装备身体服侍神和你们自己灵魂的事，都不要保留起来不给它，但也不要让它得到超过它服侍所需的限度。对身体的宠爱是……不恰当的。什么！把使我们与我们主分离的这身体当作宠儿？轻柔、细致、温和待这身体，而只要我们还在这身内，就不可能幸福！……（你对身体的宠爱是）有害的。如果你从小就娇养这仆人，你就会让它变成你的儿子——是的，最终它会变成你的主人。

撒母耳·肖
《旷野呼声》，124

一个患病的身体，却可能有一个健康的灵魂。

乔治·斯文诺克
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，329

BODY, GLORIFIED（身体，得荣耀的身体）

这身体的灵性也可能指活跃、敏捷、轻盈、灵活和运动快速。不再有现在身体这般呆笨、迟缓、沉重的模样，而是在敏捷和活跃方面更像灵。因此，这身体变得可以轻而易举地升到空中与主相遇（帖前 4:17）。之后与祂一道升到第三层天，毫无疑问能在很短时间内（虽然不是按本意在一瞬间）跨越天上住处之间浩瀚的空间和距离，从这属天世界的一个区域去到另一个区域。

约拿单·米歇尔（JONATHAN MITCHEL）
《论荣耀》，49

神在这地上装备我们的灵魂，让它以后拥有一个荣耀的身体；祂要装备身体，让它与一个荣耀的灵魂相称。所以，两者都必充满荣耀——荣耀的灵魂和荣耀的身体。祂“为此培植我们”。因此，如果一个人有了新造之人的开始，这新造之人开始在他身上得到栽培，他就可以知道，他必要有份于身体的这荣耀，因他是为这荣耀接受“栽培”（见林后 5:1-5）。

理查德·薛伯斯
《身体得赎》，收录于《全集》，1:79

得荣耀的身体必是敏捷、灵活的身体。地上圣徒的身体在运动时沉重疲惫，但在天堂必没有基本的重力阻碍。我们的身体经过炼净之后，运动必然迅速敏捷，变得适合上升，就像以利亚的身体。这就是使徒称这身体是“灵性的身体”时的意思——也就是说，不仅是一个协调、适合服侍神、没有疲乏的身体，而且还是一个能从一个地方迅速移动到另一个地方的身体。在今生，身体大大妨碍灵魂的运作：“心灵固然愿意，肉体却软弱了。”灵魂的行动可能会与身体冲突；灵魂愿意飞升到基督那里，身体却像铅块把灵魂按在地上，但时候将到，情况就会改变。在这地上，身体是障碍；在天堂，它必如翅膀。

汤姆·华森
《基督徒的特权宪章》，收录于《讲论》，1:79

圣徒的身体必是不死的。在这地上，我们的身体仍在死。问我们何时死，这是不恰当的，而是当问，我们的死何时终结：首先，婴儿期死去，然后是儿童期，然后是青年期，然后是老年期，然后我们的死就终结了。这不仅是沙漏把最后一粒沙子，而且还是把之前所有沙子流尽。死是一条虫子，总是在啃食我们这棵蓖麻的根，但在天堂，“我们这必死的必变成不死的。”

汤姆·华森
《基督徒的特权宪章》，收录于《讲论》，1:82 - 83

BONDAGE（捆绑）

继续处在罪和撒但的捆绑之中，拒绝接受基督统治的人，他们的罪和愁苦是何等之大！撒但用他臣民的血书写他的律例，用残忍的压迫折磨他们，用各样私欲的捆绑叫他们精疲力尽，用直到永远的愁苦作为他们服侍的奖赏。然而对此感到厌倦、愿意到基督这里来的人，是何等寥寥无几！

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，146

真正的捆绑，不外乎出于罪或为了罪而来的捆绑。

瓦瓦索·鲍威尔（VAVASOR POWELL）
收录于托马斯，《清教徒的黄金宝藏》，40

世上最大的捆绑，就是在罪恶中拥有最大的自由。

理查德·薛伯斯
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，140

BOOKS（书籍）

爱书之人绝不会缺少一位忠心的朋友，一位于人有益的顾问，一个欢快的伙伴，一名有效的安慰者。藉着学习、阅读、思考，人都可以清白无暇地消遣，愉快地自娱，不管天气如何，境遇怎样，都可如此。

以撒·巴罗（ISAAC BARROW）

《论在学生这具体呼召上勤勉》，收录于《讲道集》，331

读书是什么，难道不就是与历世历代和各国各家中最有智慧的人交往吗？他们藉着书本向我们传递他们最深思熟虑的思想、最上好的观点和最佳的发明，这一切都用美好的言语表达，按着精准的方法供人消化。

以撒·巴罗

《论在学生这具体呼召上勤勉》，收录于《讲道集》，332

你们读的书要精挑细选。让圣经永居首位；其次是最能解释和应用圣经的那些实在、活泼、属天的著作；再次是可信的历史书，特别是教会历史书，以及论述较低层次科学艺术的小册子。但要警惕假师傅著作带来的毒害，它们会腐蚀你们的悟性，也要警惕虚妄的浪漫小说、剧本和虚假故事，这些可能使你们迷惑于幻想，败坏你们的内心。

理查德·巴克斯特

《基督徒指南》，收录于《实践文集》，2:150

发声的讲道在打动人的感情方面独具优势，可以按照来听讲道会众的状况而有多种变化；按这种方式，灵奶从乳房流出时温度最高。但在其他许多方面，书籍占据优势：你只能听一位平凡的讲道人讲道，但你可以读一位大能讲道人的讲章。不是每间教会的会众都能听到最有见识或最有能力的讲道人讲道，但人人读都可以读到最有力和最有见识的书。书籍在手，讲道人却可能遭压制不能出声，或被放逐。书籍的费用也比讲道人的费用低。我们可以选择正好论述我们渴望要听主题的书籍，却不能选择讲道人要讲的主题。我们可以每天每时都有书可读，但只能在很少时候听讲道，且要在固定的时候听。如果我们忘记了讲道，讲道就不在了。但一本书却可供我们反复阅读，直到我们把它记住，如果我们忘记了，可以在我们喜欢或闲暇时再次阅读。因此，好书对这世界来说，是一样极大的怜悯。

理查德·巴克斯特

《基督徒指南》，收录于《实践文集》，2:151

确保除了圣经之外，每一个家庭都有一些于人有益且打动人心书可读。如果他们一本书也没有，就劝他们用低价买几本。如果他们无力购买，就送给他们或为他们买一些可能对他们最有用的书。让他们在晚上空闲的时候阅读，但特别要在主日读书；想方设法劝他们教导儿女读书。

理查德·巴克斯特
《新牧人》，45

我们的藏书给了我们何等极佳的帮助，我们随时都有各位明智、沉默的伙伴作陪！

理查德·巴克斯特
《新牧人》，131

牧师必须配备书籍，作他深造的好帮手，而这些书可以是各种各样的。首先，在人文方面，关于伦理学、政治学、经济学、自然哲学等多样艺术的书籍，例如论述犹太人地方的草木、牲畜、农事、地理、犹太人习俗的历史、他们的度量衡，以及其他有学问之人为圣经其他问题专门所写的书。

理查德·伯纳德（RICHARD BERNARD）
《忠心的牧人》，38

阅读信仰正统作者的圣经注释，这一切都会帮助你理解经文。看到别人认同你自己已经想到的事情，这些圣经注释就会更证实你的判断；它们用文字，把你不能想出的内容放在你的脑海中……通过这些释经书籍，你可以与世上最伟大的神学家交谈，就如加尔文、彼得·马蒂尔·菲密格理（Peter Martyr）、穆克鲁斯（Musculus）和其他人，询问他们对他们所解释经文的判断，仿佛他们还活着，并藉着他们劳动成果对我们说话。

理查德·伯纳德
《忠心的牧人》，40

路德经常说，他宁愿自己所写的书全都烧掉，也不愿它们成为拦阻人查考圣经的障碍。

托马斯·布鲁克斯
《汲沦溪中的石子》，51

不久之后，我的境遇改变，进入了婚姻。神怜悯我，让我出乎意料遇见我的妻子，她的父母是被公认的敬虔人。虽然我们一道生活的时候简直是一贫如洗（我们两人没有多少家当，连盘子、汤匙都没有，但她带来了两本书，是她父亲去世时留给她的，一本是《普通人进入天堂之路》（*The Plain Man's Pathway to Heaven by Arthur Dent*），另一本是《敬虔的操练》（*The Practice of Piety by Lewis Bayly*）。我有时会读读这两本书，发现一些多少叫我高兴的事（虽然这一段时间我并未知罪）。

约翰·班扬
《丰盛的恩典》，14 - 15

你学习时要有书籍装备，书不在于多，而在于精。

埃德蒙·卡拉米

索引是一本书的全部，用处远远超过充当门面，就连极为轻看索引的人，即使不是为了快快找到想找到内容，也会暗中使用它。

托马斯·富勒
《智慧言语和奇妙忠告》，141

对于任何事情，我都不在意多而在意精。书籍和朋友，我都不愿得到很多；我宁愿与少数几位交谈，也不愿在许多人中漫无目的地走动。

约瑟夫·霍尔
《默想与誓言》，87

威廉·贝茨博士（Dr. William Bates）的讲道离闲聊漫谈是再远不过，但他是不断凭记忆传讲。他有时主动亲切告诉我，他如此讲道，部分是为教导一些年轻人脱稿讲道。人通常承认，他的学识和对事物的认识，属于浩大知识的宝藏。他过着长久勤奋好学的的生活；热心收集书籍，正如一句话所说的，他是把书吃得一干二净的人。他对这些书籍非常熟悉，而熟悉他的人也深知这一点，以至于一位因其地位尊贵、天资聪颖而成为教会伟大柱石和美好装饰、多年以来一直是教会盟友的人，据说若要收集藏书，就会像他所认识的任何人一样，快快来向贝茨博士请教。确实，贝茨博士本人就是一座活的图书馆。

约翰·豪（JOHN HOWE）
《在贝茨博士葬礼上的讲道》，收录于《文集》，984

为克服这种邪恶心态（即在葬礼上过度作乐和行无益于灵魂的事），我们认为倡导广大敬虔之人内心所愿的事，这是好的——就是在葬礼上赠送这种类型的书籍（即让人思想聚焦永恒的书），而不是戒指、手套、饼干、酒等物，书籍可以送给受邀参加葬礼的人，或最容易想到的那些无力买书的虔诚穷人，以此作为死者最后的馈赠。死者的亲属可以把叙述他或她生平 and 品格的简略文字印在两三张纸上，与书籍一起装订（这样做的费用很少），按他们认为合适的份数分发，叫生者得益，作为逝者对穷人的最后善举。

爱德华·皮尔斯（EDWARD PEARSE）
《极大的关注》，7

我读过一本书，讲的是一位古人，他因特别敬虔和显赫的圣洁而名闻遐迩，有人问他以什么书作自己的陪伴，最经常阅读，他回答说，他每天的做法，是阅读一本有三页的书，一页是红色，第二页是黑色，第三页是白色。在红色的那一页，他阅读和默想基督流血的受难；在黑色的那一页，阅读地狱的黑暗和诅咒；在白色的那一页，阅读天堂的光明和荣耀，他因此在实际敬虔道路上所得的益处，远超过任何其他研究。在此，我想为这本书加上第四页——就是这揭示的日子（即审判日）——并推荐给凡愿为那一日做准备的人阅读。

亨利·彭德贝理（HENRY PENDLEBURY）
《打开的书》，收录于《眼不能见的现实》，203

鉴于应阅读上述书籍，因此，人应力所能及，为自己家里添置这些书籍。无力购买这些书的人，应靠着他们忠心和博学的教师，为家人提供以较低价钱能买到的最好书籍——就是纯正和浅显的要理问答，敬虔的讲道，以及论述信心和悔改的专著。人应看这些书是另一种家用工具，就如处理羊毛的梳理机、桌子以及类似的物件，没有这些，人就会认为家里是空空荡荡的。

理查德·罗杰斯（RICHARD ROGERS）
《敬虔生活的圣洁帮助》，152

鉴于人应阅读在敬虔上建造自己的书籍，就绝不可把时间花在阅读污秽、淫乱和放荡的书籍上，也不可阅读无用或无益的书，迷信的小册子，或尼科洛·马基雅维利（Niccolò Machiavelli）的亵渎作品，也不应该阅读罗马教会狡猾的诡计和骗人的幻想和错谬——除非他们有健全的判断力能够辨别这些书籍，从而叫他们更厌恶这些作品，并向其他人发出警告。

理查德·罗杰斯
《敬虔生活的圣洁帮助》，153

说话需要在场；写作不在场时，也有用处。讲道如同雨露，只一瞬间浇灌；书籍如同雪，在地上停留更久。作者不能讲道时，更是在他不在时，书籍都可讲道。

撒母耳·沃德（SAMUEL WARD）
《操练的快乐》，收录于《讲道与专著》，161

书籍是大脑所生的儿女。

汤姆·华森
《敬虔的大利》，vii

要把好书接到你们的家中。你们附近没有水源的时候，就要把水存在池子里。同样，你们不能如愿听到有益的讲道时，好书就是那池子，装着生命水，可以更新你们。

汤姆·华森
《华森先生的下午讲道，1662年8月17日》，
收录于卡拉米（Calamy），《告别讲道集》，244

书籍是我们身外的记忆，记忆是我们身内的书籍。

希西家·伍德沃德（HEZEKIAH WOODWARD）
《论祷告》，11

BREVITY OF LIFE（生命短暂）

就我们在这世上的生命而言，我们所拥有的不过是短暂。我们的生命在不断地变化流动；我们一整天中都不能保持一样。青年很快接续童年，老年迅速追随青春的脚步而行。生命就像沙漏里的沙子，每一分钟都在流逝。人就像钟表，在生命之初就上好了发条，从那时起，时间就在流逝，直到他走到尽头；我们生命的某部分每天、每分钟都在被剪除。生命不过就是瞬间的事：过去的事无法召回，将来的事无法保证。

司提反·查诺克
《论神的存在和属性》，191

谁决定出租土地的租约？是佃户还是地主？难道你们忘了，你们虽耕种你们的生命，但你们并不是自己生命的主宰吗？撒但的诡计是让你们拖延，现在你们既然预料到了，那灾祸的日子终必来到，就不应该坐下而不做准备。哦，为什么要告诉灵魂它们可以得享长寿，以致让你们的灵魂停止做工，又让它们无所事事、脱离负担，而死亡却在不经意间就临到你们？

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，179

BUSINESS, INTEGRITY IN（生意，诚信）

我们都知道，把宝贵时间浪费在酒馆里的人是在犯罪。但谁会认为，当自己忙碌于同纱线供应商或其他商贩打交道时，自己是一个罪人？谁能活着却不犯罪呢？谁会在夜间扪心自问：“我今天是否用说谎的舌头，为自己节省或赚取了一些钱？我在做买卖时有没有说过恶言？”一个人可能会因做生意如同醉酒一样而落入地狱；谎言也会如同谩骂和咒诅一样将人带入硫磺和火湖里。

约翰·科林斯（JOHN COLLINGES）
《织工口袋书》，33

这可能是指导我们做买卖的一条正确规则：我们愿意人怎样待我们，我们也要怎样待人。例如，我们卖的时候，思想我们若是知道这商品的市价和好坏，我们会乐意购买吗？如果我们不愿意，那我们就是在不公平交易了。买东西的时候也是如此。但在这里我们要留心，不要让我们的心欺骗我们，因我们很容易自欺。

以西结·克沃维尔
《善用时间》，31 - 32

买卖的时候，这是一条可靠的规则：确保我们的邻舍会因着我们得益处。

以西结·克沃维尔
《善用时间》，32

CALLING OF GOD（呼召，神的呼召）

神的呼召与人的呼召不同。人的呼召总是预设人有能力；神的呼召则有时带给人能力。

威廉·布里奇
《沮丧之人得振兴》，222

CAREER: SOME HELPS IN CHOOSING（职业：选择职业时的一些帮助）

应该适当考量。不认真使用理性来思考，就决定如此重大的事，以此作为人生条件，这是极其荒谬的……征求忠信有见识之人的意见，特别是同一职业的人……选择对心灵无害的职业和场所……恳切祈求神的指示和帮助，承认神在这件事上的护理……与上述指引一致的是，要考虑到个人的倾向，如果这种倾向强烈且合理地使人专注于某个特定的呼召，这就是我们接受神护理指引的一种方法，是朝着正确选择迈出的正确一步。

理查德·斯蒂尔
《虔诚的商人》，32 - 36

CATECHISM（要理问答）

我必须说，我认为撰写和传讲一篇好的讲道，要比正确对待一个无知的人，教导他信仰原则要容易得多。这工作（即教导要理问答）考验牧师的能力和脾气；比讲台讲道更能显明一人和另一人的差别。

理查德·巴克斯特
《新牧人》，78

经验表明，忽视教导要理问答，讲道给人带来的益处就会何等之少。有许多人在一周内讲道两次或三次，但由于没有对所有人教导要理问答，多年辛劳的成果还不及某些同时做这两项工作之人一年的收获。教导要理问答的方式，是提出问题，会众回答问题。这种简单明了的方式虽然看似幼稚，对许多人来说乏味，却是最好的方式，能给人带来最大的益处。

理查德·伯纳德

《忠心的牧人》，9

我建议在家庭中不断进行要理问答教导，每月教导完毕一次……按每一天分配的时间读一部分，认真地读一两遍……当你第一次查问家人时，让他们单单照着书本作答，在你把整份要理问答教导了一两遍，并看到他们的悟性得到某种光照后，直到这时，再要求他们不看着书本作答。

托马斯·莱 (THOMAS LYE)
《威斯敏斯德小要理问答》，3

指出通往永生和幸福之路的教义通常称为神学；而对神学原则作出的通俗宣告（特别是供不知道的人使用）则称为要理问答（来 5:12-14）——即发声和重复教导基督教信仰的基础（徒 18:25-26；林前 14:19；加 5:6）；在家庭中由家主负责教导，在教会中由牧师负责教导。尤其应当在家庭中教导，因家庭是教会的托儿所。

詹姆斯·厄舍尔 (JAMES USSHER)
《系统神学》，2

CHARACTER（品格）

人的真相是在他家庭中，是在他家人中间的时候。悖逆的儿女绝不可能是一位好基督徒。你要么拿出从家人而来的你敬虔的见证，否则人大可怀疑你不过是假冒。只要你不顺服父母合理的命令，就绝不要说你是顺服神，否则这就要揭露你是说谎的。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，310 - 11

从人的习惯可以看出他的为人，从人的努力可以看出他的关注。如果一个人持续、轻易、经常被牵引落在罪中，这就揭露出他灵魂的习惯和内心的习性。草地可能只会偶尔被水漫过，但沼泽地则在每次潮水回流时被水淹没。神的儿女可能会被牵引离开正道，行事与新造之人的性格和倾向相反，但人若每次都被试探的回流淹没、胜过，被试探冲走，这就证明了此人有罪的习惯。

托马斯·曼顿
收录于伯特伦 (Bertram)，《讲道百科全书》，269

CHASTISEMENT（惩治）

我在此按最广义的程度，把惩治理解为各种类型和各种程度的受苦，无论这些受苦是来自于

神、人还是撒但；无论是为罪受苦，还是为义的缘故受苦。

托马斯·凯斯
《管教，教训》，2-3

神通过惩治，教导我们如何更加珍惜我们所得的外在怜悯和安慰，却不至于沉迷其中——为着它们更多感恩，却不被它们所困。

托马斯·凯斯
《管教，教训》，8

人经受惩治，就变得更留心神的作为。在顺利时，世界在人耳中发出如此巨响，以至于人听不见神的声音。“神说一次、两次，”一再反反复复，“世人却不理会。”他在熙熙攘攘的世事中如此忙碌，以致并不留意神。

托马斯·凯斯
《管教，教训》，8

神教导祂百姓的功课，这些功课本身……就是同情、节制、舍己、谦卑、认识自我、祷告、圣经、天堂的证据、罪的邪恶、与神相交、操练美德、信心生活、不信自己、认识神、受苦的责任、受苦的特权、那必不可少的一件事、爱惜光阴、基督的受苦和天堂的价值。基督徒，看啊！你在受神惩治时是受教于祂，这是一种由二十余种珍贵成分组成的福气。

托马斯·凯斯
《管教，教训》，90

与其被砍掉焚烧，不如修剪再成长。

约翰·特拉普
《新旧约圣经注释》，494

CHEERFULNESS（欢喜）

性情正常的基督徒在神面前应常常欢喜。“你们当乐意侍奉耶和华。”（诗 100:2）人有恩典的膏油浇灌在心里，其标志就是有喜乐油在面上发光。欢喜让信仰可信。不满的人怎可能欢喜？不满是一种气质，表明挥之不去的死气沉沉，因我们没有随心所欲，就连一句好话或一个好脸色都不愿给神。

西门·艾什
《上古神学》，125

现在，他们（即不信的世人）能在你们喜乐的生活中看到福音，就会相信福音带来的确实就

是好消息；但是当他们看到，基督徒手里拿着这救恩的杯，心里却忧伤难过，就会怀疑这杯中之酒并非像讲道人向他们推荐的那么美好。如果人看到所有前往西印度群岛经商的人回家时比去到那里之前更穷，那么无论他们如何说那里有金山银山，都很难说服其他人去那里冒险。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，351

我们必须效法基督受苦，以祂为榜样。我们不是要背起十字架，而是要定意跟从基督。“背起十字架”只是命令的一半；“背起十字架来跟从”才是命令的全部。我们当心甘情愿、欢欢喜喜地受苦，否则我们受苦时，就是世上最不像耶稣基督的人了。基督是心甘情愿、欢欢喜喜地受苦。

约翰·欧文
《讲论第12篇，论腓3:10》，收录于《二十五篇讲论》，160

感到罪得赦免，这是灵里喜乐的真正根基。基督做成安慰时，通常所用的配方是这个：“小子，放心吧！你的罪赦了。”（太9:2）

拉尔夫·罗宾逊
《基督是包括一切，又住在各人之内》，311

必须保守你们的心，使其勇敢、坚强和活泼，就像一件乐器必须调音准确，才可以为所有其他乐器调音，否则每样哀伤就都会让你变得失去忍耐。申命记30:9说，神乐意善待我们，因此神在申命记28章责备犹太人，因他们不乐意服侍神。正如祂喜爱捐得乐意的人，同样，祂也喜爱服侍得乐意的人、讲道得乐意的讲道人、听得乐意的听众、敬拜得乐意的敬拜之人；因此，大卫说：“来啊，我们要向耶和华歌唱”（诗95:1），表明这就像是神喜欢听的曲调。

亨利·史密斯
《和平的天梯》，收录于《讲道集》，115

按基督徒的样式受苦，就是欢欢喜喜地受苦。忍耐是背负十字架；欢欢喜喜是高举十字架。基督为我们欢欢喜喜地受苦；祂的死是甘心祭（路12:50）。

汤姆·华森
《八福》，收录于《讲论》，2:360

欢喜如同灵魂的音乐。它激发人尽本分，给情感的轮轴上油。欢喜让服侍满有愉悦，并且我们在信仰上前进最迅速，莫过于乘着喜悦翅膀飞翔之时。而忧郁使我们的战车轮子脱落，那时我们就要沉重前行了。

汤姆·华森
《不可少的一件事》，收录于《讲论》，1:377

CHILDREN（儿女）

我们的父亲（即牧师）是基督直接使用的仆人，我若可以这样说，他们是家里的仆人，那我们就应当认定，他们总是在做主人的工作，严格遵守主人摆在他们面前的所有敬虔、智慧和美好的律例，与其他基督徒通常的榜样相比，我们可以在他们身上看到一种更美的榜样，看到何为美德和良善。因此，除非我们走在通往蒙福的窄路上，否则就不能自称是在跟从我们父辈的脚踪行。此外，我们的父亲得到神的授权，按照神的要求，向基督的羊群施行蒙恩和得救之道，我们这些在他们手下成长的人，就一直有机会享受上述蒙恩之道，从我们还是孩童的时候，就不断在这些蒙恩之道上得到训练和操练。因此，除非这些蒙恩之道对我们产生了应有的影响，否则我们就比那些只是偶尔享有这些蒙恩之道的人更无可推诿。

威廉·贝弗里奇（WILLIAM BEVERIDGE）

《对圣职人员儿女传讲的一篇讲道》，收录于《神学词典》，204

顺服和服从父母，但不是绝对和全面顺服和服从。神并没有撤销祂自己的权柄，将之赋予父母。你顺服父母，必须是在主里顺服，也就是说，要对他们在主的权柄里要求你们去做的事上听从他们。在符合神圣和圣洁旨意的事上听从，对于这旨意，他们和你们一样都要顺服；在这方面你们一定要听从他们。是的，即便父母的邪恶也不能免除我们的顺服，只要他们的命令不是恶的，我们就要顺服。另一方面，若父母的命令与神的命令相反，即便父母的圣洁也不可令你动摇。

约翰·弗拉维尔

《生命的源头》，307

所以儿女必须讨生自己的那一位喜悦，免得叫造自己的那一位不悦。

托马斯·富勒

收录于托马斯，《清教徒的黄金宝藏》，43

要记住你与圣洁父母的关系所带来的好处。以实玛利、所罗门、罗波安等人为例，就现世的祝福而言，他们都是神因他们父亲的缘故而善待儿女的例子。但你们最有可能得到属灵和永恒的祝福：你们是圣约孩童，是基督有形教会的成员，亚伯拉罕的福（“我要作你的神”）延伸到他的后裔，现在临到我们这些外邦人身上（加 3:14）。你们得到很多其他人所没有的帮助，叫你们能严肃敬虔。你们的许多障碍已经被清除，这些障碍叫那些出于邪恶父母，在无知、无信仰的家庭中成长的人遭遇更大难处。你们对神和基督，罪和本分有更多的认识。通常，施恩之灵更早临到这样的孩童，叫更多的呼召、传讲、邀请、灵里的冲击和知罪伴随着他们成长，直到他们变得放荡、穷途末路、决心作恶，圣灵才离开他们；好讥笑的以实玛利，贪爱世俗的以扫，以及拒绝和杀害那荣耀之主而恶贯满盈的犹太民族，都是这方面明显的例子。

约翰·绍尔（JOHN SHOWER）

儿女从父母领受三样事情：生命、抚养和教诲。对于这三样，他们当以三样事情回报父母；对于生命，他们当报之以爱；对于抚养，他们当报之以顺服；对于教诲，他们当报之以敬重。对于生命，他们必须把父母当作父母来爱；对于抚养，他们必须把父母当作主人来服从；对于教诲，他们必须当父母当作是老师来敬重。

亨利·史密斯
《相信之人的亲属关系》，收录于《讲道集》，207

我们教导父母爱儿女之前，需要教导他们不要太爱儿女，因为背叛大卫的，就是大卫的宠儿。神的做法就是——当人开始用任何事物取代神，爱它超过爱赐它的神，神要么把它挪去，要么把人挪去，免得人太过触犯神的怒气。因此，如果父母想让他们儿女存活，就必须小心，不要爱他们太过，因为看重恩赐过于看重赐恩赐的主，就是冒犯主了。

亨利·史密斯
《预备婚姻》，收录于《文集》，1:35

顺服父母的表现，就是认同他们的命令。儿女应是父母的回声：父母说话时，儿女应以顺服作为回声响应。

汤姆·华森
《系统神学》，301

CHRIST/JESUS（基督/耶稣）

在复活这件事上，我们这位凤凰从祂烧成的灰烬中复起，我们这位鹰重新长出祂的翎毛，从死中头生的这一位从大地的腹中诞生。基督就像被月亮遮蔽的日头，因着复活让自己从日食的阴影中走出；祂就像被月亮遮蔽的日头，遭祂赐予光明的那些人抹黑。祂的死确实使我们称义；祂的复活确实使祂的死称义。祂叫律法与自己一同埋葬，两者都在尊荣中被埋葬。祂让福音与自己一同复活，两者都在荣耀中复活。祂的复活是根基的头一块石头：“在基督里众人也都要复活”（林前 15:22）；祂也是殿顶最后一块石头，因神向我们保证，基督必以此为凭据来施行审判，就是神叫祂从死里复活（徒 17:31）。撒但在基督的坟墓上高兴跳舞。撒但曾把祂下到坟墓，以为祂被严严实实看管在坟墓里，但祂复活了，以践踏魔鬼的座位夸胜。

托马斯·亚当斯
《彼得后书注释》，476

你愿意以耶稣为你的丈夫吗？在回答之前务必想清楚。接受基督为你的丈夫，这意味着亲密的联合，真诚的顺服，全然的倚靠。（1）亲密的联合：藉着选择和接受祂，祂成为属你的；把自己委身和奉献给祂，你成为属祂的；与祂在最亲密的婚姻之爱中永远一道生活。（2）

真诚的顺服：甘心乐意把自己置于祂之下，以祂为你的主，在一切事上都顺服祂、伏在祂以下。妻子必须顺服自己的丈夫，却不像奴隶般被迫顺服，而是甘心自愿地顺服。（3）全然的倚靠：以祂为你的头，除了祂降给你的，你别无所求，也别无所有；要凡事倚靠祂——让祂承担你的债务，解除你的捆绑，全然供应你的生活所需的一切。那么，请你思想后当怎么说吧？你的心是否愿意选择、接受、并将自己交给基督？你是否愿意选择祂作你的丈夫？

理查德·艾里恩
《天开了》，312

唯有基督是太阳，是神所启示一切真理的中心。我们不能传讲任何其他内容，若它们不是以某种方式汇集在基督里，或指向基督，作为我们信心的对象，作为你灵魂得救的要素；唯有基督是人幸福的全部，是光照他的日头，医治他的医生，保护他的火城，安慰他的朋友，使他富足的珍珠，支持他的约柜，在最大重压之下扶持他的磐石，“像避风所和避暴雨的隐密处；又像河流在干旱之地；像大磐石的影子在疲乏之地。”（赛 32:2）唯有基督是天地间的梯子，是神和人之间的中保，是天使也愿意详细察看的极大奥秘（彼前 1:12）。

以撒·安布罗斯
《仰望耶稣》，10 - 11

我们已经表明，基督的宝藏是深不见底、无边无际、不能测透、取之不尽，永不枯竭的。灵魂啊，要到这样一位基督这里来。不要用你的斗量基督的金子，用你的贫穷量祂的丰富。不要以为你欠债太大，基督就无法偿还，因为不知钱从何处来。不要以为你困境太多，祂就无法解困。

巴多罗买·阿什伍德
《最好的宝藏》，364

相信的人啊，让你们的盼望都从基督而来。“我的心哪，你当默默无声，专等候神，因为我的盼望是从祂而来。”（诗 62:5）如果主耶稣如此富有，祂就能扶持你们，供应你们一切所需。在祂家里有足够的粮让你们得饱足，在祂里面有足够的光引导你们，有足够的安慰鼓舞你们，有足够的血赦免你们，有足够的义使你们称义，有足够的恩典使你们成圣，有足够的力量承托和扶持你们，有足够的财宝满足和赏赐你们。因此，祂呼召祂的百姓仰望祂而得救（赛 45:22）。基于这信念，众圣徒决意等待和仰望祂（赛 8:17）。基督徒啊！当盼望基督满足你们一切的所需。祂全然充足，可以帮助你们，祂心甘情愿，供应你们的需要，这就是充足的论据，足够支撑你们的盼望了。你们为何仰望受造之物，过于仰望造物之主呢？

巴多罗买·阿什伍德
《最好的宝藏》，411

正如耶稣基督是我们所蒙一切恩典的财政大臣，祂也是我们所得一切安慰的掌玺大臣。因此，当神乐意赐你任何安慰时，就到耶稣基督那里去，说：“主啊，为我掌管我的安慰，为我掌管我的证据，为我掌管我的确据。”你不仅必须要倚靠基督得恩典，也必须要倚靠祂得安慰，你既要靠祂得这一切，也要靠祂保守这一切。你从基督那里得到任何的属灵安慰，就当为基督花费一切；因为虽然在现世之事上，用得多，留下的就少，但在属灵之事上，用得越多，

得到的就越多。

威廉·布里奇
《沮丧之人得振兴》，46

亲爱的弟兄们，在基督里有一种双重的义。首先，祂作为神之本体和位格之义。基督的这本体和位格之义是不能归算给我们的。但其次，是祂的中保之义；是祂作为中保为我们成就的义，身为中保，祂让自己服在诫命、惩罚、命令和诅咒之下，满足了神惩罚和赏赐的义。这义是已经传递给我们，成了我们的义，我们因此在神面前称义。我们所称之义是基督中保之义。

托马斯·布鲁克斯
《上乘宝石的珍品橱》，347

凯撒赐某人大赏，这人说：“对我来说，这礼物太过丰厚，是我不能接受的。”但凯撒说：“对我来说，这礼物并未丰厚到我不能赐予的地步。”同样，尽管从某种意义上说，基督所赐的最小礼物对我们来说都太过丰厚，是我们不能接受的，但对基督来说，即便最丰厚的礼物，也没大到祂不能赐予的地步。

托马斯·布鲁克斯
《汲沦溪中的石子》，33

主耶稣大大有份于最软弱的圣徒，如同祂大大有份于最刚强的圣徒一样。祂是他们朋友的份，是他们父的份，是他们头的份，是他们丈夫的份，因此，圣徒虽软弱——是的，尽管他们非常软弱——祂的眼目却越过了他们的软弱，定睛在他们身上的诸般美德。

托马斯·布鲁克斯
《汲沦溪中的石子》，155

丰富总是意味着两件事：充充足足，以及具有价值的事实在充足。在主耶稣基督里有最大的丰富，最好的丰富，最上乘的丰富。在基督里有丰富的称义（多 2:14）；在基督里有丰富的成圣（腓 4:12-13）；在基督里有丰富的安慰（林后 12:9）；在基督里有丰富的荣耀（彼前 1:11）。

托马斯·布鲁克斯
《基督测不透的丰富》，收录于《精选集》，1:2

我们读到基督的生平，祂最喜乐的时候，莫过于祂临近受难的时候。那时，祂把自己身体和血的圣礼取过来，放在自己的手中，带着感恩的心分发给门徒们。然后祂唱了一首诗歌，然后祂大大欢喜，然后祂来，说道：“神啊，我来了。”哦，主耶稣对我们的心肠，是何等宽厚的心肠，祂要向我们行善！祂全心切慕的，就是向我们行善。

约翰·班扬
《班扬的宝藏》，103

一个人要给我一袋金子，且冒着生命危险把这金子带到我面前，这真是恩惠了。但是，与基督那测不透的爱相比，一千样这样的恩惠又算得上什么呢？

约翰·班扬
《班扬的宝藏》，103

难道基督为罪献上祂的灵魂为祭，是为了要让人得到犯罪的自由？或者基督钉十字架，是为了让罪身的罪可以继续不被治死？——是的，使人反倒站稳根基，更猖獗犯罪？祂如此爱祂的仇敌，甘心让他们用枪和钉子刺穿祂的身体，而你却为了服侍你的私欲费财费力，难道这就是你对你这位朋友的仁慈吗？祂死了，是叫那些祂为他们而死的人可以活着。为谁而活？不是为自己活，乃是为替他们死的主活。

以利沙·科尔斯（ELISHA COLES）
《应用性论述神的主权》，149

信心和圣洁确实是大事，值得高度重视。然而请容我说，这些和一切所有其他美事都放在一起，相较于那将我们放入基督的恩典，以及与祂联合的尊荣和特权，并祂为赎买我们所付上的代价而言，都是微不足道：神“差祂的儿子为我们的罪作了挽回祭，这就是爱了”（约壹4:10）。

以利沙·科尔斯
《应用性论述神的主权》，155

哦！基督的丰富如此之多，无法计数；如此宝贵，无法估价；如此伟大，无法衡量。哦，我们这位君王有着无限的丰富！基督是一座金矿，我们必须挖掘，直到找到天堂。

威廉·戴尔
《基督闻名的称谓》，51

可怜的基督徒啊，不要因你发现自己在其他知识上被许多人超过就沮丧；你若是认识耶稣基督，你的认识就足以安慰和拯救你的灵魂。许多有学问的哲学家现在正在地狱，而许多目不识丁的基督徒是在天堂。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，6

基督坐在天上神的右边，这表明基督的人性高升进入最高的尊荣，成为天使和人赞美的对象。因为这一切尊荣和高升的对象正是祂的人性，升高到威严之神的右边，成为敬拜和赞美的对象。不仅仅是其人性的身体，而是其与第二位格的联合，就坐在天上至高荣耀的宝座上。哦！这是一个奥秘，那身体升高坐在最高的威严宝座之上，就在那荣耀里，以至我们现在可以把敬拜归给身为神而人者的祂。

约翰·弗拉维尔

《生命的源头》，420

基督被立为审判之主。审判是整个、不可分割之三一真神的作为。就权柄和一致性而言，圣父和圣灵与基督一同施行审判；但就可见的处理和执行而言，审判是基督的作为。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，426 - 27

耶稣基督是全面的怜悯，在祂自己里面包括所有其他的怜悯。祂是那生命树；所有其他怜悯不过是在祂上面生长的果子。祂是那公义的日头；无论任何属灵的或自然的安慰，叫你们灵魂或身体重新得力的安慰，都不过是从那日头发出的光线，不过是从那泉源流出的溪水。那么，如果对你们、为你们，神与基督分开，那祂就不会扣下任何其他怜悯不给你们。神不会给了你们整棵树，却不给你们一个苹果；神不会赐下了泉源本身，却不给你们溪水。所有属灵的怜悯都在祂里面，并与祂一道赐下。“愿颂赞归与我们主耶稣基督的父神，祂在基督里曾赐给我们天上各样属灵的福气。”（弗 1:3）一切现世的福气也都在祂里面，与祂一道赐下（太 6:33）；它们是加在那极大怜悯之上的。

约翰·弗拉维尔
《圣礼默想》，122

呼求

我的道路，我的真理，我的生命，求你到我这里来！
如此道路，赐给我们气息，
如此真理，终结一切分争，
如此生命，消灭死亡。

我的光，我的筵席，我的力量，我的生命，求你到我这里来！
如此光，照亮这场筵席，
如此筵席，越持久越丰盛，
如此力量，让祂的宾客力上加力。

我的喜乐，我的爱，我的心，求你到我这里来！
如此喜乐，无人能将其夺去，
如此爱，无人能使之分离。
如此心，在爱中欢欢喜喜。

乔治·赫伯特（GEORGE HERBERT）
《诗歌》，161

耶稣是一位忠心的朋友，凡与祂打过交道的人，无不说祂真是如此。每位朋友希望祂为他们做的任何事，祂从未忘记，祂从不忽略这些事，或做事半途而废。他们当中有哪一个人来找祂，向祂透露某些隐秘和令人厌恶的恶习，会遭祂以此作为话柄而被祂责备？他们当中哪一个人被应许天堂，会遭祂用这个世界对他敷衍了事？当这位领航员承担引领他们的航向，他

们的船只就绝不会撞上礁石破裂，或在沙滩上搁浅，或发生损坏而沉入海里。可以肯定的是，祂必确保他们安全抵达他们的港湾。

詹姆斯·简威
《地上天堂》，102

基督是先知、祭司和君王，且是作为中保担任这一切职分；缺了任何一样职分，拯救之工就无法完成。作为祭司，祂救赎我们；作为先知，祂指教我们；作为君王，祂使我们成圣，并且拯救我们。因此使徒说，神使基督“成为我们的智慧、公义、圣洁、救赎”（林前 1:30）。公义和救赎源于身为祭司的祂；智慧源于身为先知的祂；圣洁源于身为君王的祂。现在许多人拥戴基督为祭司，却不承认祂是君王和先知；他们愿意与祂的义有份，却不愿与祂的圣洁有份。他们愿意被祂拯救，却不愿意顺服祂。他们愿意被祂的血拯救，却不愿服从祂的权柄。许多人喜爱福音的特权，却不喜爱福音的责任。这些人无论如何就近基督，也不过“几乎是基督徒”，因为他们是按他们自己的条件来，而不是按神的条件来。

马太·米德
《几乎基督徒遭揭露》，191 - 92

事实就是，如果一个人实在满足且衷心欢喜接受这一点，即基督以祂的死使罪得赦免和罪人得救，是神现在并将来得荣耀的方式——我就要说，这人是真信徒。你们不单要承认，基督降世为要拯救罪人，这是真的；还要承认这一点，即这是神藉此得荣耀、并且将来得荣耀的方式。祂要在赦免我们这样有罪的受造之人这件事上得荣耀，要在将义归算给我们这样的罪人这件事上得荣耀。祂把我们所有罪孽都归在基督身上，以此得了荣耀。藉此方式，祂的公义、慈爱、恩典和智慧全都被彰显出来；神就因此得了荣耀。

约翰·欧文
《讲论第 19 篇，论加 3:10》，收录于《二十五篇讲论》，224

请看这里，基督的恩典何等浩大！人总以为，基督会因当下的羞辱，因感到父的弃绝，因预见那即将临到的死亡，就会被这一切完全胜过。然而请看，当祂被软弱完全占据时，祂却仍有力量成就大能之工。祂神的公义审判，祂仇敌的不公虐待，都不能使祂忘记怜悯或施行怜悯。祂来是为人受苦，而祂在受苦之时，祂确实在纪念人；祂让一位跌倒的使徒（即彼得）归正，尊荣祂受审时遭遇的蔑视和击打；祂让一个辱骂祂的强盗归信，尊荣祂钉十字架的羞辱。

爱德华·雷诺兹（EDWARD REYNOLDS）
《默想圣彼得的跌倒和兴起》，54 - 55

人若不爱基督超越一切，就是根本不爱祂。

拉尔夫·罗宾逊
《基督是包括一切，又住在各人之内》，6

基督的一个肢体，无论在外在财富多么贫乏，都是世上最富有的人，因他已经得着基督——那价值无可估量的宝石。你们若认识一个人，其拥有的产业堪比世上所有宝石，你会认为他是一个非常富有的人。而信徒拥有的一块宝石，其价值远超过世上现在或过去一切宝石的总和。当别人夸耀他们的珠宝时，你们要夸耀你们的基督；当别人告诉你们他们拥有多么华美、闪亮的钻石时，你们就把这块宝石拿出来放在他们面前。当你们听到别人谈论他们房屋的地基是何等昂贵时，你们要想一想，你们的灵魂是建立在何等荣耀的根基之上。没有基督的人，无论享有什么，都是真正的穷人。我们说，神所爱的人是富有的；以基督为产业的人是富有的。你们若有满屋的钻石，会认为自己是一个富人。但如果基督属你，你所拥有的就比这一切要多得多。

拉尔夫·罗宾逊
《基督是包括一切，又住在各人之内》，263

基督所传讲的、并指定人去宣告的教义极其荣耀，然而，这却是一个让世人跌倒的原因。亚流派因祂具有神性的教义而跌倒；摩尼教徒因祂人性的教义跌倒；苏西尼派因祂满足神公义的教义跌倒；教皇党人因唯独因信称义的教义而跌倒；伯拉纠主义者和阿米念主义者因祂在超自然之事上废除了人自然力量的教义而跌倒。反律主义者因祂认可道德律而跌倒，等等。法利赛人因祂反传统的教义而跌倒（太 15:11-12）。但说到具体问题：祂那严厉的教义，是许多人的绊脚石；这教义不仅定罪人实际所行的罪（本罪），还定罪人内心深处败坏的罪恶涌动。

拉尔夫·罗宾逊
《基督是包括一切，又住在各人之内》，270

哦，愿天和天上的天为纸，愿大海为墨，愿众山为笔，使我能写下我最亲爱，我最可爱，我最甜蜜，我至无以伦比，我至无出其右的奇妙良人！我有祸了，竟不能把祂向人和天使陈明！我绞尽脑汁，不知如何使祂的名得显大。基督的背影何等甜美！哦，祂的脸庞何等美好！得见祂面的人，怎能把眼睛从祂身上挪开！

撒母耳·卢瑟福
《香草园》，41

你若赢得基督，虽不是如你所愿，以甜美愉悦的方式，然而这也已经足矣。因这位良人不是按我们的道路临到；祂必然选择祂自己的道路临到。祂切断你对受造物的爱，让你可以学会，唯有神才是你的爱、忧伤、损失、难过、死亡，或经历最糟之事的合法主人。

撒母耳·卢瑟福
《狱中的话》，37

我们若真知道我们那位在天堂兄长的荣耀，我们就应渴望到那里去见祂。我们这些作儿女的，以为这地是一座美丽花园，但与主的园子相比，这只不过是荒凉、寒冷、贫瘠之地。这地的一切都在消逝；我们的福气，在于我们确实得着基督。

撒母耳·卢瑟福

当我默想时，我看到当基督与我同在时，所有福气就都同在；凡没有基督同在的地方，就有各样的忧伤。因此我看到，在我里面，基督的同在是何等微小。我看到，我并未停止作自己的人，或为自己而活，好叫基督可以在我里面，或在我里面活。我也看到，基督要为我行事，给我劝告和引导，为此我应当全然不相信自己，并为之谨慎，好叫祂可以成为我的一切；因此，我为基督让我看到这一点而称颂祂，并为自己缺乏这一点而感到悲哀。

托马斯·谢泼德
《默想和属灵经历》，40

我们软弱，但我们属祂；我们畸形，但我们身上带着祂的形像。父亲看孩子时，不会注重自己孩子身上的缺陷，而是看重孩子身上他自己的本性；同样，基督从我们身上找到了属祂的事，就因这些祂所爱之事而爱我们。祂在我们身上看到祂自己的本性。我们有病，但我们仍是祂的肢体。有谁会因自己的肢体有病或软弱，就忽视不顾？没有人恨恶自己的身子。头能忘记肢体吗？基督能忘记祂自己吗？我们是祂的丰满，正如祂是我们的丰满一样。

理查德·薛伯斯
《压伤的芦苇》，107

让我们不要看谁是我们的仇敌，而要看谁是审判我们的主和我们的元帅，不要看仇敌威吓什么，而要看祂应许什么；那帮助我们的，比反对我们的更大。既有得胜把握，还会有哪个懦夫不愿争战呢？在这地上，除了不愿争战的人，无人能被仇敌所胜。因此，当我们被任何卑贱的灰心抓住时，让我们把责备归于理当受责备的自己。

理查德·薛伯斯
《压伤的芦苇》，195 - 96

一看基督，这看见就带来了转变。那使我们成为新造的人的圣灵，激发我们来看这位仆人，而这是一种令人转变的看见。我们若用信心的眼睛看祂，这就要使我们变得像基督一样；因为福音是一面镜子，并且是这样一面镜子，当我们照这镜子，看到我们自己与这福音有份时，我们就会变得荣上加荣（林后 3:18）。人在福音中仰望神和基督的爱，就不能不被改变，变得像神和基督一样。因为我们当怎样看基督和在基督里的神呢？岂不是看见神是何等恨恶罪吗？这要转变我们，让我们像神一样恨恶罪，祂是如此恨恶罪，以至于只有用神—人基督的血才能赎罪。这样，看到福音中神的圣洁，这就会转变我们，使我们成为圣洁。

理查德·薛伯斯
《对基督的描述》，收录于《全集》，1:14

我们必须时刻警惕，不要凭着我们自己或我们的价值来到神面前，而是要在一切事上，唯独在基督里仰望神。我们若要将神看为父，我们必须首先看到祂是基督的父。我们若渴望看到自己罪得赦免，我们必须首先看到“基督复活，是为叫我们称义”；如果我们思想在天上得荣耀，让我们首先仰望得荣耀的基督；当我们思想任何属灵福气时，让我们首先思想这福气是在基督里的。所有应许都是给基督的；是祂首先从父神那里接过这些应许，又通过祂的圣

灵，把这些应许赐给我们。首先的丰满是在神里面，祂把自己全然倾倒在基督里。“从祂丰满的恩典里，我们都领受了。”

理查德·薛伯斯
《神圣默想与圣洁沉思》，98 - 99

哎呀！许多人拥有圣经，却很少使用；许多人错误使用圣经，因他们不知道它的正确名称。从它的内容来看，所有语言和不同译本的圣经，都像它扉页所写那样，称它是我们的主和救主耶稣基督的旧约和新约，这标题是好的，很有道理。但是，看到这标题就想到耶稣之血的用处和功德的人是何等寥寥无几？（这血把神的恩典之约转变为基督的遗命，从而印证了那约一切的美言美事）我们在福克斯所著的《殉道史》中看到，当这片土地上福音的曙光初现时，一些人称呼在那时代极其罕见的新约圣经，使用了“基督之血”这名称，这是一个令人欢喜的说法。除非你能在心里说：“这福音是我得救的唯一证书，用我唯一救主之血所印证的”，否则你就绝不能正确阅读福音，也不能明白它的用意，并正确相信其中的一个应许。

罗伯特·特雷尔（ROBERT TRAILL）
讲道 3，《论主祷文，主为祂百姓祷告的十六篇讲道》，47

我们应把基督当得的荣耀归给祂；相信救主更愿意施行拯救，超过罪人愿意接受拯救。因基督拯救的善意，是任何人渴望得救的原因。“当你掌权的日子，你的民要以圣洁的妆饰为衣，甘心牺牲自己。”（诗 110:3）祂有拯救的意愿时，就在祂要拯救之人的身上做成这甘心。

罗伯特·特雷尔
讲道 3，《论主祷文，主为祂百姓祷告的十六篇讲道》，53

基督是最慷慨的医生。其他病人会使他们的医生致富，然而基督这位医生却让病人富足。基督偏爱祂所有的病人。祂不仅医治他们，还为他们加冕（启 2:10）。基督不仅叫人从病床上起来，还叫人登上宝座；祂不仅给病人健康，还赐病人天堂。

汤姆·华森
《汤姆·华森拾珍集》，19 - 20

基督是救恩的元帅吗？请看，在祂爱的国旗下，祂召集了一支何等蒙福的大军，他们接受祂的指挥，跟随祂渡过生命和时间中的一切危险。这些人是蒙拣选、蒙召、相信的人。他们经历了许多激烈冲突，许多可怕的战斗，他们最终靠着爱他们的主得胜有余。他们把一切得胜都归功于带领他们的这位神的智慧、良善和大能，甚至为着自己面对如此强大的敌人时能成功抵挡而感到惊讶。但他们是在那生命之主、公义之王的旗帜、引导和影响下作战，祂总是得胜，祂的手中总有冠冕为每位得胜者存留。

以撒·华滋（ISAAC WATTS）
《虔诚默想》，176 - 77

无论撒但或良心有什么话说，都不要得出你的结论。基督拥有最终的话语权。祂是审判死人和活人的主，必须由祂宣告最终的判决。祂的血所说的是，和好（西 1:20），洗净人（约壹

1:7)，买赎教会（徒 20:28），赎买人（彼前 1:18-19），洗净人心（来 9:14,18），赦免（弗 1:7），自由（来 10:19），称义（罗 5:9），与神亲近（弗 2:18）。这血一滴也必不失去。

托马斯·威尔克斯（THOMAS WILCOX）
《上好的蜜滴》，16

CHRIST, ASCENSION OF（基督，基督的升天）

一颗升到天上的心，是证明你与基督升天有份的最有力证据。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，414

基督现在已在这地上为他们做成了那伟大工作，就尽可能快地去到天上，去做另一项工作。虽然祂知道自己在地上仍有事情要做，并且这要让祂在地上多呆四十天，然而祂为了表明自己内心的盼望，表明自己迫切愿意在天上为他们做事，祂就用现在时态说话，告诉他们：“我升上去”；祂表明自己的喜乐，就是祂不仅是去见祂的父，也是去见他们的父，在父面前为他们作中保。

托马斯·古德温（THOMAS GOODWIN）
《基督在天上的心》，27

基督荣耀的升天，是我们通往天堂的台阶；这是我们升到天上的阶梯，追随祂去到祂去的地方。祂确实可以对门徒说：“我去是与你们有益的。”这是就许多方面、许多缘故而说的。因着祂的升天，我们的门得打开，道路清理得通畅，住的地方得预备好，产业、冠冕和国度得安全存留。因着祂升天得荣耀，我们在天上就有了一位中保，一位属天福气的继承者，一个我们也能升天的保证，一个我们在天上受欢迎的确据。

亨利·彭德贝理
《基督升天的用意》，收录于斯雷特编著，《不从国教牧师遗稿》，359

思想祂升天，为你留在天上给你带来的特权和益处；这些如此众多，我只能提其中几样。有基督为他们在天上的人，就有权利去到祂现在所在的地方，就有权利得着信徒在地上因祂受难、升天和代求而得的一切益处。用这几句话，我已经告诉你，你所拥有的特权，比我能告诉你的，你在今世的一切冠冕和大事上无可置疑的权利更大，因这些事情与有份于基督相比，都是无足轻重。你有自由在一切情形里去到天上……你可以随时带着你的祷告到天上去……你可以从任何地方出去……基督徒通过基督，可以在任何时候去到神那里，把他们一切的事情陈摆在“能……充充足足地成就一切，超过我们所求所想的”那一位面前（弗 3:20）。我们总是有一位中保，准备好了在天上为我们的事恳求。

亨利·彭德贝理

CHRIST, CROSS OF (基督, 基督的十字架)

基督在祂生活的那三十三年——是的，在祂受苦的那三小时——所做的工作，要比所有受造之人曾经、将来、直到永远的工作都要多。世界受造时，那是美好的六天工作，祂在其中发挥了主要作用，此后祂也没有闲着；基督说：“我父作事直到如今，我也作事。”（约 5:17）但十字架上那三个小时的工作，远超过其他所有的工作。在永恒里所做的一切，都不会超过在这三小时之内实际做成的工作。

托马斯·古德温

《论中保基督》，收录于《文集》，5:103

让基督的慈绳爱索牵引我们的心，因……祂本可挣脱所有这些绳索，就像参孙挣脱捆绑自己的那些绳索一样；但慈绳爱索就像我们罪的捆索一样将祂捆绑。正是这慈绳爱索，将祂牢牢绑在十字架上，比钉子更有力——是的，比我们的罪更牢牢把祂捆绑在那里，否则祂就绝不会容忍自己受捆绑了。

托马斯·古德温

《论中保基督》，收录于《文集》，5:229

若非被基督吸引，就没有一个罪人会就近基督；被基督吸引，就是变得愿意到祂这里来，被爱捆锁而跟从祂。无论人是否愿意，凡被基督吸引到祂那里的，没有一个不是祂用恩典和慈爱的绳索投在他们的思想、内心和意志上，在他们里面大能地动工、亲切地动工，引发他们抉择祂，就近祂，跟从祂。“愿你吸引我，我们就快跑跟随你。”恩典吸引人的功效和能力，都是由那伟大首要的泉源——基督被举起——而涌出。吸引人的恩典、吸引人的爱，都显明在和发源于耶稣基督在十字架上的受死。

约翰·欧文

《讲论第 15 篇，论约 12:32》，收录于《二十五篇讲论》，189

十字架的羞耻与十字架的流血一样重；在祂的身体被钉十字架之前，祂的名已经被钉在十字架上。世人射向基督的辱骂利箭，比枪更深地刺入祂的心。

汤姆·华森

《神圣满足的艺术》，72

CHRIST, INCARNATION OF (基督, 基督的道成肉身)

基督为何是由女人所生，不是由男人所而生？因为神要在地上造一件新事……不经女人，人类的一员就由另一个人而出，这并不是什么新事，因很早以前，夏娃就是由亚当而出。至于男人不经女人或男人而出，那是更早就有，亚当就是这样。至于一人从男人和女人而出，这几乎同样远古，且更常见得多；我们天天都看见这样的事。这些都不是什么新事。然而，还剩下一条道路，这确实是新事：因一人不经男人而从女人而出，这是以前从未做过的。这和其他任何一样都是神迹。

威廉·奥斯丁（WILLIAM AUSTIN）
《某些虔诚、神圣和有学识的默想》，11

神的儿子成为人的儿子，叫我们这些人的儿子可以成为神的儿子；祂如此行，完全是为了拯救万民。

威廉·戴尔
《基督闻名的称谓》，15

是的，为了表明祂降卑之深，祂就成了人的样式。哦，基督取了肉身，这是何等地降卑自己！基督降卑自己进入人腹之中，比降卑自己上十字架，显明祂更大的降卑。更降卑的，与其说是肉身受苦，倒不如说是神成了肉身——这是降卑的奇迹。

汤姆·华森
《基督徒的特权宪章》，收录于《讲论》，1:128

CHRIST, INTERCESSION OF（基督，基督的代求）

主耶稣在天上等着接收你们的祷告。祂在荣耀中从事的事业和工作，就是为你们求益处，因此祂期望听到你们的声音（来 9:24）。就像一个代理人期望听到他客户的消息，收到关于他情况的通知；就像一位在外国的人留意朋友的来信，同样地，在天上的基督渴望听到祂地上百姓的消息。这并不是说祂对他们一无所知，也不是说祂需要被人提醒，而是这样，他们就操练他们身上那些属祂的美德，维系他们的爱和当尽的责任，以及让祂自己得荣耀。“耶和華必然等候，要施恩给你们。”（赛 30:18）原文是：“祂渴望，仿佛贪婪并极度渴望有机会施恩；祂在天上等候被提醒，以便向祂的百姓行善。”

巴多罗买·阿什伍德
《最好的宝藏》，130 - 31

有时，软弱再现或衰退带来的罪疚感，确实使我们再次不信，叫我们退缩，我们就像被母亲抱在怀里的孩子，不抓住母亲就会感到害怕，仿佛我们的安全更多是在于自己抓住母亲，而不是母亲抱着我们。履行责任时若是软弱，对成功的期望就变得软弱。在这情形里，用信心仰望基督的不住代求，这是何等美好的补救之道。祂在天上为我们祷告，我们难道不应放胆祷告，期待应允吗？哦，请记住，我们软弱的时候，祂并不软弱。

理查德·巴克斯特
《基督徒指南》，收录于《实践文集》，2:186

我们甚至应该为那些不能或不为自己祷告的人，倾心吐意地祷告代求，出于爱而切切祷告。神为何教导我们祷告，岂不就是让我们可以成为别人的口吗？既然神在天上赐给了我们一位代求的主，我们又怎能不为天下的其他人代求呢。

休·宾宁
《短论，论基督徒的爱》，收录于《讲道集》，201

你一旦得了赦免，就总是得赦免。为了第一次的赦免，基督付出祂的血为代价；对于继续的赦免，祂只需要以祂的血恳求，除非基督没有了可恳求的根据，否则我们就不可能失去赦免。

司提反·查诺克
《罪得赦免》，收录于《精选文集》，212

祂的慈爱和看顾显明在为他们选择的怜悯上。祂不祈求他们的健康、荣誉、长寿、富有等等，而是祈求他们得保守脱离罪，祈求他们在神里面的属灵喜乐，成圣，和永远的荣耀。除了神宝库里最好的怜悯，没有别的可以令祂感到满足。祂定意要为祂的百姓得到最好的怜悯；其余的，祂满足于藉着祂的护理随意分给众人；但这些事情，祂会存好，作为留给祂儿女的产业。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，188

在十字架上，基督以眼泪和哭泣恳求献上自己的血为祭，祂也以祂的血代求；在天上，祂也实际地、持续地献上同样的血，并以此代求；这二者都是献上赎罪祭，只有一个区别：在地上，虽祂也代求，但是更突出的是祂献上自己为祭；在天上，更加突出的是祂现在以献祭代求。

托马斯·古德温
《基督活画眼前》，收录于《文集》，4:58

设想一位国王的儿子逃出围城，他留下了自己的妻子和孩子在那里，他爱他们如同爱自己的灵魂，帮助若不早一点来到，他们就会死于刀剑或饥荒。当这位王子抵达他的父家，他会用宫中的乐事取悦自己，而忘记家人的困苦吗？或者说，他岂不会来到他父亲身旁，因为他耳边总是响起他们的哭声和呻吟，在他吃喝之前，他岂不会把他的事交托父亲，恳求父亲若是爱自己，就派国中全部军队解除围困，不让任何他所爱的亲人丧生吗？

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，17

CHRIST, LOVE OF (基督, 基督的爱)

基督知道你们的份量和价值,知道你们按本性不适合归给祂,也知道你们厌恶把自己许配给祂。祂也知道自己必须付出何等代价,才能使你们变得合适和愿意,这是一项如此浩大的工程,众天使若承担此项工作,他们就都会被压垮。祂还知道,在祂为你们做了一切、受了一切苦难之后,你们仍不能给祂带来丝毫益处;祂本不必逆着你们未得更新的意志,让你们变得幸福,但祂没有这样做。祂“蹚山越岭而来”,蹚越的是死亡和苦难的山岭,渴望并喜悦做成这工作。这工作一刻不完成,祂就一刻也不歇息。祂对你们的爱是如此强烈!祂在你们的意志方面做了大量工作,才让你们变得愿意。对于这一切,祂只希望你们行事为人对得起这位如此伟大的爱人,对得起这如此爱的方式,而这实际上,不过就是接受祂的爱,并继续持守在祂的爱中,愿意让祂白白地拯救你们,并承认祂这爱是你们得福的直接源泉。

以利沙·科尔斯
《应用性论述神的主权》, 153

基督普遍的爱开枝散叶,惠及世上所有造物,但祂特殊的爱,祂极其伟大和丰盛的爱,只驻留在祂教会里。现在,你若问我基督这把分别出来的爱是什么,我要说出它的名,只向你说出它的名。它是赦免的爱……救赎的爱,呼召的爱,称义的爱,收养的爱,使人成圣的爱,使人得荣耀的爱。我说,这是一种特定的爱。基督的爱不仅比酒更甜,而且比生命更好。祂是至为可爱;祂是全然可爱。对于祂所爱的人来说,基督不是别的,祂就是爱。

威廉·戴尔
《基督闻名的称谓》, 32

爱,爱——我是指基督的爱——是我曾经感受过的最炙热炭火。哦,连它的烟也充满炙热;把整个盐海洒在这爱上面,盐海都要燃烧!地狱不能将这爱熄灭;众水,众水不能把它熄灭。基督以祂全然浩大的爱,把自己交给我这属祂的可怜囚徒。我测不透,祂竟然把如此多多的爱浪费在我这样的废物身上;但祂这并不是浪费,而是祂的怜悯太丰富。白白的恩典是不为人知的事。这世界只是听过基督的名,再无其他。祂的爱有着无限的层次,众圣徒永远无法将其完全展开。

撒母耳·卢瑟福
《香草园》, 113

CHRIST, PASSIVE AND ACTIVE OBEDIENCE OF (基督, 基督的被动和主动的顺服)

基督这双重顺服,与堕落之人当尽的一种双重义务相对应;一方面是遵行神所要求的,另一方面是承受神所威胁的不顺服的结果。与人的双重义务对应的是,基督来,生在律法的命令之下,主动的顺服成全律法(太 3:15),祂也服在律法的咒诅之下,以被动的顺服满足律法。一些人提出反对意见:如果祂通过主动顺服成全了全律法,那祂还需要被动顺服吗?我们回答:有很大需要,因为这两样组成一个、完整、全备的顺服,藉此使神得以满足,使我

们得以称义。基督整个的顺服，包括主动和被动的顺服，组成一个完整全备的顺服。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，126

神学家说，在称义中有两件事：（1）罪得赦免，这是出于基督的被动顺服。“罪得赦免，是凭着祂的血，既靠着祂的血称义，就是脱离我们的罪得称义，就更要藉着祂免去神的忿怒。”

（2）义的归算，这是出于基督的主动顺服；在此祂被称为“主我们的义”，而我们则被称为“在祂里面神的义”（林后 5:21）。再者，基督的主动顺服必不可少，这使得祂有资格被动顺服。因祂若在生活中并不圣洁顺服，那祂在死的时候必须为祂自己的罪献祭，并为百姓的罪献祭，这是绝对无法想象的。

俄巴底亚·格鲁（OBADIAH GREW）
《罪人的称义》，26

CHRIST, PRIESTHOOD OF（基督，基督的祭司职任）

既然基督是一位代求的主，我就推断，相信的人不应只安息于在十字架前得安慰；他们应在十字架前寻求称义，但他们既已靠着祂的血得以称义，就应该跟随祂升到天上，去到祂的宝座前。在十字架上，你们会看到祂的忧伤受辱，看到祂的流泪流血；但跟从祂到现在祂所在的地方，你们必会看到祂穿上祂的衣袍——祂的祭司袍和祂身上的金腰带。在那里，你们必会看到祂戴着决断的胸牌，你们的名字都写在祂的心上。然后，你们必会明白，天上地上的全家都是从祂得名，祂是如何为你们在慈悲的父神面前代求，并且必蒙垂听。静立片刻，请听——是的，你们要放胆进入至圣所，看你们的耶稣现在为你们显在神的面前，看祂为你们对抗魔鬼、罪、死和地狱都做了什么。啊，要勇敢地跟随耶稣基督进入至圣所。幔子已被撕裂；你们得以敞着脸看见主的荣光，好像从镜子里返照。

约翰·班扬
《班扬的宝藏》，127

祂把自己分别为圣，这说明祂非同寻常的位格：因为这表明祂是作为祭司、祭物、祭坛，全部集于一身：这是从前世上从未有的事。所以祂的名完全配称作奇妙。“我自己分别为圣”：我分别为圣，是按照二性分别为圣；“我自己”，是指我的人性，这是献在我神性祭坛上的祭物；因为是祭坛使祭物成圣。正如这三个职分从前从未集中在一位身上，同样，这三件事从前也从未集中在一位祭司身上。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，55

基督在福音之下的祭司职任从字面意义上超越亚伦的祭司职任：

1. [亚伦]要进入圣所
2. 显在神的面前；

3. 聆听百姓犯了什么罪（出 28:38）；
4. 进行赎罪（利 16:32）；
5. 断定不洁净的事（利 13:2）；
6. 烧香（利 16:17-18）；
7. 判定争诉（申 17:8）；
8. 为百姓祝福，以及其他许多事情，在这些事上，耶稣基督都是无限超越。

本杰明·基奇和托马斯·迪伦（THOMAS DELAUNE）
《预表论》，卷 3:530

基督在福音之下的祭司职任，在职任方面超越亚伦的祭司职任：

1. 基督进入真正的圣所，*sanctum sanctorum*——至圣所，天堂本身。
2. 祂为我们实在显在神的面前，坐在至高威严的神的右边。
3. 祂作为伟大的预表应验，在木头上亲身担当了我们的罪。
4. 祂已做成了全备和完全的赎罪。
5. 祂断定我们的不洁，既有肉身上的，也有内心中的不洁。
6. 祂消除我们所有的疑惑，了结纷争，向忧伤的人说平安的话，用言语扶助疲乏的人。
7. 祂烧香：“有许多香赐给祂，要和众圣徒的祈祷一同献在宝座前的金坛上。”（启 8:3）
8. 祂赐下一切祝福。“神……差祂到你们这里来，赐福给你们，叫你们各人回转，离开罪恶。”

本杰明·基奇和托马斯·迪伦
《预表论》，卷 3:530

CHRIST, RESURRECTION OF（基督，基督的复活）

复活节是新世界的安息日，是我们从永死进入生命的逾越节，是我们真正的禧年，是我们七日的头一日，在我们的日历中居首席。在复活这件事上，我们这位凤凰从祂烧成的灰烬中复起，我们这位鹰重新长出祂的翎毛，死人中头生的这一位从大地的腹中诞生。基督就像被月亮遮蔽的日头，因着复活让自己从日食的阴影中走出；祂就像被月亮遮蔽的日头，遭祂赐予光明的那些人抹黑。祂的死确实使我们称义；祂的复活确实使祂的死称义。祂叫律法与自己一同埋葬，两者都在尊荣中埋葬。祂让福音与自己一同复活，两者都复活得荣耀。

托马斯·亚当斯
收录于伯特伦，《讲道百科全书》，732

想想看，如此多的人（就是使徒和早期见证基督复活的人）居然同心合意欺骗世人，并且不是为了什么，甚至还要以他们的毁灭和死亡为代价，这件事本身是何等不可能。他们居然都如此一致地认同相同的叙述和教义，并且这些人当中没有一人承认自己是行骗，叫其余人等蒙羞。认真考虑这一切，这不仅就道德而言，而且就本性而言都是不可能的。

理查德·巴克斯特

《基督徒指南》，收录于《实践文集》，2:501

虽然唯独基督在祂生和死中的顺服才是我们称义的全部根据，并且构成了为我们付出代价的总和……所以信心可以看到其中有充分的价值和功德，可以偿还债务；但信心是根据基督死后的复活相信这一点，并将之作为令人安慰的凭据和证据，以此来坚固自己。基督的复活可以完全满足我们的信心，让我们的信心相信，神自己已经得到满足，祂看债务已经偿清。

托马斯·古德温

《基督活画眼前》，收录于《文集》，4:25

基督不是作为一个个人，而是作为教会公共的头从死里复活，头既然复活了，身体的其他部分就必不一直躺在坟墓里。基督的复活是我们复活的保证（林后 4:14）。

汤姆·华森

《系统神学》，204

CHRIST, SUFFERINGS OF（基督，基督的受苦）

生命的神（基督）被处死；祂与父原为一，却痛苦地呼喊：“我的神！我的神！为什么离弃我？”祂腰间挂着死亡与阴间的钥匙，却躺在别人的坟墓里，祂生前没有枕头的地方，死后也无处埋葬祂的身体。众天使在祂面前掷下冠冕，祂却头戴荆棘的冠冕；祂的眼目比日头更纯全，却被死亡的黑暗所扑灭；祂曾耳听众圣徒和众天使的哈利路亚，除此以外并无其他，现在却听众人的亵渎言语；祂的面容比世人更美，那些禽兽般邪恶的犹太人却向祂吐唾沫；祂的那口和舌，人“从来没有像祂这样说话的”，却被指控说话亵渎神；祂的那双手，随意挥动天上的权杖，那双脚，“好象在炉中锻炼光明的铜”，却为人的罪被钉在十字架上……哦！思想这一切，怎能不激发我们的心抵挡罪，让我们的心对罪避而远之，动用一切圣洁的途径征服和摧毁罪！

托马斯·布鲁克斯

《得胜撒但诡计的秘诀》，25 - 26

基督承担受苦和挑衅，这重担非常沉重；因在祂身上一旦汇集了所有各种各样的苦难，都是最高程度最强力的苦难。祂灵魂中的愁苦，是祂愁苦的灵魂。祂“就惊恐起来，极其难过”（可 14:33）。一位无限的神的忿怒把祂击倒在尘土中。

约翰·弗拉维尔

《生命的源头》，281

祂灵魂受苦；是的，祂灵魂的受苦正是祂受苦的灵魂。祂在内心深处感受到神忿怒剧烈的折磨，并不可言喻的极度痛苦。

约翰·弗拉维尔

《圣礼默想》，111

祂受尽了为修复和弥补神荣耀所需的一切痛苦。宁可你我和全世界都灭亡，神的荣耀也不应受损。这是一条真理，我盼望神让我们所有人发自内心说，基督受死是为弥补这受损。基督受死时的顺服归给神的荣耀，超过了亚当的不顺服带给神的羞辱，亚当是整个受造界背离神的始作俑者。这似乎给神带来极大羞辱，因祂所造的全部人都居然如同一人，因背离祂而堕落。神要修复祂的尊荣，而这藉着基督的顺服更多地做成了。

约翰·欧文

讲论第8篇，收录于《二十五篇讲论》，127

基督受死，为要叫我们得高升；祂受苦，为要叫我们作王。祂挂在十字架上，为要叫我们可以坐在宝座上；祂的钉十字架成了我们的加冕。

汤姆·华森

《清教徒奇珍录》，16-17

CHRIST: THE SUM OF SCRIPTURE (基督：圣经的总结)

这位配得称颂的基督是我们喜乐的唯一典范，是我们生命的源泉，是我们一切福份的根基。祂是整本圣经的总和，是圣经所预言、预表、预示、展示、证明的，在每一页，几乎在每一行都可以找到祂——圣经不过就是包裹婴孩耶稣的襁褓。亚伯拉罕、摩西、约书亚、参孙、大卫都是有名之人，但按用意他们都只是配角。基督是主角，是这一切线索所指向的中心。他们都走在祂前面，为祂预备道路；如此伟大的国王，有许多先行官和传令官走在祂前面，本是合宜的。施洗约翰只是那启明星、晨星，表明日头正要来临。这世界从来就不配得着祂，尤其是不配如此早就得着；祂是太过贵重的珠宝，不能店铺第一次开业就展现人前。因此，祂被包裹在那些隐晦的阴影当中——生命树、挪亚方舟、雅各的天梯；因此，被称为“万民都必归顺”的祂，比健康相对于病人，生命相对于垂死之人，都更值得渴望和期待。

托马斯·亚当斯

《默想信经》，收录于《文集》，3:224

这位耶稣基督是……整本圣经的中心。神学的总和是圣经；圣经的总和是福音；福音的总和是耶稣基督。

托马斯·亚当斯

《耶稣基督不变的怜悯》，收录于《文集》，3:2

基督是圣经的目的。

理查德·薛伯斯

收录于霍恩，《清教徒备忘录》，1

CHRISTIANITY（基督教）

当然，基督教不是别的，它只不过是对神性的一种模仿，是将人的自我还原为神的形像，他是按此形像受造，有真理的仁义和圣洁。一个基督徒的整个生命，都应当是对基督的一种有形呈现。

托马斯·布鲁克斯
《打开天堂的秘密钥匙》，12

基督祭司职分的总体性质和必要性……表明，基督教信仰无比卓越，远超过世上所知、被人承认的其他所有信仰。其他信仰所追求的，唯有在基督教信仰才能找到，就是真正平安和无愧良心的稳固根基。犹太人在律法中徒然追求它，伊斯兰教徒靠外在和荒谬的礼仪追求它；教皇党人在他自己的功德中追求它；唯有基督徒是在这位伟大祭物的血中将它寻见；在此，也唯有在此，才能安定一个在自己罪咎重担下劳苦的不安良心。良心为满足自己而提出的要求，丝毫不亚于神为满足祂公义而提出的要求。良心提出的重大问题就是，神得到满足了吗？如果祂得满足了，我就满足了。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，100

CHRISTIAN LIBERTY（基督徒的自由）

基督徒的自由是一种属灵的自由，将真基督徒从罪的奴役中，从罪缠绕我们的一切属灵捆绑的轭中释放出来。基督徒的自由也不仅仅是被动的自由，一种免于捆绑的自由和豁免，仿佛这就是这自由的全部，我们靠着它不再作奴仆；但正如约翰福音 8:36 所显明的，它也是积极的自由，是一种权力、权利的自由，是有份于神儿女——即成为神的后嗣，和基督同作后嗣之人——的特权。

乔治·董那门（GEORGE DOWNAME）
《基督徒的自由》，10

基督徒的自由这教义的第二种应用，是应用在我们履行本分时，那有着众多亏欠和不完全的良心上。因为受造之人与神相比，没有任何一个是洁净的，那么一个人又怎能被说服，以致相信神居然会接纳他那不完全和有污点的顺服呢？如果他不能被说服相信他的侍奉是蒙神接纳的，那么他又能以何种心态来侍奉呢？因此，基督徒的自由这教义向我们的良心保证，我们已经得了自由，脱离了律法苛刻的要求——即完全顺服——我们的行为才得接纳；神就像一位宽容的父亲，用基督的完全的义和顺服来掩盖我们的不完全，不把我们的亏欠归于我们，而是接纳我们行事的真诚意愿和渴望，以及我们为完全履行本分所作的真诚努力。因此，

就这自由而言，基督徒可以按照所领受恩典的程度，带着得安慰和欢喜的心行出顺服，确信藉着耶稣基督的中保之工和代求，我们有缺陷和污点的顺服会蒙神悦纳。

乔治·董那门
《基督徒的自由》，128 - 29

自由成了我们这时代的女神亚底米。哦，人以此为一些可疑的行为发出何等的辩护，这些做法有：留长发；炫耀艳丽的服装；在脸上描点；裸露乳房！这些从前都是要接受质问，受到严肃和可靠的基督徒责备，或至少被看作是可疑、没有美名的事。然而现在它们遇到了对它们更有利的陪审团，被判定为无罪；是的，许多人如此钟爱这些事，以至于认为若这些事受到了责备，基督徒的自由就受到了损害。认信之人如此远离圣洁的忌邪，这忌邪本应让他们为自己的心警醒，以免他们走得太远；他们却把自己的良心拉伸到约束的最大程度，仿佛他是如此勇敢的基督徒，能走在罪恶深渊的最边缘却不掉进其中。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，306

CHRISTIANS（基督徒）

伟大人物喜见他们的孩子有伟大的灵魂，伟大的神也喜见祂的儿女有伟大的灵。我们是与神、与基督同为一灵，与圣灵同为一灵；因此，我们应有一种灵，可以在我们的灵中彰显父、子、圣灵的荣耀。这的确就是一个基督徒的灵。基督徒的灵应该像狮子般的灵。正如耶稣基督是犹太支派的狮子（圣经这样称呼祂），我们也应当多少表现出耶稣基督狮子般的灵。祂经历各种患难和受苦，彰显出祂狮子般的灵，丝毫没有向神抱怨。

耶利米·巴罗夫
《稀世珍宝》，56

相信的人，就像铭刻在基督心上的金字。

威廉·戴尔
《基督闻名的称谓》，34

真正爱神的人，因他们各人的心在神的里面相遇，就好像是在同一个中心彼此联合；他们不能不彼此相爱。一个敬虔人看到他父的形像，就不得不爱这形像。他爱那些他看出是敬虔的人，并要因他们欢喜，因他们身上有那形像；而他也爱那些看起来没有那形像的人，希望他们与那形像有份。而这一切都是为了神：他爱，*amicum in Deo, et inimicum propter Deum*——“他在神里面而爱朋友，为了神而爱仇敌。”基督徒爱的动机纯洁，爱的效果和爱的操练也同样如此。他与任何人结交来往，主要是为这一目的，就是可以在认识神和爱神的事上相互帮助，接受帮助。他最渴望的是，他和他的众弟兄可以同心奔走天路，在完全以神为乐的这条路上彼此促进。这确实就是内心纯洁之人的爱，神是这爱的起点和终点。

罗伯特·莱顿
《彼得前书注释》，收录于《全集》，1:147

基督徒本分的要点在于这两件事——在受苦中忍耐和避免犯罪。

罗伯特·莱顿
《属灵真理》，106

恩典起初甚是微小。基督徒有几个年龄段：一些人是婴孩，一些人是年轻人。恩典就像一粒芥菜籽（太 17:20）。没有什么比起初的恩典更小，也没有什么比后来的恩典更荣耀。最完全的事，其在成长过程中最是漫长。

理查德·薛伯斯
《压伤的芦苇》，36 - 37

我们可以看到，老年基督徒似乎不再成长，至少不像许多年轻基督徒那样热心。但这是因为年轻基督徒天然的身体更有力量，情感更为活泼，这些都令人刮目相看。但年长的人在属灵力量上更多成长，而且更加精炼；他们的认识更清晰，他们的行动更纯洁，他们的热心更像天使，不掺杂着野火。因此，虽然年老的基督徒行事并非风风火火，但他们靠着恩典变得更加沉稳、更有判断力、更有属天之心、更治死罪；藉着与自己的败坏和日常的罪更明显争战，他们就持续在谦卑上深进，并展开信心和圣爱的翅膀，向天堂飞升。

理查德·薛伯斯
《神圣默想与圣洁沉思》，119

基督徒确实在世而不属世，因基督通过以下几点呼召他们出世：（1）基督的分别：“我从世界中拣选了你们（我拣选了你们从世界出去）”（约 15:19）；（2）基督的禁止：“不要爱世界和世界上的事”（约壹 2:15）；（3）基督的作为：“这十字架，就我而论，世界已经钉在十字架上；就世界而论，我已经钉在十字架上。”（加 6:14）

托马斯·泰勒（THOMAS TAYLOR）
《天路客的认信》，27

基督徒应成为行走的圣经。

汤姆·华森
《圣经与密室祷告》，40

THE CHURCH（教会）

因教会是一群蒙召的人（林前 1:24；10:32），既有犹太人，也有希腊人，这呼召是对犹太人，对希腊人，对神的教会发出。但因呼召的目的是相信，而相信所做成的工，就是嫁接进

入到基督里，这与基督的联合确实带来与基督的相交。因此，按这同一意义，圣经把教会定义为信徒的群体，在基督里之人的群体，与基督相交之人的群体。

威廉·埃姆斯
《神学精髓》，152

教会是蒙召之人的群体（这呼召必须有所回应，否则就一无所成），他们蒙召按照福音，可见地认信基督，并向基督顺服。

贾尔斯·费尔敏（GILES FIRMIN）
《严肃的回答》，14

世上没有一家教会不犯任何错误。就连七个教会中最好的以弗所教会也有一些缺点。只要月亮还有斑点，期望月光之下的任何事情毫无瑕疵，就是枉然。完全的定金，就是真诚，这是今生可以得到的事情，但必须等到来生才能得到完全回报。人若幻想在地上有完全的教会，不仅要塑造一种新的形式，还要创造一种新的实质，可以让软弱变为刚强，愚昧变为智慧，肉体变为灵，人变为天使，而圣徒在今生太过微小，充满软弱。

托马斯·富勒
《害怕失去那古旧明光》，收录于《讲台火花》，160

正如教会是神在创世时看中的一件大事，以它作为荣耀自己的途径，同样，教会也是神护理的主要对象。若非如此，神就不会创造世界了（弗 3:9-10）。我们看到使徒断言两件事：

（1）万物都是由耶稣基督造的，祂是祂教会的中保和救主，因此，所做的一切都是祂为祂教会的宏伟计划而做（我理解这里所说的是创造世界，就如约翰福音 1:3 所说那样，而不是救赎的工作，尽管我知道有很多人这样解释）；（2）祂设立祂的教会作为重要的途径，向人和天使彰显那奇妙的百般智慧，这智慧在教会中比在教会外的整个受造界有更多的彰显。

理查德·吉尔平
《重修圣殿》，14

羔羊无论走到哪里，我们皆可安全跟随。神不会因为教会稍微脱离根基之教义，或是在敬拜礼仪或较为次要之事上稍有败坏，就抛弃一家教会，收回祂的同在，立即抽身而去；我们也不应该抽身而去。的确，如果教义的根基遭到破坏，敬拜变成了偶像崇拜，在这种情形里，神会自己走在我们前头，呼吁所有追随祂的相信之人离开这样的教会，不再与之相交。但是，如果一家教会的败坏属于前一种性质，并且教会在其相交中强加于人的例律，并没有使人不得不认可违背神律法的事，那么罪就不在于与这间教会保持交通，而是在于退出这间教会。为了维护和睦和合一，以敬拜神为乐，很多事情我们若没有能力纠正，就都可以容忍。我们参与主餐，也不意味着同意期间所做的一切。谁说人若出席聚会，就表明同意牧师祷告时每个不当的说法，或他对某些经文有错的注释，或错误的解释呢！

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，699

教会是在基督之死的沉睡中，从祂的肋旁而出。

威廉·詹金

收录于托马斯，《清教徒的黄金宝藏》，53

我们在宝石商的店铺里看到，其中既有珍珠、钻石和其他宝石，也有锉刀、切割工具和许多打磨这些宝石的锋利工具。这些宝石还在工场的时候，持续不断与这些工具为邻，并经常屈身在它们之下。教会是神的珠宝店，是祂的工场，神在那里打磨祂的珠宝，为建造祂的宫殿和家做准备。祂特别看重和打算使之最为耀眼的人，祂就经常在他们身上使用祂的工具。

罗伯特·莱顿

《属灵真理》，108

教会是神的园子，教义是这园子里的花朵，教会纪律是这园子的篱笆。

克里斯多夫·鲁孚

《热心的基督徒》，9

很多人可能是基督教会的成员，却不是教会之头基督的肢体。有一群闲杂人与以色列教会一同出了埃及；他们在以色列人的行列中，承认相信他们的神，离开自己的国家，尽管如此，他们在心里仍是埃及人。“从以色列生的，不都是以色列人。”（罗 9:6）历世历代的教会中都有不纯正的成员：该隐与亚伯相交，以实玛利与以撒同住一屋檐下，犹太与众使徒相交，底马也与其他门徒相交。最好的饭菜也会有一些麸皮；福音的渔网既能网到好鱼，也能网到坏鱼。稗子和麦子一道生长，直到收割之时，都是如此。

马太·米德

《几乎基督徒遭揭露》，72 - 73

教会是为了什么而存在？基督设立一家特定的教会，有两个重大目的，教会当表明基督所要求于我们的两样重要美德和本分。第一个目的，就是祂的众圣徒可以共同表明对祂的信心和对祂的顺服。祂把我们联在一起做成此事，除此以外，我们别无他法……第二个重大的目的，就是让我们能直接操练祂的另一条伟大的命令，履行祂要求于人的另一重大本分，就是爱相信的人。

约翰·欧文

《诗篇 130 篇注释》，收录于《约翰·欧文金书》，109

成为真教会的成员是一回事，成为教会的真成员又是另一回事。

约翰·彭理（JOHN PENRY）

《辩护》，13

基督的教会是一家公共医院，当中所有人在某种程度上都患有某种灵命疾病，目的是要让我们都有理由相互操练智慧和柔和的心。

理查德·薛伯斯
《压伤的芦苇》，63

可以肯定的是，当我们低估怜悯，尤其是像圣徒相通这浩大怜悯的价值时，主通常就会从我们中间挪去这怜悯，直到我们学会足够珍惜。因此，要认真思想这罪的穷凶极恶，好叫你们可以有更好的认识。首先，要看见这罪是违背了神明确的训诲，祂吩咐我们不可停止圣徒的聚会（来 10:20, 25）。此外，这罪也是违背我们自己最大的益处和灵里的安慰，因我们不再让自己与那蒙福群体相交，自我逐出那群体，就剥夺了自己因着他们的神圣聚会、敬虔教训、神圣安慰、兄弟般的告诫和出于爱心的责备而得的益处，这是何等不可估量的损失？我们也不能像原本那样，从他们的祷告得到这样的益处，因为正如肉身当中的灵魂将生命和力量传递给每一个肢体，这些肢体紧密相联，并不分开，同样基督不是在基督徒脱离教会，而是在他们与教会这奥秘的身体联合时，将属灵的生命和活力传递给他们。

理查德·薛伯斯
《传记》，收录于《全集》，1:cxv

如果教会是燃烧的荆棘，它不会被烧毁，皆因有神在其中。

乔治·斯文诺克
《牧师的道别》，收录于《文集》，4:87

基督徒（天路客）也是如此：他的心思不在他身体所在之地。他若不能如其所愿在身内安抵天家，他就在灵里顾念天上和属天之事。他尽其可能就近这家。他若不能得进天城，就一定要进入天城的郊区，就是神的教会。如果他不能突然进入那天上的耶路撒冷，他就会进入那从天而来的耶路撒冷。他的人暂时不能去的天堂，他却要通过交谈和默想去到那里，因为他的财宝在哪里，他的心也在那里。

托马斯·泰勒
《天路客的认信》，66 - 67

CHURCH AND STATE（教会与国家）

为每一样已知的罪悔改，但特别要为信仰方面的罪悔改，这是目前这片土地上的流行病，这病威胁要带来改变，带来浩浩荡荡的愁苦；因此，如果每一个人都随心所欲按着自己的意思讲道、宣信和发行书籍，主就乐意让人尝到不止一点点糟糕的教会治理的苦果，看到这国可悲的面貌。哦，甚愿我的民肯听从我，以色列肯行我的道！

亚历山大·亨德森（ALEXANDER HENDERSON）
《传讲的道》，前言

英格兰有三件事带给我们盼望，让我们有得到解救的指望。第一，你们经常持续禁食和降卑。

第二，你们与神严肃立约，为要得到怜悯。第三，你们开始改革，为此开始采取行动，“凡天上之神所吩咐的，当为天上神的殿详细办理。”这三件事若实在遵行，你们就可以期望得到祝福：真降卑、与神立约和改革，这些是平安和蒙福的先兆。但是，当这些事并不真实之时，假冒为善带来的威胁就比遵行承诺带来的要大了。

亚历山大·亨德森
《传讲的道》，5

CHURCH DISCIPLINE（教会纪律）

任何人，就连教会最好的人发出的控告，没有证据就都不要收。牧师在掌握案子的充分证据之前，绝不应当让自己参与其中。没有充分的证据反对恶人，就宁可让许多这样的人不受惩罚，不受责备，这也强如不公正地指责一人，我们若只凭大胆推测，就很容易这样做了。这要让牧师陷入偏袒和行事不义的丑闻，就要让他所有的责备和指责变得遭人藐视。

理查德·巴克斯特
《新牧人》，108 - 9

疏于纪律惩治，就带来一种欺骗灵魂的强烈倾向，让人误以为自己是基督徒，其实他们不是，因教会没有施行纪律惩治，把他们与真基督徒分开；这也让可耻的罪人以为他们的罪可被容忍，因为教会的牧师就是这样容忍。这样我们就在世人眼中败坏了基督教本身，自己出了一份力，让他们相信，成为基督徒只需持有这样或那样的观点，基督教信仰所要求的圣洁，并不比世上假宗教所要求的多。

理查德·巴克斯特
《新牧人》，124

针对我支持施行教会纪律所讲的一切，你会辩解说：“我们的会众还没有预备好施行纪律，他们还不能承受。”但这句话的意思，难道不就是说，你们不愿承受它要招来的麻烦和仇恨吗？我恳求你们，为了你们能向你们的牧长安然交账，为了你们不被发现在神的家中没有尽忠，就不要因纪律惩治可能带来的麻烦，退缩不尽此本分。

理查德·巴克斯特
《新牧人》，125

我认为我的本分，就是宁可选择加入那些拒绝接纳公开犯罪和亵渎之人领主餐的人，也不与那些负有可悲的义务，向所有教会在职之人分发主餐，并将所有停职审理移交主教法庭处理，而不执行如此严格纪律的人为伍。这不是说，我认为因恶人与我一道领受主餐，我就会变得更恶，但也许是因为，我与他们一同领主餐，他们就会变得更糟；我不愿成为帮凶，让他们在不敬虔中变得刚硬。我不指望在天堂的这一边遇到任何完全纯洁的基督徒群体。我知道，我们的爱宴仍会有污点；但我必须选择那些在我看来更为纯洁、不与败坏的教会成员掺杂的人，或至少更努力和更渴望成为纯洁，并且照着他们的教会章程能够成为纯洁的人。

马太·亨利

《平信徒与一群温和不从国教者一道领受主餐的理由》，收录于《杂文集》，638

隐秘的事，教会不作判断，但……丑恶的行为，因得罪的是教会，就不能单单由牧师来饶恕。罪行是公开的，所以悔改和认罪也必须公开的，正如使徒在谈到那乱伦的哥林多人时所说那样，他受的惩罚是受“众人的责罚”（林后 2:6）。他命令提摩太：“犯罪的人，当在众人面前责备他。”（提前 5:20）阿奎那认为这所指的是教会纪律。这样做部分是为了罪人的缘故，好让他可以更羞愧和知罪，部分是为了外人的缘故，免得他们视信徒群体为溃烂污秽的身体，以为教会是容纳罪的地方，而不是学习圣洁的学校；因此，正如保罗把那毒蛇甩开，这些人也要被赶出去，若不严肃认罪，就不再接纳他们。

托马斯·曼顿

《雅各书实践性注释》，207 - 8

任何责备都不应过分，更不用说教会的责备了，教会责备的目的主要是医治，正如奥古斯丁论到神的管教时所说，教会责备是 *astigationes emendatoria, non interfectoria*——“为要促进改正，而非造成毁灭的惩治”。

威廉·斯珀斯托（WILLIAM SPURSTOWE）

《撒但的诡计》，2 - 3

CIVIL DISOBEDIENCE（公民抗命）

当局的命令与神的命令相抵触时，即便会导致天底下最大的权柄不悦及动怒，但神的命令必须遵从。神从未赐任何权柄给世上最大的权柄，让其行事与自己的命令相背。不顺服非法的命令，并不是不顺服。

托马斯·布鲁克斯

《上乘宝石的珍品橱》，119 - 20

CIVIL WAR, ENGLISH（内战，英国内战）

因此，在我们这时代，许多人站在原地不动，他们以无知为借口……他们不愿选边站队……他们不知该做什么才好……一人说一件事，另一人说另一件事；国王命令一件事，议会命令另一件事……违背国王，这难道不是叛逆吗？于是他们站在原地不动，因他们以无知、良心未被告知为借口。有许多牧师就此冒险工作，就是向你们开启神的旨意，叫你们的良心得自由。我在这里说了很多话，但可以肯定的是，他们蒙上自己的眼睛，在如此多的光照显明之后，仍愿意站在原地不动，以无知为借口。奇怪的是，任何有理性的人现在居然谈论叛乱，

因为我们知道，国王亲自向拉罗歇尔人（即反抗法国王室的法国胡格诺派）提供援助，而且，我们知道，是为了他们的自由和信仰援助他们；他们拿起武器捍卫自己，反对自己的国王，而他向他们提供援助。当然，他本人并没有把他们当作叛党。

耶利米·巴罗夫
《圣徒在急难之时的本分》，《稀世珍宝》，87

除了维护我们的自由及我们的信仰，我们就别无所求。

耶利米·巴罗夫
《圣徒在急难之时的本分》，《稀世珍宝》，87

假设会有流血事件。亲爱的弟兄们，神是如此怜悯英格兰，以至于要报答祂圣徒所流的全部鲜血……祂子民的每一滴血都极其宝贵，他们的对头要为每一滴血交账。神要看重这血，每一滴血都会得到祂宝贵的挂念；我们要得神赐我们的怜悯时，遭遇的困难越大，这怜悯就必越大。“你这受困苦被风飘荡不得安慰的人哪，我必以彩色安置你的石头，以蓝宝石立定你的根基。”（赛 54:11）

耶利米·巴罗夫
《圣徒在急难之时的本分》，《稀世珍宝》，95 - 96

内战初期，许多人因士兵感到恐惧，来找约翰·多德（John Dod），他鼓励他们观察，即便一屋子都是棍棒，孩子也无需害怕，他父亲若不动手，这些棍棒就都不能动。他还加上一句，主是一位慈爱的父——财产、生命和一切都在祂的掌握之中。

约翰·多德和腓力·亨利
《属天智慧拾珍》，29

CLASS DISTINCTIONS（阶级差异）

在接待任何这样的绅士时，不要自卑；要畅所欲言，并时刻记住他们只不过是人。他们身为绅士，这并没有叫你们产生距离，因你们都有高贵的出身。虽然有一些人地位比你高，但你可以与他们交往。我对你说这些，不是要你骄傲或自欺，而是要让你认识自己，这样你在一群比普通人更好的人当中时就不至自卑。因我见过许多人，当他们与更好的人作伴时，就失去了自我。可以肯定的是，他们太过高举人，因他们本可以放胆到神那里去，却在人面前失去了自我。因此，你和他们在一起时，要记住你不过是和你一样的人相处，尽管有些人比你更有智慧，更尊贵。

布莉安娜·哈利（BRILLIANA HARLEY）
1638 年 1 月 19 日给儿子爱德华的信，收录于《书信集》，21 - 22

神不偏待人。所有人都天然地同情穷人，无论他们的理由是对是错，却不看富人的理由，就

任意谴责他们。神不会这样做。祂的同情没有大到拯救所有穷人的地步，祂的严厉也没有大到定所有富人为有罪的地步。祂虽是穷人的朋友，却也不是富人的敌人。虽然穷人更常发现祂侧耳听他们祷告，但富人和财主向祂发出恳求，会发现这也并非难事。

弗朗西斯·泰勒（FRANCIS TAYLOR）
《神在人得幸福这件事上得荣耀》，91 - 92

CLOTHING（衣着）

拉比的原则就是：让你妻子的衣着过于你财产的程度，你儿女的衣着按照你财产的程度，而你自己的衣着要低于你财产的程度。

撒母耳·克拉克
《圣徒的花束》，158

衣服乃为所需：保暖的衣服为健康，干净的衣服为体面，耐穿的衣服为节俭，贵重的衣服为庄严。现在，衣服数量若太多，制作若太虚荣，布料若太昂贵，穿着之人的想法若以此为傲，这就可能导致错误……因丝绸飒飒作响而自豪的人，就像一个疯子，对着他咔哒咔哒作响的脚镣大笑。因为衣服应让我们想起我们所失去的纯真。再说了，为什么人要吹嘘那只是借来的东西呢？

托马斯·富勒
《圣洁和褻渎的光景》，197 - 99

COMFORT（安慰）

请记住，我们得安慰的首要基础，就是基督作祭司，为我们向祂的父献上自己为祭。有罪的灵魂首先要飞向钉十字架的基督，祂为我们成了咒诅。因此，基督有权管理我们；因此，祂把祂的灵赐给我们，作我们的向导，领我们归家。

理查德·薛伯斯
《压伤的芦苇》，135

问：那些哀叹自己没有长进，为恩典不能增长而哭泣的人，如何可以得到安慰呢？

答 1：看到并哀叹我们在恩典上的衰败，这不仅证明我们有恩典的生命，而且证明我们生命在成长。人感觉自己软弱时，这就是他复原和得力的迹象；看到我们的不完全，这是在恩典中前进了一步……

答 2：如果一个基督徒在一样恩典上没有加增，他也许在另一样上有加增。如果在知识上没有加增，他也许在谦卑上有加增。如果一棵树枝条长的不多，它也许树根长的多；树根向下生长，这是一种良好的生长。

答 3：一个基督徒的判断力更多加增时，他的情感加增可能会较少。就像一位音乐家年迈时手指僵硬，弹起琴来不再灵活，但他弹奏得比从前更有艺术性和判断力；同样，一个基督徒可能不像一开始归信时那样，将很多情感投入本分，但他在信仰上比从前更稳固，判断更坚定。

汤姆·华森
《系统神学》，434

COMMUNION WITH GOD（与神相交）

许多敏感的基督徒犯了一个大错，以为除非在他们的灵魂中有神涌起的喜乐和安慰的泉源，他们在密室中感知到神的同在，并以此鼓励他们，让他们重新振作，灵里扩张，否则自己就没有与神相交。若经历这些，他们就愿意承认在密室中与神有过甜美的相交，但如果神为罪的缘故破碎他们的心，如果神与他们相遇，让他们降卑，心灵消沉，看到和感受到他们强烈的败坏和不完全，以此显明祂的大能和同在，他们就何等不愿相信他们与神有过任何相交？好吧，朋友们，请永远记住这一点，一个基督徒可以在内心降卑时与神有真实的相交，就如祂在内心时也能得安慰一样；一个基督徒可以在满眼泪水时与神有美好的相交，就像他满心喜悦时一样。

托马斯·布鲁克斯
《打开天堂的秘密钥匙》，184

任何人越善用他的恩典，他在这地上的以神为乐就越清晰、越甜美、越充分、越丰富。世上无人能比那最善用他诸般恩典的人更多地以神为乐。与神有最多相交，对神有最清晰看见，得着神最甜蜜现身和彰显的人，不是知道最多，听得最多，讲得最多的人，而是操练恩典最多的人。

托马斯·布鲁克斯
《基督测不透的丰富》，收录于《精选集》，1:186

让神成为你的选择，并且不是出于你的勉强，并努力与祂保持这样的持续相交，这样在你死的时候，你只是改变了你的地方，却没有改变你的同伴。

托马斯·凯斯
《管教，教训》，117

基督和人的灵魂可能在人里面共进晚餐，你却看不到有一道菜送进去，也听不到在基督徒耳边响起的动听音乐。因为基督徒脸上没有挂着一个牌子，表明他内心平安喜乐，你就认为他缺乏平安吗？哎呀，可怜的人啊！就像你和你的同伴脸上只有意气风发，内心却是忧愁，同样，难道圣徒面容严肃，是的，甚至伤悲时，就不能有一颗平安的良心吗？

威廉·古纳尔

《基督徒披戴神的全副军装》，380

因此，我们若要保持与神有亲密的相交，就必须经常和天天朝见祂；经常去到祂的殿里，使用祂的蒙恩之道；经常读经、听道、祷告；藉着神圣的默想和独自向祂祷告，与祂相交；邀请祂回到我们身边；恳求祂用祂的灵到访我们的心。正如我们与其他朋友相处那样——我们常常到访他们，邀请他们到访我们，并向他们保证，我们的家和我们拥有的一切都愿为他们效劳——我们也必须这样与神相处，这就是与祂保持亲密相交的方法。

马太·纽科门 (MATTHEW NEWCOMEN)

《最好的朋友》，92 - 93

正如离了神我们片刻也不能活，同样我们也不应在这世上离了神而片刻活着。我们应当不断努力行事为人顺服神，与祂相交；是的，而且尽可能与祂有感受上的相交。

撒母耳·肖

《旷野呼声》，30

我看到我的福气，主要不在于从神那里和在神里面得到好处和安慰，而在于表明神的荣耀和祂的美德。是的，我看到了一件奇妙和充满荣耀的事：在受造物的身上看到神——神在说话和行动。神不是受造物，却进入受造物里面，将他充满，并藉着他发出光来；被神覆盖，就像一片云彩或一个玻璃灯笼，让祂的光穿过发出。除神以外，没有什么是善的，而我能达到的最大的善，莫过于将祂表明……于是我发现，我的心被更甜美地吸引就近神，以此为我的目标，并将我的福祉置于其中；同样，我也把表明罪恶、撒但和自我，看作是我的痛苦；我看到，这两件事我必须做一件。因我的灵魂缺乏快乐，我就定意将神表明，确实盼望如此行会成为我的快乐，正如不如此行就是我的痛苦一样。

托马斯·谢泼德

《默想和属灵经历》，84

以一个把财富当作他财宝的人为例，他的欲望就像地狱一样膨胀，不得满足；一个渴望快乐的人，常像蚂蚱的女儿一样喊道：“给呀，给呀！”（箴 30:15）今天让他大块朵颐，明天他就饿了。为什么？因这是他追求的首要好处。同样，以一个把首要好处藏在神里面的人为例：虽然他从神那里得了充满荣耀之事，但他仍呼求要得更多，更多——从神来的更多恩典，更多与祂相交，更多来自神之灵的安慰。为什么？这是他的首要好处。圣灵说“来”，新妇说：“来！”

威廉·斯特朗 (WILLIAM STRONG)

《属天的财宝》，30 - 31

一个人心中所追求的，他会利用一切来得到它，让世上其余一切事情都为之服务，都从属于它。如果人心追求向神，他对财富的关心，无非就是以他的财物尊荣神（箴 3:9）。他看重蒙恩之道，但对蒙恩之道的看重，无非就是让他以与神相交为乐——其实是，以作为中保的主耶稣基督自己为乐。那么，除了藉着主耶稣基督来到神面前，他不渴慕别的道路，“因我们是靠基督来到神面前。”因此，他利用一切，好把他带到自己灵魂所追求的目标。

威廉·斯特朗
《属天的财宝》，298 - 99

COMPLAINING（抱怨）

心怀不平的人总会找到争吵的事。当我们无缘无故抱怨时，神赐给我们抱怨的缘由，这就再公义不过了。

马太·亨利
《奇珍录》，28

圣洁的抱怨可能与顺服神旨意的忍耐兼容；但我们虽然可以向神抱怨，却绝不可以抱怨神。

汤姆·华森
《主祷文》，166

CONFERENCE（聚会）

凡你们从神领受，进入到你们自己灵魂里面的，都要白白分发给别人。我指的是以圣洁的讲论和聚会的方式分发。分发和交流是达至兴旺的最好途径。“有施散的，却更增添，有吝惜过度的，反致穷乏。”（箴 11:24）这句话既适用于现世之物，也适用于属灵之事。在神面前愈发富足的人，莫过于那些把自己领受的拿出来，叫别人也变得富足的人。让你们里面的神圣之火有个喷薄而出的裂口，它就会燃烧得更纯净。不要把你们的信仰只留给自己，而是要让你们的福杯满溢；让你们的嘴唇滴蜜，好像蜂房滴蜜；让你们的口是生命的泉源，你们的口教养多人（箴 10:11）。要在至圣的真道上彼此造就，激发爱心，勉励行善。

理查德·艾里恩
《祷告必读》，5

我们的聚集是什么呢？！我们聚集所得的益处是何其少！所得的热量是何其弱！是的，我们在弟兄的火中失去的是何其多！我们所做的，常常是抑制彼此的心灵，使其变得更冷淡，仿佛经上不再这样说，“若是孤身……这人就有祸了！”而是说，“若有同伴，这人有祸了；一人独睡反更暖和。”

理查德·艾里恩
《天开了》，222 - 23

参与这美好的活动（即聚会），好处多多。聚会可以揭露撒但纠缠和迷惑信徒思想的各种诡

计；信徒在主面前承认地上之事对他们思想的影响，并相互哀叹；记录圣徒在艰难时候常常经历的得救，彰显他们伟大救主的荣耀；充分见证一位立约之神的信实，祂应允人向祂的祷告，看重那些尊重祂的人；宣告基督的十字架钉死人心中之罪的大能；承认所传之道是有用的和合宜的；加增爱心；坚固信心；扩张盼望；常常在地上预尝天堂的滋味。即使人聚在一起时内心相对冷淡，但彼此间的自由交通往往就像冰冷的火石和冰冷的钢铁互相撞击，产生火光，正如那位智者所言：“铁磨铁，磨出刃来，朋友相感，也是如此。”（箴 27:17）

西门·艾什
《上古神学》，211

路加福音 2 章的牧羊人聚会，他们聚会的内容是一项劝勉：“我们去。”我们在此可以再次把他们作为榜样。让我们的聚会也是如此，因为如此聚会并不耽误时间。这样的聚会本身就是这旅程的一部分。

威廉·奥斯丁
《某些虔诚、神圣和有学识的默想》，35

他们参与公共的蒙恩之道，来了又去，但他们的罪未得洁净，他们也并未改变，得着神的形像；但那些有意识使用主日，履行其本分的人，他们祷告、听读圣经和属灵书籍；参加神圣的聚会，圣徒以此相互传递光和热；默想永恒之事，藉此信心揭开幔子，望向生命和荣耀的圣所里。正如摩西在山上与神相交，下山就面皮发光，同样，在接下来的一周，他们的行事为人要显出一种神圣的光泽。

威廉·贝茨（WILLIAM BATES）
《属灵完全：展现和强调》，收录于《全集》，2:508

让你与他人的神圣聚会，通过赞美和钦佩，多多谈论主荣耀的属性、作为和怜悯。这确实是开口造就人，就如“神的圣谕”。

理查德·巴克斯特
《基督徒指南》，收录于《实践文集》，2:446

你们富有成效的聚会，对牧师的工作而言，是一种必要的帮助。传道人公开向会众传讲神的道，如果你能在日常聚集时附和他，把这道放在那些你有机会与之交谈的人心里，这对传道人的成功将会是何等大的帮助！虽然他必须在众人面前、在各人家里教导人（徒 20:20），但他不可能像那些常常和不明白之人聚集一处的人，天天如此频繁和亲密地与他们聚会。你们人数众多，而他只是一个人，只能一次在一个地方。当他不在的时候，你们的谈论就能把传道人带到他们中间。有这样一群会众，每天在他们彼此私下的聚会中，把他讲道的内容再传讲一遍，哦，这样的牧师是何等有福。

理查德·巴克斯特
《基督徒指南》，收录于《实践文集》，6:250

在某些方面，私下的教导要比讲道更有优势。除了我们自己的经历，我们还需什么论据呢？我与人私下严肃聚会，讨论这大事，他们离开时，很少有人不带着一像是知罪的表现，以

及承诺要有新的顺服，他们有时会对自己光景有深深的悔意，有切肤之痛的感受。是的，我已发现（我不怀疑你们也有同样的经历），一个无知的酒鬼，长期以来一直听道却不受益，从半小时的亲密教导所得着的知识、带来的良心懊悔，比听了十年公开讲道还要多。

理查德·巴克斯特
《新牧人》，90 - 91

让你永恒的安息成为你经常严肃讨论的主题，特别是与那些能发自内心深处说话、用一种属天本性调和己之人一起讨论的主题。基督徒一同聚集，在分开之前若不谈及他们在天上的聚集，或者通往天堂之道，这就真是可惜。令人遗憾的是，人们花了如此多时间用在虚妄的谈话和无用的争论上，在他们中间没有一句关于天堂的严肃话语。我想我们应该一同聚集，刻意讨论我们的安息，以便让我们的灵火热起来。听到一位基督徒根据福音的应许，阐述那蒙福、荣耀的生命和大能光景，这就应该让我们说：“他给我们讲解圣经的时候，我们的心岂不是火热的吗？”

理查德·巴克斯特
《圣徒永恒的安息》，216

恶人可以在一起兴高采烈谈论他们的恶行，那么基督徒岂不应该在一起兴高采烈地谈论基督吗？继承天堂的人岂不应当谈论他们的产业吗？这会让我们的心灵复苏，就像雅各听到那请求他到歌珊地的信息，看到那接他去见约瑟的车辆时，“心就苏醒了”一样。哦，愿我们得着技巧和决心，把人普遍谈论的方向转到这些更崇高、更宝贵的事情上！

理查德·巴克斯特
《圣徒永恒的安息》，216

假冒为善之人的聚集是冰凉冷淡和漫不经心的，大部分时间用来做毫无必要和好奇的论证，比如我们在天堂是否还会互相认识；地狱是在空中，在地上，还是在某处……所有这些都只会导致争论和虚空。

保罗·贝恩斯（PAUL BAYNES）
《以弗所书注释》，138

我们可以很清楚看到，我们多么应该把聚会看作是“按照主对我们的命令，将安息日分别为圣、守为圣日”的一种私下操练；我们必须把与他人一同聚集谈论我们所读所听的圣道，与安息日联系在一起，作为服侍神的一部分，以及对我们软弱的一种至佳帮助，特别是鉴于这是圣经对我们的命令，而且根据经验，我们必将发现，这对我们自己和他人都大有裨益。

尼古拉斯·邦德（NICHOLAS BOWND）
《安息日的教义》，210 - 11

犹太人有一句谚语：把两根干树枝放在一根青翠的树枝上，这就要把它点燃。向神、向基督、向天堂和向圣洁点燃火焰的最佳办法，就是让自己身处这些干树枝、被点燃的炭火——圣徒——当中；因为正如点燃的炭火会点燃那死一般的木炭，同样活泼的基督徒要给那些向神、

向基督、向天堂和向圣洁死寂的人传递热量，让他们活过来。“铁磨铁，磨出刃来，朋友相感，也是如此。”通常因着友善的聚会和相交，人的智慧、才能、恩赐和勤奋会变得更强大、更有活力和更敏捷。

托马斯·布鲁克斯
《金苹果》，208 - 9

我来到一个地方，三四个贫穷妇女坐在门口，晒着太阳谈论神的事情……她们谈论的是新生，神在她们心中的工作，还有她们如何深信自己本性悲惨的境况。她们谈到神如何在主耶稣里用祂的爱眷顾自己的灵魂，又用什么话语和应许让她们得到更新、安慰和扶持，并帮助她们抵御魔鬼的试探。此外，她们还特别推究了撒但的建议和试探，并告诉彼此，自己是如何因着魔鬼的手段受苦，以及如何在撒但的攻击下挺了过来。她们还谈论了她们自己内心的卑劣和自己的不信，确实藐视、轻看和厌恶她们自己的义，看这义是污秽，不足以为她们带来任何益处。我觉得她们说话的时候，谈到圣经的话是如此欢喜，她们所说的一切都显得如此蒙恩，以至于在我看来，她们仿佛找到了一个新世界。

约翰·班扬
《丰盛的恩典》，21 - 22

虽然主对公开传讲祂的话语留有特别的祝福，我们却绝不可把祂的智慧限制在生发和坚固我们信心的普遍蒙恩之道中。但如果有人在任何时候因着私下聚会得到更有效的感受，那么让他既不要藐视，也不要忽视公开的讲道，而是带着全然神圣和谦卑的感恩之心，把这主权交给主，祂可以随自己喜悦，决定何时，向谁，由谁，在何处分发祂的恩赐。

以西结·克沃维尔
《善用时间》，225 - 26

我们必须使用神圣聚会带来的帮助，就是彼此教导、劝勉、警戒、辅导和安慰，让我们可以在至圣的真道上得着更深的造就。因为柴火分散开来，就很难保持火势，若堆在一起，很快就会燃起熊熊烈火，所以如果我们让自己彼此孤立，不容信仰聚会带来交通，就必快快让圣灵的火焰冷却和熄灭。但我们若一起聚会，在神圣的聚集中操练自己，我们就必能藉此挑旺心里面神的各样恩典。我们必像铁磨铁一样，磨砺我们的恩赐，让我们更加迫切渴慕去履行各样美好的本分。我们当把我们的恩典一样接一样地堆积起来，把聚会当作风箱，吹动它们，直到它们成为熊熊烈火。

约翰·董那门（JOHN DOWNAME）
《基督徒的争战》，1165

要与有神的灵住在里面的圣徒交通。愿意学习一门外语的人，要与母语是这门外语的人交往。你愿意得着神，学习天堂的语言吗？那么就与那些因其属天本性而谈论神事情的人交往吧。诚然，他们不能传递他们的灵性；但同样可以肯定的是，神的灵可以使用他们呼出恩典的讲论，成为使你苏醒的手段。你与这些人在一起，就是在圣灵的陪伴下前行。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，761

你可能成为别人消灭圣灵感动的帮凶，因你拦阻了他们，不让他们操练他们的美德，倘若你让他们了解你的状况，这些美德原本会藉着祷告激发出来。向你的弟兄坦言你的缺乏或渴慕，就是在挑旺他们的祷告之灵，因有新的事情交给他们祷告。让他们了解神对你的怜悯护理，就能激发他们同唱赞歌。你若未向你邻近的圣徒隐藏你的试探和患难，神原本会让他们在祷告中发出多少呻吟叹息！你若未向他们隐瞒你领受的怜悯，他们原本就会发出何等喜乐和感恩的欢呼！

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，789

信徒可以聚在一起，彼此谈论（路 24:14）。

托马斯·豪尔（THOMAS HALL）
《捍卫讲台》，2

不要忽略私下的各样本分，要激发自己，在神圣聚会这件事上操练自己；乞求神让你乐意谈论和思想那些是你永恒财宝的事。我多次想到，神的儿女忽视了敬虔的聚会，就像他们忽视了任何本分一样。我相信你绝不会忽视学习获益的机会，我祈求神让你的努力取得成功。

布莉安娜·哈利
1639年10月18日给儿子爱德华的信，收录于《书信集》，65

神已赐下不同恩赐：就像在侍奉当中，一些人有更出色的聚会恩赐，一些人有祷告的恩赐，一些人有劝勉的恩赐，一些人有阐述一段经文的恩赐……这一切都是为了叫教会得益处。

以利拿单·帕尔（ELNATHAN PARR）
《罗马书注释》，收录于《文集》，206

基督身体众肢体的这种聚集，以及他们的彼此相交，带给人极大的安慰和喜乐，因主已应许要差那位保惠师，就是圣灵，到圣徒的这些聚会当中。基督在马太福音 18:20 说：“无论在哪里，有两三个人奉我的名聚会，那里就有我在他们中间。”如果你藐视这些神圣的聚会，不屑于神圣的聚会，我要奉基督的名义谴责你，你必绝对找不到一种实在的喜乐或安慰。有许多人藐视信徒的聚会和圣徒的集会，蔑视蒙恩之道、敬虔的言谈和聚集，却自己幻想圣灵会住在他们心里，他们会找到喜乐和安慰。但最终将要证明，他们败坏的虚假之心哄骗了他们。

罗伯特·罗洛克（ROBERT ROLLOCK）
《论基督复活》，收录于《精选文集》，2:484

我们的美德正要冻结的时候，虔诚的人群给它们带来火焰，点燃它们，但它们燃烧时，不虔诚的人群把水带来，要将它们熄灭。

威廉·赛克

让所传或所读的圣道如同天上的声音与你们交谈。让你们的聚会成为对那圣道的注释。让默想把神从天上带下来进入你们的灵魂，让祷告把你们的灵魂升到神面前，除了信和爱，不把其他事情投入赞美。

撒母耳·肖
《旷野呼声》，169

人自己虽然找不到安慰，却仍去教导和鼓励软弱的基督徒，通过反射，他们自己也经常得到极大的安慰。神就是如此赏赐这相互讲论的本分；我们之前不是完全明白的事情，因着讲论，就会更加明白和喜爱。这应教导我们爱慕并经常参与神圣聚会，因为除了可以向别人行善，我们自己也必得着益处。

理查德·薛伯斯
《神圣默想与圣洁沉思》，77

经常真诚倡导神圣聚会的人，没有一个不因此大获裨益。许多人问问题，好奇想知道，但不是为了让自己可以践行。这是一种骄傲的渴望，想尝尝分别善恶树上果子的滋味。但基督徒的渴望，就是要知道得更多，好叫他们可以更勤奋地寻求基督，遵从祂的声音。

理查德·薛伯斯
《神圣默想与圣洁沉思》，132-33

与良善之人结伴，虔诚的灵魂就得了坚固。拉蒂默（Latimer）和瑞德利（Ridley）活着的时候，通过书信与克兰麦（Cranmer）保持来往。基督徒聚会是对圣徒坚忍到底的极大帮助。称为联索的那根杖，事关犹太人的美好和安全（亚 11:14）。有同伴就多多生出勇气；喜乐的光线因反射而更加炽热……一个义人的容面就会让我们欢欣鼓舞；看见他，我们就会振奋。

乔治·斯文诺克
《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:337

“铁磨铁。”用一把锉刀磨另一把锉刀，虽然之前它们是钝的、不快，但都会因此变得发亮和锋利。因此，那些因缺少被主使用就消沉、落后、锈迹斑斑的朋友，因着相互聚会和相交，就会变得活泼、机敏，对属灵的事敏锐。基督徒的群体，就像铁磨铁，除去了那使他们迟钝和不活跃的铁锈，并在他们身上磨出一道灵命的锋刃。

乔治·斯文诺克
《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:339

修士的做法是每周聚会一次，互相了解他们所受的试探，所用抵挡的方法，以及抵挡的结果。我相信，如果基督徒能更敞开心扉，向彼此坦诚他们灵魂的状况，他们在灵性方面的得失经历，以及对神眷顾或发怒的感受……这不仅要大大荣耀神，也要挫败我们的大敌，让我们彼此受益。

乔治·斯文诺克
《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:349

拿但业·文森特（Nathanael Vincent）出名的地方就是：他在所有场合都非常愿意发起某种神圣严肃的讲论，对这个时代的认信之人来说，这样的事情几乎已经过时。我们一同聚集时，谈论新闻，谈论属世事务；我们可能也谈论一下我们弟兄的罪和失败。我们会花整整几个小时的时间在一起，但整个过程中几乎不提关于神、基督或天堂哪怕一个字。拿但业·文森特就像一盒打开的贵重香膏，进入他所进入的人群。他总会留下某种甜美的香气，某种属天的讲论。

拿但业·泰勒
《葬礼讲道，路加福音 12:40》，26

聚会和私下劝诫的益处甚大。

约翰·特拉普
《新旧约圣经注释》，1:502

神圣的聚会和美好的讲论就像最醇的酒，正确晃动——就是直接指向基督——便能唤醒他人，靠着神的祝福，成为他们活水的井和生命树。因此，就像我们的肉身会说话，是我们有生命的迹象和证据；而这生命就是基督，就这样，这生命积极不断地从事谈论基督这件事，叫祂得赞美，叫我们自己和他人得益处。

安东尼·塔克尼（ANTHONY TUCKNEY）
《讲道第 40 号》，收录于《四十篇讲道》，664

神圣的聚会非常造就人。使徒吩咐我们要彼此造就（弗 4:29）。还有比这更能造就人的方法吗？人心无知时，美好的聚会能光照这心；人心动摇时，聚会能使之安定。美好的生命将信仰尊荣；美好的讲论将信仰传播。

汤姆·华森
《基督徒战士，或冲锋得着天堂》，70

你们这些神的子民，你们是否常常聚集交往。“那时，敬畏耶和华的彼此谈论。”（玛 3:16）基督的鸽子应该成群结队；一位基督徒要帮助另一位，使其变得火热。一块罗腾木的炭火很快就会熄灭，但许多炭火合在一处，就要彼此保持热力。聚会有时可以让像讲道一样让人大得益处。一位基督徒用美好的讲论将圣膏油滴在另一人身上；这让他恩典的灯燃烧得更加明亮。

汤姆·华森
《敬虔人》，239

将这重大的本分（即聚会）付诸实践。效法玛拉基书 3:16 提到的这些圣徒：他们常常“彼此谈论”。耶柔米（Jerome）认为，他们的谈论是为神的护理之工辩护；他们为神的作为辩

白，彼此劝勉，不要因着恶人的恶毒言论而气馁，而要坚持守虔诚的道路。因此，基督徒们，你们聚会时，要互相造访对方的灵魂，向对方传递你们的知识，传授你们的经验（诗 66:16）。参孙找到蜂蜜后，不仅自己吃，还带去给父母（士 14:9）。你尝过圣道的蜜吗？让别人也与你一道品尝吧。

汤姆·华森
《敬虔的大利》，68

你们聚会时，要彼此谈论应许。应许是信心的支柱，喜乐的泉源，圣徒的皇家特许状：你们是天国的子民，却不谈论你们的特许状吗？谈论基督的宝贵：祂是美，是爱；祂已舍了祂的血，作你们的赎价。你们有一位曾经赎买你的朋友，你们却从不谈及祂吗？彼此谈论罪，它是何等致命的邪恶，它是如何感染了你们原本贞洁的本性，使之成为一座小的地狱。谈论圣洁之美，这圣洁是灵魂的刺绣，使之充满了一种东方光彩，让神和天使都爱上它。美德是“神之性情的特征和印记”（大马士革的约翰）。彼此谈论你们的灵魂；询问它们是否健康。谈论死亡和永恒：你们属于天堂，却不谈论你们的国吗？彼此谈论神大大受苦的那时候，让你们的心为祂的受辱而流血。就这样，你们看到这里有足够的內容，可供神圣的聚会用以讨论。

汤姆·华森
《敬虔的大利》，69 - 70

CONFESSION（认罪）

真实、痛悔的认罪既是全面的认罪，也是真诚的认罪；它是诚恳的认罪；不是假装，不是流于形式，更不是单纯的口头认罪，而是一种深情的认罪；它是一种既在嘴唇上，也在思想、内心、灵魂上的认罪。痛悔之人的认罪源自于恩典对他灵魂的内在触动；他感受到他所认的罪，他的情感与他的认罪同行。那位可怜的税吏捶着胸认罪（伯 42:6；拉 9:6；诗 38:4；51:11；赛 26:8-9；耶 18:19-20；路 18:13）。就像病人向医生坦言他的疾病，表明他的感受和情感；又像委托人向律师陈明他的案情，表明他的感受和情感；同样，认罪之人也向神敞开他的案情，他的内心，表明他的感受和情感。冷淡、漫不经心、只是口头、流于形式、习惯成自然的认罪，在神眼中是不小的可憎之事（耶 12:2）。这样的认罪最终会成为他们的定罪；他们的舌头有一日要控告和谴责他们。虽然向人认罪是发声的工作，但向神认罪必须是发自心声的作为。

托马斯·布鲁克斯
《上乘宝石的珍品橱》，236

认罪却不弃绝自己罪的人，就会弃绝认罪所带来的益处。确实，不真实地弃绝罪，就不是真实的认罪；仅仅承认我们所犯的罪，这还不够，我们必须毅然决然地不再犯我们已认的罪；我们必须像渴望神赦免我们的罪一样，甘心放弃我们的罪。认罪是一种灵里的呕吐；现在你知道，一个肠胃负担沉重的人，是衷心愿意摆脱他肠胃里那确实压迫身体的负担。同样一个真正认罪的人，就像任何衷心愿意摆脱他肠胃重担的病人，是衷心愿意摆脱那压迫他良心的重担。

托马斯·布鲁克斯
《上乘宝石的珍品橱》，248 - 49

现在这……承认（即认罪）必须具备以下特质。1. 认罪必须是出于对罪的恨恶。要警惕开着玩笑或自夸的认罪；认罪就像呕吐时把对胃不利的东西呕吐出来。2. 要带着对基督怜悯之应许的信心，否则绝望就会发动进攻。3. 要出于一个确定的判断……即我们自己是罪人。4. 按照神的话语责备我们的事，就像大卫对拿单认罪一样，不反驳他的控告。5. 坦诚认罪，不是出于被迫，而是出于甘心。6. 不提借口，不轻描淡写我们的过失，也不夸大其词。7. 不加拖延。

乔治·艾斯蒂（GEORGE ESTEY）
《某些敬虔和博学的注释》，12

认罪是一种治死罪的举动；它仿佛灵魂的呕吐。即便是最美味的食物，被呕吐出来时也令人厌恶。犯罪时感觉甘甜，但回想起就感觉苦涩。神的儿女发现，他们对罪的仇恨从未像认罪时那样敏锐激昂。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，206

因罪已经让我们瞎了双眼，我们就妄想这罪也让神瞎了双眼。因我们不看祂在天上为我们做的事，我们就以为祂不看我们在地上所做得罪祂的事。人若相信神看不见他们所做的事，他们就不在乎自己做了什么。他们杀害寡妇和寄居的，谋杀孤儿。他们说：“耶和華必不看见，雅各的神必不思念。”奸夫等候黄昏。太阳下山的时候，他的罪就起身。在黑暗之中向那黑暗之王多多致敬。有许多人羞于承认自己的过错，却从不羞于犯错。

威廉·赛克
《无比的认信之人》，141 - 42

从来没有人因承认自己的败坏而被挡在神国之外；许多人却因他们自以为有的良善而被挡在外面。

约翰·特拉普
《新旧约圣经注释》，945

CONFLICT（冲突）

腓力·亨利提到那个时代的争议时说：“给我们造成伤害的，不是我们的意见分歧，而是对这种分歧管理不善。”

腓力·亨利

CONSCIENCE（良心）

良心作为灵魂的眼睛，它若是被一层无知的膜覆盖；它若是被这世界的虚假闪花了眼；它若是完全玩忽职守，或只是把那本可控制人放纵情欲、让人以致得救的惧怕，冷淡地应用在人的身上；它若提醒和激发我们尽上本分，却遭到我们的忽视时——罪人就会变得刚硬，在丧失的光景中扎根。现在，这种顺境助长人追求感官之乐的情感，它遮蔽了良心的光芒，腐蚀了良心的判断，窒息和压制了良心的指示，或使人蔑视和轻看这些；尽管良心本是神的代理，是来管理我们生活的，然而此时它也变得无能为力了。

威廉·贝茨
《顺境的危险》，68 - 69

死寂的良心和放荡的生活密不可分。有多少人被福音的天光环绕，却像那些活在异教黑夜中的人一样不洁、不思悔改？他们站在那无底坑的入口处，却没有闻到其中火焰的硫磺味道。他们私欲的火焰已把他们的良心烙到极度刚硬和麻木的程度，无可救药。

威廉·贝茨
《顺境的危险》，75

神全知之书和人的良心之书届时都要打开，然后隐秘的罪将在额头上清晰可见，仿佛是用最明亮的阳光写在水晶墙上一样。所有人隐秘的罪都将刻在天上，神最终要在所有人的耳边大声宣读出来（林前 4:5）。

托马斯·布鲁克斯
《打开天堂的秘密钥匙》，215 - 16

还有另一位见证人，要定罪违反这些律法的人，那就是良心。使徒说：“他们是非之心同作见证。”良心是一千个见证人。良心！它将对伟大之神对你所说的每一句定罪的话高喊“阿们”。良心是一位可怕的控告者；它要与神的见证一同立定，它的证据真实，它的判断不偏毫厘。良心的见证大有权柄；它判定有罪，并把有罪的判决牢牢加在它所控告的每一个灵魂之上。

约翰·班扬
《班扬的宝藏》，63

治愈受伤良心的第一步，就是认识神的恩典，特别是神称人为义的恩典。

约翰·班扬
《班扬的宝藏》，88 - 89

充满错谬的时代可能会让真理动摇，但一个义人的良心要保持坚定。

埃德蒙·卡拉米
《圣徒的纪念》，30

我不能不从一开始就观察到，被唤醒的良心有强大的力量，以致惧怕得罪神。未被唤醒良心的人可能对此一笑了之；除了真正感受到这一点的人，无人晓得它的大能。被唤醒的良心把监狱变成令人愉悦的花园，把炙热的火焰变成玫瑰盛开的花畦。它能如此，这毫不出奇，因良心除了是神在人这个小小世界上的摄政代理，还能是什么呢？良心是神对每一个人说话时所使用的翻译。

约翰·科林斯
《织工口袋书》，140

思想神的良善和对人的善意……祂赐给了你传道人，里面的和外面的传道人。外面的讲道人，我指的是基督的工人，他们为基督的缘故，恳求和劝你与神和好，并在祂面前得平安。里面的传道人，我指的是你自己的良心，它审判你，阻止和责备你的罪和可憎行为。

威廉·戴尔
《基督闻名的称谓》，92

我们看到神在肉身中降临，如此亲密把我们的肉身和祂自己联合在一起，这肉身并非靠自己本身存在，而是与神性位格联合：所以我们可以很容易想象出，那血具有何等的价值；从这血的得胜而涌出的永恒之爱，是如何浩浩荡荡成为赦罪、恩典与平安。在此，罪人可以看见公义和怜悯彼此相亲，神无条件施行后者，而不会伤害到前者。世上所有其他人的良心，不是在魔鬼的怀中沉睡，就是在他们自己恐惧和不详兆头的波涛上跌宕翻腾、眩晕呕吐。哦，那些在这根基上抛锚、不仅知道他们有平安、还知道他们为何有平安的人，是有福的！

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，39 - 40

我们不过是管家，而管家一定要交账，为此缘故必然有一个查账的大日。我们还需去到比自己良心更远的地方，寻找这一事实的证据吗？看啊，这是一个清楚刻在每个人心上的事实。每一个人在他自己良心之内都有一个小小的法庭，为着善恶控告或辩护，若非它现在意识到将来有审判，它就绝不会如此行。在这法庭上，我们所做的一切，就连我们从未曝光的隐秘作为和思想，都一一记录在案；如果没有审判，记录在案又有何用呢？不要让任何人这样以为，这不过是教育和说教的结果——我们听到这样的事，所以这些事让我们担惊受怕。如果这是教育和说教的结果，那么为什么人普遍都有这种认识？如果这是对所有人的一场骗局，谁能是始作俑者呢？

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，428 - 29

良心是罪咎的座位。它就像一面放大镜，把所有威胁的光束聚焦起来，聚在一处，反射到灵

魂上，直到灵魂冒烟、烤焦和熊熊燃烧。

约翰·弗拉维尔
《灵魂的航程》，91

一种内心宁静所带来的安慰，确实奇妙地治愈和舒缓了其他一切悲痛。因为，我们的帮助若像大队的武装士兵；我们的朋友若是地上的王子和总督；我们的财产若像东西方世界加在一起那样丰富；我们的食物若像天上的吗哪；我们的衣裳若像亚伦的以弗得那般贵重；我们每日若像基督复活之日一样荣耀；但如果我们的心思因着神的审判惊恐万分，这一切事都不会给我们带来多少安慰。

理查德·格林汉姆（RICHARD GREENHAM）
《安慰》，9

你们必须知道，良心是一种官能，和其他官能一样被本性败坏，而且常常被撒但利用，用来欺骗好人和坏人、义人和罪人。许多人认识自己的良心，他们说，良心对他们说平安的话，但是当良心之册打开之时，他们要发现自己只是上当受骗了；良心交在他们手里的赦免，那时要被发现在心灵之册上没有记录。许多蒙恩的人终日不断担心自己的灵性状态，被铁链锁在不安良心的黑暗地牢里，到那时他们必被宣告为无罪，并要控告撒但虚假地囚禁和指责了他们的良心，搅扰了他们的平安。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，253

良心要求得到满足，就像受造之人得罪神，神自己要求公义得到满足一样。除了让神不再发出威胁，没有什么能让良心不再发出控告。良心是神的警官，祂用良心逮捕罪人。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，375

人的良心瞎了眼，什么也看不见；良心死寂，什么也感觉不到；良心成了哑巴，什么也不说，那么，这人的处境就是到了地狱门外之人所能达到的最悲惨程度。

腓力·亨利
《生平与名言》，10

正确受教于圣经的良心所发的声音，就是神自己的声音。这是神在一个人里面说话，对人的内心说悄悄话。正如摩西是神和以色列人之间传话的翻译，良心也在神和我们之间传话翻译。

以西结·霍普金斯（EZEKIEL HOPKINS）
《妄望之罪的本质》，收录于《精选文集》，380

涂抹意味着我们的过犯被记录下来。这些过犯写在一本双重的书上。一重是神的记事册，祂称一个罪人为义的时候，就把这册子涂抹了。另一重是我们自己的良心之册，神赐我们平安

和确据时，祂就把这册子涂抹了。这往往是前后紧接着发生的。当神涂抹祂在天上的记事册时，这涂抹就扩散蔓延到良心之册上，并涂抹所有写在其上的事。

以西结·霍普金斯
《论对罪的饶恕与赦免》，收录于《精选文集》，494

良心向我们揭示了何为罪，何为本分，以及这两者带来的回报。因此，良心是按着照进它里面的光作出裁决。若只有本性的暮光把它照亮，就像异教徒除了自然之光别无他光，那么良心就只能对按自然所尽的义务和违背自然的罪作出判断。因此，异教徒的良心，因着一些原初知识的残留，就告诉他们，当敬拜神，公义待人，所有对神的不虔不敬和所有对人的伤害，最终都要受到严厉惩罚。但良心若享有圣经的超自然光照，它就会对那些只有通过神启示才能知道的本分和罪过进行判断。因此，良心得出这样一个结论：“信的必然得救，不信的必被定罪。”良心得出这结论，不是借着本性之光，而是出于圣经的超自然光照。

以西结·霍普金斯
《论良心的本性、败坏与更新》，收录于《精选文集》，276

这就是良心：每人怀里的忠实的登记簿，记录人每时每刻的行动、谈论和思想。

以西结·霍普金斯
《论良心的本性、败坏与更新》，收录于《精选文集》，277

并非所有平静的良心都是无亏的良心。一些人在安全感中昏昏欲睡，他们的良心平静，纯粹是因为他们没有知觉。他们可能已经用可怕的罪搅扰和耗费他们的良心，频繁地让良心受到了致命的伤害，以至良心已经没有足够力气去与人争辩、叫人烦恼；这就是他们所谓的平安。

以西结·霍普金斯
《论良心的本性、败坏与更新》，收录于《精选文集》，282

正如并非每个平静的良心都是无亏的良心，同样并非每个不安的良心都是邪恶的良心……因为在大多数情况下，我们可以看到，那些拥有最好良心的人是最烦恼的，至少一段时间如此，直到圣灵说服他们相信神的慈爱，他们的罪已得赦免。软弱良心的最大过错，就是错误解释一切对自己不利的事，很多时候，当神为它大大欢喜时，它却认为神在对它皱眉不悦，把点燃的篝火误认为是点燃的烽火，在他们本应宣告平安喜乐之时，却发出警报。很多时候那些良心软弱的人就是如此。

以西结·霍普金斯
《论良心的本性、败坏与更新》，收录于《精选文集》，283

有一本良心之册，根据这本册子，我们一切行动、思想、言语和行为都精确地记录其中。其中所写的，要在审判之时被呈上，每人的良心都必作审判自己的审判官。神说：“你做了什么？你在世上如何生活？”良心说：“我是如此这样生活，”良心那时就会说出真相。

安德烈·琼斯（ANDREW JONES）

折磨人、定人罪的良心，谁能忍受得住呢？哦，良心是不可抗拒的。它是神在人灵魂中的摄政代理。当良心对许多人说出反对这样或那样罪的威胁话时，他们就企图把良心拒之门外了，但他们因着不可能做到这一点，为了竭力堵住良心的口，就故意一头冲进罪里，就像那些拼命把灵魂交给魔鬼的人一样，这样他们的信心、良心、灵魂、一切就像船坏了一样，永远丧失了。就如我们凭着可悲的经验所看到的那样，紧接而来是自刺、自缢、自溺、自毒，或其他类似受诅咒的结局。

安德烈·琼斯
《良心的黑册》，10

哦，你们这些活在享乐中的世上大人物，要记住人有良心，世上有一位神，你们有一颗宝贵且不朽的灵魂，如果你的良心作证反对你，你的灵魂就要被投进地狱。你们这些吃世上肥美的，大碗喝美酒，身穿丝绸衣裳的人啊，要记住这一点：就是良心正留意着你们所行的一切——正留意着你们心中的骄傲，你们生命的虚空——并把这些都记在他那本黑色册子上。你们这些好像箴言 7 章中那大声喊着说“让我们饱享爱情和欢乐”的淫乱妇人的人啊，要思想这一切都必有一个尽头；当这一切都结束时，丧钟必为你们鸣起，你们这些在属世欢乐中轻歌曼舞的人啊，必要在死亡的笛声中跳舞，任它摆布！

安德烈·琼斯
《良心的黑册》，11

一些人的良心平静，是因为没有恩典对抗败坏。那旧人若能如愿以偿，就会足够安静。魔鬼若让这旧人随心所欲地统治一切，不受任何打扰，他也会像任何一个受造之人一样安静。认为心里平安了！平安了！其实没有平安。你从来没有听过这句话吗？“他们说：‘平安了！平安了！’”其实没有平安，没有神的眷顾，只有燃烧的忿怒和伏在门口的审判。平安可能在罪人的嘴里，忿怒却在神的嘴里；平安可能在罪人的心里，忿怒却在神的心里——是的，忿怒在神的手里，正准备将这人剪除。

尼古拉·洛基尔（NICHOLAS LOCKYER）
《给英格兰的膏药》，161

良心必须要得着一些事情才满足；因此，人通常倾向用最少违背他们利益和喜好的顺服，做得恰到好处，以此取悦自己，而不是一以贯之地遵守全部律法。就像一位仆人听从主人的吩咐去赴宴或采购时，拒绝了麻烦较少但服侍较多的差事，却以为自己已经尽责；而在这些事情上，他顺服的不是主人的意思，而是自己的喜好。因此，在那些轻松和顺应我们自己性情和算计的命令上，与其说我们是在服侍神，倒不如说是在服侍我们自己的利益，在这样的行动中，算计多于尽责和信仰；因此就失去了神的赏赐。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，91

良心是一个精明机智和过目不忘的记录员，当它不说话的时候，它就把事情记下。许多时候

良心沉默，似乎在有一些有罪的情形中不闻不问，但这一切都已经记录下来，到了最后那日要呈交上去。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，183

良心是神在人身上的领地或统治权，是祂特意为自己保留的，任何从人而来的力量都不能进入良心，或以任何方式处置良心。

约翰·欧文
《约翰·欧文金书》，240

良心的虚假平安和邪恶宁静，出于以下三个原因：（1）人对活在罪中的危险极其无知，因此良心变得盲目；（2）尽管人知道自己有罪，知道罪会让人落入地狱，却出于毫无根据的安全感和自以为是，认为自己一切都必安好，因此良心受欺；（3）由于罪中之乐，人形成了习惯，就顽梗不化，心地变得刚硬和麻木，就是良心如同被热铁烙惯了一般。

亨利·斯佳德
《基督徒生活之道》，272

因此，要使用各种方法来保持良心的敏感：（1）随时聆听神话语的声音；（2）天天仔细察验自己的行为；（3）为罪按着神的意思忧愁，保持良心的柔软；（4）听从良心的警戒和检查罪时所发的声音。

亨利·斯佳德
《基督徒生活之道》，289

神在每一个人身上的登记员或秘书（我指的是人的良心），告诉他们有一位神，虽然他们有时不让良心发声，但在天打雷或一些大灾难时，如在法老的时候，或在将死之日，他们就近神的审判台时，就会清楚承认神的存在。良心的恐惧证明有一位神，这良心就像一位法警，因人欠债而将其逮捕；因此，必定存在着某位债权人，催促这位法警行动起来。有时良心像绞刑吏一样折磨人；因此，存着某位人所不认识的法官，向这位绞刑吏颁布这条命令。

托马斯·谢泼德
《真诚归正的人》，16

但那不容自己犯罪的真诚基督徒，是乐于与自己灵魂相交的，当他与自己的良心辩论时，他是以它为自己同行的良伴。他宁愿让神的代表——就是良心——来告诫自己悔改，也不愿神亲自来告诫他，让他羞愧。

乔治·斯文诺克
《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:452

每一个人在自己怀里都有一位家庭牧师，把讲道再次向他传讲。

约翰·特拉普
《新旧约圣经注释》，276

我们必须守望自己的良心，好使它们忠心尽责。它们的职责是观察和定罪每样不端的行为，督促人按更属灵的方式祷告，人若用任何小小的借口忽略祷告，或“在群中有公羊，他许愿却有有残疾的献给主”，良心就会不安和焦虑。敏感的良心是再怎么珍惜也不为过的祝福。这让我们把最好的献给神；这让我们不得神的认可和称赞就绝不满足。当主自己和良心这位祂的警官都喜悦时，人的祷告就进入一个何等美好的天堂！但是，如果我们不再为我们的良心警醒，容让它们沉睡，变得如同被热铁烙惯了一般，那么我们祷告中无数的错失，都会被佯装没有看见——是的，我们会完全忽略祷告，而不受良心的责备。

拿但业·文森特
《祷告的灵》，96

主赋予良心的权柄是大的，职责也甚宽广。良心见证和审判我们所行的恶和我们没有行出的善，同样，良心也观察我们是否认真履行我们的责任。作为法官，良心根据我们是又忠心又良善的仆人，还是又恶又懒的仆人，宣告我们无罪或定我们有罪。作为监督者，良心事先告诉我们当尽的本分，为了避免它的控告和责备，我们就不应冒险犯它大声反对的任何罪，也不忽视祷告或它吩咐我们的任何其他责任，因我们要在神面前对良心作答。

拿但业·文森特
《祷告的灵》，98-99

良心在人的悟性中担任法官，决定和规定，按法理标准免罪和定罪。在人的记忆中担任登记员、记录员、见证人，按实际情况作证。在人的意志和情感中担任狱卒和刽子手，奖罚分明。

撒母耳·沃德
《基列的膏药将良心挽回》，收录于《讲道与专著》，97

良心是神的回声，这回声有时是如此尖锐和吵闹，以至于罪人无法忍受这噪音，就不让良心发声；最后因着人经常犯罪，良心开始昏昏欲睡，变得如同被热铁烙惯了一般。

汤姆·华森
《基督徒的特权宪章》，收录于《讲论》，1:95

良心就像一面镜子。若是肮脏污秽、布满灰尘，你在当中就看不见什么；但擦去灰尘，你就可以在当中清楚看到自己的脸面。时候将到，神将擦去人良心这面镜子上的灰尘，人必看到自己的罪清楚重现。

汤姆·华森
《基督徒的特权宪章》，收录于《讲论》，1:95

到了一个时候，圣灵就要完成与人相争的工作。圣灵有某些大潮，若被忽视，可能就再也不

会看到另一波潮水临到。当良心说话完毕，通常圣灵就不再与人相争。

汤姆·华森

《不可少的一件事》，收录于《讲论》，1:374

CONTENT BUT UNSATISFIED（知足却不满足）

一个真基督徒是一个奇迹；他最知足，但也最不满足。他因一丁点饼和一丁点袋里的水就知足，却从不满足于只得到一丁点恩典。他切慕得到更多。

西门·艾什

《上古神学》，154

一个按基督徒样式知足的人，可谓是世上最知足的人，但也是世上最不满足的人；这两样合在一起，就必然是一种奥秘：我说“一个知足的人”，正如他是最知足的人，他也是世上所有人中最不满足的。除非有人可以这样说你，你是最知足的人，所以也是世上所有人当中最不满足的，否则你就从未学会知足这奥秘。你会说，为何是这样？一个学会了知足之道的人，对他在世上任何卑微境况都最知足，然而即便他拥有整个世界，也不能满足。但他若只有一块饼渣，只有饼和水，他又能知足——也就是说，就世上之事而言，神若安排他目前的境况只有饼和水，他也为神这样的安排感到满足。

耶利米·巴罗夫

《稀世珍宝》，20

CONTENTMENT（知足）

知足是一种甜美的属灵气质，按此气质，基督徒在各种境况当中，以同样的姿态行事为人。这知足的本质在以下三条普遍原则中表现得更加清楚：（1）知足是一种神圣的事。我们知足，不是通过获取，而是通过注入。知足是从生命树上摘下的幼枝，由神的灵栽种在灵魂里；知足不是在哲学园子里生长的果实，而是生于天上……（2）知足是一种内在的事。它存于人的里面——不是在树皮上，而是在根部。知足的源头和支流都在灵魂里。光束不是从空气得到光。一个知足的人所得的安慰光束，不是来自外在的安慰，而是来自内在……（3）知足是一种习惯性的事。知足在灵魂的苍穹中固定地闪耀着光芒。知足不像一些少见的星星，只是时不时出现；知足是一种内心的稳固的气质。单单一种举动不能称为知足。

西门·艾什

《上古神学》，37 - 39

知足虽然严格来说不是一种美德（它其实是一种心态），但它有所有美德令人欢喜的特性，

集所有美德之大成。知足是一种至为珍贵的化合物，由信心、忍耐、温顺、谦卑和爱心合成，这些都是投入知足的成分。

西门·艾什
《上古神学》，89

基督徒知足的方法，不是让他的财产变得更多，而是让他的灵更降卑；不是让他的谷仓变得更宽阔，而是让他的心志变得更专注。一个人，整个领地或庄园都不能使他知足；另一个人，只要有几亩地就能满足。当中的区别在哪里？一个人专注于满足渴望，另一个人专注于满足必需。一个人在想可以得到什么，另一个人在想可以不要什么。

西门·艾什
《上古神学》，187

基督徒的知足是那种甜美、内在、安静、恩慈的心态，在各种境况当中心甘乐意地顺服神智慧和父亲般的处置，并以此为满足。

耶利米·巴罗夫
《稀世珍宝》，12

知足是一种灵魂的事：首先，它是内在的；其次，它是安静的；第三，它是一种安静的心态。知足是一种美德，覆盖整个心灵。

耶利米·巴罗夫
《稀世珍宝》，14

那些能接受神的灵魂，除了神之外，不能被其他任何事情充满。

耶利米·巴罗夫
《稀世珍宝》，20

你若想要过一种知足的生活，就不要把这世界抓得太紧；你经办世界的事务，不要过于神所呼召你的。不要贪婪得到世上的很多事，因为一个人本可走平坦的道路，却甘愿在荆棘中穿行，那么他就没有理由抱怨被荆棘刺伤。你在荆棘中行走。这是你的道路吗？你非要去到荆棘中吗？如果是这样，那就是另一回事了。但是，如果你本可走另一条路，却甘愿选择走这条路，那么你就没有理由抱怨。那么，如果人们让自己专注于他们不需要的世物，他们被刺伤，或是遇到让他们不安的事，这就不足为奇了。因为在这地上，在这世界上，所有事情的性质就是这样，每一样事情都有这样或那样的刺。

耶利米·巴罗夫
《稀世珍宝》，80

当我们渴了的时候，我们有比一杯水更好的东西，可以使我们焕发精神，叫我们欢喜，但我

们却不感到满意。哦，“我渴了”，基督在十字架上的这声抱怨，只要带着信心思想它，就会使你们为自己所轻视的事感谢神，使你们对这世上最微小的怜悯，最普遍的恩惠感到知足。万有的主高喊“我渴了”，在祂四肢被钉之时，祂没有任何安慰！而你这比被剥夺了属灵和物质一切怜悯的主拥有多上千倍的人，竟然藐视和轻看神美好的造物！什么，藐视一杯水，而你除了从主手中领到一杯忿怒就什么也不配！哦，把这事放在心上，由此可以学会对任何事情知足。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，343

知足是在所有境况当中，让我们的意思甘愿顺服在神的旨意之下。我说“甘愿”，是因为如果你是被迫忍耐，那你还有什么赏赐呢？……在所有境况当中，在逆境中忍耐，在顺利时谦卑，在两者中都要感恩；既不要像野心勃勃之人，注目在自己的财产之上，想要得到更多；也不要像贪婪的人，注目在自己的财产之外，想要扩展更广；也不要像嫉妒的人，注目在自己的财产旁边，因别人的财产心生抱怨；而是要直接注目神已经赐给我们的份，完全以此为满足。

托马斯·富勒
《论知足的讲道》，收录于《讲台火花》，215 - 16

知足不在于添加更多柴火，而在于取走一些火——不在于加增财富，而在于减少人的渴望。世上的财富就像坚果，获取时要撕破许多衣服；在敲开时要磕坏许多牙齿；但吃了却不会饱腹，只会让胃难消化，肠子满了胀气。是的，我们的灵魂可能很快就会过度贪婪，而不是以世上的事为满足。起初认为一万英镑都是太多的人，后来会觉得一千万英镑都是太少。

托马斯·富勒
《智慧言语和奇妙忠告》，89

我们可以说，一个基督徒若只把世界当作他的仆人，那么一点点世界就能让他知足；但他一旦把世界当作他的主人，他情感的主，那么他的欲望将是无穷无尽的，根本无法满足。

安德鲁·格雷
《灵里知足》，收录于《文集》，382

我们认为，知足这美德如此卓越，它确实是这五种美德的组合：信心、谦卑、忍耐、盼望和治死罪。从某种意义上说，知足是所有这些美德合一操练的结果；除非极为强烈地操练这些美德，否则人很难达到绝对的知足。

安德鲁·格雷
《灵里知足》，收录于《文集》，394

知足是这样一位指挥官，无论踏足何处，都有百样祝福等着侍候她。在每种疾病当中，她都是医生；在每场纷争当中，她都是律师；在每样疑惑中，她都是传道人；在每一样悲伤中，她都是安慰者。

亨利·史密斯
《知足的益处》，收录于《三篇讲道》，15

你若想有一颗知足的心，就先要有一个谦卑的灵。骄傲使人对怜悯不知感恩，对挫折没有忍耐，但一颗真正谦卑并意识到自己缺陷的心，就能很容易承受患难，并总是感恩自己所领受的各样好处。

理查德·斯蒂尔
《虔诚的商人》，133

一个知足的人，特别的是，如果他是一个敬虔人，就不可能是穷人一个。为什么？父，那位亘古常在者，充满了他的心思；子，就是父的智慧，充满了他的悟性；圣灵，即保惠师，充满了他的意志。因此，得着万有之主的，必然得着万有。

约翰·特拉普
《新旧约圣经注释》，718

圣洁的抱怨和不知足的抱怨分别就在于此：一个是，我们向神抱怨，另一个是，我们抱怨神。

汤姆·华森
《神圣满足的艺术》，28

CONTROVERSY（辩论）

就像我们烧潮湿的柴火，就无法从烟中看到火光，同样，圣经的光芒也被辩论的蒸汽遮蔽。智慧不成熟的人，逡巡于学者的树丛和灌木丛，进入争论不止的神学的野生树林当中，他们不被刮伤就绝不能逃出。那些荆棘和蒺藜要把羊身上的毛扯掉。人喜欢走在这种错综复杂、令人困惑的道路上，就要穿上铁鞋才行，因他们是在荆棘上行走。

托马斯·亚当斯
《彼得后书注释》，790

我从不热衷于插手那些在圣徒之间起争论、引发争辩的事，特别是那些最低级的事；但我很乐意为真道的话语，为藉着耶稣的死和受苦而罪得赦免竭力争辩。但我要说，至于其他事情，我一概不愿管，因我看到这些事情会引发纷争，也因为无论是管还是不管，这都不能叫神看重，让我们成为祂的人。此外，我看到我面前的工作确实走在另一方向上，就是传递那能将人唤醒的话语；因此我坚持这项工作，并要继续坚持。

约翰·班扬
《丰盛的恩典》，110 - 11

亨利·纽康（Henry Newcome）不喜欢新奇、未经深思熟虑的猜测。他在任何时候都刻意回

绝争辩，在讲台上尤其如此。他也不将批判抗罗宗里的不同宗派视为己任。相反，他竭尽全力用如此令人信服的证据宣讲神的真理，用如此不可抗拒的论据和如此生动的说法加强他的劝诫，以致让听众产生强烈的信念，认同圣洁是必不可少。

约翰·科尔顿 (JOHN CHORLTON)
《荣耀的奖赏》，29

CONVERSION (归信、归正)

归正……在于内心和生活都彻底改变。

约瑟·艾里恩
《警告未归正的人》，30

归正的作者，是神的灵；因此这被称为“被圣灵感动，成为圣洁”（帖后 2:13），“圣灵的更新”（多 3:5），但这并不排除三位一体其他位格的工作。因为使徒教导我们要颂赞我们主耶稣基督的父，因祂“重生了我们”（彼前 1:3），经上说基督“将赦罪的恩赐给以色列人”（徒 5:31），祂被称为“永在的父”（赛 9:6），而我们则是祂的后裔，是神赐给祂的儿女（赛 53:10）。哦，有福的重生！希腊有七座城市争夺自己是荷马的诞生之地，但这新造之人的生出是整个三位一体。然而，圣经把这工作主要归于圣灵，所以经上说我们是“从圣灵生的”（约 3:8）。因此，这是一件人力所不能及的作为。

约瑟·艾里恩
《警告未归正的人》，30

要竭力获得对基督教信仰中最首要的——就是神——的正确知识。无知是我们远离神的第一个障碍，而知识必须是把我们带到祂那里去的第一个途径。向一位未识之神献祭，这的确是雅典人的敬拜方式，但不是真基督教的敬拜方式。不，我们必须首先认识我们当侍奉的神，否则我们就绝不能侍奉我们“当认识”的这位神（代上 28:9）。光，是神创世时造的第一样事情，也是祂让一个灵魂归信祂的第一件事，没有光，我们就不可能归信神，就像人不可能同时归正和不归正一样；因为我们对神的真知识，是我们转向祂的一个部分，是的，且是第一个部分。

威廉·贝弗里奇
《神学词典》，4:146

一个人在归信之后，可能看到世上之事有更大的美好，是他从前从未见过的。就像以律法举例。当一个人处于自然状态时，他是在律法之下；但当一个人归信转向基督时，他就脱离律法而得了自由。当他得了脱离律法的自由，他就比他归信前，更将律法看为卓越；这时他说：“这样看来，律法是圣洁的，诫命也是圣洁、公义、良善的。”的确，在称义这一点上，他比从前更看到律法的无用；但在生活准则这一点上，他比从前更看到律法的美好……虽然在满足这件事上，他的灵魂不能从世界得着满足，因他看世界比从前更加有限；但就基督买赎

这事情上，一个人在归信之后，可能看到世上之事有更大的美好，是他从前从未见过的。

威廉·布里奇
《属灵生活》，收录于《文集》，1:315

我们判为要下地狱的人，神的怜悯可能将他接纳；我们判为蒙保护得生命的人，神的公义可能要牢牢抓住他。我们就像约瑟一样，要把玛拿西列在以法莲前面；但神像雅各，剪搭着手，把右手按在最坏的人头上，把左手按在最好的人头上（创 48 章），甚至让最好的人也感到惊讶和不可思议。

约翰·班扬
《班扬的宝藏》，28

归正是一项创造性的工作，虽是逐步完成的，却也是必要完成的，且必须由立下根基的那一位完成，否则之前的所有部分，如知罪等等，就都必朽坏，归于无有。就像亚当受造时，主首先预备尘土，然后将其塑造成如此一种形状，然后“将生气吹在他鼻孔里”，否则那块泥土就绝不会成为一个“有灵的活人”，同样，在新创造中，主动工，持续动工，直到祂让这工发动，否则祂就绝不撒手。祂不仅让光照进黑暗，还赋予人一种合适的悟性（约壹 5:20），一种与目标性质相同的能力，因为没有这能力，黑暗就绝不能接受光（约 1:5）。要不是主亲自让气息进入那些枯骨，以西结即使发预言直到末日，那些枯干的骨头也不会活过来。

以利沙·科尔斯
《应用性论述神的主权》，203

首先，神用祂的圣道和圣灵光照罪人的悟性，让一个罪人真认识人的愁苦，以及靠基督完全得挽回的教义。第二，通过同样的方法，神在罪人心里动工，让他为自己的愁苦生出正确的忧愁，并热切渴慕基督这解决之道，以至于不得着基督就绝不罢休。第三，神如此显明祂的慈爱，把基督并祂的益处白白赐给他这丧失的可怜罪人，藉此吸引他相信神，欣然接受神供给他的基督。无论是谁，只要发现自己身上有神这三样已经真正做成的工作，就可以确知他有了真信心，因此有了纯正的归正。

克莱门特·科顿（CLEMENT COTTON）
《除了基督别无他人》，76 - 77

任何人若把神在自己身上动工的方式，当作神要对待其他人，使其归正的方式，这就比公然施行暴政好不了多少。神并未把自己绑在一种方式上。为何你的方式就必须是唯一的方式呢？然而，我在一些牧师身上观察到了这一点，他们是有着伟大心灵和卓越才能的人，他们讲道的时候（我可不可以说，也在他们的书籍中），把他们发现神到他们这里来的那种特别方式强加于人。因为神确实曾经这样待他们，所以神对待所有人也必须是这样。谢泼德先生（Mr. Shepherd）说：“一个人并非一份公正的范本，”他说得非常正确。神把一个心高气傲的人接过来，这样那样动工击打他。难道其他所有人也非要如此吗？

贾尔斯·费尔敏
《真基督徒》，17

一条规则：神宣告反对自我、呼召一个人舍己，绝不会妨碍这人的得救和蒙福，妨碍他藉着基督与神联合和相交。

贾尔斯·费尔敏
《真基督徒》，209

真基督徒是自愿与基督亲近，接受基督。强迫的婚姻不大可能有好结果，基督也不会强迫任何人接受这婚姻；信仰纯正的信徒乃是自由和自愿地表示同意。用恐惧和惊吓签订的合约或婚姻，不是真正的合约或婚姻。在律法预备性的工作中，确实有很多恐惧和惊吓，但这些更倾向于为灵魂松绑，呼召灵魂摆脱私欲和偶像。但如果我选择基督，仅仅是出于恐惧，因我害怕地狱的恐怖，仿佛若非因我所害怕的这些危险，基督就不值得我选择或重视，那么这种选择或接受基督就不会长久。

贾尔斯·费尔敏
《真基督徒》，245

在基督的日子，归正的工作进展缓慢；在彼得的时候，这工作比以往任何时候都快，一次讲道就有三千人信主。现在，三千次讲道也很难让一个人归正。

威廉·格林希尔（WILLIAM GREENHILL）
《以西结书注释》，818

我知道归正的方式方法多种多样，对一些人来说，尤其他们若是年轻，恩典可能会在他们不知不觉之间，由神浇灌和注入他们里面。但我可以确信地说，无论恩典动工的方式如何，与神为友的状态和与神为敌的自然状态，两者之间存在着巨大且明显的差异。只要你们的心思仍是属肉体的，在爱世界上热心，在爱神的事上冷淡，正如使徒所说，“爱宴乐、不爱神”，你们就不要自欺；你们是与祂为敌，因在神面前不存在中立。

罗伯特·莱顿
《属灵真理》，150

全然的基督徒乃是按照福音的条款就近基督、接受基督。真正的联合造就真正的基督徒。许多人就近基督，却是照着他们自己的条款；他们接受祂，承认祂，不是按着神将祂提供给人的样子。神在福音里把基督传给人的条款，就是我们应当用一颗破碎的心，接受一位破碎的基督，但又要用一颗整全的心，接受一位整全的基督——用一颗破碎的心，接受一位破碎的基督，以此见证我们的谦卑；用一颗整全的心，接受一位整全的基督，以此见证我们的真诚。一位破碎的基督表明祂为罪受苦；一颗破碎的心表明我们知罪。一位整全的基督包括祂所有的职分；一颗整全的心则包括我们所有的官能。神让一个灵魂归正时，祂是在云中进入这灵魂。我知道在这世界上，我最忌讳的，莫过于就是在我的侍奉中，传讲任何关于归正或重生的事，是我自己还没有经历过的。我不愿用我自己的任何经历约束别人，除非这经历得到普遍原则的证实，因为一个人可能有一种经历，是别人没有的。但我认为我可以这样说，神通常在云中得着人的灵魂。这就是说，在他们身上有一种黑暗；他们无法判断自己的状况。有时他们心怀盼望，有时他们心怀恐惧；有时他们认为事情平顺，有时他们又再次沮丧。这就

是神进入所有人灵魂的普遍方式。在神没有进入的灵魂中，这些事情可能部分存在，但我很少听说有人来到神面前，不是神首先在云中得着他们的。

约翰·欧文
《约翰·欧文金书》，142 - 43

灵魂的归正是一项相当浩大的过程，可能比创造世界还要浩大，因为神在创造世界时没有抵挡。光没有说：“我不愿受造；”地没有说：“我不愿成形。”但在新创造中，罪人竭尽全力努力抵挡恩典的生发，推开救恩的解药，研究如何挫败神的灵，使祂的工作流产。神来的时候，发现屋子里不仅没有恩典，还充满了私欲，有壮士武装把守；人的灵魂不是一张光洁的白纸，而是有魔鬼一直在人的灵魂里乱写乱画，世界也一直在其中涂鸦。天使可以敲打罪人的心门，但只有神才能将这门打开。身体听从灵魂的指挥，胜过灵魂听从神的指挥。“离了我，你们就不能作什么。”（约 15）主开了吕底亚的心。人的心是神的锁，而不是人的智慧；但主的灵是那钥匙，必须用它才能解锁。

弗朗西斯·拉沃斯
《雅各的天梯》，9 - 10

真正的归正和悔改在于全人真正和彻底的改变，不只是一些行为的改变，而首先和主要的是内心整个框架和性情改变，对神的态度得到端正，弃恶从善，弃暗投明。人按其本性是思念地上的事，以自己为最大的目的，因此他要么是只以地上的事为念，要么即使好像以天上的事为念，也是以一种地上的方式，为了地上的目的，就像耶户那样。如果这人是真正的悔改，真正的归正，他就成了以天上的事为念的人；他以神和神的荣耀为他活着的主要和最高的目的，以至于当他有理由思想地上的事时，他的意志和渴望是以属天的方式，为了属天的目的。

亨利·斯佳德
《基督徒生活之道》，286

什么是归正？归正就是改变一个人的财宝，改变一个人的首要好处。除非你改变了你的首要好处，否则你抱怨你心绪混乱，就都是徒劳；因此，每一个尚未重生之人都应当看到归正是绝对必不可少的。

威廉·斯特朗
《属天的财宝》，384 - 85

CONVICTION（知罪）

知罪是在光照之后……没有光，就不可能有知罪。圣灵是一位讲求实际的教师。

贾尔斯·费尔敏
《真基督徒》，45

圣灵对人说话，是为了让人知道自己与神的距离。祂说话，是为了让人知道说话的是神，而

听这话的不过是人而已。神说话，是为了让人敬佩、战兢、屈服。人却是一种自负的生物，不能领会神。

尼古拉·洛基尔
《给英格兰的膏药》，54

正确而深沉的知罪会带来实在的安慰。

亚当·马丁戴尔 (ADAM MARTINDALE)
《生平》，43

你会说：“假若我落在知罪之下。我怎能知道我的知罪只是来自自然的良心，还是来自神的灵呢？”……天然的知罪和属灵的知罪，普通的知罪和以致得救的知罪，二者都有着天壤之别。是的，它们有着如此大的区别，以至于，一个人虽然有极大的前一样知罪，但若没有后一样知罪，他就不过是个几乎基督徒，因此我们有极大的理由更多地探究这属灵的知罪。因为属灵的知罪是正确归正的一个核心部分；归正始于这一点。真正的归正始于知罪，而真正的知罪终于归正。

马太·米德
《几乎基督徒遭揭露》，158 - 64

COURTSHIP (求婚)

要在结婚前了解妻子所有品质的人，必须观察她如何吃喝、行事为人、工作、玩耍、说话、欢笑和责备，否则他得到的她，必不及他的期望，或多于他的期待。

亨利·史密斯
《预备婚姻》，收录于《文集》，1:18

COVENANT OF WORKS (行为之约)

律法主义者：但是，先生，你知道“约”这个词意味着双方之间的一种相互承诺、约定和义务。虽然经文暗示说，人若顺服，神就应许赐他生命，但我们没有看到经上说人承诺要顺服。

基督教牧师：请注意，神并不总是让人用口头表达来立约，而是在受造物的内心和性情留下真实的印记来与之立约，这就是神起初与人立约的方式。因为神赋予人的灵魂悟性，使他能分辨善恶是非；不仅如此，还让他的意志有无比的正直（传 7:29），使他行动的官能得到有序的安排，可以顺服。事实是，神确实在人的灵魂里刻下了智慧，以及对祂旨意和作为的认识，在整个灵魂中刻下正直，灵魂所有能力都如此安排合适，以至于人思想所想，内心所愿，身体所行，除了神所喜悦之事，就别无其他。因此，人由神赋予了这些品质，就能完全服侍

神。

爱德华·费雪
《现代神学精髓》，10

律法主义者：但我不能不惊讶，神与人立约时，除了那不得吃禁果的诫命，就没有提到别的诫命。

基督教牧师：不要对此惊讶，因为通过一种罪，就足以表明罪的全部种类和性质，就像那一律法被更清楚展现时所表明的那样（申 28:26；加 3:10）。确实，在这一条诫命中，对神的全部敬拜就在于顺服神、尊荣神、爱神、信靠神和敬畏神，连同外在的禁戒罪和对神声音的敬畏尊重。是的，这诫命包括了爱神和他邻舍的全部本分，因此，正如一位博学的作家所写的那样，亚当在园子里听到的律法，与以色列人在西奈山上听到的是一样多，只是用词较少，没有雷声而已。

爱德华·费雪
《现代神学精髓》，11

神与亚当，并在他里面与全人类所立的行为之约，在某些方面是一个恩典之约，因神没有义务应许，在人完全顺服时给人永远的福，而是本可以凭着祂的主权和统治，要求人顺服。但由于人的背道，人因此没有能力靠自己的行为得到幸福，神就乐意接纳耶稣基督代表相信和悔改的基督徒献上的完全顺服，这无限恩典的举动在福音中启示出来，至为恰当称为祂恩惠的道。

乔治·斯文诺克
《牧师的道别》，收录于《文集》，4:61

COVENANT OF WORKS: COMPARED TO COVENANT OF GRACE（行为之约：与恩典之约相比较）

传讲律法，让人到基督那里去；努力让灵里昏睡的人知道、感受到他们的疾病，好使他们看到自己的需要，并接受这位配得称颂的医生——这难道不是合理的吗？我认为，所有人都自然站立在行为之约以下，让他们知道自己处于这种状态，这对于他们能感到自己需要一个恩典之约，认识这恩典之约的价值而言，就是非常有必要的；然而我并不知道这感知是如何发生。近些年来，这种讲道遭人搁置。我看人的时候，就能明白他们不喜欢这种讲道的原因；但我想到侍奉时，却不明白牧师们为何要如此满足人的败坏。因此，若正确地传讲律法，我从来没有听说过这会冒犯任何敬虔和有见识的基督徒。

贾尔斯·费尔敏
《真基督徒》，51

存在一个自然之约，或法律之约（即行为之约），由神与无罪的亚当立定，这约的条件，就

是要因这约得福之人，需要完全顺服这约。但这不是神现在所要求的条件，那站在这门前摸索，希望由此门进入生命的人，不仅会发现这门被钉住封死，没有进去的门路，而且还会失去从那扇敞开的真正之门可得的任何益处，那真正的门是敞开，所有通过那门的人都可到达目的地。“你们这要靠律法称义的，是从恩典中坠落了。”（加 5:4）因此，你们必须询问另一个约是什么。这是恩典之约，而从前那个约是自然之约，恩典之约是神人之间和好的约，而从前那个约是保守那些从未失足朋友的约。现在，这约的必要条件是悔改和相信（见约 3:36；徒 2:38；5:31；20:21；加 5:5）。因此，要竭力认定这些应许的真理，并把这作为一个不可违背的原则，即凡为自己的罪真诚悔改，以无伪的信心接受基督作自己的主和救主的人，这人就有一位决不能说谎之神的话语和起誓，他的罪必得赦免，他的灵魂必得拯救。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，547 - 48

你可能会说：“现在谁在行为之约以下？”有一种庸俗的偏见盛行，以为第一个约因人的堕落而被撤销废止，神现在按照新的条件待我们，仿佛恩典之约完全排除了以前的约定，这约定，他们认为只与亚当有关。但这是一个严重错误，因这约定不仅是与亚当，而且还是与他所有的后裔立定的。每一个属血气之人，只要还纯粹是亚当的子孙，就都有义务遵守这约的内容。律法的形式普遍是这样：“凡以行律法为本的，都是被咒诅的”（加 3:10），除了倚靠白白恩典而有份于基督，这律法的原则不再有其他例外。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，99

有两个非常重要的问题，我们每个人都应经常扪心自问：我是谁？我在哪里？“我是谁？”——我到底是不是神的儿女？我信仰真诚，还是只是一个在认信之下的假冒为善之人？“我在哪里？”——我仍在自然状态下，还是在恩典状态下？我是在那旧的根，老亚当里，还是在基督耶稣的根里？我是在那只作成忿怒和死的行为之约当中，还是在那成就生命和平安的恩典之约当中？

马太·米德
《几乎基督徒遭揭露》，186

明确知道行为之约和恩典之约——摩西和基督之间的区别，这将证明对人大有帮助。摩西毫无怜悯，折断所有压伤的芦苇，吹灭所有将残的灯火。因为律法要求（1）个人的、（2）不断的、（3）完全的顺服，（4）并发自一颗完全的心的顺服；并且这是在一个至为可怕的诅咒之下，并不加给人力量——律法是一位严厉的工头，像法老一样，要求上交全数的工作，却不给人提供稻草。基督带着一个接一个的祝福而来，临到那些被摩西咒诅的人，为摩西造成的创伤带来医治的膏药。

理查德·薛伯斯
《压伤的芦苇》，67 - 68

COVETOUSNESS（贪婪）

在愁苦中富有，在富有中愁苦。其他已经失去天堂的罪人还能在地上得到一些快乐。但贪婪的人让自己得不到现今的世界，神也让他得不到那将来的世界，所以他两个世界都无法享受。这难道不是一种诅咒吗？

托马斯·亚当斯
《彼得后书注释》，498

贪婪之人是不得收成的人，因他把力气都用在耙子上，却不使用草叉。魔鬼是神的奴仆，世界是魔鬼的奴仆，贪婪的人是世界的奴仆；他是魔鬼奴仆的奴仆，所以魔鬼的奴仆就得了一个好职位。当他的身体必然埋在朽坏的土里时，他愚蠢地把自己的灵魂埋在钱箱里。福音的渔夫要用福音的网捕获他时，他却一头扎进贪婪的泥潭里，不愿被福音得着。

托马斯·亚当斯
《灵魂的疾病》，收录于《讲道集》，217

因人不相信神的护理，所以他们如此贪婪地搜刮和囤积。他们不相信行善会得任何赏赐，所以什么都不舍得放手。

以撒·巴罗
收录于伯特伦，《讲道百科全书》，68

醉酒和贪婪非常相似，因人喝得越多就越渴，拥有得越多就越贪婪。至于它们的影响，除了其他方面，它们都有能力把人变成野兽，而在所有野兽当中，又能把人变成猪。前者显而易见；后者虽比较隐晦，却不必存疑。贪婪之人在两件事上明显与猪相似：他总是用鼻子掘地，甚至不抬头看天；他至死都不做善事。在渴求方面，支配我的原则是我本性或境况的需要；在拥有方面，我把对我有好处的事情算作我的好处。

约瑟夫·霍尔
《默想与誓言》，26 - 27

当我们自己和其他所有恶习都老了，那时只有贪婪依旧年轻，风华正茂。这恶习喜欢住在一座老旧衰败的茅屋里……年轻人会以生活状况不确定，对未来需求存疑为借口，但老人却是看到他大限已定。既然这种性情是这个世代的必然产物，那我要把它转到正确的方向上，在我自己身上培养一种正确的性情。我越年老，就越贪婪，但不是贪图我即将离开的这世界的财富，而是贪图我即将进入的那世界的财富。这是好的觊觎，追求我可以得着的事，就是死后不会离开我的事。

约瑟夫·霍尔
《默想与誓言》，176 - 77

蒙恩的人，虽然他们仍然觊觎要更多得着神，但绝不会贪求神之外的更多事。

马太·亨利
《奇珍录》，91

如果贪婪在心中作王，通常所有怜悯都会从心中被驱逐出去。

马太·亨利
《奇珍录》，138

贪婪可以被定义为是一种有罪的渴望，过度获取或保有金钱或财富。

约翰·普雷斯顿（JOHN PRESTON）
《贪婪的解药》，收录于《四篇敬虔和博学的专著》，30

有人说，这种情感（即贪婪）在以下四方面过度。第一，我们寻求的程度超过我们理应寻求的程度。第二，我们用不该用的途径寻求。第三，我们为错误的目的寻求。第四，我们用错误的方式寻求。

约翰·普雷斯顿
《贪婪的解药》，收录于《四篇敬虔和博学的专著》，31

贪婪是一种不知足，或者说，是一种想要得到更多的渴望，源于人对自己境况的不知足。这是一种对丰裕的渴望，源于人对自身状况的不满，尽管人可以通过合法途径，对这种状况加以改善。

席德拉·辛普森（SYDRACH SIMPSON）
《论贪婪》，收录于《两册书卷》，218 - 19

一个人可以说是在两方面渴求极多或丰富。一是他渴望得着他没有的事情，在这方面，穷人可能犯这罪，富人也可能犯这罪。另一方面，一个人满足于他得着的，却不愿按神的要求摆上。他想拥有他所得着的，并不愿与之分离，或是按神的要求使用。请注意：虽然一个人认为自己已经拥有得足够多，并且也不想再拥有更多，但如果神命令，他却不愿与他所有的分离，他就是贪婪。

席德拉·辛普森
《论贪婪》，收录于《两册书卷》，220

因我们讲道时，并不知道是否还有机会再讲，所以我关心的，就是选择对你们必要听的合适和得当的经文。因此，我自己想有什么教义最适合你们，我就找了一段反对贪婪的经文，我可以称贪婪为伦敦人的罪。虽然神给了你们比别人更多的东西，这本应把贪婪变为感恩，但正如常春藤与橡树一道生长，贪婪也与财富一道生长。

亨利·史密斯
《知足的益处》，收录于《讲道集》，193

“若财宝加增，不要放在心上。”（诗 62:10）你们若缺少财宝，也不要放在心上。要留意这一点，因为人越是接近享有财宝，他的心就越到财宝那里，把财宝放在心上。因此，贪婪的人越富有，就越是可悲地追逐财富。原因是这样的：一个人的爱若越是接近所爱之事，就会越迅速追逐这事，且会追逐得更热烈。

威廉·斯特朗
《属天的财宝》，348

你若能用这地上的事装满人心，就能用智慧装满袋子，用美德装满箱子，用三角形装满圆圈了。

约翰·特拉普
《新旧约圣经注释》，39

贪婪是一种微妙的罪，许多人都不能清楚分辨出自己身上的这罪，就像有人得了坏血病却浑然不知一样。这罪可以给自己穿上美德的外衣。它被称为“藏着贪心”（帖前 2:5），“贪婪这斗篷”。贪婪是一种披着斗篷的罪；它以勤俭节约和善于料理家务的名义掩饰自己。它为自己寻找许多理由和借口——比任何其他的罪都要多，比如要预备家人的生计。罪越微妙，就越不容易察觉。

汤姆·华森
《系统神学》，334

要抛弃贪婪。贪婪不仅是不义地获取世上的好处，还是无度地爱这好处。贪婪极力拦阻所传讲的圣道。落在荆棘中的种子被挤住。贪婪的人听道时想的是世界，他的心在他的店铺里。“他们坐在你面前仿佛是我的民；他们听你的话……心却追随财利。”（结 33:31）

汤姆·华森
《汤姆·华森拾珍集》，95

COWARDICE（胆怯）

亚哈对以利亚说：“使以色列遭灾的就是你吗？”以利亚说，不是，“使以色列遭灾的不是我，乃是你和你父家。”然后以利亚来，把巴力的祭司召集起来，从天上降下火来烧尽了祭物，把巴力的祭司都杀了，又从天降雨浇灌大地。在列王纪上 18 章，以利亚有何等卓越的灵！然而在 19 章，耶洗别只不过是威胁了以利亚，虽然以利亚在上一章中具有如此勇敢的心，却在邪恶耶洗别的威胁下拔腿狂奔。许多人也是这样；有时他们的勇气叫对手惧怕，有时他们的胆怯令朋友羞愧。许多人已经是这样；他们一天叫对手恐惧，另一天又让朋友蒙羞。

耶利米·巴罗夫
《圣徒在急难之时的本分》，《稀世珍宝》，92

我认为表现出胆怯，在基督身旁寻求避难所，这是一种男子汉的表现。这样，我不仅得救脱离仇敌，并且还能得胜。

撒母耳·卢瑟福
《狱中的话》，41

现在，请告诉我你遇到的危险。那为了神的真理和基督的利益，愿意冒险失去地位、朋友、财产的人在哪里？像这样甘愿遭遇任何危险的人在哪里？事实就是，爱使胆怯变成勇敢。

威廉·斯特朗
《属天的财宝》，360

警惕胆怯。害怕为善的人，必然是恶。

汤姆·华森
《敬虔人》，189

CREATION（创造）

整个创造是一首诗，每个物种都是这首诗的一节，每个个体受造物都是这一节中的一句。就像诗向读者展示了诗人的智慧和想象力，创造也向我们展示了神智慧的一道风景。祂以智慧立地（箴 3:19），用聪明铺张穹苍（耶 10:12）。没有任何一样事情是如此卑微，如此渺小，以至于没有闪烁着神技艺的光辉。

司提反·查诺克
《选集》，84

诸天……不倦和不断地围绕地球转动，自从有了天和地，每日天都围绕地运行，没有终止，没有中断。对任何认真思想此事的人来说，这必然是一项何等伟大的作为；是何等令人信服的论据，证明有一个至高、至有智慧和能力的生命创造了这些事，并向它们颁布了这样的定律，使它们不能不持守它们的本位，留在为它们存有创始的那一位为它们所安排的地方，并按祂为它们指定的路径持续运行！

约翰·柯南特
《关于约翰福音 17:3 的第四篇讲道》，收录于《讲道集》，140 - 41

主创造了地上最小的虫子，也创造了天上最荣耀的天使；主为创造虫子和创造天使所说的话是一样多，因为用一句话，万有都做成了。主施行护理，上下走动，俯瞰祂所有的造物，这并不叫祂蒙羞；任何受造物的卑贱都不能玷污神，就像粪堆的热气不能玷污日头发出的光束一样。神在最大的造物身上显为大，也在最小的造物身上显为大。我们担心，那些现在因着同样理由质疑神的护理的人，不久就会否认神的创造。但是，主不可能离开祂的受造物，就

像祂不可能不是它们的创造主一样——不，就像祂不可能不存在一样（诗 147:9）。根据古老的观察，神通过祂的荣耀存在于天，通过祂的灵存在于教会，通过祂的公义存在于地狱，通过祂的护理存在于这世上，尽管这并不全面，因神按其本质是无处不在。

弗朗西斯·拉沃斯
《雅各的天梯》，8

神是众光之父；因此必然看见。这是祂自己的论证：“造耳朵的，难道自己不听见吗？造眼睛的，难道自己不看见吗？”（诗 94:9）制作手表的人，知道其中所有的插销和齿轮，尽管这些齿轮彼此逆向转动，但他知道手表真实和完美的转动，以及让这些齿轮运转的弹簧。

“造眼睛的，难道自己不看见吗？”可以把人比作是一块属灵的手表。情感是齿轮；内心是弹簧。这块手表的转动虚假，内心诡诈。但制造这块手表的神知道它的真实转动（不管它是如何虚假），也知道让齿轮运转的弹簧。神比我们更了解我们自己。祂就像以西结书中的轮子，充满了眼睛；如奥古斯丁所说，祂全然都是眼睛。

汤姆·华森
《神对人心的解剖》，收录于《讲论》，1:152 - 53

DEATH（死）

我们走过这世界，就像人在雪地行走；一路看似平顺，但没有一步我们能走得踏实。所有人都像舞台上的演员；某人扮演一个角色，某人扮演另一个角色。而死亡在我们中间忙碌穿行。这里有一个演员倒下。我们悲伤地将他埋葬，又回到我们的舞台。然后，又有一个人倒下——是的，一个接一个全部倒下，直到舞台上只剩下死亡。死是那湿气，熄灭了虚空所有的暗淡的光芒。但人更相信全世界的人都会死，却不愿相信自己也要死。

托马斯·亚当斯
《彼得后书注释》，342

死亡抹杀了国王和乞丐之间的差别，把马和兵这两样棋子扔进同一个袋子里。

托马斯·亚当斯
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，147

我发现教区中那些最顽固、最轻蔑神的可怜人，当他们面临死亡时，都降卑自己，承认自己的过错，显出懊悔的样子，并且承诺若能康复，就作改过自新的人，但真正悔改的，十个里面没有一个。当死亡实实在在临到时，他们中最糟糕的人看起来是何等下定决心要抛弃罪，大喊自己是愚昧，世界是虚空！我承认，在这样的时候，人被吓倒，作出徒劳无益的打算，这很常见，但下定决心归信的人却不常见。然而也有一些例外。

理查德·巴克斯特
《新牧人》，47 - 48

这今生是什么？不过是一片云雾、一丝影儿、一场争战、一个泡沫、一句话、一株草、一朵花罢了。你必有一死，这是至为确定的，但何时死，无人知道。你在今生停留的时间越久，你犯的罪就越多，你就越会感到痛苦。想到死，我们的心思常被黑暗压制，因我们只记得身体要经历的黑夜，却忘记了心灵要经历的复活之光。因此，要记住今生之后要有的美事，不要动摇你确定的信心，这样你就会更渴望死亡的来到。

约翰·布拉德福德（JOHN BRADFORD）
《默想死亡》，收录于《约翰·布拉德福德》，145

我写下这段文字时，内心不安，握笔的手发颤，上天已把我的喜乐变成了忧愁。我把盼望寄托在渐渐消逝的事物上，是何等经常遭遇失望？之前的经历可能使我变得有智慧，要按代价评估事物。难道在这地上，人能找到稳固的喜乐，或不夹杂痛苦的完美幸福吗？我认识她（即布莱德斯特里特的孙女），她不过是一朵凋谢的花朵，今天还在这地上，也许一个钟头之后就不见了；就像一个泡沫，或一块脆弱的玻璃，或一个影儿转动。我更愚昧的，就是把那借来的，如此无常的，当作是我自己的。再会，我亲爱的孩子，你必不能返回到我这里来，但过不了多久，我必往你那里去；与此同时，我悸动的心因这一点就变得欢喜，就是你与你的救主同在，有无尽的幸福。

安妮·布莱德斯特里特
《纪念我亲爱的孙女》，收录于《文集》，405 - 6

要严肃思想死亡，这对你的帮助，可能是朋友、建议、榜样、祷告、讲道、眼泪至今都无法做到的。要记住这一点：竭力不死，只是徒然，把死这一日隔在远处，活着却不畏惧死亡，是正在活着却已经死去。死亡抓住老年人，等候着最年轻的人。死亡常常站在年轻人的后背，正如它紧贴在老年人脸前一样。

托马斯·布鲁克斯
《金苹果》，147

死亡不是……人死了，而是他的罪死了。参孙死的时候，非利士人也和他一道死了；所以，一个信徒死的时候，不管是因着瘟疫还是其他疾病，他的罪也和他一道死了。正如死是通过罪而来，同样，罪也是通过死而去。

托马斯·布鲁克斯
《属天的强心药》，78

死是我们的生日；我们称死为最后那日，我们这样说就大错特错了。因死确实是一个永远之日的开始，因此这有什么可抱怨的呢？死是我们罪恶的葬礼，是我们美德的复活。死是罪的女儿，人死的时候，“女儿要消灭母亲”这句话就应验了。我们必不再染上罪，也不再受罪性困扰。

尼古拉斯·拜菲尔德（NICHOLAS BYFIELD）
《治愈对死亡的惧怕》，37

我们对死的看法显然错了。因最后的喘息并不是死。活着就是死。因我们活了多少，就是死了多少；活着的每一步都是死的一步。活了半辈子的人，他的一半就已经死了。死首先夺去我们的幼年，然后是我们的青年，如此向前。你活着经历的一切，都已经死了。

尼古拉斯·拜菲尔德
《治愈对死亡的惧怕》，127

那时，死，我的仇敌，就必释放我，使我脱离魔鬼的试探、世界的诱惑、人的怒气、全能者的箭，以及我自己肉体的私欲——这一切终日刺痛我的灵魂，击打我的身体。我的心啊！要勇敢迎接这最后的交锋。

扎哈里·克罗夫顿（ZACHARY CROFTON）
《对付怕死的防卫》，25 - 26

如果肯定有这样一个永恒光景，人死后灵魂立刻进入当中，那么死给每个男女带来的变化就是何等之大！哦，死是一件多么严肃的事啊！它是你们离开时间这条短暂的河流，进入永恒这无边无底海洋的通道。你们现在与可感知的事物打交道，与像你们自己一样的男男女女打交道，那时你们就要进入一个灵的世界。你们现在看到日夜不断交替，一样接着另外一样成为过去，那时，这一切就要固定在一永恒现在里。哦，死是一件何等严肃的事！

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，318

哦！信徒不要惧怕坟墓。一只脚已经踏进天堂的人，无需害怕另一只脚踏入坟墓。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，376

与基督同在，一座坟墓就是一处舒适之地。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，378

有一种正当的蔑视死。我们欣然承认，信徒在两种情况下可以蔑视死。首先，死摆在他们面前，作为一种试探，目的是恐吓他们离开基督，不尽本分，那么他们就应当像启示录 12:11 所说的那样轻看死：“他们虽至于死，也不爱惜性命。”第二，死在肉身方面带来的邪恶，与在荣耀中以神为乐相争时，信徒就应蔑视死，正如经上如此论到基督（来 12:2），尽管祂是受辱而死。但从其他所有方面考虑，蔑视死是愚昧和疏忽大意的最高表现。

约翰·弗拉维尔
《海员要理问答》，收录于《灵魂的航程》，206 - 7

主啊，求你在把我的小泥屋拆毁之前，首先将它摇动。愿它倒塌之前先摇晃一阵子。让我蒙

你召见时不要太过惊讶。救我脱离突然的死亡——不是脱离突然的死亡本身，因为只要我的旅途是安全的，我就不在乎它有多短暂。一个疲惫的旅行者永远不会如此抱怨，说自己太早就抵达了旅途的终点。但对我来说，求你不要让死突然临到，而是让我时刻准备好迎接死亡。这样，一个在饭桌上常常预备好食物的人，就不会因客人的突然造访而感到措手不及了。

托马斯·富勒
《美好的思想》，24 - 25

以利亚用脚跑步，亚哈坐车，这事过去不久；但现在以利亚有了一辆车——火车火马——这车明亮、充满荣耀、发光，有一群蒙福的天使带他升入圣洁的高天。任凭亚哈现在坐车好了；以利亚最后也必坐车。神的百姓有一天也必像其他人一样，拥有他们的战车。

亚历山大·格罗斯（ALEXANDER GROSSE）
《得救脱离死》，28

正如有人说过，身体死亡之日，就是灵魂永生的生日。

亚历山大·格罗斯
《得救脱离死》，36

你还年轻，切莫就因此说你还会死。哎呀！量一量教会墓地里的棺材，就会发现有一些棺材适合你的身材。年轻人和老年人都在死的镰刀收割范围之内。老年人确实会走向死亡，他们的年龄呼唤死亡。但年轻人也无法阻止死亡向自己走来。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，767 - 68

想想看，所有血气之人只有一条共同的道路……所有人都要同受一种灾祸，这就让这条路没有如此可怕了。有何等多的人先于我们去了——是的，有多少人，千千万万的人在一块土地上消失！多少冠冕和权杖都堆积在死亡门前，它们的主人把它们当作战利品，留给了后来的征服者！我们是否到访过如此多的坟墓，是否经常在朋友身上看到自己的死，我们要走的路来到时，我们是否退缩呢？想象一下，只有你被免除了人类的共同定律，或被判刑，要活到玛土撒拉的年龄；如此你就可以大大相信，你现在若死去并非那么可怕，因为那时你连活着都要厌烦。

约瑟夫·霍尔
《精选灵修作品》，247 - 48

她再次为与她有关的全教会祷告，祈求神带领他们都能得胜进入荣耀。她说：“哦，朋友们，好好省察里面，搜索每个角落。”她发现有人为她哭泣，就说：“哦，不要为我哭泣，因我大大欢喜，基督在我里面也欢喜；要为自己哭泣。哦，先生们，快开始寻求神吧。有神得早，也有人的早。神的早是现在；人的早是死亡、年老或困苦的时候。哦，现在就寻求神，请听我这话：开始的时候与神同在，祂就要在结束的时候与你同在。”

詹姆斯·简威

《对 B 夫人一些临死经历的叙述》，收录于《圣徒的鼓励》，146 - 47

当信和爱与你永不分离，
你公义的灵就能以与神共栖，
而这尘世的负担，你也可以轻松将它放去，
藉着死，放下这将我们与永生分隔的生命。

你的善行、周济和一切良善，
都没有被撇弃或埋没在脚下的坟里；
信伸出她的金杖指路，
一切都会随你进到永远的福乐中去。

爱带领它们前进；信最了解它们，
你的婢女们，为它们披上紫色的光束，
插上蔚蓝的翅膀，使它们如此妆扮高飞，

用荣耀的歌诉说你的实情；
讲给那审判的主听，祂因此让你安息，
畅饮那纯净的生命河水。

约翰·弥尔顿（JOHN MILTON）

《十四行诗，第 14 首》，收录于《诗歌全集》，543

让你的心和舌头专心向主祷告：首先，求主让你在艰难中有忍耐；其次，在遭遇患难时得安慰；第三，靠着祂的怜悯得力量；第四，按祂所喜悦的得解救。是的，当你处于痛苦深渊当中，甚至几乎要死的时候，要竭力祷告；在死亡的门前有神深邃的怜悯，随时预备垂听你的祷告，帮助你。痛苦必须呼求怜悯。

威廉·帕金斯（WILLIAM PERKINS）

收录于理查德·罗杰斯编著，《属灵花朵的花园》，24 - 25

老人不会活得太久，年轻人可能死得很快。

约翰·雷诺兹（JOHN RAINOLDS）

收录于霍恩，《清教徒备忘录》，241

你的孩子并未被打发离开你，不过是被打发走在你的前面，就像一颗星星，虽然离开了我们的视线，却没有消亡，而是在另一个天际闪耀；你现在见不到她，她却在另一个家乡闪耀。她的沙漏若短短一小时就流空，她在时间中的缺乏，却在永恒里得了补足；你当欢喜快乐，因你现在有某件家具在天上。不要在尘世的树上筑巢，因为整片树林已经被神卖给死亡；每一棵你打算栖息其上的树，在不久的将来都要被砍掉，这样我们才能更好地飞升，登上那磐石，并在其上建造，安住在那磐石的岩穴里。

撒母耳·卢瑟福
《香草园》，198

面对（死）这种逮捕，没有保释。

乔治·斯文诺克
收录于托马斯，《清教徒的黄金宝藏》，69

就我个人而言，经过深思熟虑，我认为一个良善之人若长期遭遇磨损，最终像一块石头被打磨耗尽，这并不太可取。愿我的房屋和灵魂都井然有序，然后能尽早脱离这卑贱的身体，快快离开这可悲的世界，若是能在眨眼之间离开，那就最好了。除此之外，我还期望有另一种情形发生，那就是，我愿意我能在传讲永远的福音，或在主持主餐的现场死去。愿我的微光是在圣所中被吹灭，愿我一瞬间从服侍地上争战的教会，升入天上得胜的教会。但我们绝不可随自己的意思选择，并且可以肯定的是，神会用最好的方式，为属祂的人安排好一切。

拿但业·泰勒
《葬礼讲道，路加福音 12:40》，8

死是信徒的摆渡人，将他渡到安息之地；死打开了进入天堂的门户……基督徒死的日子，是他天上生活的生日；是他上升进入荣耀的日子；是他与耶稣基督结婚的日子。他的婚礼始于他的葬礼。就这样，所罗门说：“人死的日子胜过人生的日子。”

汤姆·华森
《基督徒的特权宪章》，收录于《讲论》，1:30

死亡是凯旋的战车，载着神的每一位儿女安抵父家。

汤姆·华森
《主祷文》，25

我们敬拜你，享永远尊名的神！
谦卑向你承认，
我们这必死的形体何等软弱，
我们是何等垂死的虫！

我们年岁加增，
我们枯萎的生命越来越短；
我们的每一次脉搏跳动，
都留下更少的日子。

无限的喜乐或无尽的祸患，
伴随着每一次呼吸；
不管我们如何不以为然。
我们就在死亡的边缘！

主啊，求你唤醒我们昏沉的意识。
走这条危险的道路，
我们的灵魂若从此匆匆而去，
愿他们升到神那里！

以撒·华滋
《虔诚默想》，159

DEATH: THE DESIRE OF THE GODLY（死，义人的心愿）

如果信徒死后马上与神同在，那么他们的责任就是盼望那死，对天堂多多投以盼望的目光。保罗就是这样，“我情愿离世与基督同在，因为这是好得无比的。”这种交换的好处无法言说：你们要用铜换金，水换酒；影儿换实体，完全的虚空换实在的荣耀。哦！如果这地上的尘土只要从你们眼中被吹去，让你们可以看到神的荣耀，你们就会何等不愿再活下去，就会何等愿意去死！

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，322

持守你里面情愿离世的心。我指的是一种根基正确、意愿真实的心；而不是因受苦不能忍耐，或因境况而心生不满，就产生奴性惧怕或迫不得已的心；而是出于真诚渴慕耶稣基督，要在祂救赎所结的完全果子中以祂为乐的心。保罗的性情就是如此（腓 1:21）。的确，人按天性都厌恶死亡，因死使他形质消解，是一件惩罚的恶事，重生的恩典并不会完全取消这厌恶，而只是把它保持在适当范围内，并在人的灵魂中唤起一种超自然的渴慕，渴望享受与基督同在天上的福气，并愿意达此目的而情愿离世。让你的心经受操练达此心境，并将你的心高举。

以利加拿·威尔斯（ELKANAH WALES）
《以巴路山被削平》，254 - 55

使徒不是说他情愿“死”，而是说他情愿“离世”。恶人惧怕的，是义人盼望的。保罗盼望说：“我情愿离世。”一个罪人却高呼：“我厌恶离世。”大卫称死是从这世界走出去（诗 39:13）。恶人不是情愿走出去，而是被迫拉出去。若让恶人选择，他绝不会选择去到神所在的地方，而是会选择蛇遭受的诅咒，吃土（创 3:14），却不愿归于尘土。一个蒙了恩典活过来的灵魂，会把世界看作是有火蛇的旷野，他渴望离开这旷野。西面把基督抱在怀里，喊道：“主啊，如今可以照你的话，释放仆人安然去世。”（路 2:29）已经把基督接进自己信心怀里的人要唱这西面的歌：“主啊，释放仆人安然去世。”鸟儿总是渴望飞出鸟笼，即便这笼子是用金子做成的。

汤姆·华森
《汤姆·华森拾珍集》，116 - 17

DEATH: DYING IN THE LORD (死，在主里死)

死对罪人来说确实是一种诅咒，但对圣徒而言却是自然的过程；对所有死在罪中的人来说，死是神忿怒和律法的可怕刽子手，但对所有在主里死去的人来说，却是神圣恩宠的信使；对所有行为正直的人来说，死是和平的先行官；对所有神的儿女来说，死是表情严肃的看门人，把他们引到他们父的住处。死对第一个亚当的子孙来说，确实是一个凄惨的厄运，但对第二个亚当的所有子孙来说，却是对一切罪、哀伤、痛苦和苦难的解除。

扎哈里·克罗夫顿
《对付怕死的防卫》，33 - 34

死要成为你极好的医生；它要治愈你一切疾病，终结你一切痛苦，释放你脱离一切苦难。因此，就如百姓欣然来到毕士大池边医治他们的病痛，就如我们欣然来到医生面前，同样让我们也欣然来到坟墓前。因为死对神的百姓来说算什么呢？对他们来说，去死又算得了什么呢？

亚历山大·格罗斯
《得救脱离死》，35

在主里死，就是在对基督的信心里死，主差基督降世，是为了拯救世人（约 3）；在主里死，就是遵行四件事。第一，病人若在病中想起他一生中违背第一和第二块法版上主诫命的事；第二，他若在反省时发现他的兄弟和邻舍在财物或名誉方面受到他的伤害，他就要真诚竭尽全力在两方面予以补偿。第三，这病人得罪第一块法版上诫命的事，都向主承认，并厌恶这些罪；第四，他求神因基督之死的缘故赦免这一切罪。

约翰·胡珀（JOHN HOOPER）
《早期作品》，563

良善的普雷斯顿博士（Dr. Preston）在临终时，说过一句充满基督徒信心和安慰的高尚话：“我所在的地方虽要改变，但我的同伴必不改变。”意思就是，他在这地上已经如此熟悉认识神，与神有极多交往，现在他将死去，然而他死后的同伴仍是他生前的同伴，没有改变。

马太·纽科门
《最好的朋友》，69

DEATH: DYING WELL (死，死得好)

让我们都持定行善，做事做得好，好叫我们可以死得好，在临终时得到安慰。我们渴望我们生命落幕时可以这样说：“主啊，我将我的灵魂交在你手里。”看，我们活着的时候，神对我们说：“人啊，我把我的灵交在你手里。”就如我们活着的时候使用神的灵，神也会在我们死的时候使用我们的灵。如果我们向祂的灵敞开我们的心门，祂就会向我们的灵敞开天堂

的大门。

托马斯·亚当斯
《灵魂的避难所》，收录于《文集》，3:37

我的心啊，要时刻等候死，切切渴望死，认真准备死，欢喜迎接死，因死是基督的工作，指引祂的佳偶，就是人的灵魂到祂那里去；你的这位朋友来，要让你得脱离罪的自由，要把你从监狱释放出来，免除你的债务，带领你来立刻享受你心所愿的一切。

无名氏
《生平》，62 - 63

年轻人啊，请记住这一点：常常认真思想死，这会防止你们犯下许多罪恶。这要武装你们抵挡许多试探，叫你们免于许多患难，保守你们不至溺爱这世界，让你们在短暂的时间多多做工。这要让你们在死来临的时候安然面对，使你们早早盼望一个不能震动的国，不能朽坏的财宝，永不衰残的荣耀。因此，不要——哦，不要把死的日子从你们身边推开！

托马斯·布鲁克斯
《金苹果》，148 - 49

正是忘记死，让人活着犯罪，死时恐惧（诗 90:12；哀 1:9）。我们应早早开始这默想死的操练。“你趁着年幼……当记念造你的主。”（传 12:1）

尼古拉斯·拜菲尔德
《治愈对死亡的惧怕》，186

除了其他事，我们还应当常常思想死亡，好让我们为离开这苦难的世界做好一切准备。因此，我们不仅要为后代的利益和安定，安排好我们外在的产业（这是属血气的智者所做的），我们还要特别预备好自己灵里的状态，好使我们可以不断留心，带着安慰来等待我们身体的改变和救主的再来；也要为我们的后代留下某种见证，证明神像一位父恩待我们，信实成就祂对我们以及信祂之人后裔的应许，好叫我们的后代可以因此被挑旺，起来侍奉他们父母的神。

以西结·克沃维尔
《善用时间》，64 - 65

与其多多思想什么是死，倒不如多多思想死是从谁而来，为何而来。我们会厚待来自大人物的普通信使，表达对他主人的尊重。只要他能给我们带来好消息，他是谁又有什么关系呢？神召你去得一个国，有什么消息比这更好呢？那些对死亡心存恐惧的人，因为他们仅仅将死视为地狱差来的使者，而他们的良心控告他们故意过着污秽的生活，用隐秘的定罪捆绑他们。但我们知道我们要往哪里去，我们知道我们所信的是谁；让我们欢欢喜喜穿过这些乌黑的大门，走向我们的荣耀……要知道，我们对死缺少思想，只会加增我们对死的恐惧。思想死，你们就必不惧怕死。你们岂不是看到，即使是熊和老虎，对与它们一起生活的人来说并不可怕吗？我们岂不是曾看见饲养它们的人与它们一道玩耍，而旁观者却不敢信任绑着它们的铁链吗！要熟悉死亡；虽然死一开始看起来对你很凶，你却要发现他是（是的，你必使他成为）

一位好伙伴。亲密不容恐惧存在。

约瑟夫·霍尔
《精选灵修作品》，248

腓力·亨利病逝前不久，有人问他感觉如何。他回答说：“我发现木屑飞舞；这棵树很快就会被砍倒。”他常说：“死是一件严肃的事，死本身就是一种工作。”

腓力·亨利
《生平与名言》，9

没有什么比活着服侍罪和情欲，更让人在临终的床榻上如此不安难过；没有什么比活着服侍神和基督，更让人在临终的床榻上如此舒适欣慰。

马太·米德
《几乎基督徒遭揭露》，232

在你走到必须死的那一步之前，让自己一点一点习惯死。在世界离开他之前就离开世界的人，会像欢迎信使一样向死伸出手来，然后平安离开。

威廉·帕金斯
收录于理查德·罗杰斯编著，《属灵花朵的花园》，23 - 24

与神同行，这要让死变得甜美。奥古斯都的愿望就是可以安详死去，不受极多痛苦。若有任何事情让我们死时枕头舒服，那就是：我们已经在我们的世代与神同行。与神同行会给我们带来任何伤害吗？我们是否听过，有谁在临终的榻上高喊，他们太过圣洁，太多祷告，或太多与神同行呢？没有！让他们心痛的，就是他们没有更紧密与神同行。他们想到自己过去对世界快乐的贪恋，就悲痛地使劲绞扭双手，撕扯头发。亲密与神同行，这要使我们的仇敌死亡与我们和平相处。

汤姆·华森
《敬虔人》，164

大大被神使用的人，比其他人有更多明显的理由，可以期盼自己死得安然。死让人清楚发现事物的真正价值；凡能使这发现变得安全轻松的，我们都应该高度重视。

但以理·威廉姆斯（DANIEL WILLIAMS）
《公共精神的美好之处》，51

DEATH: MADE EASIER（死，变得轻松）

那么，那颗被世界和下面的事牢牢钉住的心，怎么可能得着荣耀呢？要每天把你们的心从世

界、财产、房屋、土地、买卖、朋友、关系和各样下面的事解放出来，因为死临到的时候，你们恐怕就没有时间打发它们离开，却不招致任何损失了。你们必须快快离开它们，只因恐怕用不了多久，你们就要去到你们更好的朋友和益处那里。这些事情是牢笼你们灵魂的陷阱，是刺透你们灵魂的枪，已经给你们带来了许多伤害，至今仍要拦阻你们快快奔向荣耀，你们为何还不愿与它们道别呢？基督徒啊！如果你们情缘与基督同在，你们就会向自己的心发出警告，让你们离开这些地上的帐篷，让你们的心每天离开这世界。

巴多罗买·阿什伍德
《属天的工作》，462 - 63

神若祝福你拥有足够的财富，你就应当在健康时立下遗嘱。立遗嘱，既不会让你离你的财产更远，也不会让你更快走向死亡，却会在你最需要安宁的时候，把你从一种极大的麻烦中解脱出来，叫你心大得安舒。因为你已经安排好了家庭事务，就能更好安排你的灵魂，走那奔向神的旅程。你若有儿女，就当在你还活着的时候，按着你的能力，分给他们各人一份，让你对他们来说是一种舒适，而不是一种负担；这样分给他们，是叫你的儿女感谢你，而不是叫你感谢他们。但如果你在世时把一切都抓在自己手中，他们就可能会为你留给他们的份而感谢死，而非感谢你。

路易斯·贝利
《敬虔的操练》，268 - 69

一位杰出的牧师临终前说，他之所以有极大的平安和安静，并不是因为他比其他基督徒有更多恩典，也不是因为他有任何圣灵直接的见证，而是因为他已经如此多年查考和传讲恩典之约，与其他很多人相比，他对这约有更清楚的认识。毫无疑问，如果基督徒对恩典之约有更清楚和全面的认识，他们就会比现在活得更圣洁、更为神使用、更谦卑、更多果子、更得安慰、更内心甘甜，他们会比许多人——难道我不可以说，他们比大多数基督徒更愿意、更做好准备、更甘心乐意去死么。

托马斯·布鲁克斯
《上乘宝石的珍品橱》，96

当一个敬虔人临近死时，必从他的敬虔和诸般美德中获得最大的益处。

罗伯特·克利弗（ROBERT CLEAVER）和约翰·多德（JOHN DOD）
《通俗明了的解经》，79

为死做好准备，每一样患难都是死的信使或先行官，因此，当患难临到，我们就得了警告，知道死亡正在来临，所以有理由重新为迎接死亡做好准备。使徒保罗就是这样使用他的患难（林前 15 章），藉着这些患难，他学会了天天冒死。因为患难除了让我们想到我们是必死的，它们本身还是小小的死，这就让死对我们来说变得不是那么痛苦。

丹尼尔·戴克
《患难的学校》，收录于《两篇专著》，364

基督面对死时，心情如此沉重吗？让基督徒将死的时候，心因此更加轻省。死的苦涩都已被挤入基督的杯中。神要祂喝尽这杯，连渣滓都要喝尽，是为了让死对我们变得更加甘甜。哎呀！除了死所固有的恶，就是身体消化的痛苦之外，死就没有剩下什么，让人害怕忧愁的了。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，212

活得好的人必然死得好，因为即使他突然死去，他也不是毫无准备地死；如果还有时间，他活得好生命之良心，就让他死得更得安慰。但人活得不好却死得好，这种事很少见，因他从前作恶的良心，现在的痛苦，以及对更大痛苦的预料和恐惧，如此占据了他的心，叫他无法寻求神。现在，神不让人寻求祂，或让人寻不见祂，这是公义的，因神在人活着的时候寻找人，却遭到人的回绝。因此，义人通常有两大关注：活得好，死得好。若我只能选一样，我就要选活得好。

约瑟夫·霍尔
《默想与誓言》，30 - 31

天父啊，我为着疾病的许多好处感谢你，疾病可以削弱罪的权势；叫我的骄傲降卑，治愈我贪爱世界和放纵感官之乐的顽疾；叫我不偏行己路；倒空我的自欺；唤醒我对死和审判的思想；让我对这世界的虚空和那将来世界的永恒有深刻认识；帮助我治死肉体，控制我的激情，操练我的忍耐，使我的祷告活泼，试验我的信心和爱心，激励我努力爱惜光阴，使我确信时间的价值和不确定性；从而促使我为最后的改变做好准备。

约翰·绍尔
《严肃的反思》，86

妥善安置你世上的产业——要在健康时如此行，让这想法出于你最后的意愿；是你自己的意愿，而不是你身边之人的意愿，否则在你生病和身心虚弱的时候，他们可能用他们的意愿对你施压。许多人忽略或者未充分完成此事，就会在突然临近死亡时感到非常不安。我们没有必要让这些世上之事分散我们的注意力，令我们失去镇定，因我们还有很多重要得多的事，足以占用我们所剩无几的时间和我们最严肃的考虑。

拿但业·泰勒
《葬礼讲道，路加福音 12:40》，18

一位圣徒将死之时，最让他忧愁的，就是他没有为神做更多事情，而他最大的喜乐，就是神已经为他做了如此多事情。

拉尔夫·伟宁
《迦南：流奶与蜜之地》，44

疾病只不过是一个先行者，为死亡预订住处。

汤姆·华森

若有什么能让我们在临死时安然入睡，那就是我们曾努力在世上遵行神的旨意。你有没有听过，有人会在临终前哭喊着说，他们为遵行神的旨意而做得太多？没有！

汤姆·华森
《主祷文》，155

DEATH: PROVIDES PERSPECTIVE（死：给人正确的看法）

我们失去一位邻居、一位朋友、一位兄弟时，我们哭泣、嚎叫、哀叹，就像拉结一样不肯受安慰；但遗体一旦埋葬，葬礼仪式结束，倘若我们不留下来寻求他的一些遗产，我们就会匆匆回到我们从前的罪恶和卑鄙中，仿佛刚刚发生的事根本没有发生一样。哎呀，我们所有思想的最终点，应当是对我们终点的思想！

托马斯·亚当斯
《彼得后书注释》，667

弟兄们，我们的日子短暂，我们的工作重要，我们很快就会日落西山，死亡正匆匆给我们的一切工作画上句号。不管怎样，我们身体若不消化，我们就必要改变，至于有多快，我们无人知道。只有一点是我们知道的：这要在眨眼之间做成。因此，我们不能承诺自己能比我们所以为的多活一刻。我不能保证自己可以对你们说出这话，你们也不能向自己保证可以听到我所说的这话；因为在我说出这话或你们听到这些话之前，我们就可能已经身处另一个世界中，站在基督的审判台前了。就这样，我们就都站在永恒的最边缘，随时准备进入永恒。

威廉·贝弗里奇
《神学词典》，4:190

为了让你们的心在神击打的手下沉默安静，你们就要多多思想人生的短暂。现在的生命不是生命，而是向着生命的一个运动、一个旅程……你的生命只是一天，也许现在你就在这一天的十二点。因此，请持定信心和忍耐；你的苦难和你的生命不久之后就都要终结。因此，只管静默，不要作声：你的坟墓即将建成，你的日头即将落山，死亡就要召你离开这世界的舞台，死亡已经站在你的背后，不久后你必要向永恒扬帆启航。尽管你还有大量工作要做，有一位神要尊荣，有一位基督要亲近，有一个灵魂要得救，有一场赛跑要奔跑，有一项冠冕要赢取，有一个地狱要逃离，有一样赦罪要祈求，有一个天堂要确保进入，但你只有一点点时间来这一切。你一只脚已经踏进坟墓。你很快就要登陆永恒，你现在还要因受苦大呼小叫吗？

托马斯·布鲁克斯
《痛棒下沉默的基督徒》，248 - 49

要唤起你的心发奋起来。一个人若要写的还有很多，而他的纸又快要用完了，他会在小小

地方写下很多内容。

约翰·弗拉维尔
《黄金奇珍》，104

虽然死要让所有人闭上眼睛，但死的来临却常让人睁大眼睛，比以往更多看见自己的光景。

威廉·格林希尔
《以西结书注释》，616

神不让我们知道自己的死期，好让我们每天都能为死做好准备。我们不过是按自己想法行事的房客，不知我们伟大的主和房东多久就会把我们赶出。

安德烈·琼斯
《将死之人的最后讲道》，11

每当我看到别人的葬礼，就让我如此对自己说：现在被抬进坟墓的那男人或女人，为什么就不可能是我呢？

约翰·绍尔
《严肃的反思》，77

我的年数岂不是所剩无几，并且很快走到尽头吗？今年可能是我的最后一年吗？那么，就让我不要再觊觎财富和富足，不要再把短暂的时间浪费在为将来的年岁积攒钱财了，因我没有把握可以活到今年年末。日复一日地劳作，必然会很快积攒出撇在身后的财物，而这是否成了一种信仰？就像我要在这地上度过永恒，却与此同时忽略的那件必不可少的事一样？我岂不就站在永恒的岸边吗？难道下一次潮水不会把我带走吗？难道我的一生都要花费与首要事务无关的消遣上吗？难道直到我被死突然夺去，再也无法回头之前，我除了收集贝壳（即便它们都含有珍珠，这件事依然是荒唐），把它们堆积起来，就没有别的事情可做了吗？

约翰·绍尔
《严肃的反思》，98

要默想时间的不确定性。我们的租约可能已经到期，下个钟头就要被赶走。世上有如此多的死亡，我们若非过早死亡而断送生命，这就是已经一个奇迹了。神会多快将印章盖好，将我们逐出去？我们的坟墓可能在天黑之前，就已经挖好了。今天我们可能还枕着羽绒的枕头入睡，明天就躺在一掬尘土上了。

汤姆·华森
《山上的基督徒》，收录于《讲论》，1:225

我们生来不是天使。我们必须死。因此，死的阴影必然与我们相随。虺蛇若先见到人，就会把人杀死；但人若先看到虺蛇，人就不太可能被虺蛇所伤。像虺蛇一样的死，若我们没有留意到它，它就会先留意到我们，这就十分危险了；但如果我们默想死，首先留意到它，死就

不会对我们造成伤害。研究死亡，常在坟墓间行走，凡事先想到死亡，这才会对我们有益处。在黑夜，人前面的一支火把抵得上他后面的许多火把。生前对死的一次严肃思考，死前为罪流下的一滴眼泪，抵得上死后流下的千滴眼泪，因为那时已经为时太晚。

汤姆·华森

《基督徒的特权宪章》，收录于《讲论》，1:32

你是否看到了人这必死的受造之物实属虚空？说“我们必然都会死”，这很容易；但你是否感受到这一事实穿透人心的威力，它是否影响到你整个人的行为举止？你是否动辄就把信心建立在这个或那个受造之人身上？人鼻孔里有的不过是气息，他的死要叫你的指望全然落空。还是你已经把你的倚靠从所有受造之物移到神的身上，把你的指望牢牢投靠在那永活之神的身上？哦，默想死的效果是何等有福！

以撒·华滋

《虔诚默想》，124 - 25

DEATH, TERROR OF (死，死的可怕)

人说死是恐怖之王；而这恐怖就是死的恐怖，在这之后便是审判。神在人心中留下的所有这些印象，神在世上所行的奇事，神对罪的报应，对罪咎和将来审判的感知，都向罪人的良心传讲：“落在永生神的手里，真是可怕的！”

理查德·艾里恩

《天开了》，180

亲爱的，你知道死的强大；死是众恐惧之王，是众王之恐惧。死征服各样的人：高位的和低位的，富有的和贫穷的，老的和少的，好的和坏的；最伟大的君主、国王和帝王都已被死亡击倒。有哪个曾活过的人强大到死亡无法胜过呢？如果力量能抵抗死，那么参孙就能与死擦肩而过了。如果伟大可以对死视而不见，那么尼布甲尼撒就早已逃脱死亡了。如果美貌可以盯着死，令其退避三舍，那么押沙龙就不会遇见死了。如果财富能贿赂死，路加福音里那位财主也能避开它了。但是，哎呀！这些人中没有一个人足够强大，可以胜过死亡。

威廉·戴尔

《基督闻名的称谓》，41

如果耶稣不是在我们之前，为了我们躺在坟墓中，轮到我们躺在其中时，我们的坟墓对我们就不会如此甜美安适。死是一条龙，坟墓是它的巢穴，一个恐怖可怕的地方；但是基督进入它的巢穴，与它搏斗，永远胜过了它，解除了它所有恐惧的武装，不仅让它不再有害，还使它圣徒来说变得极其有益——成了一个安歇并满有香气的床榻；他们只不过是进到了基督的床榻之上，祂在他们之前曾在那里躺卧。

约翰·弗拉维尔

死亡本身也带着一种恐怖，除了信心，没有什么可以将它征服——我是说正当的征服。不凭信心胜过死的人，就没有冠冕。只有藉着基督的死才能胜过死，祂释放那些一生因怕死而为奴仆的人。只有凭着对基督的信心，才能得到真正和真实的释放，脱离面对死亡时的奴仆之心。

约翰·欧文

《讲论第3篇，论林前10:16》，收录于《二十五篇讲论》，35

DEFECTS: PHYSICAL（缺陷：身体缺陷）

天生的身体扭曲，或没有美貌，有缺陷，这些都不是受造之人的过错，而是造人之主的美意；因此，对这些事情吹毛求疵的人，就是对神吹毛求疵了。

拉尔夫·伟宁

《迦南：流奶与蜜之地》，46

DELIGHT IN GOD（以神为乐）

仰望祂存有的无限属性。祂的全能、全知和祂的良善；祂的圣洁、永恒、不变等等。就像你的眼睛喜爱欣赏一幅优秀画作，或漂亮建筑，或田野或花园，不是因为这些属于你，而是因为它们是令你眼目欢喜的对象，同样地，让你的思想以神为乐，以神本身作为你最高喜乐的唯一对象。

理查德·巴克斯特

《巴克斯特自传叙述》，154

勤奋追求，让神和圣洁成为你首要的喜乐。让这圣洁的喜乐成为你信仰的平常气质。

理查德·巴克斯特

《基督徒指南》，收录于《实践文集》，2:408

要正确理解何为你必须追求和操练的以神为乐。以神为乐不是一种单纯的感官之乐，即对感官或想象的对象生发的快乐，人和动物共有的快乐；也不是对神直观，如蒙福之人在天堂的以神为乐；这不是一种热情的欢喜，即无法解释原因的非理性的狂喜和喜乐。以神为乐，也不是当悲伤和敬畏是我们的本分时与其不相容的喜乐；而是灵魂以神和神的圣洁为实在、理性的满足，这源于我们对神里面那些令人喜乐之事的理解。这种喜乐，就其对象以及对我们内在的满足和欢喜而言，虽不是激情的喜悦或快乐，却必然超越我们对世俗欢乐的喜悦，必

然是我们一切降卑和其他次等本分的目标。

理查德·巴克斯特
《基督徒指南》，收录于《实践文集》，2:408-9

我们以神为乐，除了甘甜，其益处是难以言喻的：（1）以神为乐，这要证明你认识祂，爱祂，你为祂的国做好了准备，因为所有真正以祂为乐的人，都必享受祂。（2）顺利不过是地上之事少量加增，以神为乐，顺利就不会轻易败坏你，让你欢喜得忘乎所以。（3）困境是得不着地上之乐，以神为乐，困境就不会令你大大忧伤，或轻易令你沮丧。（4）以神为乐，你会从所喜悦的一篇讲道、一本好书或一次交通中得到更多的益处，超过其他不喜悦这些事的人在许多方面所得到的益处。（5）以神为乐，你的一切服侍对你就是甘甜，对神就是蒙祂喜悦。你若喜悦祂，祂肯定要喜悦你。你会得享一场不会止息的筵席，这要让你生命中的所有挫折变得甘甜，并要给你带来更大的喜乐，这喜乐要超过在最难过情形里的悲伤。（6）当你以神为乐时，你对受造之物的欢喜将被分别为圣，按其本位，变得正当，而就他人而言，他们对受造之物的欢喜则是偶像崇拜，或是败坏。

理查德·巴克斯特
《基督徒指南》，收录于《实践文集》，2:415-16

因此，我们应当明白，神对我们的呼召，就是在以神为乐之名下，让我们的灵魂对神的影响和交通保持开放——渴望和追求这些，祈求和等候这些，努力善用这些，与这些合作，激发我们起来，按最切合我们目前光景的程度操练信仰，同时允许并让我们自己在取得进步的过程中，停留在这些交通和作为所带来的甜蜜和喜悦里，细细品尝。

约翰·豪
《论以神为乐》，100

以信仰为乐，要为我们所有的侍奉加冕。因此，大卫劝告他的儿子所罗门不仅要侍奉神，还要“乐意”侍奉祂（代上 28:9）。喜悦履行责任，比履行责任本身更好，就像一个人喜悦罪，要比犯罪更糟，因其有更多犯罪的意愿。因此，喜悦尽责比责任更重要：“我何等爱慕你的律法！”（诗 119:97）不在于我们做了多少，而在于我们爱得有多深。假冒为善之人可能会遵守神的律法，但圣徒是爱神的律法；这就让圣徒得着桂冠。

汤姆·华森
《圣徒的灵里喜乐》，收录于《讲论》，1:190

以服侍神为乐，这使我们与天上的天使相似。他们欢喜侍奉神；神一开口说话，他们就兴致勃勃地听从。他们赞美神的时候，是何等欣喜若狂！在天上，我们必像天使一样；而灵里喜乐，要使我们在地上像他们一样。勉强服侍神，这就像是魔鬼。地狱里所有的鬼魔都要服从神，但这却违背了他们的意愿；他们交出来的是一种被动的顺服。但带着喜悦的侍奉要像天使一样。我们所祈求的，就是“愿神的旨意行在地上，如同行在天上”。在天上，神的旨意岂不是在喜乐中运行吗？

汤姆·华森

DEPRAVITY（败坏）

有一位圣洁的人，很少听别人的大罪，但他一想到自己本性中与别人没有差别的罪的种子，他就会流泪打湿自己。在你的本性中，有那领你与法利赛人一道反对基督，与犹大一道出卖基督，与彼拉多一道定罪基督，与兵丁一道将基督钉十字架的东西。哦，如果神任凭你随你有罪和有祸的本性行事，你就会沦为何等的怪物！

托马斯·布鲁克斯
《汲沦溪中的石子》，41

DEPRESSION/MELANCHOLY（忧闷/忧郁）

在忧郁时不要判断重大的事，因为恐惧和困惑让你不适合如此行。在这样的情形里，以及每次撒但搅扰你立定的信心，或者他的试探让你对已解决的情况和已辨明的真理生出新的疑惑时，要厌恶撒但的暗示，头脑里不要接受这样的暗示，要当着那试探人的面把这些扔回去。在忧郁的人中，没有一个不会受到撒但试探的猛烈进攻，企图让他们褻渎和不信，那时他们理性发挥的作用只剩一半，没有冷静的头脑与魔鬼辩论这些有争议的事情。在这种无力的情况下，任何试探他们，要他们争辩他们信仰根基的提议，他们都不应该听，而应该坚定地厌恶，将之抛弃。

理查德·巴克斯特
《基督徒指南》，收录于《实践文集》，2:508

通常情况下，这忧郁的病存在着其他原因（一些天生容易忧郁的人除外），因此在我讲到这忧郁的医治之前，我要简要谈谈这些原因。最常见的原因之一，就是有罪的不耐烦、不满足和忧虑，这是源自对某种能给身体带来好处之事的有罪的爱，还有对神的旨意缺乏足够顺服，以及不够信靠祂，以及不以天堂的份为满足。我必须使用所有这些说法，以表明这种错综复杂的灵魂疾病的真性质。这些“还有”和“以及”告诉你，它是许多罪的组合，这些罪本身的恶就不为小；如果这些罪是人内心和生活的主要倾向和习惯，那就是没有蒙恩的标志。但是，只要我们厌恶这些罪，它们就胜不过恩典，我们更看重、选择和追求我们属天的份，超过我们地上的顺利，神的怜悯就确实会通过基督赦免，并最终将我们从这一切当中解救出来。

理查德·巴克斯特
《坚忍对抗忧郁》，28 - 29

忧郁是一种阴暗的气质，搅扰灵魂和身体，医治这病，更多是医生的工作，而不是神学家的

工作。当它泛滥时，是一种至为有害的情绪；有人把它称为魔鬼的沐浴。这种情绪使人无法展开各样工作，尤其是那些与他的灵魂、他的属灵光景、他的永恒状况有关的工作。忧郁的人使医生厌烦，叫牧师难过，令亲属受伤，被魔鬼捉弄。有五种人，魔鬼把他们当作驴子，骑在他们身上夸胜，就是无知的人，不信的人，骄傲的人，假冒为善的人，以及忧郁的人。忧郁是一种病，会生出奇怪的激情、奇怪的想象和奇怪的结论。它使人没有人样；它叫人称善为恶，称恶为善，称甜为苦，称苦为甜，称明为暗，称暗为明。身体的疾病往往引发灵魂的疾病，因为灵魂会跟随身体的脾气。

托马斯·布鲁克斯
《上乘宝石的珍品橱》，83 - 84

当处于离弃状态的时候，人看不见恩典。在黑暗中我们黑白都分辨不清。在非常沮丧和灰心的时候，基督徒的工作不是试验，而是相信：“当倚靠耶和華的名，仗賴自己的神。”（赛50:10）最合时宜的做法，就是鼓励人运用信心，以信心回应绝对的应许，而非有条件的应许。绝对的应许是神为吸引和鼓励这种内心忧伤之人而预备的。总有一段时间，灵魂容易沉睡，带着漫不经心的安全感；这时，用严肃的试炼将人唤醒，这是好的。对于一个非常属肉体的灵魂来说，绝对的应许就像是毒药；对于一个沮丧的灵魂来说，绝对的应许则是振奋人心的美酒。灵魂处在恐惧和罪咎感之下，就无法作出判断；因此，反省只会徒增烦恼。但同样，当心灵昏昏欲睡、漫不经心时，试炼是最合时宜的，最好是思想有条件的应许，让我们在领受安慰之前留意其所要求的条件。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，109

如果忧郁是你思想忧愁的原因，那么你的身体可能需要运动和锻炼（以消除和预防产生忧郁的原因），正如你的思想需要欢喜的运动和锻炼。忧郁是撒但的战车，他乘着这辆战车，战胜了那些思想忧愁的灵魂。

爱德华·雷纳（EDWARD REYNER）
《基督徒实践训导》，314

忧郁失调时，特别是灵魂有负罪感时，我们无法在妻子、儿女、朋友、产业等事情上寻得安慰。这是一种极其可怜的光景，我们的身体、灵魂、良心都受到了煎熬，但即使此时，基督徒也要仰望神的属性和应许。既然他不能凭眼见活着，就让他多多凭信心活着。

理查德·薛伯斯
《神圣默想与圣洁沉思》，88

DESERTION（离弃）

我确信这一点：就是神喜悦看到我们所有美德的运作，尤其是我们的信心和爱心。有一些美德，只在神同在的阳光下才会绽放，显露自己。阳光普照，金盏花就开放。阳光明媚，阴天

里水底的鱼就会游上水面，被人看见。那么，在神同在的阳光普照中，我们的感恩、我们的喜乐、我们的确据就会浮上水面，被人看见。但是，还有其他美德，在神退去或缺席时总是最为显明，对神的信心和对神的爱尤为如此。

威廉·布里奇
《基督与圣约》，收录于《文集》，3:164

通常认为，神的离弃是指祂让自己离开任何人，这不是指祂的本体而言，因祂的本体充满天地，永远长存；而是指祂将祂的恩宠、恩典和爱的撤离。当这些不在的时候，我们就说神离开了。这表现在两方面，一是绝对、完全的离弃，二是相对、只是显现意义上的离弃。在第一种意义上，鬼魔遭到神离弃。他们曾一度得蒙神的恩宠和慈爱，但最终彻底失去了这一切。神如此离开他们，以致不再接纳他们，不再眷顾他们。在第二种意义上，神有时候离弃祂最亲爱的儿女，也就是说，在一段时间内，祂撤回祂眷顾和爱的所有甜美显现。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，328

当神掩面不看祂儿女时，祂的心可能仍向着他们，就像约瑟对他哥哥们严厉说话，让他们相信他要把他们当作探子对待时，他的心其实仍向着他们，心里充满他所能充满的爱；他很想走到一旁哭泣。同样，神对祂的儿女充满爱，即使在祂看起来与他们陌生时，仍是如此。就像摩西，他的母亲把这孩子放进一个蒲草箱里，离这箱子稍远一点，但眼睛仍看着这箱子。“孩子哭了”；是的，他母亲也哭了。同样，当神去到一边，仿佛抛弃了祂的儿女，但对他们仍充满了同情和爱。神可能变了祂的脸色，但神不能违背祂的约。神离弃人是一回事，剥夺人的继承权又是另一回事（何 11:8）。

汤姆·华森
《八福》，收录于《讲论》，2:327 - 28

DESPAIR（绝望）

绝望是盼望的彻底幻灭；妄想是盼望的彻底疯狂。绝望扼杀盼望，妄想激怒盼望。

托马斯·亚当斯
《彼得后书注释》，437

所有其他的罪都可以被带走、埋葬、忘却，但绝望拒绝了神赦罪的怜悯。犹大对怜悯绝望，这绝望比卖他主的罪更重，该隐认为他的罪是过于神所能赦免的，这绝望比杀害他兄弟的罪更大。绝望是地狱里的罪。

以撒·安布罗斯
《基督精兵》，47

赞美神，祂把盼望祂的救恩定为我的本分。盼望是我们内心的安舒——是的，是我们内心的

生命，否则我们内心就会破碎——是的，盼望就会在我们里面死去。绝望是地狱本身不小的部分。神看重盼望，因祂爱人的灵魂。我们的仇敌撒但，当他不能用盲目的自以为是迷惑人的时候，他就使用绝望。

理查德·巴克斯特
《巴克斯特自传叙述》，233

若渴慕的美事看似不能实现，这就激起绝望。绝望是过度或极度的恐惧，或是对信心和盼望的抛弃。

爱德华·雷纳
《基督徒实践训导》，387

我们知道，撒但的骄傲之处在于模仿神；正如神在软弱之处显出祂的能力，魔鬼也竭力用软弱的女人来试探，为要毁灭一位伟大的圣徒，以此来获得他强敌的荣耀。在这方面，他既是模仿，也是狡猾，因为魔鬼挑起冲突的目的，是让与他为敌的人绝望。魔鬼让犹大出卖他的主，然后让他自缢。他在彼得不认主这件事上的目的，与他唆使犹大卖主的目的相同。现在，还有什么能比认识到自己罪孽深重更令人绝望呢？还有什么能比被一个婢女发问所带来的挫败，更令人感到绝望呢？还有什么能比相信一个婢女的声音胜过相信耶稣扶持自己的信心，更让彼得罪上加罪呢？魔鬼试探我们，是要把我们引向罪中，但他用软弱的工具试探我们，是要把我们引向绝望。

爱德华·雷诺兹
《默想圣彼得的跌倒和兴起》，27 - 28

绝望切断了努力的筋腱。

汤姆·华森
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，154

绝望冒犯神，轻估基督的血，叫灵魂下地狱。“他们却说：‘这是枉然（没有盼望）！我们要照自己的计谋去行，各人随自己顽梗的恶心作事。’”（耶 18:12）这是绝望所说的话：没有盼望！我宁肯跟着我的罪走，被定罪下地狱。绝望让人看到的神，是一位以报仇为衣服的审判官（赛 59:17）。在某种意义上，犹大的绝望比他的背叛更为恶劣。绝望摧毁了悔改，因为悔改的正当根据就是怜悯。

汤姆·华森
《八福》，收录于《讲论》，2:113

DEVIL/SATAN（魔鬼，也见撒但）

虽然魔鬼是世上最伟大的学者，虽然他比世上所有人都更有学问，但恩典福音中成千上万的

秘密和奥秘，在真实、属灵、体会、功效、能力、彻底和以致得救的方面，他是一点都不知道的。

托马斯·布鲁克斯
《打开天堂的秘密钥匙》，46

鬼魔的地狱归在神的统治之下。他们让自己脱离了神恩典的怀抱，进入了神公义的火窑。他们因反叛失去了神良善的宝藏，却不能免除神统治权杖的约束。他们不愿承认神是一位主和父，就落在身为一位主和法官的审判之下。他们被驱除出神的爱，但并未脱离神的轭。神统治良善的天使，他们是祂的臣民；祂统治邪恶的天使，他们是敌对祂的叛党。

司提反·查诺克
《选集》，186 - 87

亚当的堕落是魔鬼的杰作；把人带入他自己的定罪中，是魔鬼夸耀的战利品。

以利沙·科尔斯
《应用性论述神的主权》，201

“魔鬼要把你们中间几个人下在监里，叫你们被试炼，你们必受患难十日。”（启 2:10）就与神百姓的关系而言，这里有对撒但及他代理人的四个明显限制：对人的限制——不是所有人，而是几个人；对受刑的限制——是监狱，不是坟墓，不是地狱；对他们结局的限制——是试炼，不是毁灭；最后，对持续时间的限制——不是撒但和他的代理人喜欢多久就多久，而是十日。

约翰·弗拉维尔
《灵魂的航程》，74

魔鬼的帝国既受限于时间，也受限于地点：他是这下面世界的统治者，不是天上世界的统治者。魔鬼所能到达的最高处是空中，被称为空中的首领，这是他帝国的最高边界；他与那上面的世界毫无关系。天堂不惧怕魔鬼，因此天堂的大门是永远敞开的。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，104

魔鬼：
我看到，我说的话，
在你邪恶头脑的中心根本没有立足之地；
所以我把我可怕的咒诅留给你，
这咒诅和地狱一样可怕，不，
甚至比地狱火湖的一切灾祸更可怕。
让所有爱我的人
对你这如此卑鄙之人施行报复；
但是，虽然我现在弃你而去，

但在一两天内
我要再来，折磨你的灵魂，
直到你为你的悔改后悔。

青年人：
主啊，我为你荣耀的大能赞美你。
在那卑鄙恶者猛烈攻击的紧急时刻
你帮助了我的灵魂。
你帮助我抵挡魔鬼，他就离开我逃跑了。
所以，亲爱的神啊，求你用恩典点燃我的心，
让我尊荣你的名：
当他再来的时候，啊，那时，求你与我亲近，
让你的真理也向我显明。
因此，我虽年幼软弱，
必不惧怕任何仇敌的攻击。
来吧，对我说话！真理啊，愿你站在我这一边！
你的力量，我仍多多相信。
我虽软弱，你却强壮；
有你帮助，就无人能把我不伤害。

本杰明·基奇
《与魔鬼的战争》，84 - 85

DILIGENCE/INDUSTRY（勤奋/勤勉）

我们把勤奋理解为，严肃坚定地运用思想，并积极运用我们的主观能力，以追求合理、诚实、有用的目的，为了达成某种好的成就；例如，一个商人是勤劳的，他会持续专注于他的贸易，以获取财富；一个士兵是勤劳的，他会时刻注意战机，为谋取胜利而行动；一个学者是勤奋的，他会刻苦钻研以获取知识。

以撒·巴罗
《论普遍的勤勉》，收录于《讲道集》，244

勤勉确实带来轻松，因为勤勉使我们养成良好的习惯，使我们得有能力，做事得心应手。今天劳苦，明天就无需如此劳苦；不断操练，不久后我们就不觉劳苦，而是能轻松完成我们的本职工作，或是完成对我们有益的最艰巨的任务——是的，我们完成时通常收获大喜乐。懒惰人认为艰难和讨厌的事（比如早起，完全投身学习或工作，忍受某种艰难），那时将要变得自然和甜美，因这些感受出于我们通过勤奋操练而来的另一种性情。勤勉确实能孕育出确信和勇气，这对我们从事和完成一切必要事务，履行我们所有的本职工作而言，都是必不可少的。

以撒·巴罗

《论普遍的勤勉》，收录于《讲道集》，267

人问什么是肥田的最好肥料，有人回答说，是田主脚上的泥土。

托马斯·富勒

收录于霍恩，《清教徒备忘录》，204

对付撒但诡计的……解药，是在你所蒙呼召的工作中勤奋努力。鸟儿飞翔时是安全，但当它停下栖在枝头，就会成为任何射击和毁灭的目标。同样，当一个基督徒忙于他的呼召，他在很大程度上在试探中安全的；但当他变得无所事事，不忙于神为他安排的工作，他就成了让撒但播种任何试探和情欲的合适土地。懒惰把灵魂暴露在所有属灵仇敌的面前，正如魔鬼的工作是试探人，而懒惰之人的工作则是试探魔鬼。

威廉·斯珀斯托

《撒但的诡计》，106

与买卖相关的勤奋，是把我们的体力和脑力习惯性地运用于我们的本职工作上，在一边是闲懒、散漫和无聊的好奇，另一边是奴性的苦工和无度的挂虑之间，找到一条正当和快乐的中道。

理查德·斯蒂尔

《虔诚的商人》，81

DISCERNMENT（分辨）

一个基督徒在他所行的一切道路上，必须要有三位向导：真理、爱和智慧——真理走在他前头；爱和智慧在他左右。这三位若有任何一位缺失，他就会走错路。我见过一些人，因遵循真理却没有爱而伤害他人；还有一些人，虽然想用爱弥补错误，却没有智慧，反而得罪了公义。人要正确走在窄路之上，就当极力避免那有爱但不是真理的事，并要避免没有爱的真理，以及对真理或爱的无智慧管理。

约瑟夫·霍尔

《神圣观察》，收录于《精选单张》，317

神和祂在我们里面的灵可以分辨矿石中的黄金。属肉体之人的心就像地牢，里面除了恐怖和混乱，就什么都看不到。这光叫我们能更清晰地看到神的纯洁和我们的不洁，让我们变得谨慎和谦卑，并使我们能分辨圣灵在另一个人身上的工作。

理查德·薛伯斯

《压伤的芦苇》，73

DISCIPLESHIP（作主门徒）

你已经听过很多关于基督的事。你已经学了基督吗？有人说，犹太人把基督放在他们的圣经里，却没有放在他们的心里（罗 14 章）。“他们的声音传遍天下。”（罗 10:18）先知和使徒就像喇叭，他们的声音传遍世界，然而成千上万听到这些声音的人，并不学基督。他们不是全都听从（16 节）。一个人可能对基督知之甚多，却不学基督。鬼魔也认识基督（太 8:29）。一个人可能传讲基督，却不学基督，比如犹大。一个人可能认信基督，却不学基督。世上有许多人认信基督，基督却不认识他们（太 7:22-23）。那么，什么是学基督？学基督，就是变得像基督一样，有祂的圣洁这神圣品格刻在我们心里。

西门·艾什
《上古神学》，21

凡愿真正接受基督的人，必须接受祂的轭，如同接受祂的冠冕；必须接受祂的苦难，如同接受祂的救恩；必须接受祂的恩典，如同接受祂的怜悯；必须接受祂圣灵的带领，如同接受祂宝血的洁净。

撒母耳·克拉克
《圣徒的花束》，103 - 4

不愿背负基督的轭的人，更不会背负祂的重担。

威廉·古纳尔
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，126

神有些关乎我们内在的命令，与我们的情感相悖；神要求外在义务的命令，与我们的利益相悖。但我们必须负基督的轭（太 11:29）。我们一开始向神求的时候，首要留心的是：我们是否愿意毫无保留地把自己交予神的旨意？我是否毫不犹豫、毫不迟疑地使自己的所有心意都顺服基督（林后 10:5）？

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，160

基督徒要负双重的轭——福音命令的轭，以及伴随这些命令的十字架的轭。在这两种情形里，顺服都是必不可少——一方面，顺服基督权柄的命令；另一方面，顺服基督护理的安排。基督徒想要顺服这两样，就必须仰望那位伟大的榜样，从祂那里学习温顺谦卑。

爱德华·波尔希尔（EDWARD POLHILL）
《神的军装》，151

基督不求什么，只求你们的好处。你们要问问自己的心，你们为何不爱基督的道路，不爱耶稣基督的劝告和命令呢，你们无言以对，只因有撒但的暗示，让你们以为基督的轭是难的。他在你们面前控告基督，好使他在神面前不乏理由，日夜不停地控告你们，你们愿意听从他

的欺骗吗？你们愿意负世界的轭，你们情欲的轭，撒但的轭，却单单拒绝负基督的轭吗？主耶稣基督竟如此不配从你们手中得着什么，以致你们可以听从任何人的命令，却单单拒绝听从耶稣基督的命令？

耶利米·惠特克（JEREMIAH WHITAKER）
《基督徒地上伟大的计划》，37 - 38

DISCIPLINE（管教）

神出于爱为我戴上冠冕，祂也出于同样的爱管教我。神正为上天堂而训练我；祂雕琢我，使我成为精心打造的柱子，适合立于天上的宫殿之中。

西门·艾什
《上古神学》，166-7

DISCONTENT（不满足）

人人皆在抱怨自己的产业没有改善，但他很少抱怨自己的心没有改善。一人推荐这种生活，另一个人推荐那种生活；一人认为乡村生活最好，另一人认为城市生活最好。士兵认为经商最好，商人认为从军最好。人可以满足于成为任何人，唯独不满足于成为神要他们成为的人。

西门·艾什
《上古神学》，47

请记住，在每一样损失中只有一种痛苦，但在每一个不满足中却有一样罪；一样罪比千种痛苦更糟糕。什么！因为我的一些收入没有了，我就要和我的一些义分道扬镳吗？我的信心和忍耐也要离去吗？因我不能拥有一点财富，难道因此我就不能拥有自己的灵吗？哦，要学会知足！

西门·艾什
《上古神学》，58

因不受尊重而心生不满，其中有太多骄傲的味道；一个谦卑的基督徒对自己的评价，要比别人对他的评价还低。那想起自己的罪，想起自己如何惹动神怒气的人，会像亚古珥那样喊道：“我比众人更蠢笨。”（箴 30:2）因此，虽然他被置于“看守我羊群的狗中”（伯 30:1），仍然感到满足。虽然他在别人心目中地位低微，他却感恩自己未被置于“极深的阴间”（诗 86:13）。骄傲之人自视甚高，并常因别人不看重他的身份而动怒。要警惕骄傲。

西门·艾什
《上古神学》，71-72

不满只不过是失信的回应，请记住，不信比烦恼更糟。

西门·艾什
《上古神学》，124

不满足是一只蜘蛛，从神祝福的最甜美花朵中汲取不知感恩的毒药，并通过魔鬼般的化学反应，从最精炼的金子当中提炼出渣滓。不满足之人认为自己为神所做的一切都太多，而神为他所做的一切都太少。哦，不知感恩是何等的罪！

西门·艾什
《上古神学》，126

一颗属肉体的心——因为里面除了污秽恶臭就一无所有，除了卑鄙下流就别无其他——因此就去别处寻求满足。就像装满酒的容器，你若敲打它，不会发出大声响，但若是空荡荡的，就会发出大声响。人心也是如此——一颗充满恩典和良善的心，可以承受极多击打，而不会发出任何噪音；但一颗空荡荡心，若被击打，就会发出噪音。那些怨声载道，总发牢骚的男女，这就是他们内心空洞的表现；他们的心若真被恩典充满，就不会发出现在这般的噪音了。

耶利米·巴罗夫
《稀世珍宝》，32

不满足，这是极其愚昧，因它使我们的苦难变得更重。不满足绝不会消除我们的苦难——不，只要苦难继续存在，就会因不满足而变得更糟更重，因不满足之心是骄傲之心，而骄傲之心在暴风雨来临到时不会拉下风帆。如果一个水手在暴风雨来临时桀骜不驯，不愿拉下船帆，而是对暴风雨深感不满，那他的境况会因他的不满，不愿拉下风帆而变得更好吗？这会对他有帮助吗？同样，一颗不满足的心也是如此看待整个世界。不满足之心是骄傲之心，他出于骄傲而被自己的苦难所困，不满足于神的安排，所以他根本不能使自己的灵降卑，在神带他进入的境况中向神低头。

耶利米·巴罗夫
《稀世珍宝》，60-61

要警惕不满足。不满足是魔鬼的罪，这罪把他甩出天堂。从那以后，这躁动不安的灵就喜欢搅动不满的浑水，浑水摸鱼。

约翰·特拉普
《新旧约圣经注释》，481

不满足让人无法享受他实际拥有的。一两滴醋就会使一整杯酒变酸。安慰取决于满足。让人烦恼的不是烦恼，而是不满足。使船沉没的，不是船外的水，而是漏洞涌入的水。让基督徒生活变得悲惨的，不是外在的苦难；一颗满足的心会在这样的水面上航行。然而，当不满足的漏洞打开，当苦难进入人心，人心就会变得不安，并且沉没。

汤姆·华森
《汤姆·华森拾珍集》，37-38

不满足是人不对自己的罪生气，而对自己的境况生气。这与忍耐不同。不满足是骄傲的女儿。

汤姆·华森
《敬虔人》，106

DISCOURAGEMENT（灰心）

如果你不想在任何境遇下灰心，就绝不要把你的安慰建立在你的境遇之上，也不要为了境遇本身的缘故爱上任何境遇。不要让你的境遇本身成为你得鼓励的原因或理由。

威廉·布里奇
《沮丧之人得振兴》，62

牢记这应许：神要把圣灵赐给求祂的人（路 11:13）。祂要赐下如此的恩典供应，叫你们能够抵挡任何试探；因此，你们若想成长坚强，就要警惕让人灰心的事，让基督徒留意，不要用任何言行或表现让另一个基督徒灰心，让牧师留意，不要让他们羊群灰心。因为假先知的特性，就是让人灰心，离开神。

约翰·普雷斯顿
《圣徒灵里的力量》，收录于《遗稿》，124

DISCOURSE AND DISPUTE（讲论与争论）

讲论不是为了吹毛求疵，而是为了说服或被说服。许多人讲论和争论，更多是为了派别之争，而不是为了妥善处理争议，因此就出现了许多分裂。

拉尔夫·伟宁
《奥秘与启示》，19

DISEASE（疾病）

发生传染病时，最合适的做法，就是由一位牧师教导全体会众，另一位牧师探望病人，至于人选则由会众决定。如果受到警告的会众不遵循此安排，一位敬虔的牧师可以使用他的智慧服侍这两类人，站在远远的地方对受感染的人说话。若有任何危险临到，他就没有责任了。

以西结·克沃维尔
《善用时间》，299

DIVINITY/STUDY OF THEOLOGY（神学，学习神学）

阅读那些包含信仰基本原则的书籍，并以最平实、最动情、最实践的方式看待这些原则，好得着深刻的印象、灵魂的更新和属灵的经验，若没有上述这些，你就缺乏最基本的资格，不能胜任未来的工作。有神学造诣却没有能力（这能力在乎圣洁的生命、光和爱），这正是假冒为善之人的体质。

理查德·巴克斯特
《给学生的建议》，收录于《新牧人》，233

神学向追随她的人提出三个崇高目标：第一和最大的，就是神的荣耀；第二紧随其后，是人今生的满足和来生的救赎；最后一个与前者类似，就是造就我们的邻舍，使其归正。实现这些目标，就是基督徒的完全和福气了，光有理论是远远不够的。所有这三方面的实践，结合在一起，就是对神学完全的领悟了。

撒母耳·沃德
《操练的快乐》，收录于《讲道与专著》，165

在所有的人中，我认为那些把自己的学业专注于神学，却不打算作神学生和传道人，也不打算行道的人是愚昧的；这样的人比那些愿意认信信仰，却不践行信仰的人聪明不到哪去。

撒母耳·沃德
《操练的快乐》，收录于《讲道与专著》，165

DIVISIONS（纷争）

在亲密的好友中，甚至在真基督徒中，太常见不过的，就是人即便在谈论美好事物时，也会生出各种意见，这些意见（若不谨慎和良心敏感）通常会滋生相反的想法，大多数人因固执己见就受到伤害。人很难不在不经意间说出一些考虑欠周的话，若未妥善处理，就会让爱心受损，并导致没有恶意下的更多争吵。

以西结·克沃维尔
《善用时间》，50 - 51

神用牙齿和爪子武装野兽，却用理性和判断武装人。用手打人，为人所不齿；用舌头打人，为基督徒所不齿……然而，人何等经常发现，基督徒在这两方面都犯罪。他们之间的争论堕

落成为属肉体的纷争和辩论，不再与信仰有关，而是针对个人。

托马斯·曼顿
《吃的从吃者出来》，36

哦！我们想到保罗和彼得虽然都在天堂，但天堂里既没有保罗宗，也没有彼得宗。基督就加尔文宗而言不是一个加尔文宗人士，就路德宗而言也不是一个路德宗人士，就两者中的相信之人而言，基督乃是一切的一切。神必须把这种愚昧从我们身上强力驱逐出去；祂的儿女正在争吵，我们可以预料，祂要么把我们分开，要么对我们实行管教。主啊，如果人看来的背道者就是你看来的背道者，人看来的异端分子是你看来的异端分子，人看来的弃民就是你看来的弃民，那么蒙拣选得永生不过就是一个神话了，全世界的人都要下地狱了。

弗朗西斯·拉沃斯
《雅各的天梯》，vi

任何人都会犯严重错误，但牧师犯错尤其严重；路德说，牧师必须确保这三条狗不得跟着他们上讲台：骄傲、贪婪和争竞。爱争吵的人就像一只好斗的公鸡，永远被别人的血和自己的血弄得鲜血淋漓。而纷争是撒但用来炸毁信仰的火药阴谋。

约翰·特拉普
《新旧约圣经注释》，687

撒种人不会在暴风撒种。

约翰·特拉普
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，287

DOCTRINAL CURIOSITIES（教义方面的好奇心）

谨防好奇心。妄图觊觎新奇之事，乐意听从每种新意见的人，他的半个人已经走上错谬之路。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，215

好奇的问题和虚妄的猜测就像羽毛装饰，有人愿意为之付出一切，有人却认为它一文不值。保罗责备那些为家谱自招烦恼的人。他若看到我们这时代的男男女女，本可走在安全的人行道上，然而他们却在塔尖上迈步，忙于思想虚妄的问题，他又当如何责备他们呢？有一些人更想知道地狱在哪里，胜过想知道如何逃离地狱；想听神在创世以先有何旨意，而不愿了解世界终结时神要做什么；想知道他们在天堂是否相识，而不想知道自己是否属于天堂。人尚未认识原则，就想探求奥秘，这礁石已经让许多船沉没了。

亨利·史密斯
《基督徒的镜子》，收录于《讲道集》，130-31

当有人问，一个针尖上同时可以站多少个天使？答案就是，站起来问这种问题，完全就是多余。让我们不要坚持这种纯属多余的好奇心，破坏基督徒的爱心。

爱德华·伟兰（EDWARD WILLAN）
《对基督徒爱心的劝勉》，收录于《六篇讲道》，17

DOCTRINE（教义）

带着谦卑，努力察验你听道觉得有疑问的事。更多怀疑你自己的理解，多于怀疑你牧师的理
解，但不要轻率倚靠你自己的理解，或像偶像崇拜一样倚靠牧师的理
解。他的教训若有错，
就会成为你灵魂里的毒药。因此，不要吞下你确实心存怀疑的教训。最贤达的听众会用圣经
察验一切教义。

丹尼尔·伯吉斯
《原则与指引》，14

那些只讲劝勉不讲教义的人，就像那些只剪烛花却不添油的人。同样，那些只讲教义不讲劝
勉的人，则是把烛芯浸在油里却不点燃照明，只有行善的潜能却无当前的益处。没有劝勉的
教义让人只有大脑没有内心；没有教义的劝勉使人心满满大脑空空。两者结合在一起才能造
就人。一样使人有智慧，另一样使人能行善。一样使我们认识自己的本分，另一样让我们尽
本分。这两样我都要努力，但不知哪个更重要。人若不知道，就不能实践；若不实践，知道
也是枉然。

约瑟夫·霍尔
《默想与誓言》，151

为了存留和维护古老的大公和使徒信仰：（1）努力获取根基牢固的知识。接受真理却不知
为何接受的人，也会不知为何就离弃真理。不用压舱物好好调整的船只，很快就会被掀翻……
让你们所听见的，按着充分的根据加以认同，然后这听见的，就会长存在你们里面。（2）
保持内心谦卑。无知是什么都吸收的海绵，骄傲是宣扬错误的媒介。最容易跌倒的，莫过于
那些自恃聪明的骄傲人；最愚蠢和善变的，莫过于那些自认为比他们的教师更聪明的听众。
（3）深情地爱真理。圣保罗对提摩太说：“你从我听的那纯正话语的规模，要用在基督耶
稣里的信心和爱心，常常守着。”这是我们用来接受和存留我们所听教训的两只手。爱是
最好的钥匙，能打开心门接受神的话语，也是最牢固的锁，在我们接受之后，将这话语保留。
（4）践行你所听的。用顺服消化圣道的人，是用坚忍将它存留。圣保罗提到那些丢弃良心，
在真道上如同船坏了一般的人（提前 1:19）。（5）“要靠着主，倚赖祂的大能大力，作刚
强的人。”

拿但业·哈代（NATHANIEL HARDY）
《约翰一书注释》，349

教义不过是拉弓，应用才是击中靶心。许多人大体上有智慧，但他们的具体实践……却是虚

妄（罗 1:21-22）！他们大体是停在概念和推测；但具体实践才是实事。我们只是向你们宣讲教义和必需的用处和推论；你们要去付诸于应用。每当你们听道时，要让每个真理的光在你们自己灵魂上反射；不要离开，直到你们让内心生发出责任感和尽责的决心。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，159

DOUBT（怀疑）

软弱基督徒的怀疑就像抛锚停泊的船只一样摇摆不定；他摇动，却没有脱离他对基督的把握。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，473

灵里怀疑有两点：一点是灵魂对自身光景的关切，对这光景孜孜不倦的探究，是值得称赞的，因为是圣灵真实的工作；但另一点是因灵魂黑暗和软弱引发的困惑和不信。产生大量的烟雾却没有明亮火焰，这就表明燃料中有很多水分，但这也确定证明其中有火；因此，一个人对自己有怀疑，发出质疑，这与比大多数人自认为相信却是毫无感觉的死寂相比，是好得多的证据。对科学一无所知的人不会怀疑科学。一个没有首先感知自己的不信并因此知罪的人，是从未真正相信过。

罗伯特·莱顿
《属灵真理》，72-73

魔鬼有时试探信徒犯罪，因此导致怀疑；有时试探他们怀疑，因此导致犯罪。

拉尔夫·伟宁
《迦南：流奶与蜜之地》，49

DRUNKENNESS（醉酒）

酒在你手中，你是人一个；酒上你头上，你就成了畜类一头。醉汉向他的同伴喊道：“对我要讲道理，”酒却回答说：“我不会对你讲什么道理；对你不会比对畜类更讲道理，因为畜类喝的，不会超过它需要的。”人向提奥奇尼斯（Diogenes）过分劝酒，他就把酒扔到地上。面对责备时，他说：“如果我喝了，我就既失去了酒，也失去了我自己。”

托马斯·亚当斯
《彼得后书注释》，75

酒使人心变得像蜡一样，容易留下魔鬼所盖的印记。

托马斯·亚当斯

收录于霍恩，《清教徒备忘录》，165

酒鬼搅扰端庄，破坏礼貌，毁灭理性，是酿酒商的代言人，酒馆的恩主，妻子的悲哀，儿女的麻烦，自己的耻辱，邻居的笑柄，是会走路的泔水桶，畜类的形像，人形的怪物。

约翰·多德

《论麦芽的讲道》，6-7；也收录于布鲁克（Brook），《清教徒列传》，3:6

留心提防醉酒这可憎的罪，那是牲畜一般的罪，是一种自愿的疯狂，是让你失去人性，变得像死亡畜类的罪；是的，这让你变得比不会狂饮过量的野兽更低贱。

约翰·弗拉维尔

《清醒思考酗酒的罪》，收录于《灵魂的航程》，146

因此，有人贴切地把酗酒称为“魔鬼的缰绳”，魔鬼利用这罪，随心所欲地调遣罪人；被酒胜过的人，无法胜过其他的罪。

约翰·弗拉维尔

《清醒思考酗酒的罪》，收录于《灵魂的航程》，157

我宁愿作一个清醒的异教徒，也不愿作一个醉酒的基督徒；宁愿作一个贞洁的异教徒，也不愿作一个不洁的信徒。

威廉·古纳尔

《基督徒披戴神的全副军装》，485

有什么罪比这更损毁神的形像和人的美好？它是何等用污泥堵塞人的头脑和灵魂？用风吹拂人的两腮？用火充满人的双眼和鼻子？用水淹没手和脚？总而言之，这罪是如何用马的疾病、牛的肚腹、驴的脑袋折磨全人……把他变成一座行走的粪堆？

罗伯特·哈里斯

《醉酒之人的杯》，10

我们的目标应当是荣耀神，但许多人喝酒是为了这一目的：让他们可以更容易忘记神，忘记听道之后留在他们灵魂当中神的严厉警告；忘记神的审判，这些审判已经抓住了他们的一些同伴。他们喝酒的目的，是为了淹没良心，把所有关于死和审判的想法抛诸脑后；为要鼓励自己，让自己内心刚硬，抵挡神的所有信息，让他们不明白神自己的话，也不加理会，就像我们后来在这预言当中看到的那样。有多少人能发自内心告诉自己，这难道不是他交托酒杯的特别使命之一吗？

罗伯特·哈里斯

《醉酒之人的杯》，21

醉酒把恩典变成放纵，把药物变成疾病；把本应是圣灵的殿的身体，变成了酒神偶像的酒窖。

爱德华·马伯里（EDWARD MARBURY）

《哈巴谷书注释》，306

在剑桥附近的巴恩韦尔，有一个犁头招牌下，一个好色的年轻人与他的两个邻居，以及一个陪同他们的女人，商量好要喝下一桶烈性啤酒。他们把酒桶喝了一个底朝天。其中三个人当天就死了；第四个人患了一场大病才得以逃命。这件事除了盛传，我还在住处附近一位太平绅士那里听见此事。哈斯林菲尔德的一位屠夫听到牧师对醉酒严加谴责，他在酒馆喝得酩酊大醉，对牧师和他的讲道嗤之以鼻。他喝酒时，酒或杯子里的什么东西把他呛住，卡在喉咙里上也不是，下也不是，很快他就窒息而死。

撒母耳·沃德

《醉酒的人有祸了》，收录于《讲道与专著》，153

没有什么罪比醉酒更能损毁神的形像；它隐藏了人原本的模样，甚至让他变得没有人的样子。醉酒让人有了鱼的喉咙，猪的肚腹，驴的脑袋。醉酒羞辱人性，熄灭理性，让贞洁如船坏了一般，谋杀良心。醉酒伤身；酒杯比大炮更能杀人。

汤姆·华森

《系统神学》，613

DUTY（本分/责任）

在尽本分上休息，不再前进，这非常危险，因为信仰本分只是达到目的途径。许多受蒙蔽的人，当他们使用蒙恩之道，完成一轮本分工作时，就压制良心的声音，感到满意，认为工作已经完成，一切都已安全稳妥。这样他们就信靠他们自己所做的，而不是藉着神所设立的蒙恩之道继续向前，安稳投靠在基督顺服至死所成就的工作上。那些投靠本分，而非投靠基督的人，是把屋子建在沙土上，而不是建在磐石上。他们就像罗得的妻子，出了所多玛，却从未进到琐珥，在路上就灭亡了。请看安于尽本分的危险。我们必须藉着本分，去到基督自己那里。未到祂面前，我们就绝不可在任何一处停下歇息。

以撒·安布罗斯

《基督精兵》，62-63

当人看到自己的伤口和罪，看到这些准备定他有罪时，他就会想用尽本分或类似的事来拯救自己，他开始说：“我听到，我祷告，难道这些不能救我吗？”就这样，人最后倚靠尽本分。这些本分都是美好的、可敬的，能给人带来安慰，对此我不会提出反对意见，但它们不是神，而是神的蒙恩之道。一颗有罪的心，自然而然会把途径变成功德来拯救自己。一个人看见自己酗酒，卑鄙藐视神，就发誓走一条新路，并喊道：“我不再酗酒，不再嘲笑那些去听道的

人。”然后他想：“我还能做些什么？我必须去天堂。”这一切只不过是人的自我。而基督，那为万所本的，却被人遗忘了，因此这可怜的灵魂挨饥受饿……因此，你若以祷告、听道、禁食和施舍为荣，但这些若没有一样把你带到基督面前，或让你立定倚靠基督，那么即便你的行为像天使的行为一样，你也必要死。

以撒·安布罗斯
《重生的教义》，收录于《文集》，50-51

人安息于自己的本分，而不是想要藉着本分得着福音之义，这其中的一个标志就是：他不看重基督、不渴慕基督、不以与主耶稣基督的联合为乐。因此，神的儿女在听道、祷告、圣礼后应当自问：“我得到了基督什么？我对基督有更多认识吗？我对主耶稣基督有更多羡慕吗？我的情感是否得到提升，我的美德得到发挥，我的灵魂因以基督为乐而重新得力吗？”相反，一颗安于自己本分的属肉体之心只会问道：“我做了什么？”

以撒·安布罗斯
《成圣的操练》，收录于《文集》，81-82

我闻到了反律主义者毒液的味道。他认为主把白白的恩典赐予他，使他摆脱了顺服主的一切本分，所以他只在受了白白的爱感动下才行动；因他认为受本分约束，这与他所得的白白恩典并不相容。但我再说一遍，我们不是信靠任何本分，以此作为我们得救的原因，但我们顺服，尽这些本分，以此作为我们得救的途径。他们用“律法主义的教师”这称谓毁谤那些可敬的神学家，但却从未听过那些神学家强调尽任何本分来赚取救恩；但是，让那些彼列的子孙（即反律主义者）知道，他们若轻视他们对神律法当尽的本分，就可能会因此为自己买得定罪下地狱。除非那人降卑，甘心乐意顺从神律法的权柄，并把尽心尽力顺服神的律法作为自己的本分，否则就不会得着救恩。

托马斯·贝克韦尔（THOMAS BAKEWELL）
《对反律主义错误的简单观察》，33

殷勤尽上本分，再多也不为过；不倚靠尽本分，再少也不为过；本分都是对人很好的帮助者，但却是糟糕的救主。我们必须尽本分，但倚靠本分，这很危险。

托马斯·布鲁克斯
《上乘宝石的珍品橱》，363

私下的本分，必得着公开的赏赐。

托马斯·布鲁克斯
《打开天堂的秘密钥匙》，19

人若与基督无份，他会口中喊着“我们的父”而灭亡。人很自然会以他尽的本分为安息，就像以他的床为安息一样。

托马斯·布鲁克斯

《打开天堂的秘密钥匙》，165

鸽子使用翅膀逃向方舟；一个谦卑的人也尽他的本分逃向基督。鸽子虽然使用翅膀，却不信靠翅膀，而是信靠方舟；同样，一个谦卑的人虽然尽上本分，却不是信靠他的本分，而是信靠他的耶稣。

托马斯·布鲁克斯
《基督测不透的丰富》，收录于《精选集》，1:10

人不多多祷告就不能尽本分。基督徒既需要他修建用的泥铲，也需要他争战用的刀剑。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，78

基督徒啊，让我问你，当你如此拖延时，你观察到自己的内心有什么果子呢？一次尽本分的疏忽，是否预备你下一次更尽本分呢？我相信不会。睡眠不能治好懒惰，闲散也不能。如果我们腿脚麻木，我们走路，麻木就会消失。撒但知道如果你今天逃学，明天就会更不愿上学。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，637

一样罪能成为犯另一样罪的正当理由吗？你在白天犯了罪，难道你因此就在晚上不祷告吗？当然，最好是祈求神赦免你的罪，赐下更多恩典，让你明天不犯同样的罪。忽略本分，这并不是帮助你从落入的坑出来，防止你掉进另一个坑的办法。你要警惕，不要更深地落入试探。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，638

仅仅说话，这并非履行或满足人当尽的本分。好的言语本身是好的，从基督徒口中而出，是合宜的，但基督徒不能满足于此。有一些人口头认信，却不能说出美好的言语、敬虔的讨论和神圣的讲论。你能说话，这证明你知道自己有当尽的本分，但仅仅是说话，这就证明你无心尽本分。光说几句爱的言语，这是不够的。有些人的言语缺少怜悯；有些人相爱只在言语和舌头上（约壹 3:18），这是不够的。言语廉价，恭维不费分毫。你会用不花钱的事情来侍奉神吗？只有言语，这不过是一种冷酷的怜悯。填饱肚子的不是言语，而是食物；良好的祝愿不能当衣服穿。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，103

要么尽本分使我们厌倦这世界，要么世界让我们厌倦尽本分。神的儿女对前者有经验，而假冒为善的人对后者有经验。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，153

属血气之人以尽本分为自豪；他若多多尽上本分，就会在本分之下飘飘然。法利赛人就是这样：“神啊，我感谢你，我不像别人。”为什么？哪里不像？因为“我一个礼拜禁食两次，凡我所得的，都捐上十分之一”（路 18）。但有一颗蒙恩之心、良心也被更新的人，他所尽的本分越高，他的心就降得越低。使徒保罗就是这样。他“得时不得时”都多多侍奉，全然勇敢和热切传讲主耶稣，却非常谦卑，认识到尽了一切本分，自己却是不配：我“不配称为使徒”（林前 15:9）。

马太·米德
《几乎基督徒遭揭露》，146

全然的基督徒多多尽本分，但又远远超乎尽本分：在行为上多多尽本分，在倚靠上远远超乎尽本分；因着顺服多多尽本分，因着相信远远超乎尽本分。他活着顺服，但不倚靠顺服活着，而是倚靠基督和祂的义。而几乎是基督徒的人在此是失败的：他多多尽本分，但不超乎尽本分，而是以尽本分为满足；他为满足而有行为，他也以行为为满足。他不能既相信也顺服。他若相信，就认为无需顺服，所以丢弃顺服；他若多多顺服，就丢弃相信，认为无需相信。

马太·米德
《几乎基督徒遭揭露》，197

一个人若不穿衣服，不吃食物，不采取行动保存热量和生命，他即便不快快死掉，也肯定会变得冰冷。一个人若不读经、不默想、不祷告、不听道，在这些方面疏忽或变得形式主义，他就必然会像一个将死之人，变得冰冷。你要保守内心火热，这在很大程度上取决于你是否积极履行神圣的本分，否则在使用蒙恩之道方面轻慢，就会使你的热心衰退。默想会让你注意到这一点，让你及时修正。

拿但业·雷纽（NATHANAEL RANREW）
《用神圣默想善用独处时光》，76

渴望与神相交并保持与神相交。通过圣洁的本分，神和人的灵魂可以相遇，这是神设立圣洁本分的一个目的。这也是圣洁的人在尽圣洁的本分时，向自己提出的目标：“耶和華啊，你的面我正要寻求。”（诗 27:8）大卫就是这样：“我几时得朝见神呢？”（诗 42:2）“我在圣所中曾如此瞻仰你，为要见你的能力和你的荣耀。”（诗 63:2）现在，一个人若心里诚实地说，他来尽本分的目的，无论是集体的还是私下的，都是因为他想见到他灵魂所爱的那一位，他若在尽本分时没有遇见神，就不会因尽本分而感到满足，那么他就可以从他尽本分中得出安慰的结论，就是他心里有着恩典的动因。

拉尔夫·罗宾逊
《基督是包括一切，又住在各人之内》，108

尽本分在于我们，成事在于主。当我们的信心去插手事情的结果——如果我可以这么说——这就是在开庭审判神的护理，并开始对神说：“你为何这么做那么做呢？”这样，我们就不利了。我们根本无权如此行。我们当做的，是让全能者尽祂自己的职分，掌祂自己的舵。

撒母耳·卢瑟福
《香草园》，161

圣徒的重大本分，就是信靠神的话语，持守祂的道路，顺服祂的旨意。这些本分相辅相成，因正确相信神话语的人，就会认真遵守祂的命令，安静安息于神的作为。虽然神的护理之工可能晦涩不明，但他要在神的应许中得见光，在尽自己的本分时感到安慰。

T. S.
《属神生活的帮助》，86

对只受外在律法支配和影响、心中没有律法使他们愿意尽本分的人来说，圣洁生活的严格要求，以及我们必须对自己内心和行为的时刻警醒，这些都是非常麻烦的事。但被神圣之爱所占据的心，这心要像哨兵一样，要把一切可能得罪这位良人的事挡在门外，藐视并击退那攻击它的试探。这心不仅乐于遵行明确的命令，还乐意按着这位良人美意中最隐秘的提示去行，它善于发现那些最向这位良人感恩，最蒙祂悦纳的事。它改换了“治死罪”和“舍己”严厉可怕的名字，将之变成了最轻省、甘甜和令人愉悦的事。

亨利·斯库格尔
《人灵魂中神的生命》，53-54

虽然神没有把自己与途径绑在一起，却把我们与使用途径绑在一起；我们最有理由期待神帮助的时候，莫过于我们尽最大努力的时候。

亨利·斯库格尔
《人灵魂中神的生命》，76

无论人如何周全尽上本分，若其中没有基督填满，它们就不过是无水的坑而已。读者，我不希望你在蒙恩之道方面闲懒，也不希望你把它们当作偶像。虽然起锚和扬帆是水手的本分，但风不吹起，他就无法航行……对尽本分而言，我们何等多多努力都不嫌多，我们何等少少信靠也不嫌少。

威廉·赛克
《无比的认信之人》，102-3

基督徒行事为人的另一条特别原则就是：对于尽本分，如何多多关注也不为多，如何少少信靠也不为少。

威廉·赛克
《无比的认信之人》，167

我们义不容辞的本分，就是活在顺从当中，但倚靠顺服活着，这要显明我们是彻底灭亡。天堂若不是怜悯的恩赐，就是对本分的赏赐。若是后者，基督就枉然死了；但若是前者，我们夸口本分就是枉然。“你们这小群，不要惧怕，因为你们的父乐意把国赐给你们。”因此我们看到，天堂不是人努力的结果，而是神美意的记号。

威廉·赛克
《无比的认信之人》，172

尽本分——这和认罪、祈求、感恩、聚会、唱诗、默想和观察一样，都是与神相交之道。在这一切事中，神将一些关乎祂自己的事印在人心上，引发人心向祂回应的情感，并在这些事情上的具体地绽放出来。

撒母耳·肖
《旷野呼声》，35

撒但的诡计，就是若不能拦阻人尽本分，就努力败坏这些本分；他要激发人起来尽本分，却不是按时如此行。按时行，是对尽本分的褒奖：那有福的人“按时结果子”（诗1）。撒但不能熄灭蜡烛，就会让它发出夺目的光，就像马大那样（路10:40-41）；或者他把情感转到错误的方向。犹太人为律法大发热心，他就挑起这热心，使之与福音对抗。扫罗意识到要侍奉神（撒上13:12），撒但就催逼他献祭。哥林多人对那犯乱伦罪的人起初过于轻忽，之后又过于严厉。他看到一些热度，就把它加热到过分的地步。他让我们在某些本分上变得像暴君，而又让某些本分成为压迫我们的暴君。他的目的乃是让信仰与暴政联姻，就让人灰心，对信仰望而却步。

威廉·斯珀斯托
《撒但的诡计》，81

让我们……学会履行本分，但又不倚靠本分。

约翰·特拉普
《新旧约圣经注释》，450

按神所悦纳的方式遵行神的旨意，就是心甘情愿去遵行。喜悦尽本分，这比本分本身更美。

汤姆·华森
《主祷文》，160

祈祷、默想和神圣的聚会，是运送灵魂、使之提升、重新振作你低落的灵的途径。在世上一切挫折和不适当中，它们给人加添一种神奇的力量和欣喜。你若想保守你的喜乐，就要警惕，不要在尽本分方面疏忽怠慢。

亨利·威尔金森（HENRY WILKINSON）
《在主里喜乐》，收录于《讲道三十年》，182

不尽这些属灵本分，就是让灵魂挨饿了。就像吃喝对身体一样，它们对灵魂是必不可少的。你们若不持之以恒、认真尽本分，在其中花时间与神相交，那么很明显，就是你们对自己的灵魂漠不关心了。灵魂所需的一切本分、祷告、读经、默想、聚会——这些都是灵魂的食物，是运往灵魂的途径；它们为灵魂插上翅膀，使之展翅高飞。你们既然爱自己的灵魂，就不要

忽视履行属灵的本分。

亨利·威尔金森
《灵魂的尊贵》，收录于《讲道三十年》，182

EFFECTUAL CALLING（有效的呼召）

首先，你必须区分教会——有一间有形教会，也有一间无形教会，这无形教会就是基督奥秘的身体。你当知道，有形教会中的许多人并不属于无形教会；在神的殿里，有许多人是仆人，不是儿子。其次，关于呼召——有一种通过话语的外在呼召，是教会中所有人共有的，关于这外在呼召，经上说：“被召的人多，选上的人少。”还有一种照神旨意的内在的、有效的呼召，对此呼召，经上说：“预先所定下的人又召他们来。”

乔治·董那门
《基督徒的自由》，18

有效的呼召是第一次把人召到基督面前，第一次让人到基督这里来，第一次把人置于恩典的光景当中。有效的呼召是通向信仰的门户，是进入永生的入口；是第一次领人与主耶稣基督有份，与祂相交。

威廉·芬纳
《论有效呼召》，收录于《文集》，20

这呼召是出于神的恩典。正如祂施恩向列祖显现，把更美之事传给他们，用祂的灵感感动他们，同样地，祂吸引人，让他们可以说：“我没有与属血气的人商量。”是恩典吸引你到祂这里来，吸引你跟从祂。祂用神圣的力量约束祂的百姓；祂怜悯他们，祂抓住他们，就像祂抓住踌躇不决的罗得一样。我们如此软弱，世界如此控制着我们，以至于“主人对仆人说：‘你出去到路上和篱笆那里，勉强人进来，坐满我的屋子。’”（路 14:23）

托马斯·卓利
《以天上的事为念》，收录于斯雷特编著，《不从国教牧师遗稿》，215

当主亲自藉着祂的灵向一个人说话，拣选他，把他从丧失的世界中呼召出来时，他就不可能不顺服，就如主用一种异乎寻常的方式对亚伯拉罕说话，要他离开本地本族时，亚伯拉罕不能不顺服一样。亚伯拉罕就照着耶和华的吩咐去了（创 12:4）。这位圣灵对灵魂说的一句话、一个眼神或一次触摸，都有一种隐秘、但非常大能的功效，因此灵魂感受到一种并非严酷却是令人愉悦的强力催逼，就不能不选择听从，这与以利亚的外衣作用在以利沙身上的情形并无不同。门徒是何等轻易就离开了他们的工作和住处，来跟从基督！神的灵通过一种照射人心意念的分别为圣之光，将人从世界中吸引出来。

罗伯特·莱顿
《彼得前书注释》，收录于《全集》，1:16-17

“耶和华的声音大有能力……满有威严。”（诗 29:4）祂一旦对人心说话，人心就不能不选择跟从祂，这选择也是至为甘心乐意。恩典动工（就像人经常把这恩典比作油一样），确实在不知不觉间、默默渗透并潜入灵魂，并通过灵魂发散出去。祂亲自呼召的话语，把人心从缠绕它的一切网罗当中解救出来，就像门徒们脱离他们的网，来跟从基督一样。这呼召让圣徒马太立刻抽身离开税关，也让他的心离开一切的税关和计算；让它拒绝财利和作乐，以及所有拦阻它跟从基督的事。这是触动灵魂的呼召，就像以利亚的外衣碰到以利沙，就让以利沙来跟从他一样。

罗伯特·莱顿

《彼得前书注释》，收录于《全集》，1:250

神有双重的呼召……一种是神的内在呼召。这呼召是圣灵藉着圣道事工所做的特别工作，把人从属血光的光景带进蒙恩的光景；从“出黑暗”到“入光明”，从“那可怒的器皿”变为“承受生命的后裔”。我承认，凡蒙神这样呼召的，都是蒙了有效呼召，以致得救，蒙召作一个真基督徒。“凡听见父之教训又学习的，就到我这里来。”（约 6:45）另有一种神的呼召，人可能有这呼召，却不是有效呼召；那是神通过圣道事工向人发出的外在呼召。每一个听到福音传讲的人都受到了这个呼召；神呼召你们每一个人都要悔改，靠着你们听到的圣道，为天堂和得救打下稳固根基（太 22:9）。

马太·米德

《几乎基督徒遭揭露》，101-2

你们若想知道自己的名字是否记在天上，就要在这一点上有把握，就是神的呼召已经有效地抓住你们的心。这呼召是否带领你们的灵魂脱离不及基督的任何事，让你们来全然跟从基督？经上说，基督呼召彼得和安得烈时，他们立即“舍了网，跟从了祂”（太 4:18-20）。人人都有自己的网，他的灵魂在其中被缠绕，直到神的呼召把他抓住。现在你能和彼得一道，在神呼召的时候，放下你的网来跟从祂吗？

马太·米德

《天上的名》，51

神藉着祂的有效呼召，通过颁布恩典之约，或传讲福音，将祂在基督耶稣里从亘古就认识、预定因祂恩宠得生命的人，从黑暗中呼召出来，入祂奇妙的光明，脱离撒但的权势，归向神。这些被神同一恩典呼召的人，也因耶稣基督回应并相信神。这回应是出于信心，而这信心确实正是恩典之约中应许的条件。因此，我们有效的呼召是在于圣约的应许（这应许以信心为条件），也在于信心，这信心不是别的，正是条件的成全。因此，我们的有效呼召分两部分。第一部分是预定得生命的人出黑暗入光明的外在呼召，这完全是出于神的恩典；我说这是通过颁布恩典之约，或传讲福音实现的。第二部分是他们内在的信心，是神的同一恩典和圣灵在他们里面做成的，他们藉此信心归信，脱离撒但归向神；因为我看不出我们有效呼召的第二部分与信心本身有何不同。

罗伯特·罗洛克

《论我们的有效呼召》，收录于《精选文集》，1:29-30

ELECT/ELECTION（拣选）

我们被动的拣选，是神主动的拣选。神亘古的旨意，就是与我们和好。但是，我们若不相信和思想神在此事上有永恒的旨意，我们内心又如何能对这拣选有确信呢？

丹尼尔·伯吉斯
《人的全然责任》，76

拣选的教义包含了福音的全部要点和范围，我们的思想若诚实伏在神的绝对主权这教义之下，就不可能找到比拣选更美的思考主题。它被称为神的根基，不仅因为它极为超越，且是因为它是神所奠定的根基，是神自己，唯独祂自己是这根基的创作者，这根基的基础就是神自己。这根基坚立稳固，保守所有站立其上的人坚立稳固。拣选是永恒之爱的投射，是神照自己的美意选择和预旨人得永生。拣选是天堂的伟大宪章——是神赐祂拣选之人特殊、白白恩典的契约，这契约交由耶稣基督托管，供被拣选之人使用和得益处。

以利沙·科尔斯
《应用性论述神的主权》，57-58

拣选是绝对的，其中两点非常重要——不可撤销性和独立性。在神这一方，拣选的预旨不可撤销，而对人的表现而言，拣选独立于这表现之外。主不会背弃祂拯救祂百姓的目标，他们的不配或可恶，也不能让祂至为恩惠的意图落空或受阻。因此，这同一件事的不同说法——即预定、命定、预备、指定——没有任何条件与其关联。的确，存在一种条件，或者说资格，必须且总是先于“拣选的最终完成”，如“当向神悔改，信靠我主耶稣基督”，因此，这可以说是得救的条件，但不是拣选的条件。

以利沙·科尔斯
《应用性论述神的主权》，67

神在世界起初造天，但拣选是在创世以先。

以利沙·科尔斯
《应用性论述神的主权》，75

若要从神美意之外的任何根源得出拣选，都会挫败人得救的主要目的——就是“使祂荣耀的恩典得着称赞”（弗 1:6；也见 2:7）。就所有其他目的而言，祂不会让这一目的被遮蔽或遭侵犯。这目的如此神圣，以至于神不许人有丝毫触摸，正是出于这原因，主为祂的荣耀设计了一个如此配得称颂的计划和筹算，将一切人的夸口都排除在外：“使一切有血气的，在神面前一个也不能自夸。”（林前 1:29）但是，如果受造之人身上有任何东西可以成为蒙拣选资格，血气之人就会自夸；这样就不能排除人的夸口，反而排除了恩典本身（罗 11:6），就远非以恩典为夸口了。

以利沙·科尔斯
《应用性论述神的主权》，88-89

反对：（拣选）必然让人在侍奉神的事上疏忽松懈。

回答：真是奇怪的断言，确信神的爱，居然会让人在侍奉祂的时候漫不经心！如此判断的人，绝不可能竭尽殷勤，“使他们所蒙的恩召和拣选坚定不移。”基督知道有天使看顾祂，让祂的脚必不至碰在石头上，但祂还是小心翼翼地保守自己。保罗确信有公义的冠冕为他存留，却像那些强调得救是基于他们行为之人一样攻克己身，像赛跑一样努力奔跑。

以利沙·科尔斯
《应用性论述神的主权》，96

拣选是如此重要的教义，不可对它漠不关心。当试验你自己，看看你是否与这拣选有份，并列出的证据。观察神选民的特征，看看这些特征是否存在于你身上。

以利沙·科尔斯
《应用性论述神的主权》，111

拣选……引出有利于圣徒实际得荣耀的一切事。因此使徒将过去的永恒和将来的永恒联系在一起。他把拣选和得荣耀作为这个区间的两端；呼召和称义则是中间部分，他在罗马书 8:29-30 列出从始到终这几样，让你看到它们的既定发展：“祂预先所知道的人，就预先定下，”定下什么？“效法祂儿子的模样……预先所定下的人又召他们来。”祂召他们来做什么？祂召他们来成为圣洁，得荣耀，得美德（彼后 1:3）。“所召来的人又称他们为义，所称为义的人又叫他们得荣耀。”（罗 8:30）这些确实归于同一群人，而且是因所定预旨的缘故；这些事情没有一样是单独存在的。

以利沙·科尔斯
《应用性论述神的主权》，193-94

神的拣选是隐秘的旨意。牧师不知道谁是神拣选的对象，所以必须照他的使命，对所有人传讲。耶和華办理此事就像抽签一样。神预定扫罗作王，但以色列所有支派必须聚集，必须对全民掣签，仿佛神尚未指定这人一样（撒上 9:16；10:20-21）。抽签对人来说是完全偶然；另一人可能像他一样被抽中。但主安排此事，使签落在正确的人身上（箴 16:33）。福音也是如此：神把福音带到一个地方，那里也许只有一个或极少的选民，只有这样的人才会被福音得着；但必须向全城广传福音，不加分别。“就是神深奥的事也参透了”的圣灵，把福音带进那已经预备好接受福音的人心里，福音在那人心里安定下来，那狱卒、吕底亚和其他例子都证明了这一点。

以利沙·科尔斯
《应用性论述神的主权》，224

问：除了选民，还有没有其他人由基督救赎，得有效呼召、称义、收养、成圣和得救？

答：没有（约 6:64-65；8:47；10:26；17:9；罗 8:28；约壹 2:19）。

问：那么，那些认为所有人，甚至是弃民，都被基督救赎，许多弃民也得有效呼召、称义和收养的教皇党人、贵格派、苏西尼派和阿米念主义者，岂不都错了吗？

答：是的。

问：可以用什么理由驳斥他们？

答：首先，根据使徒保罗提到的那条不能断开的金链。“预先所定下的人又召他们来，所召来的人又称他们为义，所称为义的人又叫他们得荣耀。”（罗 8:30）其次，因为那些且只有那些神预定他们得永生的人，才会相信（徒 13:48）。

大卫·迪克森（DAVID DICKSON）

《真理战胜谬误》，60

我说，神要用祂实际赐给我们直到永永远远的一切事，来向我们表明祂的拣选，这些事情是祂“为爱祂的人所预备的”，经上就是这样说的（林前 2:9）。还有 12 节：“我们所领受的……乃是从神来的灵，叫我们能知道神开恩赐给我们的事。”也就是说，祂一开始倾心爱上我们时就赐给我们的事。我的弟兄们，神一开始爱你们的时候，祂就把祂打算要赐给你们的一切赐给你们，而祂在永恒中所定的一切，在时间中一件一件地分发出去。

托马斯·古德温

《以弗所书 2 章注释》，收录于《文集》，2:167

拣选在神的作为次序中确实位居第一，神在我们相信之前就拣选我们；然而相信在我们的作为次序中位居第一，我们必须先相信，然后才能知道我们是蒙拣选的；是的，通过相信，我们知道自己蒙拣选。农夫通过青草发芽，知道春天到了，虽然他没有天文学的知识，也不明白天体的位置；你可以通过在你身上的恩典作为，确知你是选民，就好像神把你的名字写在生命册的时候，你就站在祂的身边。大卫若在撒母耳膏他之前，就认为自己应该作王，那他就是在妄想，但他被膏立之后，这种想法就完全不是妄想了。当你一开始相信，抓住基督的时候，那奉差而来的圣灵就膏抹你进入天国；除了那承受荣耀之人，神不把那圣膏油浇在任何别人身上。当神把祂的这些想法印在对你的有效呼召中，并使之清晰可辨时，由此你可以读出祂自古以来对你有施恩的计划，这绝非妄想。

威廉·古纳尔

《基督徒披戴神的全副军装》，65

神拣选一些人，而非其他人，是出于祂纯粹的美意。蒙拣选择之人的这一方，不存在任何原因、动机、条件来打动神，从而使神拣选他，却越过了其他人。但是，尽管神本可以完全拒绝所有人，但出于祂白白的恩典和恩慈，祂就怜悯一些人。就这样，使徒教导我们，神的确是按着自己意旨所喜悦的，预定我们得儿子的名分，使祂荣耀的恩典得着称赞（弗 1:5）。如果祂拣选一些人（例如彼得），是因祂预见他们要为善，死的时候持守信心，却拒绝另一些人（比如犹大），是因祂预见到他们会是邪恶、顽固、蔑视祂福音的人，这就不是恩典的作为；它显明的，就不是祂恩典的荣耀，而是祂报应的公义了。但神在这一白白拣选当中的主要意图，就是让他荣耀的恩典得着称赞，叫人在神丰富的恩典之外，就找不到任何可以称赞或夸口的事情。

威廉·莱福德（WILLIAM LYFORD）

拣选的预旨是建立在一个不可更改的根基之上，就是那万古磐石，昨日今日一直到永远都是一样的耶稣基督（来 13:8）。正如那首先的亚当是创造预旨的基石一样，同样，那第二位亚当，就是耶稣，祂是拣选预旨的基石。神既已经在基督里赐福给我们，是的，我们就必然蒙福；神在基督里拣择了我们，在基督里赦免了我们，在基督里给我们盖上印记，在基督里建立了我们，使我们在基督里得完全，“乃是按祂的旨意和恩典，这恩典是万古之先在基督耶稣里赐给我们的。”（提后 1:9）所有这些恩典的作为，经上说都是在基督里的。

克里斯托弗·尼斯（CHRISTOPHER NESS）

《对抗阿米念主义的解毒剂》，17

圣经明确指出，“虽然被召的人多，但选上的人少。”（太 20:16）蒙拣选的人只是小群（路 12:32），神只是“从一城取一人，从一族取两人，带到锡安”（耶 3:14）。基督说：“我从世界中拣选了你们。”（约 15:19）主称保罗是祂所拣选的器皿（徒 9:15；22:14）。说法老和犹大，与保罗和巴拿巴一样是蒙拣选的，行邪术的西门，与西门彼得一样是蒙拣选，这在一个有福音之灵的人耳中听起来是何等荒唐——而这一切，一种普遍性的拣选，是阿米念主义的假说必然要主张的。从福音义而言，这些“被弃的银渣”怎能被称为蒙拣选的器皿，像保罗那样，“明白祂的旨意，又得见那义者”（徒 22:14）呢？

克里斯托弗·尼斯

《对抗阿米念主义的解毒剂》，32

诚然，神在创立世界以先，就已经自己里面完全定好了要拣选哪些人蒙恩得救；神也完全命定了要越过哪些人，把他们留在他们自己的罪中，定意要以公义的忿怒定他们的罪。但这些人是谁，这是一个奥秘，就连选民自己在蒙有效呼召之前，也是不能知道——不，不是在蒙召的时候，而是到了他们有了信心和圣洁的某种经历和证据，才能真的明白圣灵的见证，这见证向他们的心证明他们是神的儿女，并使他们所蒙的恩召和拣选（这在神那里总是坚定不移），对他们而言，是坚定不移。

亨利·斯佳德

《基督徒生活之道》，307

我们藉着使我们所蒙的呼召坚定不移，以此使我们的拣选坚定不移：“神拣选了你们，叫你们成为圣洁，能以得救。”⁴我们溯溪而上，最终可以来到源头。如果我们发现成圣的溪水在我们的灵魂中流淌，就可以通过它来到拣选的源头。我不是抬头去看神旨意的奥秘，但我可以通过成圣的恩典在我灵魂中的光亮，知道我是蒙拣选的。凡发现神的话语誊写刻印在他心里的，都可以无可争辩地断定，他是蒙了神的拣选。

汤姆·华森

《清教徒奇珍录》，30-31

⁴ 帖后2:13

ELECTION AND ADOPTION（拣选与收养）

除非我们像祂，否则我们就不能以祂为乐；如果我们与祂在一起，却没有像祂的地方，我们就不能在祂里面得到任何快乐。圣洁使我们适合与神相交。没有圣洁，我们就无法证明我们是蒙拣选和被收养的。在圣洁上效法神，这是拣选之爱的结果：“神……拣选了我们，使我们在祂面前成为圣洁。”（弗 1:4）果子的好坏，证明根的性质。圣洁是印证，向我们保证这权利是由这位君王真实授予我们的。

司提反·查诺克
《论神的存在和属性》，532

ELECTION AND PREDESTINATION（拣选与预定）

第十九问：除非我蒙拣选，否则我到基督这里来的所有努力有何意义？一切都会毫无意义。
答：没错，如果你不是蒙拣选的，你就不能得着祂，也不能靠祂得福。但这并不妨碍你努力。因为在你尚未归信的光景当中，你是否蒙拣选，这对你来说是一个奥秘。使你所蒙的拣选确定不疑的唯一方法，就是殷勤，在尽本分的道路上竭尽全力（彼后 1:10）。如果你认真思想这节经文，你就会发现，拣选不仅是通过殷勤努力加以确定的，而且呼召是放在拣选之前，是为了拣选而存在。首先确保你是蒙了有效呼召，就能确保你是蒙拣选的。

约翰·弗拉维尔
《海员要理问答》，收录于《灵魂的航程》，217-8

预定这教义并不让人知道，具体哪一个人是蒙拣选的，哪一个是遭弃绝的；我们不能知道谁是弃民——是的，没有人能知道自己是弃民，因为他的罪并不比神的恩典更大。即使人像保罗那样，带着怒气咒骂和威胁基督的名，神也可以改变他的心。神比你顽梗的心更大，可以在申初或酉初，或一天的最后一刻改变你的心。没有人能知道自己是弃民，所以我们是把人当作罪人，而不是当作选民或弃民，来向他们传福音。要将福音传给所有罪人，没有分别，且要传给最大的罪人。我们命令他们到基督这里来，基督要更新他们，医治他们。我们向全世界发出挑战，找出任何一个曾经徒然悔改或徒然寻求主的人；因此，向自己关闭我们已经向你们打开的恩典和怜悯之门，转而去相信一个谎言——你若是一个弃民——福音就不能给你带来好处；这是魔鬼的严重试探，是你自己得救的大敌。

威廉·莱福德
《普通人的常识》，174-75

我想，那蒙福的殉道士布拉德福德（Bradford）说得好：“除非人在信心和悔改的文法学校里得到很好训练，否则他就不应该去上预定的大学。”忽视了这一方法或类似的方法，就不会带来好处，反而会带来极多的伤害。在某种程度上，神的预旨就像那座不可触摸的山；你必须先在远处敬拜，然后再带着恭敬和敬畏之心接近。这不仅是圣地，还是我们测不透的。

现在当知道，虽然拣选之爱在神自己以外就别无原因或理由，然而这爱却结出伟大高尚的果子；在实现拯救的预旨中，这智慧的设计蕴含着合适的途径和巧妙的方法：“主所爱的弟兄们哪，我们本该常为你们感谢神，因为祂从起初拣选了你们，叫你们因信真道，又被圣灵感动，成为圣洁，能以得救。”（帖后 2:13）

罗伯特·特雷尔
讲道 2，《论主祷文，主为祂百姓祷告的十六篇讲道》，34-35

EMOTION（情感）

不要你用当前对神眷顾的感受来衡量你的信心，因为你的灵魂有时会生病，有时会神魂颠倒，所以可能会误判你的光景；而是要用你对在基督里神的爱的正确认识来衡量你的信心，没有感觉的时候，你可能还有认识。在你刚刚信主和受试探时感受不到信心，这是一回事；不愿意相信或感受信心，这又是另一回事。

汉尼拔·加蒙（HANNIBAL GAMMON）
《神的公义弃绝不义之人》，27

ENEMY（仇敌）

我们若爱仇敌，就会希望他得到福分，并会为他蒙福而大大欢喜，对他遭遇的任何灾难都由衷地感到难过；那么我们不应该为他遭遇不幸而感到高兴。可以肯定的是，如果我们对事物有正确的认识，当我们的仇敌不公地对待我们时，我们就应该为自己对他的灵魂造成伤害，因着他对我们的偏见而感到不安。我们对他的怜悯，要减轻、甚至吞没我们因受他苦待而心生的怨恨。

亨利·斯库格尔
《爱仇敌，不可推卸的责任》，收录于《文集》，103-4

遭罪人敌意对待，远比他与你结交为好。前一种情形，他最恨你，但后一种情形，他对你最有害。敬虔人与恶人为伍，就像燃烧干柴中的青翠树枝；他们很快会把他点燃，他却不能把他们熄灭。

威廉·赛克
《无比的认信之人》，52

恨爱我们的人，这不合天性，而爱恨我们的人，这超越天性。

威廉·赛克

以恶报恶，这像牲畜；以善报恶，这像魔鬼；以善报恶，这是基督徒的风范。

汤姆·华森

《八福》，收录于《讲论》，2:153

ENVY（嫉妒）

嫉妒这罪如此盛行，以至于很难让两位牧师在爱和安静中共同生活，一致开展神的工作。除非他们当中一人身份远在一位之下，并且甘受如此对待，接受对方管理，否则他们就会争夺优先地位，嫉妒对方，表现形同路人，互相嫉妒，令他们的认信蒙羞，伤害他们的会众。不，一些牧师如此骄傲，他们本可均分工作，彼此协助推进神的工作，却宁愿自己承担所有负担，虽然这担子远超他们所能承受，也不愿有人与他们分享尊荣，或害怕自己在会众中的利益受损。

理查德·巴克斯特

《新牧人》，163 - 64

恶人先生的嫉妒心是如此极端和强烈，以至于它若随时掉头攻击别人，就几乎不能把它拉回。他会盯着那人，要对他不利，就像猫盯着老鼠，要把它消灭一样；是的，他愿意等上七年，伺机伤害对方，当他得了机会，就会让对方感受到他嫉妒的威力。这种嫉妒正是许多可怕和惊人恶行的父母。它既生出这些恶行，也把它们养大，直到它们在养育它们之人的怀中，成熟到当受咒诅的程度。

约翰·班扬

《班扬的宝藏》，51

这等假冒为善之人暗地嫉妒那些恩赐和恩典超过他们的人，无法忍受自己被人超过。如果你如此爱恩典，那么恩典在哪个个人身上最纯洁、最闪耀，你就会爱那个人。法利赛人为此憎恨基督，就暴露出自己的真面目。

亚历山大·卡迈克尔

《论假冒为善》，收录于《信徒治死罪》，221

嫉妒是对神护理的一种否认。

司提反·查诺克

收录于霍恩，《清教徒备忘录》，93

爱和嫉妒有天壤之别，因爱的人以其所爱之人的益处为自己的益处，以其所喜欢之人的称赞为自己的称赞。与之相反，嫉妒的人认为，别人受称赞自己就遭贬低，除非自己受阻，否则

别人也不能受益，若有人把任何事归功于别人，他就勃然大怒，仿佛在那件事上，自己被夺去了什么。因此，在所有事情上，嫉妒的人待人，仿佛对方与自己形同陌路；爱他的人看对方与自己没有两样，同属一体。因此，让我们远离嫉妒，嫉妒是缺乏爱最真实的写照。

约翰·纽斯特（JOHN KNEWSTUB）
《讲演》，187

嫉妒是一样同时违反两块法版的罪。它始于对神的不满，终于对人的伤害。嫉妒是仇视敬虔的根源。山下的人对山顶上的人心生埋怨，人对自己不愿效法的事恶意诋毁。恶人想让所有人都处在同一水平线上。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，155

哪里有嫉妒之灵，那里就几乎没有神之灵。恩典效法神，因此表现为与神的性情有份（彼后1:4）。恩典不是别的，正是把神的美德引入人的灵魂。神乐意赐人更多恩典，因此，那些不愿与他人交流并传递他们所得益处的人，或那些只知道囤积祝福的人，或那些不能为他人的恩赐、侍奉或优点感到欢喜的人，他们身上根本就没有或极少有神的性情。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，156

当对他人的兴旺存有嫉妒之心时，不满会说：“有一个人，他付出不及我，却得更多称赞；另一人，他勤奋不及我，却更成功。还有一些人生活无忧无虑，没有痛苦，财富却源源不断涌向他们，他们也能心想事成。肯定的是，这世界非常不平等，我们不得不劳苦和失望，他们却享有财富和安逸。”嫉妒会说：“看啊，多漂亮的房子，多华丽的家具，多兴旺的生意，等等，这样那样的享受。”

然而，这一切与你有什么相干呢？“神作好人，你就红了眼吗？”人若稍微谦卑一点就会知道，宇宙的主宰最清楚祂的恩赐要给谁。唉！祂知道你若有你邻舍的极多财富，你高傲的心就会毁掉你。祂知道怎样对祂和对你最为合适，因此要甘心乐意听从祂的安排。

理查德·斯蒂尔
《虔诚的商人》，170

这嫉妒的罪不仅出现在妇女身上，她们嫉妒别人在身体美貌、衣服打扮以及类似的方面超过自己，而且也出现在男人身上，他们羡慕那些与自己从事相同行业的人，那些人拥有比自己更好的房子和店铺，更多的顾客和财富。是的，这嫉妒在许多牧师身上也可以找到，他们嫉妒别人比自己有更好的恩赐和更多的学问，更多的赞誉和更多的听众。我们当中有一种灵，是恋爱至于嫉妒（雅4:5），这灵除了给它所统治的心带来极大折磨之外，也大大惹动主的怒气。

托马斯·文森特（THOMAS VINCENT）
《神在伦敦城发出的可怕声音》，154

ESCHATOLOGY（末日）

奥古斯丁希望死前能看见三件事：第一，罗马有荣耀和纯洁。第二，保罗在讲台上讲道。第三，基督肉身临到地上。异教徒加图（Cato）因三件事懊悔：第一，他曾有一天无所事事。第二，他曾向一位妇人透露过自己的秘密。第三，他曾经本可以走陆路，却走了水路。泰勒斯（Thales）为三件事感恩：第一，上天赋予他理性，自己不是一头野兽。第二，他是一个男人，而不是一个女人。第三，他是一个希腊人，而不是蛮族。而我，可怜的我，希望在死前能看见三件事：第一，巴比伦毁灭。第二，基督作王。第三，撒但被捆绑。

威廉·戴尔
《基督闻名的称谓》，22

我的一位好友（我希望他现在是与神同在），因着一个无礼缠着他不放，想给他算命的家伙感到困扰。我的朋友说：“对于未来的事情，我不想知道，我只满足于留意神的护理。如果你可以，就请告诉我过往生活的一些特别经历吧。”但这骗子根本不想讲过去的事（他的虚谎可能就此暴露无遗），而是只想讲将来的事，认定在这方面不可能被驳倒。在我们这个时代有一宗人，他们是最好的先知，却是最糟的历史学家；但以理书和启示录对他们来说，就像十诫和主祷文一样容易。他们谎称完全知道基督回到地上实际作王，罗马敌基督者毁灭，是的，还有审判那日发生的时间。但是，如果要求他们讲讲任何有关过去时间的东西：关于以色列人从埃及和巴比伦出来，那四国最初的增长和毁灭，这些先知就被击打得哑口无言了。对于这些和类似的事，他们能讲的并不比摇篮里的孩子多。他们都要讲将来的事，但他们患了一场无知的大感冒，脖子变得如此痉挛，以至于他们不能调头去看他们身后的事。

托马斯·富勒
《美好的思想》，297-98

梦想建立一个外在的、光荣的、可见的基督国度，在这世上统治全地，无论这国是坐落于德国还是英格兰，都不过是一场毫无根据的猜测。犹太人尚未蒙召，敌基督者还未被消灭，世上的万民仍普遍陷在拜偶像和虚假敬拜之中，几乎不想得到解救——主基督会任由世界处于这种光景中，在这地上一座蝼蚁山上建立祂的国度吗？

约翰·欧文
《约翰·欧文金书》，231

神书卷的盛大打开之日是不确定。打开是确定的，但何时打开，是人不能见的。然而总有一些人想要肩负重任预告这时间。在初期，众使徒还活着的时候，有一些人谎称从圣灵那里得到启示或异象，宣告这一日即将到来（帖后 2:2）。从那时起，又有许多人斗胆预言这日何时临到，他们的预言、时间已被一一驳斥。阿文提努斯（Aventinus）记载，大约在 1062 年，容易受骗的人被这荒谬的预言如此迷惑，以至于人们普遍期待审判大日即将临到……有些人告诉我们那会是 1675 年，有一些人则说是 1680 年，其他人说是 1688 年，另有人说是 1695 年，还有一些人告诉我们，1700 年将终结世界，是开启神书卷的伟大日子。但我们的救主断言，这日是人不能知道的（太 24:36；可 13:32）。

亨利·彭德贝理
《打开的书》，收录于《眼不能见的现实》，189-90

我在这里补充说，一些人麻痹大意的一个原因，是人对未来事件妄加猜测，而这些事唯独神才能预先知道，一些人让自己起来，如此绝对地作出决定，仿佛他们已经看了神预旨的册子，或从祂那里得了关于将要发生之事的无谬启示。哦，一些人根据他们毫无根据的妄想，等候那些好日子降临！许多人热切期待敌基督和巴比伦要在 1666 年倾覆，以及其他限定要发生的事，都是神没有清楚启示的，这是干犯神的特权，我相信这是一种极大的冒犯，是这样的人没有意识到的。在这充满期待和妄想的一年，倾覆的是伦敦，而不是巴比伦，其中一个原因可能就在于此。

托马斯·文森特
《神在伦敦城发出的可怕声音》，156-7

ETERNITY（永恒）

基督徒在圣会，在读经、学习、祷告、聚会时，都是在为永恒做积蓄，而世人在市场、田地或商店中，是在为几天或几小时做预备。现在你以财富和地位为荣，但你这样的夸口能坚持多久呢？

理查德·巴克斯特
《巴克斯特自传叙述》，236-7

假设一只鸟儿一千年一次，飞到某座巨大的沙上，每一千年用它的喙子带走一粒沙子。哦，这只不死鸟按此速度，要何等漫长的时间，才能把这座山带到另一个地方，然而在时间之内，这样的事还是会做成，因为沙丘还是在减少。但在永恒中，却不会有任何减少。在时间中，一些事情无法进入永恒。在时间中，存在着接续：一代、一年、一天，一个过去一个又来；但永恒是一个固定的现在。在时间之内，事情存在着减少和耗费；过去的越来越多，将来的越来越少。但永恒却不是这样。

约翰·弗拉维尔
《灵魂的航程》，25

永恒的额头上没有皱纹。

托马斯·曼顿
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，7

我们现在就要开始成为我们期望永远成为的人，学习我们盼望活到永远的生活之道，这非常合情合理。

撒母耳·肖

EVANGELISM（传福音）

有两种池子，应在那里下网。一个是主百姓公开聚集之处。正是在那里，吕底亚的心被打开。蒙恩之道的池子，有时会成为医治在罪中日渐衰弱的灵魂之水。当下网的第二个地方，是在私下聚会之处。很多时候，主乐意为灵魂的益处祝福这样的聚会。

托马斯·波士顿
《得人如得鱼的艺术》，42-43

我们终日劳碌，终生奔波，却一无所获。福音的网一直撒着，却几乎没有一人被网住。我们看到使徒行传 2:40 说，圣彼得一讲道，就有三千人归信主，但现在我们可能听了三千次讲道，却几乎没有一人被带到天堂。人全然抱着迦流的心态（徒 18:17）。他们不关心这些事情。自从亚当的日子以来，从未像现在这样有如此之多蒙恩和得救之道。我们岂不是令上加令、律上加律、讲道加讲道，怜悯加怜悯吗？然而所有这些全都无用；人堵住了自己的耳朵。

亚瑟·登特（ARTHUR DENT）
《普通人进入天堂之路》，13

所有听到福音传讲，有基督传给他们的亚当后代，无论是否预备好，他们的本分都是相信或接受基督。我说，这是他们所有人义不容辞的本分。

贾尔斯·费尔敏
《真基督徒》，2

到基督这里来，这是什么意思呢？……到基督这里来，就是按祂的位格和职分接受祂，为着罪得赦免和得着永生，完全而紧密地倚靠祂，深切地意识到自己需要祂，并意识到祂的宝贵。
“凡接待祂的，就是信祂名的人，祂就赐他们权柄，作神的儿女。”（约 1:12）

约翰·弗拉维尔
《海员要理问答》，收录于《灵魂的航程》，212

有了爱弟兄的心，又要加上爱众人的心（彼后 1:7）。爱近的和远的，爱陌生人，爱教会内外的仇敌，爱穆斯林和异教徒——我们必须为他们祈祷，如果他们遇上我们，我们就必须向他们行善，就像那撒玛利亚人对那犹太人一样（路 10）。

约翰·罗杰斯（JOHN ROGERS）
《论爱》，42

现在我们谈谈我们应当爱的人；他们是这地上的所有人，无论是善是恶，无论在教会范围内还是外。我们的爱必须延伸到他们当中任何一个人身上。他们是我们的邻舍，神命令我们要

爱他们如己，就像我们在那撒玛利亚人比喻中看到的一样。他们若有需要，我们又有能力，我们就当向他们行善，并且我们必须为他们祷告。虽然我们绝不可为所有人的得救祷告，因为我们知道，所有人都得救，这违背了神显明的旨意，但我们应该为我们认识，或能看见的每一个具体的人祷告，因我们不知道他会不会是属神的人（不管他现在如何）。

约翰·罗杰斯
《论爱》，108-9

EVIL COMPANY（坏朋友）

那位试探你，让你作恶的，与其说是你那些放荡的同伴，倒不如说是在他们里面，通过他们试探你的魔鬼。彼得试图劝说他的主逃避受难时，基督斥责在彼得里面说话的那邪灵，说：“撒但，退我后边去吧！”彼得说这话，是受到撒但的唆使；因此基督用撒但的名称呼他。那些用属肉体的安慰治疗属灵伤口的恶人，是撒但手中的工具。

以撒·安布罗斯
《基督精兵》，60

人通常称为好家伙的坏朋友，确实是魔鬼用来拦阻可怜罪人悔改和敬虔的主要工具。神恩待罪人的第一个标记，就是赐他恩典，让他远离坏伙伴。

路易斯·贝利
《敬虔的操练》，90

你缺乏平安、安慰和心灵宁静吗？那就要警惕你是如何与怀疑的人打交道；要警惕你是如何与那些充满恐惧和怀疑的人同行的。就如同一个酒鬼造就另一个酒鬼，一个说话咒诅的人造就另一个说话咒诅的人，抵挡敬虔的人吸引另一个人抵挡敬虔的人，一个犯奸淫的人造就另一个犯奸淫的人，同样一个心生怀疑的基督徒也造就另一个心生怀疑的基督徒。

威廉·布里奇
《沮丧之人得振兴》，26

犯罪的榜样非常诱人和蛊惑人心；许多人因此导致了他们永远的灭亡。那些没有耳朵听你说什么的人，却有许多眼睛看你做什么。糟糕的君王造就糟糕的臣民，糟糕的主人造就糟糕的仆人，糟糕的父母造就糟糕的儿女，糟糕的丈夫造就糟糕的妻子。坏人败坏好人，要比好人改变坏人容易得多。成群结队地跑下山，要比独自上山容易得多。

托马斯·布鲁克斯
《金苹果》，273

衣着和同伴，确实常常用无声却意味深长的言语讲述故事。

托马斯·布鲁克斯
《汲沦溪中的石子》，103

基督徒……对他的兄弟说：“我告诉过你，事情会怎样发生。你的言语和他的私欲不能一拍即合。他宁可离开你，不与你结交，也不愿意改正他的生活。但就像我说过的，他已经走了。让他走吧；损失的不是别人，而是他自己。他为我们省去了离开他的麻烦，因为如果的为人依旧不变，我想他也会的确是会是这样，那么他与我们作伴，就只能是一个污点。另外，使徒说，‘这样的人，你要离开。’”

约翰·班扬
《天路历程》，80

亵渎神的同伙有一种隐秘和迷惑的威力，甚至可以毒害和颠覆性格最好的人，罪的传染性，比瘟疫更甚，灵魂受罪感染，比身体受传染病感染更容易。平常、亲密地与恶人交往，却不被他们的罪玷污，这是一件非常困难的事情。

托马斯·高格
《给年轻人的指引》，收录于《文集》，377

年轻人会怎样让自己身处一群人、一个社群当中呢？一开始是欢喜与邪恶的同伴为伍，然后是欢喜这群同伴的邪恶。

约翰·欧文
《约翰·欧文金书》，228

要小心……与他们结交；我们当尽量避免与恶人交往和聚会。他们的头打造邪恶诡计；他们大量的计谋，用行恶的手段实现他们的目的。我们受害的危险很大，行善的指望很小。

尼希米·罗杰斯
《警醒的牧人》，收录于《真归正的人》，101

敬虔人常被世故之人的邪恶举止所败坏，多过世故之人受敬虔人的贞洁行事为人所陶冶。

威廉·赛克
《无比的认信之人》，52-53

得救道路上的第六个障碍，就是邪恶的同伴。他们会让我们停下我们的工作。甜水接触到盐，就会失去新鲜；基督徒在恶人当间，就会失去新鲜和美好的滋味。基督的鸽子躺卧在这样的圈中也会被玷污⁵。罪恶的伙伴就像铁匠锻炉里的水，不管铁水多么炙热，都会使之冷却；他们也是如此冷却基督徒美好的情感。

汤姆·华森

⁵ 这句话取自诗篇68:13。

EVIL THOUGHTS（恶念）

影响你们悔改的，不是落在你们心里，一闪而过的念头，而是在你们心里住下的想法。许多好的想法……可能像陌生人一样，从一个恶人心里穿过，同样，大量虚妄的念头可能会在一个信徒心里走出一条大道，闯入一个义人的心，敲击、扰乱他尽美好的本分；但这些念头没有住在他的心里，义人并不滋养、窝藏这些恶念。

托马斯·古德温
《虚妄的念头》，收录于《文集》，3:509-10

基督徒的内心是被他那些最持久、最常驻的思想染上了同样的颜色。短暂、转瞬即逝的念头，不管是给人带来安慰，还是令人忧伤，对灵魂产生的影响都很有限，也不大会改变内心的脾性，使之快乐或悲伤。不在体内停留的毒物不会杀死人，不在体内停留的食物也不会滋养人；但是基督徒的思想若天天沉浸在忧伤当中，这忧伤就会渗透进入人心，让基督徒的心变得苦涩，充满令人困惑的恐惧和抑郁的沮丧。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，617

恶念不断从我们心中涌起，就像火炉中的火花。无论我们愿意与否，罪都与我们同在。活着的最好圣徒也因与他同住的恶念而苦恼；虽然他愿意弃绝他的罪，但他的罪却不愿弃绝他。

汤姆·华森
《基督徒的特权宪章》，收录于《讲论》，1:27

EXAMPLE（榜样）

诫命指示我们有何本分，而榜样使我们确信，我们能尽此本分。榜样就像一条清澈的溪流，在其中我们不仅可以发现自己的瑕疵，还可以将它们洗净。当我们看到像我们自己一样的人，他们与我们一样联于软弱的肉体，与我们一样身处同样光景，却能攻克他们的情欲，胜过最炫耀闪亮的试探，我们就会在属灵争战中得到鼓舞。

威廉·贝茨
收录于伯特伦，《讲道百科全书》，323

榜样是最有力的辩证。

托马斯·布鲁克斯
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，50

旧约的榜样，是新约的教训。

约翰·欧文
《约翰·欧文金书》，221；也收录于托马斯，《清教徒的黄金宝藏》，96

人是一种更容易被榜样引导，多过被诫命引导的受造物。

乔治·斯文诺克
收录于托马斯，《清教徒的黄金宝藏》，95

EXCESS（过量）

基督徒与肉身搏斗。肉身对尽本分的基督徒而言，如同马匹之于旅人；没有它，他就不能踏上旅程；带上它，却非常费力。若让肉身旺盛，充满欲望，它就会放纵，不愿顺服；若是让肉身低沉，它就会软弱，很快就疲惫。因此，基督徒的进步甚微，因他必须按着他软弱身体的步伐前进。他既与罪身，也与肉身搏斗；灵魂承担任何本分时，肉身就低声抱怨。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，78

EXPECTATIONS（期望）

要记住，所有人都是如此自私，他们的期望如此之高，是你无法满足的。他们不会考虑你的难处，或本职，或你为他人所做的事，他们大多数人都为自己着想，仿佛除了他们外，你就没有他人需要关心一样。很多很多时候，我有一小时或一天时间可用，许多人都希望我把时间用在他们身上。当我探访一个人时，有十个人会觉得被冒犯，因为我没有在同一时间探访他们。我和一个人谈话，有更多人因为我没有同时和他们说话就不高兴。如果我与之交谈的人认为我谦恭有礼，那么那些我无法与之说话，或只能说上一句话的人，就会认为我无礼且有坏脾气。有多少人责备我，因为我没有把时间花在他们身上，而神和我的良心命令我把这时间用在更重要、更必要的工作上！

理查德·巴克斯特
《基督徒指南》，收录于《实践文集》，2:560

期望，在一个软弱之人心里，会把恶事放大，把善事缩小。但在一个坚定之人心里，会在恶事临到之前将它消化，在善事临到之前将它变得更好。我会预料到最坏的情况，因它可能来

到；我会期望最好的情况，因我知道它必会来到。

约瑟夫·霍尔
《默想与誓言》，9

EXPERIENCE（经历）

神有时乐意让祂的百姓极大享受属灵之事，就如清晰看见基督，看见基督之爱的彰显，感到罪得赦免，对确据怀有盼望，内心平安喜乐等。魔鬼常常把这些特权变成人心滋生骄傲的缘由，而这骄傲很快就会把神驱离：“祂从远处看出骄傲的人。”⁶极度的享受很少能够长久，这对我们来说是件好事，因我们若总在享受属天盛宴，我们败坏的心就会因此自高自大了。

以撒·安布罗斯
《基督精兵》，112

人们的普遍观察是，那些最能表达内在经历的话语，比缺乏这经历的更学术性的话语更有影响力、更温暖人心；因为从心而发的，最能抵达心底。

无名氏
《固定的基督徒聚会》，23

最治死自己败坏的，最多得着基督的，是最好的基督徒。要看重这一点，要看这比侃侃而谈，流利的祷告，是的，比灵里的欣喜若狂更为宝贵。

亚历山大·卡迈克尔
《信徒治死罪》，37-38

我们灵魂中对于信仰大能的经历，正是让人的灵坚定于敬虔之道的唯一事物。这经历让希伯来信徒的家业被人抢去，也甘心忍受；任何论证或试探都不能从经历的手中夺走真理……由于缺乏这经历，许多认信之人在受试炼时就背离了真理。哦，弟兄们，努力感受信仰对你们心灵的影响吧……这要比世上所有论证都更能让你们坚定。藉着这经历，神的道路比世上任何道路都更宝贵。你们的心一旦对此有所感受，就再也不会将它放弃了。

约翰·弗拉维尔
《圣礼默想》，34-35

帕里森西斯（Parisiensis）说，经历就像拐杖，确实能帮助瘸子行走，但不能让瘸子痊愈或变得强壮；要做到这一点，必须要用食物和药物才行。因此，基督徒啊，要努力多倚靠关于神的爱的应许，少倚靠对神的爱的感悟，无论这感悟是当前对这爱的感受，还是过往对这爱的经历。我不会让你放弃善用这些感悟，而是不要你倚靠这些，把我们信心的行动局限于

⁶ 诗138:6

此。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，467

我是按照许多圣徒的经历，并且我盼望，是按照圣经，说有一种神的灵的感动，有时会临到祂的一些百姓身上，这种感动若不是超越之前所说的神儿女的经历，也是在这经历之外。这是神对人心的荣耀显现，把神的爱浇灌在心里。这只能意会不可言传。这不是可听见的声音，而是荣耀的闪光，用神充满人心，因祂就是生命、光、爱和自由，胜过那听得见的声音：“大蒙眷爱的人啊”⁷，让人心因这一点欣喜若狂：“在这里真好。”⁸

歌士瑞（WILLIAM GUTHRIE）
《基督徒真伪辨》，196-98

对神的认识还有第三种，就是经历上的知识。用圣经的话说，人是认识他们经历过的，而不认识他们没有经历的。这种经历性知识，圣经特别称之为“认识”。经上论到主基督，说祂是多受痛苦，常经（认识）忧患。也就是说，祂感受过、品尝过、经历过各种忧患痛苦。

马太·纽科门
《最好的朋友》，12-13

在神教导人的各种方法当中，经历是居首位的一种，因为经历是对外在读到和听到事情的内在感知和感受，是对所信之事的强烈属灵享受。经历是神的灵写在信徒心中的副本，是信心助手和随从中的一位，是盼望的引路人（罗 5:4）。

瓦瓦索·鲍威尔
《各种信徒的属灵经历》，ii - iii

仔细观察并牢记你对神慈爱和恩典的许多和甜美的经历。我们对神爱我们的感悟越丰富，我们的心就越得扩张，从而更加爱祂。“凡有智慧的，必在这些事上留心，也必思想耶和华的慈爱。”（诗 107:43）因此，大卫遭遇歌利亚时（撒上 17:36），还有在其他时候（诗 61:2-3；63:7；71:5-6, 20；22:21；27:9-10），他都是这样如此专心倚靠神。经历是对信心如此极大的支柱，必然成为让爱加增的一个特别途径。

尼希米·罗杰斯
《悔改的公民》，收录于《怜悯为镜》，101

FAILINGS（失败）

⁷ 但10:19

⁸ 太17:4

我们看到自己在日常行为任何方面有失败的时候，不要轻视或者自我安慰，而是要快快努力重新站起来，免得我们变得心硬，无法治愈。

以西结·克沃维尔
《善用时间》，106

FAITH（信心）

信心一般是指承认和认同真理（雅 2:19）。信心人人都有：有一种历史性的信心，魔鬼自己也有，而暂时的信心总在篱笆背风温暖之处，绝不迎风站立。基督对这种信心并不看重，这种信心也必不看重基督。

托马斯·亚当斯
《默想信经》，收录于《文集》，3:86

信心是让心投靠神，相信祂是生命和永远拯救创始的那一位。这就是说，靠着祂，我们可以摆脱一切恶，得到一切善。

威廉·埃姆斯
《神学精髓》，5

信心是灵魂的耳朵。

约翰·博伊斯
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，106

正确来说，按照圣经的说法，信靠是灵魂依赖、倚靠在基督里的神，为要得着某样眼不能见的美事。

威廉·布里奇
《沮丧之人得振兴》，263

请思想以下事情，它们可以帮助你的信心：（1）神若不先对所有要得极大怜悯的途径宣判死刑，就绝不带领祂的百姓进入任何大的怜悯；（2）限制神的怜悯，就像限制祂的能力一样，是件大罪；（3）当主给祂百姓一个应许时，有时确实会试炼他们，看看他们是否唯独信靠祂的话语；（4）神常常不成就一样应许，藉此祂好成就另一样应许；（5）当我们看到，除了与那些抵挡我们的事之外，就再无别的事情时，这就是基督施与帮助的时候。

威廉·布里奇
《沮丧之人得振兴》，281-82

一个人可能感受不到他有信心，并一再呼求信心，然而他却有真实和纯正的信心；因为感觉

没有信心，为此哀伤，以及恳切和不断渴望要得着信心，是人有信心的一個無誤標志。因為一條可靠的法則，就是人只要覺得自己有病，那他就還沒有死；極其看重信心，加上對信心的強烈渴望，是一樣特別的證據，表明我們心中有信心健全活潑的根基。

托马斯·布鲁克斯
《上乘宝石的珍品橱》，34

如果你若想在最令人难过的护理，最痛苦的试炼之下保持安静沉默，那么就要不断操练信心。操练信心，要这样让心灵沉默安静：（1）让灵魂停下，纯粹满足于以神为乐；（2）抽干骄傲、自爱、不耐烦、抱怨、不信和对世界属肉体之爱的源头；（3）使灵魂看到在基督里有更伟大、更甘甜、更美好的事，远超这世界所能给的（腓 3:7-8）；（4）让灵魂不再看重一切外在的虚荣。只要继续操练信心，你就能在主面前默然无语。最沉默的人，莫过于信心持续专注于眼所不能见之对象的人。

托马斯·布鲁克斯
《痛棒下沉默的基督徒》，244

信心影响所有其他美德。信心就像贯穿珍珠项链的银线；它给所有其他美德带来力量和活力。

托马斯·布鲁克斯
《汲沦溪中的石子》，26

信心不可能失去，但确据却会；因此，确据不是信心。

托马斯·布鲁克斯
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，17

我一生中从未听过有妄望（presumptuous）⁹的人说他担心自己妄望，但我听过许多心里诚实谦卑的人说，他们一直担心自己的信心是妄望。

约翰·班扬
《班扬的宝藏》，192

信心会从神的刑杖中吸出甜味，不信在神最大怜悯中寻不到安慰。信心使重担变得轻省，不信则让轻松的担子变得无法忍受的沉重。信心在我们跌倒时帮助我们，但不信则使我们站立时跌倒。不信可以被称为白色的魔鬼，因它常在心中作恶，显出光明天使的样子；是的，它的举动就像天上的一位谋士。

约翰·班扬
《班扬的宝藏》，290

现在你们已经看到亚伯拉罕所行的（凭信心献上以撒）；“你去照样行吧！”抓住神的主权，

⁹ 妄望即没有得救，自以为得救。

看这主权是对你的，是按着恩典之约发挥作用，为要叫你得益处。信心正确地看待凡它仰望之神的任何属性，为自己提取这些属性的功效。因此，不管你行路遇到什么困难，都不要灰心，而是要凭着信心，呼求这主权的大能给你帮助。要记住，一切受造物都要快快服在祂的话语之下，祂仅仅发出这话语，无需受造物的帮助，就能修平崎岖之地，使弯曲变得正直；连自然进程都能约束、改变、逆转、颠覆，改变那本身是死的，使之成为你的生命。

以利沙·科尔斯
《应用性论述神的主权》，37-38

亚伯拉罕在人面前是因行为称义，但在神面前是凭信心披戴基督的义。信心叫人称义，而行为则是叫他的信心既在自己面前，也在别人面前称义。

以利沙·科尔斯
《应用性论述神的主权》，125

信心是你属灵的眼睛，让你看到原本不可见的最重要的事情，没有信心，人就连火车火马也无法识别。若世界的试探确实让你落入危险，就把你的信心转向那边，通过信心察看并思想，世界的快乐是何等肤浅短暂，你的受苦是何等短暂。然后通过信心观看那将来的世界，看它的荣耀，你在其中的份，以及你的冠冕要因你在这地上所经历的试炼变得何等明亮，让自己沉浸于对此的思考中。

以利沙·科尔斯
《应用性论述神的主权》，224

增强信心的方法，是通过听道、祷告、默想、聚会以及类似的事情，把神在祂圣道和圣礼中的应许应用在我们自己身上。

以西结·克沃维尔
《善用时间》，107

那么，相信基督就是接受福音中所传的基督，唯独倚靠祂得生命和拯救。

贾尔斯·费尔敏
《真基督徒》，203

信心是一面真实的镜子，栩栩如生反映出基督所有的受难和受苦，信心表明这些不是虚构或无聊的闲谈，而是真实可信的叙事。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，244

在你这样一颗没有丝毫意愿或倾向要相信基督的心里，竟然会燃起一丝信心的火花，这实在是出人意料、令人震惊！是的，你的心不像干净的纸，没有任何信心的印记，而是充满与信心相反的印记，所以你的心能领受信心的戳记或印记，这就令人惊奇。当以利亚在坛上摆好

柴，竟然有火从天而降，烧在祭坛上，这很奇妙，但他把如此多的水倒在坛上，不仅湿了所有柴火，沟里还满了水，火还能烧起来，这就更奇妙得多了（王上 18:33）。读者，当神来点燃你灵魂里的信心时，你灵魂里的情形也是如此奇妙。

约翰·弗拉维尔
《圣礼默想》，130

称义的信心不是仅仅认同福音的真理……认同神话语的真理，不过是一种悟性的作为，弃民和鬼魔也可有此作为。但称义的信心是一种复合性的习惯，它既存于悟性，也存于意志当中，因此称为“心里相信”（罗 10:10）——是的，这是一种全心相信：“腓利说：‘你若是一心相信，就可以。’”（徒 8:37）这相信需要竭尽灵魂全部的力量。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，424-25

每一个赞同圣经中关于基督的真理的人并不等于相信基督。不，相信基督意味着灵魂与基督联合，仰赖基督。因此，圣经命令我们要抓住基督（经上在该处称基督是神的力量，就像别处称祂是神的膀臂一样），藉此我们可以与神和好，我们也必然与神和好（赛 27:5）。一个落水之人并非看到向他伸出的膀臂就能得救，能救他免于淹死的是抓住这臂膀。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，427

真正相信神的应许，这要让人顺服神的命令。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，446

信心等候神回应我们的愿望和祷告越久，它就越强大。软弱的信心只顾眼前；若它的愿望没有立刻得到满足，就会变得猜疑，对自己下不利的结论，认为他的祷告神没有垂听，或他不是神所爱的人，诸如此类……但强大的信心，可以用时间与神做买卖，是的，这样的信心总是会等候神空闲的时候：“信靠的人必不着急。”（赛 28:16）他知道他的钱是托付在可靠的那一位手里，不会急于把钱讨回，因为他很清楚，最长时间的航行，有最为丰富的回报。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，468

因此，当撒但把信徒的罪列成阵势与他作对，让他直面这些罪是何等大时，这时信心就奔向这磐石寻求庇护。信心会说：是的，我的救主比我最大的罪无限大得多。我要抗击撒但，告诉他，神的智慧有不一样的想法，祂知道祂把何等沉重的担子加在基督肩上，并完全满意看到，基督有足够的力量承担这重任。神拒绝献祭和燔祭，因它们不能胜任，基督若不能全然承担此任，神就不会呼召祂来承担了。确实，这就是整件事的重心所在：一个软弱的信心可以使人得救，但一个软弱的救主不可以。信心有基督为它求情，但基督没有谁为祂求情。信

心倚靠基督的臂膀，但基督是靠自己腿脚站立。祂若被我们的罪担压垮，天地间就没有任何受造之物能伸出援手，将祂扶起了。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，501

信心是在人心中做成的一种确信，相信神全部应许都是真的；信心把这些应许应用在信徒身上；这两样工作，都是由神的灵在信徒身上做成的。

爱德华·马伯里
《哈巴谷书注释》，198

基督歌唱，信心就起舞。

撒母耳·卢瑟福
《香草园》，162

当留意的是，在神看来，坚定相信并倚靠祂的话语，这是一件何等荣耀的事。我不知道还有任何别的本分，比相信这本分更被神使用，更使神多得荣耀。祂的大能，祂的信实，祂的良善，祂的怜悯，这些神视为最荣耀祂自己的属性，祂也最愿意在人当中得到承认；藉着相信，我们承认情况确实如此。是的，如果有任何别的职分和本分，能够使神的荣耀被他人宣扬并承认，那么这些职分和本分，就是源于相信；若有认信、忍耐、爱、怜悯，或任何其他美德，被人加以发挥，激发自己起来荣耀神，那么这些美德就都是从信心流出的，就像从它们的源头流出一样。

威廉·斯卡拉特（WILLIAM SCLATER）
《注释与说明》，161

没有对神的信心，就没有对神的跟从。当信心之风不再吹满风帆，顺服的船只就不再在海上航行。

威廉·赛克
《无比的认信之人》，41

正如最强大的信心也会动摇，同样，最软弱的真信心也会深深扎根，以至于最终得胜。强壮却自信，就会跌倒；软弱却警醒，则脱颖而出。承认自己软弱之人，是最适合神让祂的能力显为完全的所在和使用的对象，因我们意识到自己软弱，就会促使我们离开自我，到是我们力量的神那里去。

理查德·薛伯斯
《压伤的芦苇》，156

当我们相信圣经启示的一切都为真时，这种信心不能使我们得享神儿女身份的特权；鬼魔也相信信经的所有条款。医治病人的，并不是对药物的单纯了解，也不是相信它有极大功效。

被某些人大肆宣扬的这种泛泛信心，并不能拯救人；一个人可能有这种信心，却不爱神。他可能相信神要来审判死人活人，却憎恶神，就像犯人相信法官会开庭审判，却一想到法官就心生仇恨一样。请小心，不要止步于一种泛泛的信心；你可能有这信心，却不比鬼魔更好。

汤姆·华森
《八福》，收录于《讲论》，2:299

信心是把我们与基督交织在一起的黄金织针。

汤姆·华森
《基督徒在地如在天》，收录于《讲论》，1:280

信心充满善行。信心相信，仿佛它没有行为，信心有行为，仿佛它不相信。

汤姆·华森
《主祷文》，69

信心向信徒展示比世界所能展示的更美好的事：信心让人看到基督和荣耀；它让人看到天堂。就像水手在黑夜爬到桅杆顶端，大喊：“我看到了一颗星星！”信心也是如此，它向上攀爬，超越感觉和理性，进入天堂，看到基督这明亮的晨星。

汤姆·华森
《清教徒奇珍录》，45

活泼的信心总是充满爱的信心，充满爱的信心总是采取行动的信心。

爱德华·伟兰
《对基督徒爱心的劝勉》，收录于《六篇讲道》，13

FAITH, LIVING BY（信心，凭信心生活）

凭信心生活，就是凭着对基督的信心，在一切光景当中抓住神整全的道，看这道是属于我们自己的，并安静倚靠祂恩惠和信实的应许，用真诚、全面和恒常的顺服，让自己服在祂的美意之下。又或者说，凭信心生活，就是以神在祂话语中的各样应许为粮，按着我们的需要，把这些应许应用在我们自己身上，以此支持、安慰和鼓励我们自己，对抗一切试探，尽上各样美好的本分。

以撒·安布罗斯
《成圣的操练》，收录于《文集》，107

信心在三方面生出顺服：（1）因它认识基督，基督是生命的源泉，是一切行善能力的源泉；（2）因它领受并安稳倚靠神在圣经中向我们提出，用应许和警告劝说我们顺服的论证；（3）

因它有能力获得一切恩典，靠恩典顺服。

威廉·埃姆斯
《神学精髓》，218

感觉，虽然似乎对人有帮助，却让信心的工作变得更加困难，因它让信心要做的事翻倍。一个人必须首先相信他所见之事的不足，然后才能相信那眼不能见的是全然充足：“原来我们不是顾念所见的，乃是顾念所不见的。”¹⁰在丰富时凭信心而活，比在缺乏时凭信心而活更难。当人除了神就别无所靠时，他就离唯独靠神而活更近一步。

托马斯·凯斯
《管教，教训》，28

信心使用手段，但信靠神；信心顺服地使用护理的手段，但甜蜜地把护理的成功归给神。

托马斯·凯斯
《管教，教训》，28

使用合法和公平的手段来成就和实现你的合法计划，但让你主要信靠的是神。尽你的本分，内心安宁，把你自己和你的事都交托给祂。一个人若说自己相信神，却不尽自己的本分，这不过是在嘲笑神……信心使用手段，但唯独信靠神。

撒母耳·克拉多克（SAMUEL CRADOCK）
《知与行》，第二部分，第5章，69

你若看见船上有一人跳进海里，一开始你可能会想他是疯了；但如果过了一會兒，你看见他安全站在岸上，船却被海浪吞没，你就会认为，他做了最明智的举动。信心看世界和所有罪中之乐都正在沉没；那里有一个漏洞，是人的智慧无法堵住的。现在，凭信心游过苦海，最终安全抵达天堂，难道不比安坐罪中之乐的膝上，直到我们淹没在地狱的海湾中要更好吗？

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，480

信心击破对立倾向的势力。如果世界拦阻我们尽本分，信心就胜过世界（约壹 5:4），部分是通过邀请基督加入战斗，部分是通过灵里的回应和论证。理性告诉我们，我们必须为己而活；信心告诉我们，我们必须为神而活。理性说：“如果我走这条路，就会毁了自己。”信心则望进幔内，看这是所有人得救的唯一途径（林后 4:15-18）。理性向我们展示埃及的宝藏，信心则用神的赏赐补偿。相信的人有时心里感受到那些争吵和反驳，就是出于这种争战。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，112

¹⁰ 林后4:18

啊，我亲爱的弟兄们，没有什么安慰能与信心带来的安慰相比，没有什么生活能与信心的生活相提并论。我们可以谈论安慰，但我们若不凭信心而活，就绝不能尝到安慰的滋味。靠信心而活，是基督徒唯一的生活。感觉成全兽类，理性成全人类，但信心成全基督徒。我们只有在一切情况下都靠基督而活，才算是真正的基督徒。

马太·米德
《恩典的大能》，收录于《天上的名》，114

FAITH: THE PREEMINENT GRACE（信心：杰出的美德）

我们天上的君王喜悦我们一切的美德：炽热的热心和冷静的忍耐都讨祂喜悦；甘心乐意的感恩和流泪哭泣的悔改也都让祂欢喜；无论在高升中爱，还是在尘土中降卑，都让祂喜悦。但其中若没有信心，这一切祂就都不欢迎，就如在基督之外，没有什么能讨祂喜悦一样。无人敢没有信心就闯到祂面前；信心正如那位以斯帖，有神向她伸出金杖。用这美德妆饰你的灵魂吧！

托马斯·亚当斯
《彼得后书注释》，838

信心是母亲一样的美德，是根源性的美德，孕育着所有其他美德，所有其他美德都源于信心。

约翰·班扬
《班扬的宝藏》，290

在所有美德当中，信心居首，我们要首先为了得着信心努力。信心的特别之处，在于它在所有美德中居首位，有杰出地位；信心之于所有美德，就像太阳之于所有行星，或像所罗门描述的那位才德妇人之于一切女子（箴 31:29）。虽然每一种美德都发挥功效，但信心啊，你超越它们全部。使徒确实把优先地位给了爱，把信心放在次要位置（林前 13:13）……诚然，爱是在天上必然得胜的美德，但在地上得胜的美德是信心，而不是爱……一句话，是爱在天上让神和得荣耀的圣徒联合在一起，但他们在地上时，是信心首先将他们与基督联合起来：“使基督因你们的信，住在你们心里。”（弗 3:17）

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，431

信心让我们各样的美德活起来。神的灵注入所有的种子和习惯，但信心是所有美德作为的源泉。信心就像手表的发条，使齿轮运转；不经信心发动，各样美德就都静止不动。

汤姆·华森
《基督徒的特权宪章》，收录于《讲论》，1:112

FAITH: RELATIONSHIP TO HOPE (信心：与盼望的关系)

盼望是信心的后代，也是信心的更新；盼望由信心所生，有人说：“盼望就像一个听话的孩子，在需要的时候为它的父亲信心提供帮忙。”盼望是一种期待，信心是一种信服。信心看的是应许；盼望看所应许的事虽在将来却是确定，这就在人当前缺乏所愿的怜悯时，给灵魂带来安慰。

巴多罗买·阿什伍德
《属天的工作》，180

信心看基督是死了，埋葬了，升天了；盼望是看祂再来。信心仰望基督，为要得称义；盼望仰望基督，为要得荣耀。信心为教义而战，盼望为赏赐而战。信心为圣经里的事而战，盼望为天堂里的事而战。信心洁净人心脱离不良的动因；盼望洁净人心脱离不良的举止（彼后3:11, 14）。信心发动盼望，让盼望做工；盼望发动忍耐，让忍耐做工。信心对盼望说：“留心所应许的。”盼望对信心说：“我留心，也等候。”信心透过神在基督里的话语看事物；盼望则透过信心，越过世界去看荣耀。

约翰·班扬
《班扬的宝藏》，294

一个基督徒确实因信心得安慰，但他并不满足；或者说，他若是满足，也是在安全上，不是在渴望上。因为在这地上，我们不在主面前，行事为人是凭着信心，不是凭着眼见。盼望虽然能保守灵魂的生命，却不能让灵魂满足；盼望天天都在渴望和思想，直到他回到家中。凭着信心行事为人的人，不亲眼看见所信之事，就不能得安息。

托马斯·凯斯
《管教，教训》，66

有两种美德是最被基督使用，并远超过任何其他美德，又使人充满喜乐的，即——信心和盼望，因这两种美德都是从它们之外取来喜乐的美酒。信心告诉灵魂基督为它做了什么，因此让它得安慰；盼望告诉灵魂基督将要做什么，让灵魂得振作。两者都从一个酒桶的出口得美酒，这出口就是基督并祂的应许。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，524

信心和盼望这两种美德区别如此细微，以至于圣经常常把一样当作另一样。这不过是同一信心的不同方面，信心明白神的应许是可靠真实，而盼望则安稳期待这些应许实现，并确信这些应许的真实性，因此，盼望是直接出于信心。盼望是通入幔内牢牢固定的锚，保守灵魂坚定，抵御汹涌大海一切翻腾的海浪以及海上的风暴。在这下面的世界里，最坚定的事物莫过于一个相信的灵魂。信心让人心坚立在耶稣基督之上，盼望举起这坚立磐石之上的人心，越过一切危险、挫折和试探，看见这些事情后面必有的荣耀和福份。

罗伯特·莱顿
《彼得前书注释》，收录于《全集》，1:105-6

信心仰望应许的圣道；盼望仰望圣道的应许。

理查德·薛伯斯
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，52

信心和盼望是一对姊妹：它们彼此相似，却在此有所区别——信心看的是应许的确定，盼望看的是应许的卓越。

汤姆·华森
《清教徒奇珍录》，49

FAITH: RELATIONSHIP TO LOVE（信心：与爱的关系）

你们可以轻易看到你们的稳固、力量和长进，（1）它主要不在于猜测或不太有用的真理。（2）它不在于单纯的炽热情感，因热心可能受误导，造成伤害，有时被证明为只是一种出于天然或扭曲的罪恶激情。（3）它不在于单纯的敬畏或决心，以至于受胁迫违背自己的意志。（4）它也不在于普遍恩典或天然恩赐。（5）它不在于无凭无据的特别事情和不寻常的性情。总而言之，它在于由有效信心所点燃的神圣之爱。当一个坚信不疑的人充满了对神、基督和圣洁的爱，这就是人最坚定的状态；你最首要的长进就在于此。

理查德·巴克斯特
《巴克斯特自传叙述》，99-100

使人生发仁爱的信心才有功效。从今以后，人不再惧怕神的忿怒，而是感知基督拯救人脱离忿怒的爱；这两样都抑制人未重生的部分，并推动人走向更高的顺服，是惧怕无法做到的，尽管有时我们需要各种动力推动自己前进；主为了操练我们的诸般美德，以及出于其他神圣目的，可能让祂最亲爱的儿女与他们的惧怕长时间争战，但祂仍然扶持他们，最后使他们像炼净的精金。

以利沙·科尔斯
《应用性论述神的主权》，270

爱是支配人心这君尊堡垒的情感：我们把自己的心交给我们所爱的。确实，是信心把人心置于爱的律法之下，让人心服从和顺服于神：“使人生发仁爱的信心才有功效。”（加 5:6）首先，信心使人生发仁爱，然后藉着爱生发功效。就像工人首先把他的工具打磨锋利，然后使用这些工具雕刻切割，同样地，信心使人心对神的爱变得锋利，然后才藉着这爱采取行动。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，447

你的行事为人（如顺服）……越有爱，显明你的信心越刚强。信心生发仁爱，以此产生功效，因此信心或刚强或软弱，可以通过它在基督徒行为中爱的刚强或软弱显明出来。拉弓之人膀臂的力量，可以从他所射之箭的威力看出来。肯定的是，我们信心的力量可以通过我们爱神的力量看出来。软弱的信心不能像刚强的信心那样使用应许，不能在心里留下爱神的强烈印记。因此，如果你的心因对神的爱而被强烈引导，以至要离弃罪，尽本分，努力顺服祂的命令，认识你的本位并谦卑感恩接受，那你就在相信这门艺术中学成毕业了。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，469

FAITH: RELATIONSHIP TO WORKS（信心：与行为的关系）

信心会结出果子。信心不能不结果子，因为“没有行为的信心是死的”（雅 2:20）。只有信心没有行为的人，是没有信心的人。一位女主人没有她的绅士在前引路，没有仆人在后跟从，我们就绝不会认为她是一位真正的女主人。如果你看不到有悔改行在信心之前，也看不到有行为伴她左右，那么你就知道这不是信心。

托马斯·亚当斯
《彼得后书注释》，8

真信心是一颗宝石，稀少且珍贵，并不像挂名、无心的基督徒所认为的那般常见。他们说：“什么，我们不都是信徒吗？你要把所有不是圣徒的人当作异教徒吗？难道除了那些生活严谨的人，就没有别人是基督徒了吗？”对此的回答是：我知道就口头认信而言，他们不是异教徒，但他们的真实情况如何，神究竟把他们当作什么，你使用圣经关于信心的描述，与他们的生活写照相比较，就能看得出来。

理查德·巴克斯特
《巴克斯特自传叙述》，66-67

信心叫人称义，而行为叫他的信心称义。

以利沙·科尔斯
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，271

我们教导说，神已经起誓，祂所称义的人，祂要赐他们恩典，让他们用圣洁和公义来敬拜祂。成圣既然是我们蒙拣选、蒙呼召、得救赎和得重生的目的，那么人若没有顺服，就不能确定自己是已经被称义的；顺服是得救恩典的必然结果。我们教导并承认，就称义的原因而言，无论善行如何与作为称义之动因的信心不符，但善行必然作为信心所结的果子、称义的见证，与信心相符。正如我们与保罗一道教导说，唯独信心使人称义，同样我们与雅各一道教导，只有信心不能使人称义。

乔治·董那门
《基督徒的自由》，69

那么，听与知的目的都是为了行。行为是我们认信的标志、我们蒙拣选的凭据、我们蒙有效呼召的确据、我们称义所结的果子、我们成圣的特别部分、通往我们永远得救的大道。没有行，信不过是虚妄的猜测；望不过是虚妄的臆想；爱不过是虚妄的炫耀。

乔治·海格威尔（GEORGE HAKEWILL）
《大卫王改革的誓言》，45

除非信心使我们与基督紧紧相连，否则我们的人和行为都不蒙神悦纳。善行不在称义之前，而在称义之后。我们不是因有行为而称义，而是称义之后，我们就行善（弗 2:8-10）。

威廉·詹金
《犹大书注释》，224

信徒必须确保用行为尊荣和证明他们的信心。千万不要满足于空洞的认信。认信表明我们紧紧联于哪个派别，但圣洁表明我们是紧紧联于神。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，108

善行让与基督携手同行的信心走在前面，这并没有错。善行与信心是分不开的；只是信心要求居先。信心相信，仿佛没有行为，信心行动，仿佛不信……信心是配偶一样的美德，与基督联姻，而善行是信心所生的儿女。

汤姆·华森
《基督徒的特权宪章》，收录于《讲论》，1:116

没有行为，我们必不能得救；然而我们得救，不是靠我们的行为。

汤姆·华森
《不可少的一件事》，收录于《讲论》，1:368

THE FALL（堕落）

我们在堕落时失去了五样东西：（1）我们的圣洁形像，我们变得卑劣。（2）我们的儿子身份，我们成了奴仆。（3）我们与神的友情，我们成了仇敌。（4）我们与神的相交，我们成了陌生人。（5）我们的荣耀，我们变得悲惨。基督徒看自己和所有其他受造物都全无能力，无法拯救自己脱离堕落的光景。

托马斯·布鲁克斯

人自堕落以来就有了三大缺陷。一是无知和盲目。二是意志和感情的悖逆。三是就他的状况而言，由于本性和生命中的罪，他服在诅咒的光景中，在神的忿怒和永远的定罪之下。现在应对这三大弊端，无论谁要担任救主，都必须为这三样提供相应的补救措施。

理查德·薛伯斯

《对基督的描述》，收录于《全集》，1:16

FALSE DOCTRINE AND ERROR（虚假的教义和错误）

错误、结党和异端之间有所区别。错误只是人持错误观点；结党是许多人认同他们的错误观点；异端则更进一步，要根除真理。错误得罪人，但不使人分裂；结党得罪人，并且分裂；异端得罪人、使人分裂、咆哮发怒……错误软弱，结党强大，异端顽固。错误从教会出去，又常常再进来；结党不进来，但造出一家新教会；异端不造出新教会，而让教会不再是教会。错误掀掉房屋的砖瓦，结党推倒墙壁，异端却掘翻地基。错误像孩子，结党像狂野的年轻人，异端则像老顽固。错误听人讲道理，结党与之争辩，异端则公然反抗。错误是肢体起疱，结党是肢体发脓，异端是肢体截肢。迅速转离错误的，不是结党之人；脱离结党的，不是异端。错误当受责备和怜悯，结党当受责备和惩治，异端当受责备和逐出。结党仍在同一个信仰之内，异端则另立一个信仰。虽然可以这样区分它们，但若没有神预防的恩典，一样会快快变成另一样。

托马斯·亚当斯

《彼得后书注释》，211

错误是灵命方面的杂种。魔鬼为父，骄傲为母。你所认识的错误之人，没有一个是骄傲的。现在这样的人被曝光，才是好的，第一，是为了让人因神对他们的公义审判心生敬畏（帖后2:12）。第二，防止其他没有这错误的人受到感染。

西门·艾什

《上古神学》，77

错误需要大量辩护，才能避免遭人遗忘；需要大量模棱两可的说辞，掩盖其必然和自然的结果，才能不被诚实的探究发现；需要大量的学问和口才，才能为其辩护。但是，拥抱真理，我们只需得见真理的光和一颗爱真理的心。

西门·艾什

《上古神学》，202

错误源于魔鬼，魔鬼本来就是说谎的，是说谎之人的父（约8:44）。传播败坏教义的人，在维护和扩张魔鬼的国方面发挥着特别的影响力。它甚至和凶杀、奸淫、行巫术一样；看到使徒如此将它归类（加5:19-20），它不是可耻，还会是什么？

詹姆斯·杜伦（JAMES DURHAM）
《论丑闻》，140

我必须告诉你，我从未见过有人只犯一个错误。如果魔鬼能让你陷入一个错误中，他很快就会让你陷入更多错误里，就像在逻辑演绎中，只要一个谬论出现，就会有一百个谬论接踵而至。在小事上对魔鬼说是的人，必不能想说不就说不。人从错误的山丘上滚下来，若不直滚到山脚，就不会停止。

托马斯·豪尔
《捍卫讲台》，2

一个错误是通往另一个错误的桥梁。

威廉·詹金
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，13

毒害自己的灵魂，是虐待自己的灵魂；错误是一种甜味的毒药。伊格那修（Ignatius）称错误是魔鬼的发明。一个人会像犯罪一样，因犯错而让自己的灵魂被定罪，会像醉酒的人生一样，因沉迷糊涂意见而下地狱。

汤姆·华森
《八福》，收录于《讲论》，2:410

FALSE TEACHERS（假师傅）

拿但业·文森特大发热心，抵挡放肆闯入侍奉工作的人。我希望你们这些他的会众，在这方面效法他的榜样；远离那些人，就连听他们说话也不可。这些害虫开始在我们中间成群结队，不是在角落或房间，而是在我们的讲台上，用他们可怕的噪音搅扰我们，就像埃及的灾祸一样。如果牧师还有会众，不迅速有效地反对这些不明白圣经的反律主义篡权者，这些已经成为不从国教运动污点的人，很快就会证明他们要把这场运动彻底毁灭。

拿但业·泰勒
《葬礼讲道，路加福音 12:40》，25

FALSEHOOD（谎言）

说一个谎言很容易，只说一个谎言却很难。

托马斯·富勒
收录于托马斯，《清教徒的黄金宝藏》，108

不要彼此说谎。不，哪怕是开玩笑也不要，免得你们真下地狱。

约翰·特拉普
《新旧约圣经注释》，798

FAMILY（家庭）

必须留心考量的神的下一个明显护理，就是神定意我们出于怎样的族类、哪个家庭出生成长。无论就我们今生还是永恒的益处而言，我们都应该特别思想这一点，因为无论我们的家庭在以色列是大是小，无论我们的父母在人中为高为低，只要他们是敬畏神和行义的人，只要他们重视按公义教育你，“照着主的教训和警戒”养育你，你就必须把你生在这样的家庭，作为你所得的一样大怜悯，因从这源头而出，有双重的恩惠流向你：有现世和外在的怜悯给你外面的人……但要特别留意，从神的这护理，有何等属灵的福气和怜悯，如溪水一般流进你的内心。哦，由虔诚的父母所生，这不是一般的怜悯；我们中的一些人，不仅肉身的生命有赖于他们，他们是神使我们得生的工具，我们属灵和永远的生命也在乎他们。

约翰·弗拉维尔
《神的作为》，52-53

腓力·亨利经常说：“我们在亲人中的为人，是我们真正的为人。我们在教会里是怎样的人，不及我们在家庭里是怎样的人，来得重要。”

腓力·亨利
《生平与名言》，8

家庭的正确确立是一件非常值得关注的事；因为所有其他群体，无论是民事还是宗教群体，都是由家庭组成。村庄、城市、教会、联邦和王国，都不过是家庭的集合体而已，因此，这些家庭如何，很大程度上整个集合体也必然如何。一个具体的家庭，只是王国中很小一部分，但这家庭的邪恶和淫乱，即使只存于这家中一个或几个最卑微的仆人身上，虽然看起来只是小事，但却构成堆积如山的罪恶，触动神的忿怒，引发公共灾难。尤其是当家庭衰落变得无序时，这要显为是一种公共的邪恶。

罗伯特·莱顿
《彼得前书注释》，收录于《全集》，1:318

看看家庭里的根，这要结出教会和社会里的果。

约翰·欧文
《约翰·欧文金书》，208

家庭是教会和国家的神学院，因此，你们若希望教会纯洁，国家公义，就请好好看顾你们的家庭，让信仰在家庭中兴盛。改革确实必须从人开始，如果每个人都能让一人归正，那么所有人都要得到革新。但改革必须从人去到家庭，若这些家庭染上敬虔的酵，那么城市将何等圣洁，国家将何等有福。

拿但业·文森特
《祷告的灵》，66

FAMILY WORSHIP（家庭敬拜）

人在心中以基督为大，就必努力在他家中以基督为大。让每个家庭对你而言都成为基督的教会（林前 16:19），让每个家都成为祷告的殿；让每位一家之主都与约书亚一道说：“我和我家，我们必定侍奉耶和华”（书 24:15）；并和大卫一道下定决心：“我要存完全的心行在我家中。”（诗 101:2）

约瑟·艾里恩
《警告未归正的人》，231

不要满足于住在信仰消亡的地方。“请问老底嘉的弟兄和宁法，并她家里的教会安。”（西 4:15）敬虔人的家是一家小小的教会；恶人的家是一座小小的地狱（箴 7:27）。

西门·艾什
《上古神学》，152

不要谎称逼不得已才不履行家庭敬拜这本分，因为人这件事上怠慢，不过是出于不愿或疏忽。活跃且固定地进行家庭敬拜，是在地上保持敬虔能力和利益的主要途径，当履行这些本分变得死气沉沉、态度轻慢和流于形式时，这一切就都会衰败。家庭履行这侍奉神的本分，就像小小的教会——是的，甚至可以说是一种人间天堂。

威廉·基林（WILLIAM GEARING）
《神圣日记》，71

神若是家庭的建立者、拥有者、管理者和恩待者，这个小小社会若是由祂设立，并且每天都需要祂的怜悯，每天都接受祂的恩惠，那么在这个具体的家庭中天天敬拜和承认祂，就是合宜的。在把律法赐给摩西之前，除了在家庭中，神用了别的方式接受人的敬拜吗？家庭敬拜是第一种集体敬拜。

约翰·绍尔
《家庭信仰》，35-36

FASTING（禁食）

禁食能攻克己身，禁食若不谦卑，就会让心灵骄傲。

约翰·博伊斯

收录于霍恩，《清教徒备忘录》，125

禁食是适度使用和摄取饮食，免得肉体因饮食丰富过量，就抵挡并胜过灵魂。这种禁食可以连续进行，也可在某些时候进行。连续进行，是指基督徒用感恩的心，适度让自己的身体使用饮食，为要获取必要的营养，不是为了丰盛或过度。这种禁食和节制，圣经称为谨守（彼前 5）。在某些时候进行的禁食，也分私下和公开。私下的禁食，是指任何人经过考虑衡量自己软弱，约束自己不吃不喝，驯服并胜过肉体激情和淫乱的倾向，为要顺服圣灵和圣灵的管理（林前 7）。公开禁食是指在遭遇公共灾难、苦难或逆境的时候，民事长官下令进行庄严、公共的禁戒饮食。但必须用谨慎和敬虔的努力进行这两种禁食，免得我们滥用禁食就得罪神，触发神对我们更加愤怒和不悦。

约翰·胡珀

《早期作品》，538-39

为要治死人性中如此根深蒂固的任何灵性弊病，除了已经提到或需要进一步坚持的各种其他方法和手段，还有一种特别适宜的办法。这就是使徒的做法：“我是攻克己身，叫身服我。”

（林前 9:27）攻克己身，这是神的一条命令，旨在治死罪。这是抑制罪这热病的天然之根，除去它赖以生存的肥沃土壤，使其枯萎。也许因为教皇党人（他们对基督的义、圣灵的工作以及手中的工作一无所知）把治死罪的全部重心和力量都放在自愿服侍和忏悔上，好叫自己可以攻克己身，然而他们却不明白罪和治死罪的真正本质，这反过来成为了他们的试探，忽视了神所指定的让人降卑的途径。藉着禁食、警醒等方式，降低肉身的食欲，以此克服己身，这种情形毫无疑问是神所悦纳的。

约翰·欧文

《论治死罪》，收录于《欧文著作选段》，233

我现在要论述的禁食，是一种属灵的禁食，就是通过自愿在饮食、享乐、做世上的工这些方面有节制，让全人在神面前更彻底地降卑，更热心祷告，以此将一日分别为圣归给主。这种禁食分两为部分：一部分是外在的——磨炼身体；另一部分是内在的——惩治心灵，在这两部分之下，包含所有信仰的行为，为要让人心在神面前正直，为禁食所求之事寻求神的帮助。

亨利·斯佳德

《基督徒生活之道》，83

FEAR OF GOD（敬畏神）

神在地上施行的审判，进一步加强了人对神的恐惧。神的审判，是神从天上显明自己，反对人的不虔不义，在以下时候最让人感到惧怕：（1）祂突然击打和快快对付罪人，如希律遭神的天使击打，拿答和亚比户一犯罪，神就降下火来把他们烧灭。突如其来的击打，撼动人原本自以安全的心。（2）祂施行奇异的审判，做成一件新事；例如在可拉和他同党的情形里，神让地对他们张口，把他们吞没；同样，祂使用苍蝇、青蛙和虱子……向法老发出祂的忿怒。（3）祂对人算为小的罪大发烈怒，就如乌撒的情形，他只是碰了下约柜，神就将其击杀。（4）祂极其严厉地对待属祂的人和祂亲近的人。如果祂没有放过祂的众子，祂又会怎样对待祂的仇敌呢？“这些事既行在有汁水的树上，那枯干的树将来怎么样呢？”

理查德·艾里恩
《天开了》，179

敬畏神，就是让对神的敬畏常存心里，感受主所有的属性，特别是祂的圣洁和祂的全知所发的威严和荣光；感受神在如此的圣洁中注目人的灵魂，这就会让人惧怕战兢。经上称这是神在人心中显为圣，“我在亲近我的人中要显为圣。”（利 10:3）“但要尊万军之耶和华为圣，以祂为你们所当怕的、所当畏惧的。”（赛 8:13）

理查德·艾里恩
《天开了》，183

盼望：我确实相信，正如你所说，敬畏对人大有好处，让他们开始行走天路时，就使他们的心为正。

基督徒：毫无疑问，人心若为正，这就要使人得益处；因神的道就是这样说的：“敬畏耶和华是智慧的开端。”

盼望：你会怎样描述正确的敬畏呢？

基督徒：真正或正确的敬畏可以从三件事显明：（1）它的生发——这敬畏是由以致得救的知罪引起；（2）这敬畏促使灵魂紧紧抓住基督为自己的得救；（3）这敬畏在人心中生出，并继续保持对神、祂的话语和作为的极大敬畏，保守人心谦卑，惧怕偏离这一切、或左或右、任何可能羞辱神、破坏内心平安、让圣灵担忧、或让仇敌非难的事情。

约翰·班扬
《天路历程》，138-39

当对神的敬畏在你心中坚定，对人的惧怕就会停息。独裁者在罗马统治，所有其他官员都停止治理；当这种对神的敬畏统治人心，所有其他的惧怕都会静默不言。

威廉·格林希尔
《以西结书注释》，91

我们如此惧怕人，这是因为我们如此不惧怕神。一种惧怕可以治愈另一种惧怕。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，813

请问什么是敬畏耶和华？……是发自对神伟大和圣洁的正确认识，对神的威严的一种恭敬的惧怕和畏惧；所以箴言 1:7 说：“敬畏耶和华是知识的开端。”这就是说，人心若正确认识神，就有一种正确的敬畏。除非这敬畏进入人心，否则人就绝不会有任何智慧。

威廉·斯特朗
《属天的财宝》，19-20

敬畏神是一种行在前面的恩典；它是神在人心中种下的第一颗种子。当一个基督徒对信心能说的甚少，或是对确据一无所知时，他仍不敢否认自己是敬畏神。神如此伟大，以至于他害怕令神不悦；神如此良善，以至于他害怕失去神。

汤姆·华森
《敬虔的大利》，13

FELLOWSHIP（团契）

信徒间的交往，哺育着信徒灵魂中圣灵的一切恩典。

西门·艾什
《上古神学》，206

你有机会，就当在神的圣徒当中爱神，在他们当中愉悦地与基督相交。但要记住，你不是倚靠他们，也不是倚靠他们的爱，而是倚靠神而活。因此，要渴慕与他们交往，只是为了与祂交往；如果你有祂的陪伴，却没有他们的陪伴，那也要感到满足。以神为乐的人，不会因没有人就感到缺乏。

理查德·巴克斯特
《独自与神相交》，87

信徒与最圣洁的人结交，视其为最宝贵的朋友。他所住的城里若有一位圣徒，他就会去把这人找出来，这是他要与之交往的人。他与这些人和其他所有人交往时，首要的工作是为了天堂；他内心的属天动因让他倾向于此。这会让地狱惧怕：什么？竟然不甘于自己上天堂，还要藉着圣洁的榜样、恩典的言语、甜美的劝告、适时的责备与他人交往，竭力带着他们与自己一道上天堂？这必要使狮子从他的巢穴中疯狂冲出来；可以肯定，这样的人必会发现魔鬼堵住他们的道路，与他们作对。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，154

要与你住在他们中间的众圣徒团契相交（圣道、默想和祷告）。难怪人会说，远离邻舍的房

子容易遭人抢劫。与圣徒相交的人，是结伴而行的人；他住在城中，一户与另一户连络整齐，堪比耶路撒冷。留意将约伯的儿女掩埋的那所房子，“有狂风从旷野刮来，击打房屋的四角”¹¹；似乎这房子是独立的。魔鬼知道当做什么，以拦阻圣徒团契这极大的蒙恩之道；他这样做，拦阻恩典的推进——是的，让基督徒已有的恩典落入衰退和荒废的光景中。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，171

柴火众多，烈焰熊熊，这也是圣徒相交的一部分。

撒母耳·卢瑟福
《书信集》，162

因此，当你们与那些敬畏神的人相遇，就要善用圣徒相交的机会，不仅要尽你们所能所需，分享肉身和今世的美事，还要特别在属灵之事上相交，用圣洁的讲论和聚会，按着适当的时间和地点，读圣经和好书，祷告和一起唱诗篇，在至圣的真道上造就自己。

亨利·斯佳德
《基督徒生活之道》，167

独自旅行的人容易成为猎物……“一人就是无人。”即使是大的郡县，也会为了共同防御而结成社团。

乔治·斯文诺克
《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:331

你若要纯洁，就要与纯洁的人同行；正如圣徒相通写在我们的信经中，它也当践行在我们的群体里：“与智慧人同行的，必得智慧”（箴 13:20）；与纯洁人同行的，必得纯洁。众圣徒就像香花畦，我们与他们打成一片，就必得着他们的香气。交往产生同化；有时神会祝福美善的群体，以此让其他人归正。

汤姆·华森
《八福》，收录于《讲论》，2:262

一个敬虔人是爱圣徒的人。分辨自己是否蒙恩的最佳办法，就是爱慕他人所蒙的恩典：“我们因为爱弟兄，就晓得是已经出死入生了。”（约壹 3:14）信仰是什么呢？难道不就是心与心连结吗？信心把我们与神连结在一起，爱心把我们彼此连结在一起。

汤姆·华森
《敬虔人》，124

没有什么讲论是如此令人愉悦。除了天使的歌声以外，圣徒们的虔诚交谈，就是我们耳朵可

¹¹ 伯1:19

以听到的最美旋律；其他事情与神的事相比，听起来都是刺耳，既不能当下让人听得快乐，也不能事后绕梁三日。

爱德华·韦斯特（EDWARD WEST）
《我们必须如何管住自己的舌头？》，
收录于安思雷（Annesley），《克里波门教堂早晨讲道集》，2:441

FLATTERY（奉承、谄媚）

奉承是一切不虔不敬的源头和母亲；它吹响号角，引诱可怜的人来悖逆神……它让人忽视、低估、蔑视蒙恩之道；它让人贬低神，轻视基督，叫圣灵担忧；它让人变得不成人样，颠倒黑白；它让人用珍珠换石头，用黄金换镀金的赝品；它让人在愚昧时判断自己有智慧；在无知时判断自己有知识；在褻渎时判断自己有圣洁；在被囚时判断自己有自由；在贫穷时判断自己是富有；在低贱时判断自己有高位；在空虚时判断自己有满足；在悲惨时判断自己有幸福。啊！要警惕那些阿谀奉承的人；他们是最糟的罪人。他们被神抛弃，被撒但蒙蔽，在罪中刚硬成熟，准备好了下地狱。

托马斯·布鲁克斯
《金苹果》，153-54

假设我们因为粗鲁无礼而受责备。我们即便因此名声受损，也强于用无言的沉默，或圆滑的奉承，以荆棘填塞枕头，为自己买得乖巧的好名声。

尼希米·罗杰斯
《悔改的公民》，收录于《怜悯为镜》，24

FLESH（肉体）

肉体是比魔鬼更可怕的仇敌；它是人里面的叛徒。内部的敌人更可怕。即便没有魔鬼试探，肉体也会成为另一个夏娃，诱人去吃禁果。哦，请注意不要给肉体留地步！我们所有的不知足，除了来自肉体的部分，还来自于哪儿呢？肉体让我们无度地追求世界；它寻求安逸和富足，若不得满足，它就开始生出不满。哦，不要让它执掌缰绳！要治死肉体！

西门·艾什
《上古神学》，192

“靠着肉体”¹²：就是靠着外在的特权，但这对那些倚靠这些特权的人来说并无益处。空洞的头衔证明最终只能带来空洞的安慰。神并不在乎那些穿着袍的制服、却仍旧服侍自己的臣

¹² 腓3:3

仆。一个人可能脸上带着洗礼的水迹下地狱；是的，因他滥用这特权，是下去得更快。

约翰·特拉普
《新旧约圣经注释》，783

FOOLS（愚昧人）

我观察到有三个时候，智慧人和愚昧人并无区别：婴儿的时候，睡着的时候，沉默的时候。因为在前两个时候，我们都是愚昧人；在沉默的时候，我们都是智慧人。在前两个时候，智慧人可能还有隐藏的愚昧。但舌头是个泄密者，心里的任何愚昧，无论是幼稚的还是邪恶的，无不被舌头暴露。多言多语、无理取闹或说话不合时宜的人不可能有智慧，同样地，沉默之人也不可能是愚昧人。作愚昧人，这是极悲惨的事，但更悲惨的，就是一个人作愚昧人的时候，却按捺不住要把自己显明出来。

约瑟夫·霍尔
《默想与誓言》，183-84

如果所有愚昧人都头戴白帽，我们看起来就像是一群白鹅了。

乔治·赫伯特
（编纂）《机智消遣》，格言 513

愚昧人最被公认的明显特征，莫过于对每件琐事都兴奋莫名。被空虚之事大大吸引，这表明人有一个空虚的灵魂。人果断刚毅的品格，部分表现在为心灵围上篱笆，抵御外物，不为本身没有内涵的事物所动；要严格且稳定地控制我们的激情，使之易于收回并愿意顺服；在严谨的理性审视之前，在宣布场合是正当有益之前，不要轻易行动。

约翰·豪
《必死之人的虚空》，收录于《文集》，285

愚昧人总在幻想将来。

威廉·詹金
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，174；
以及托马斯，《清教徒的黄金宝藏》，110

只有愚昧人才会反对人的忠信劝诫，愚昧人就是这样的人，若对他们说真理，他们就不高兴，他们若是高兴，就是因为人不对他们说真理。

威廉·詹金
《犹大书注释》，353

人在自己眼中有智慧，就是见到愚昧人两个。

约翰·特拉普

收录于霍恩，《清教徒备忘录》，211

FORBEARANCE（包容）

哦，当圣徒这样加入合唱时，这乐声是何等甜美！而不协调的弦声是何等刺耳！彼此顺服和忍耐，这对我们的和睦和安全大有功效。有一个两只山羊的故事，可以很好说明这项本分的益处。它们在一座狭窄的桥上相遇，桥下有深深湍急的溪流；桥体狭窄，它们因看不到后面而不能后退，也不能往前走。现在，它们如果为了自己能通行而相争，肯定都会丧命。因此它们这样做：它们同意一只俯下身子，另一只从它身上踏过去，这样它们的性命就都得保全。当基督徒像小鸡一样争斗时，就成了老鹰和其他贪婪动物的猎物：“他们得力在乎平静安稳。”（赛 30:15）在这方面确实是这样，在其他方面也是如此。

乔治·斯文诺克

《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:370

FORGIVENESS（赦免、饶恕）

你要剥夺神赦罪的大能吗？你说你的罪极大，但它是无限大吗？难道不是唯独神才是无限的吗？你的罪和神一样大，和基督一样大吗？难道耶稣基督只是小罪的中保吗？

威廉·布里奇

《沮丧之人得振兴》，74

我们过犯得以赦免，乃是照祂丰富的恩典。这恩典是神用诸般智慧聪明，充充足足赏给我们的。神继续赐下恩典，为要赦免、眷顾和施行拯救——赦免我们的跌倒，在我们跌倒时眷顾我们，救我们脱离跌倒。恩典能安慰、解救和帮助那些伤害自己的人；恩典能让不配的人得荣耀。这一点，律法做不到；这一点，人做不到；这一点，天使也做不到；这一点，若不唯独藉着基督耶稣救赎中祂那丰富的恩典，神也做不到。

约翰·班扬

《班扬的宝藏》，77

所受的伤害应写在尘土里，所受的仁慈却应刻在大理石上。

埃德蒙·卡拉米

《圣徒的纪念》，40

赦免是神为基督的缘故，施恩免除一个相信悔改之罪人所有罪的罪咎。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，296

基督徒的饶恕不是一种有害的放弃，将我们的权利和财产交于任何有心要侵犯它们的人。不是的，这些我们应该合法捍卫和保护，也有责任如此行，不过我们若不能合法加以保护，也绝不可违背基督教信仰，对受到的伤害加以报复；这不是基督徒的饶恕。但从正面来说，饶恕是一种基督徒心思的宽宏或温柔，它顺服神的命令，不记仇，而是无条件地越过他人对我们造成的伤害。这是一种心思的宽宏或温柔。神的恩典平息了混乱的激愤，纠正我们乖张的灵，使它们变得温和、温柔、容易听劝；“圣灵所结的果子就是仁爱、喜乐、和平、忍耐、恩慈……”（加 5:22）这种满有恩惠的宽宏让基督徒越过伤害；越过它们，不心存报复地耿耿于怀，也不是碰到机会就施行报复。是的，这种越过是无条件的，并非因着不能报复而无可奈何，乃是因着心甘情愿就放弃报复。是我们能够报复时，却厌恶如此行。属肉体的心以报复为荣，蒙恩的心以饶恕为荣。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，300

至于称义这一点，我们必须像对待我们的罪一样，否定和拒绝我们自己内在的义：“我们所有的义都像污秽的衣服。”¹³圣保罗很明白这道理，他追求“得以在基督里面，不是有自己的义”。¹⁴雅各给他父亲以撒的食物是好的，让父亲非常欢喜，然而以撒不是靠这食物得祝福，他得祝福，是得以在他哥哥的衣服里面：“他父亲一闻他衣服上的香气，就给他祝福。”同样，虽然信徒和圣徒宝贵的美德、神圣的职责、圣洁的生活都蒙神大大喜悦，但神不是因为这些而祝福他们、赦免他们的罪，而是因为他们穿上了他们长兄的衣服，有基督的义给他们穿上。

俄巴底亚·格鲁
《罪人的称义》，29-30

你受到试探，对神向罪人的良善和忍耐而心怀不满的时候，请思想：（1）在任何事上与神的意念不一样，这能是正确的吗？想祂所想，愿祂所愿，这岂不是我们唯一的智慧，总是我们安全稳妥的行事准则吗？我问你，难道神不比你更恨恶罪吗？祂岂不比你更在乎惩罚罪吗？如果你像你所宣称的那样热衷于祂的利益，那么就要与祂保持一致，按祂的方式行；因为偏离了这一点，你就必然犯错。请思想：（2）祂从前岂不是等候你吗？若非长久忍耐成就祂更深怜悯你、白白赦免你罪的目的，你岂不是早变成什么样的人？你为何不容许你自己大大受惠的事临到别人呢？你是要过河拆桥吗？你当然不至有如此卑鄙的念头。因此，看到神越是对罪人长久忍耐，你就当越是敬重你的神，效法祂，与祂一道忍耐等候。

罗伯特·莱顿
《属灵真理》，296-97

¹³ 赛64:6

¹⁴ 腓3:9

在神本性的各样美好中，没有什么比怜悯、施恩、长久宽容和忍耐，更能表现出神的良善、可爱和美好；因此，我们效法神的形像，祂最要求我们的莫过于这些事情，即在怜悯、施恩和乐于饶恕上像祂。在这些方面持任何相反的心态，是祂在一切恶事中最厌恶的：“因为那不怜悯人的，也要受无怜悯的审判。”¹⁵因此可以肯定的是，神在祂本性这些属性的彰显中得荣耀。除非藉着对人罪的赦免，就没有其他方式可以发挥这些属性，也没有其他方式显明这些属性，因此，在神有赦免之恩，这是毫无疑问的。神不会让祂的这些属性和美好不得荣耀；祂要在这些属性中显明自己，祂要人按这些属性来认识祂，祂要因这些属性得荣耀，在祂若没有赦免之恩，祂就不能得荣耀，所以在神不仅确实有赦免之恩，而且在神也必须要有赦免之恩。

约翰·欧文

《诗篇 130 篇应用性注释》，收录于 《欧文著作选段》，101-2

如果我们所犯的罪会超过祂所能赦免的，那么我们就有理由感到绝望了。

理查德·薛伯斯

《心灵的冲突》，208

赦罪从不单独出现；神赦免的人，神也使他成圣，得儿子的名分，得冠冕。

汤姆·华森

《清教徒奇珍录》，102

当人内心认真衡量，罪冒犯了荣耀圣洁之神的威严，罪污染了人宝贵的灵魂，罪带来危害叫人失去了福份，罪配得极大刑罚的折磨——所有这些加在一起，必要让罪成为重担，促使罪人至为恳切地寻求赦罪的怜悯。

汤姆·华森

《清教徒奇珍录》，103

FORMALITY（形式主义）

要警惕形式主义，不要倚靠那些仅仅只是表面的侍奉。要学会区分作为目的的信仰和作为途径的信仰。作为目的的信仰，是要达到一种蒙恩的属灵光景，以神为乐、敬畏祂、爱慕祂、效法祂。作为途径的信仰，是为达至这一目的，而遵行神所设立的这些信仰本分和侍奉。现在，我们若只停留在途径上，也就是单单履行信仰本分，却不渴慕以神为乐，也不竭力通过履行这些本分，让内心达至一种更好的光景，也不以这些本分所指向的更高目的为目标，那么我们的侍奉就是对神的嘲弄。

¹⁵ 雅2:13

撒母耳·克拉多克
《知与行》，xxxviii

FORTUNE（幸运）

如果神的绝对旨意是万事的普遍原因，那么就没有任何事可以发生在神的旨意之外。所谓的“命运”（按世俗的理解），不过是魔鬼对神护理之工的亵渎罢了。

克里斯托弗·尼斯
《对抗阿米念主义的解毒剂》，25

FRIENDSHIP（友情）

我们落入这样一个不幸、背道的时代，维护神的尊荣被视为是不文明的刻薄。维护神尊荣的人被视为无礼，这无礼太过尖锐，让骄傲恶毒的人无法承受。这会消解友情的纽带，但就由它去吧；圣洁的不和谐，强过亵渎神的和睦。不要在意那些必然令圣灵担忧的欢笑；要拒绝那必定会与基督交战的和平。

托马斯·亚当斯
《彼得后书注释》，79

自私是所有群体、所有忠诚和友情的大敌……一个以自私为主的人，从未与任何人真正为友。他总有些自己的利益，是他的朋友必然抵触，或不能满足的。他的房屋、土地或金钱；他的儿女、名誉，或某些他说是属于他的事，经常会成为相争的焦点；为了这些他感到如此亲密的事，他会抛弃他最亲密的朋友。不要与一个自私的人建立特别的友情。不管他如何宣称是你的朋友，都不要相信。他如此专注于自己，以至于没有真爱剩下可以分享给别人。如果他似乎爱一个朋友，那也不是把他当作朋友，而是当作仆人，或充其量是当作赞助人。他爱你是为了他自己，就像他爱他的金钱、他的马匹或他的房子——因为你可能为他所用。当你不再有能力为他服务，他就不再爱你。

理查德·巴克斯特
《独自与神相交》，40-41

我是何等常常发现，人类的友情是对我们悲哀的甜蜜添加，是一种可爱的灾难，是一种人性不能没有的患难！不是因为人性喜爱灾难，也不是因为人性选择受骗，相信友情当中有美好，圣爱当中有喜乐，而是因为在这地上伴随着如此多灾难的美好友情，是一种更崇高、更持久友情的开始，并把我们的指向在天上耶路撒冷与基督的蒙福同在和相交。

理查德·巴克斯特

《独自与神相交》，85

友情必须用敬虔加固。一个恶人不可能成为真朋友。

理查德·巴克斯特
《新牧人》，173

真朋友，顺利时不为人知，逆境时不会隐藏。

托马斯·布鲁克斯
《上乘宝石的珍品橱》，199

真诚的基督徒会祈求朋友来察验他，也会祈求察验灵魂的牧师来察验自己；但是，最重要的是，他切切祈求神察验他：“神啊，求你鉴察我。”

托马斯·布鲁克斯
《上乘宝石的珍品橱》，320

神造人，让人作人的朋友，使人适合与人为友的职分。不友善的人不配有朋友；有朋友而不表现出友善的人，不配算为人。友情是一种生活，没有了它，人的生活就没有了安慰。基督徒的友情联结如此紧密，连亚历山大大帝也无法砍断。夏日顺境中的朋友，我不看重；但冬日逆境中的朋友，价值堪称黄金。

托马斯·布鲁克斯
《大利：托马斯·布鲁克斯作品拾珍》，145-46

基督是一位（1）全面的朋友；（2）无所不能的朋友，一位大能的朋友。在约伯记，祂被称为全能者不下三十次；祂能做的事，超越人的一切预想，超出人在事后所能领会的；（3）无所不知的朋友；（4）无所不在的朋友；（5）没有不足的朋友；（6）独立的朋友；（7）不变的朋友；（8）为人守望的朋友；（9）温柔怜悯的朋友。（10）亲密信实的朋友。因此，祂不得不对祂所有的知心朋友敞开自己的心扉。有所保留和封闭，是与友情的法则相悖。信实的朋友非常自由地互相分享思想、心思意念和秘密。一位真朋友看一切都不值得了解，除非他让朋友也了解此事。

托马斯·布鲁克斯
《打开天堂的秘密钥匙》，42

一位朋友，一位心怀无伪善意，对他所爱之人心怀基督徒之爱的朋友，比弟兄更亲密，比普通的亲戚或纯粹肉身的弟兄更信实，因他不断给人帮助和安慰。人若不愿向他人尽本分，却期望他人的不断善待，这是枉然。

罗伯特·克利弗和约翰·多德
《通俗明了的解经》，30-31

草率建立、未经考虑的友情，很少显为牢靠或持久。急躁的朋友和缓慢的敌人同样危险。是的，草率仓促的友情，是多么经常沦为彻底的敌意和仇恨啊？

提阿非罗·盖尔（THEOPHILUS GALE）
《论与神为友》，11

真朋友不是天天都有。最好是对所有人有礼，与极少人亲密。这样，我们也许少有快乐的理由，但我也相信，这也少有忧愁的机会。

约瑟夫·霍尔
《默想与誓言》，74

最好的镜子，是一位挚友。

乔治·赫伯特
（编纂）《机智消遣》，格言 296

真正的友情，首先看重别人的极大益处，然后才是我们自己的小小益处。

亚当·马丁戴尔
《生平》，218

真正的友情和相识，不在于空空的言语和互相拜访，而在于本分和益处的真正相交。因此在这地上，与神相交和相识，是在于我们善用神和我们在祂里面的利益，让祂晓得我们所有的秘密，向祂倾诉我们所有的悲伤和恐惧，好叫祂引导我们一切的道路，供应我们一切的需要。神看我们当做这事，而我们不这样做时，神就认为我们是对祂不善，就像一位真朋友，愿意且有能力帮助他的朋友，而朋友去找他人，他就认为自己不受信任或遭轻视，就会觉得自己没有得到善待，看这几乎是让他们关系破裂。

马太·纽科门
《最好的朋友》，24-25

搭建拱门的死石，尚且能互相支撑，活石岂不更应如此吗？安慰是天使的工作——不仅如此，安慰是圣灵的职分，不仅直接，而且通过与别人安慰的话一道，将安慰吹进我们心里，作我们的保惠师。这样，一个朋友就成了另一个朋友的天使——不，还成了像神一样的人，人在朋友的面孔上，可以看到神甜蜜的样子。

理查德·薛伯斯
《心灵的冲突》，131

最恨朋友私欲的，是最爱他的朋友。

乔治·斯文诺克
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，259

真朋友是另一个我。

乔治·斯文诺克
《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:273

与你过错为友的，不可能是你的真朋友；若与直言指出你过错的人为敌，你就不可能是你自己的朋友。想让你变得更好的人，你反而会更讨厌他吗？

拉尔夫·伟宁
《迦南：流奶与蜜之地》，76

恩典教导我们要有好性情。我们当对最坏的人彬彬有礼，但不能与之拧成一股绳，成为朋友；否则就成为不义的同伙了：“那暗昧无益的事，不要与人同行。”（弗 5:11）我们不能为了与他人和睦，就危及自己。一人若染了瘟疫，我们会愿意给他帮助，送去我们最好的药方，但我们会小心，不与他有太多交往，也不要吸入他传染的空气。同样，我们可以对所有人和睦——是的，我们应帮助他们：为他们祷告，辅导他们，救济他们。但让我们小心，免得太过亲密，就被他们传染了。简而言之，我们必须与人和睦，却不破坏我们良心的平安：“你们要追求与众人和睦，并要追求圣洁。”（来 12:14）我们一定不能以失去圣洁为代价，来换取和睦。

汤姆·华森
《八福》，收录于《讲论》，2:278

FRUGALITY（节俭）

要小心预防一切多余的开支。如同在工作上勤奋，在消费上节俭也是践行爱的一种特殊手段。游斯丁（Justin）说：“节俭是美德之母。”我敢肯定，节俭是爱的基础，是爱的扶持，因为即便一个人的产业丰厚，若不节俭管理，就不会留下多少用于行善了。反过来说，虽然一个人在世上财产微薄，但若节俭管理，总会留下一些供爱心慈善之用。因此，既然你愿意行善，就要注意预防一切不必要的开支。

托马斯·高格
《论善行的讲道》，收录于《奉献以至富足》，133-34

按照神的护理储蓄的人，并非贪婪，但不甘愿有任何给出，这就是贪婪了。快快积累，慎重分发，这样的人是谨慎。人经常发现，分发比积累更需智慧。读者，盼望在地上长寿，这不应该让你变得贪婪，但在天上长久活着的前景，应该使你变得慷慨。虽然慈善的日头应在本家升起，但它总应在外面落下。

威廉·赛克
《无比的认信之人》，66

GIFTS（恩赐）

我们越操练恩赐和美德，它们就越得到加强和加增。所有行动都增强习惯。

托马斯·布鲁克斯
《汲沦溪中的石子》，203

约瑟的外衣让他比他哥哥们更华美，但这也为他招来麻烦。这让箭手弯弓向他射箭。就这样，极大的恩赐让圣徒在人眼中的位置抬高了一些，但也带来了许多试探，是那些在人眼中为低的人不能遇到的。弟兄的嫉妒，撒但的恶意，以及自己内心的骄傲，我敢说，没有人能像他们那样，发现上天堂是一件如此难的事。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，138

缺乏使用导致失去能力，而习惯使用则导致能力完全。不习惯在内室祷告的人，公开祷告只能是冷冰和流于形式。人停止默想，想要恢复就需要很长时间，而习惯这些操练的人，他们不祷告就不着装，不默想就不吃饭，这两件事都做得熟练且容易。停止尽这些美好本分的人要遭受双重损失，既失去尽本分之后的祝福，又失去尽本分的能力。

约瑟夫·霍尔
《神圣观察》，收录于《精选单张》，326

所以，如果你们不勤奋喂养灵魂，不固定使用蒙恩之道，就会在灵魂里滋生软弱，你们在尽神圣本分上越自满和疏忽，就越软弱。也许你们以为自己不会软弱到忽视个人祷告的地步，但忽视一次，就会让你们变得漫不经心，越是忽视，你们就会发现自己越不适合，越不愿意。同样，你们可能以为自己可以不守一个安息日为圣，忽视其中要求的本分，不侍奉神，侍奉自己的私欲。但是，亲爱的弟兄们，这会让你们变得自满；人在这方面做得越多，就会越多去做。每一门技艺都是如此：行为生出习惯，习惯又带来常例。在善事方面也是如此：开始行善，带来许多具体的善，因此，如果你们让自己内心处于蒙恩状态，就会发现有恩典供应，因基督说：“凡有的，还要加给他。”¹⁶得着恩典，认真使用神所设立的蒙恩之道的人，必在圣洁当中茁壮成长。

约翰·普雷斯顿
《圣徒灵里的力量》，收录于《遗稿》，110-11

¹⁶ 太13:12

GIVING（奉献）

大多数人太过坚持自己的利益，死死抓住这些不放。紧握的双手，证明内心是紧紧依附世界。可悲的是，在世上财产富足的人，又是何等不愿为神把财富摆上！得着世间财富的人，要从他们这里得到任何慈善之举，这是何等困难？

巴多罗买·阿什伍德
《属天的工作》，81

同情的心和助人为乐的手，是通过施舍来积累的。这样的付出是收获，这样的慷慨是通往富足的最近途径。因此，那智慧人又加上一句：“有施散的，却更增添，有吝惜过度的，反致穷乏。”（箴 11:24）这里施散的人是谁？不是把钱财浪费在饮食和衣裳上的人，也不是把钱财浪费在妓女身上的浪子；而是把食物扔在水里的人，正如像经上说的，将粮食撒在水面上的人（传 11:1）。他施舍钱财，周济贫穷（诗 112:9）。这就是这节经文说的施散的人。那么他有什么结果？他耗费殆尽了么？他变得贫穷了么？看啊，恰恰相反！这人变得富足，他因施散，却更增添。

托马斯·高格
《奉献以至富足》，13

人观察到，大胆冒险的商人和公民最富有，而害怕用他们的财物冒险的人，所得的回报却很小。藉着经历同样看到，最热心供应穷人缺乏，大胆冒险把财物撒在水面上的基督徒，在这世上确实最兴旺顺利。那么，为何有人会如此不明智，因着害怕失去财富，就真的失去了财富呢？难道不应该是看上去失去，实际上却得到了吗？这些地上的事，肯定是因积存反而失去，因慷慨给人就得存留。

托马斯·高格
《奉献以至富足》，51

使徒在哥林多后书 8:2 夸赞马其顿的基督徒，以及他们乐捐的厚恩，他告诉我们，他们首先把自己献给主（第 5 节）。不愿把自己献给主的人，只会奉献很少。倘若人奉献自己的所有，反而留下自己，神就既不会悦纳，也不会赏赐。神若不得着你的心，就不要你献上的任何东西。

托马斯·高格
《奉献以至富足》，56

我的意思是，你把你的一切都献给主，就是决心按照神所命令和指示你的，为着这样的人和事，处置你的全部财产。主会按你的身份和地位（一些特殊情况除外），保守和维持你的生活，供养你的家庭。但你不可违背主的旨意和美意，让自己所得过多，让有需要的人所得过少。

托马斯·高格

《奉献以至富足》，58

要按着神已经赐给你的比例施舍（林前 16:2）。使徒建议哥林多人按着神已经让他们丰富的程度奉献。因此，富人应在善行上富足，因为神期望收成与祂所撒的种子相称。祂已经让你在这世界的财物上富足了吗？那么，你应在对别人行善这件事上富足。神悦纳寡妇的小钱，期望你有大钱的奉献。

托马斯·高格
《奉献以至富足》，64

不照着自己能力施舍的人，我根本不看重他的祈祷，即使他的祷告从未如此恳切频繁。

约翰·欧文
《约翰·欧文金书》，210

有人观察到，最贫瘠地方的附近，往往有最富饶的矿场。从属灵的意义讲，那些神让他们在财产上最富有的人，在善行方面却至为贫瘠，这往往也是事实。有钱人肆意挥霍他们的财产，而穷人则心甘情愿施舍，这种情况太过普遍。让一分钱从装得满满的钱袋里出来，要比一先令从半空的钱包里出来更难。

威廉·赛克
《无比的认信之人》，67

害怕因施舍而失去财富，却不害怕因保留财富而失去自己，这样的人实在愚昧。

约翰·特拉普
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，127

（殉道士）布拉德福德先生认为，哪一刻他没有用自己的口、笔或钱包行某些善事，那一刻他就是在虚度光阴。

约翰·特拉普
《众多优秀作者精选语录》，收录于《新旧约圣经注释》，1051

克扣穷人一便士的人，就是把瘟疫放进自己的钱包。

拉尔夫·伟宁
收录于卡拉米等人所著《圣徒的纪念》，131

聚的方法就是散。你财产的其他部分留在身后，但施舍给信基督的穷人的财产则收聚在天上。尽管让钱包更轻，但让冠冕更重，这样的奉献有福了。你必得着有力的保障：“怜悯贫穷的，就是借给耶和华，他的善行，耶和华必偿还。”（箴 19:17）你必得到超额的偿还。你与一锭金子分手，必得极重的荣耀。给人一杯凉水，你必得着在神右边永远流淌的乐河。利息要比本金无限更多。

汤姆·华森
《汤姆·华森拾珍集》，26

GLORIFICATION（得荣耀）

得荣耀，是人从愁苦或罪的惩罚，真正转变成为得到永远的福（罗 8:30）。

威廉·埃姆斯
《神学精髓》，146

这得荣耀开始的第一阶段，就是信徒与基督相交，认识并感受到神的爱在基督里闪耀（罗 5:5），神的爱通过赐给我们的圣灵，在我们心中涌流。

威廉·埃姆斯
《神学精髓》，147

完全得荣耀，是指除去灵魂和身体一切的不完全，并得着一切的完全。这是在灵魂与身体分离后，由神立即赋予灵魂的（林后 5:2；腓 1:23；来 12:23）。但在最终那日之前，通常不会同时授予灵魂和身体，在那日，所有信徒必在基督里一同得完全（弗 4:13；腓 3:20-21）。

威廉·埃姆斯
《神学精髓》，150

GLUTTONY（贪食）

贪食是身体的祸害。因饮食不节制而死的人，比因暴力而死的人更多，因暴饮暴食而死的人，比因受苦而死的人更多。

约翰·特拉普
《众多优秀作者精选语录》，收录于《新旧约圣经注释》，1042

许多人的筵席成了他的网罗……这样的人不服侍主耶稣基督，只服侍自己的肚腹（罗 16:18）。他们的厨房是他们的圣殿，他们的厨师是他们的牧师，他们的饭桌是他们的祭坛，他们的肚腹是他们的神，这样他们又怎能服侍主呢？

约翰·特拉普
《众多优秀作者精选语录》，收录于《新旧约圣经注释》，1043

GOD（神）

神的本质是属灵的、纯一的、无限的、至圣的。（1）这本质存于祂自己的里面，靠祂自己而存在，不是从任何别的事物而得；所有其他事物都在祂里面，靠祂而存在：“我们生活、动作、存留，都在乎祂。”（2）属灵：祂无形，也无体，是不可见、不可分的灵。（3）纯一：我们都是复合的；神没有任何质料、形式或部分的复合。（4）无限：[1] 就时间而言，祂无始无终；[2] 就空间而言，祂无处不在，也不受限于各处；在所有地方之内，也在所有地方之外。（5）至圣：祂的智慧、良善、怜悯和爱实属无限。

托马斯·亚当斯
《默想信经》，收录于《文集》，3:97

神的旨意是永恒的，因祂不会开始定意祂之前不曾定意的事，也不会不再定意祂之前已经定意的事。

威廉·埃姆斯
《神学精髓》，16

神不仅是全智的神，且是全能的神，祂是大能的主。正如除了祂愿为我们做的事，祂就没有任何能为我们做的事，同样除了祂能为我们做的事，祂就没有任何愿为我们做的事。我们这位朋友，正如祂比我们所有仇敌更有智慧，同样地，祂也比我们所有仇敌更强大。我们这位最好的朋友，比我们最大的仇敌更有力量。祂向我们行善的能力，远超我们所有仇敌伤害我们的能力；不，除非他们从祂那里得着权柄伤害我们，否则他们什么都不能做，更不能对我们造成任何伤害。魔鬼自己被神用链子捆绑，不能越过祂的许可半步，所以我们仇敌能让我们落入的任何患难，都只是我们这位朋友有能力救出我们的患难。我们若有缺乏，祂能作我们的供应；我们若有危险，祂能作我们的拯救。

威廉·贝弗里奇
《神学词典》，4:21

一个必然且合理的事实就是，主确实如此施行祂伟大的拯救，为叫祂自己得更大的荣耀，叫祂子民得更大的益处，叫祂仇敌蒙更大的羞辱。因此，祂以如此的方式安排祂的拯救，并非由于缺乏能力或智慧，而恰恰出于祂在这两方面的超越。

约翰·邦德（JOHN BOND）
《拯救的奥秘》，28

我发现与神相交是何等甘甜，特别是在圣餐礼时，在祷告和默想时，在听到神的话被忠实和严肃地传讲时，以及在我自己讲道时。当耶和华的灯照在我这帐棚上时，就是我灵魂甜美的经历。

托马斯·波士顿
《得人如得鱼的艺术》，55

你愿意稍稍思想，神是我们何等卓越超然的份吗？（1）祂是我们现在的份。（2）祂是极大的份。（3）祂是全然充足的份。（4）祂是纯洁无掺杂的份。祂除了良善别无其他。（5）祂是荣耀、有福、配得称颂的份。（6）祂是祂百姓专有的份。（7）祂是全面的份，包括所有其他的份。（8）祂是稳固的份，没有人能从相信的人这里夺走这份。（9）祂是合宜的份。（10）祂是测不透的份。（11）祂是取之不尽的份。（12）祂是满足人心的份。（13）祂是长久的份，永远的份。（14）最后，神是无与伦比的份。有神作祂的份的人，没有什么能让他痛苦，没有神作祂的份的人，也没有什么能让他喜乐。

托马斯·布鲁克斯
《伦敦的哀歌》，225-26

雅各因好奇询问天使的名字而受到责备（创 32:29），这清楚地证明了祂的威严和荣耀，因神超乎一切观念和名字。神的本体超越物质，祂的智慧不能测透。有人被问及神是怎样的神时，这人回答说，能完全认识神的，必须是神自己才行。我们若能识透这位大能者，就能用一片小小的贝壳盛起大海了。

托马斯·布鲁克斯
《打开天堂的秘密钥匙》，28

神的同在更新人心，改变人心，调和人心，使人心分别为圣，命令人心，使人心感到甜美，光照人心。世上再也没有什么，能与之相比。祂的同在，弥补人的一切缺乏，治愈人的一切疾病，救人脱离一切危险——是死亡中的生命，地狱中的天堂，是一切的一切。

约翰·班扬
《班扬的宝藏》，33

异议：但是，神若不给所有人足够的蒙恩途径来悔改和相信，那么祂惩罚那些疏忽的人，又怎能是公义呢？

回答：神的公义无需我们的敷药，尤其是无需我们人手所造的膏药。无论祂审判或是称义，祂所行的尽皆公义，虽然盲目的理性看不出祂如何为义。祂的判断深不可测，是人的悟性不能探究的。海上探测时，你是否因探测的垂线不能探底，就说海深不见底？就途径而言，神待各民，不像祂待以色列那样；与保罗同去大马士革的人，主不让他们看见祂的面，也不让他们听见祂的声音，而这两样祂都赐给了保罗。然而，祂无需因惩罚他们不信而为此辩护或道歉：“没有律法犯了罪的，也必不按律法灭亡。”（罗 2:12）

以利沙·科尔斯
《应用性论述神的主权》，220

预测或预言未来偶然的事情（人或天使的理性都无法预见其原因），是证明神存在的另一个论据。我们在圣经中看到许多这种预言的例子，我们也看到圣经的事件描述与这些预言完全一致。

约翰·柯南特

亲爱的弟兄们，我们最愁苦的时候，神的帮助离我们最近。人的绝境是神的良机。

威廉·戴尔
《基督闻名的称谓》，34

是否应考虑神的荣耀，先于我们的永远得救？这两者是不可能对立的。我们越是追求神的荣耀，这就越有助于推进我们的得救；我们越是正确追求我们的得救，这就越推进神的荣耀。

威廉·高格（WILLIAM GOUGE）
《到神面前的指引》，39

人的意志和软弱不能拦阻神预旨的执行和果效。先知以西结的灵曾反对这工作；他拒绝，忧闷闷地坐了七日，若是可能，他要挫败神的意图，但这是天上的预旨，这预旨必然生效，神的旨意必然成就，以西结必须作为先知向以色列家施行神的美意。约拿逃离，要破坏神对尼尼微的计划；但主知道如何令他降卑，把逃跑的他招回；尽管他任性且软弱，但主知道如何使他成为实现自己目的的器皿。“祂命立，就立；”“耶和华的筹算永远立定。”（诗 33:9, 11）任凭有相反的筹算、意志、命令，这些通通都站立不住。

威廉·格林希尔
《以西结书注释》，109

神如何能够屈尊俯就，与一个虚心、谦卑的人同住呢？这屈尊超过了祂所说的人要与祂同住。一个乞丐住在王宫中，与王和他同住在他的草房里，不可同日而语。然而，神是使用其最庄严的头衔，发出这应许：“那至高至上、住在永远、名为圣者的如此说：‘我住在至高至圣的所在，也与心灵痛悔、谦卑的人同居。’”（赛 57:15）

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，112

那位命令我们至为温柔对待祂小羊的神，祂自己待他们更是温柔得多。在约翰一书 2:12-14 可以看到这一点。圣徒分三个等级——父老、少年人、小子——神的灵首先提到小子（12 节），首要表明祂是温柔关怀他们，把赦罪怜悯的甜美应许放在，不是其他两种人的膝上，而是放在他们的怀里：“小子们哪，我写信给你们，因为你们的罪藉着主名得了赦免。”但父老和少年人的罪不是也得了赦免吗？是的，谁会怀疑这一点呢？但祂并未像对小子们那样，对他们如此特别地提及这一点，因为这些小子们更能感受到自己的缺点，而其他人则已经更加长进，脱离了这些软弱，所以小子们更容易在自己心里对这应许起怀疑。是的，祂不仅明明白白告诉他们，他们的罪已经得了赦免，而且平息了他们因着自己的卑劣和不配，从自己颤抖之心对这好消息所发出的秘密反对，用“藉着主名”这说法堵住了这反对的口，这名比他们最大的罪，让他们灰心不信之罪的名更大。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，235

神能坐在其上的最高受造的宝座，就是一个相信之人的灵魂。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，350

有一些人向神臣服，就向神俯伏；天使和圣徒，他们敬拜祂，把他们的冠冕放在祂的宝座前，否认自己为高，以祂的旨意为他们至高的律法和尊荣，承认祂的至高无上；他们掩盖自己的荣耀，遮住自己的面，以神的荣耀为他们崇拜的对象。

托马斯·赫奇斯（THOMAS HODGES）
《一瞥神的荣耀》，6

预知……是祂亘古不变的爱；祂如此拣选一些人，遗弃其他人，是为了那伟大目的，就是彰显和尊崇祂的怜悯和公义。但是，祂为何指定一人成为一样，指定另一人成为那样呢？让彼得成为蒙怜悯的器皿，使犹大成为遭忿怒的器皿呢？因为这在祂看来为好。这看似严酷，却是使徒的教训。圣保罗说：“窑匠难道没有权柄从一团泥里拿一块作成贵重的器皿，又拿一块作成卑贱的器皿吗？”¹⁷

罗伯特·莱顿
《彼得前书注释》，收录于《全集》，1:20

绝不能把神看作是罪的直接作者，也不能视神为受造之人行动邪恶的根本原因；因祂的护理与罪并行，却没有罪，就像阳光停留在粪堆上，却不被它污染。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，35

神的忌邪不容存有对手。神喜悦得此尊荣，就是祂是我们所得一切好处的唯一创作者，因此祂不容我们把这尊荣让与他人。当神要借摩西之手施行神迹时，祂先让摩西的手长大麻风（出 4:6）。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，45

人与儿子的关系是一种传递的关系；人与仆人的关系却非如此。主人不会把他的全部心思传递给仆人，也不会向仆人透露他的秘密；他吩咐仆人，却不会把秘密托付给他。我们的主基督也是这样说：“以后我不再称你们为仆人，因仆人不知道主人所作的事。”（约 15:15）但父亲会向儿子透露和传递心声；他会把他的全部心思、意愿和打算讲给他的儿子听。

马太·米德
《天上的名》，40-41

¹⁷ 罗9:21

如果我们要高举神的荣耀，就应该用祂自己的语言说话，否则就不如永远保持沉默。祂归给祂自己的，就是在祂里面为荣耀的事。我们的发明，尽管在我们自己眼中再辉煌不过，但在祂看来却是可憎；这些发明是要努力把祂从永恒尊荣的宝座上拉下来，使祂与我们完全一样。神决不容许受造之人的意志成为衡量祂尊荣的标准。

约翰·欧文
《在基督之死里死亡之死》，ix

神对我们关于祂的思想有两点要求：（1）我们要以那些思想为乐。想起神，让祂的圣徒欢喜，精神振奋，激发他们的感恩之心（诗 30:4）……神是神，这是他们最大喜乐的内容。

（2）伴随着那些思想的，是虔诚的敬畏和崇敬。实在难以想象，人对神本质、属性和旨意的微妙探究和争论，是如何被人虚妄的好奇心和人为追求的精确扩展而败坏的，进而变得毫无生气和毫无用处。当人的智慧和心思都用在这样思想上时，即便他们所思所想的都与神有关，但“他一切所想的，都以为没有神”¹⁸。

约翰·欧文
《属灵之思》，收录于《约翰·欧文金书》，177-78

我们很容易根据自己性情里的事来形成对神的观念，想象出一位与我们自己相像的神。因此我们不能直面一位让人遭遇患难的神，而是立即得出结论，认为祂是一位愤怒的神，仿佛这位亘古纯一的存在像我们一样，会有激情和改变。这种领受一旦进入了灵魂，灵魂就会变得错乱，害怕看见爱之本体的面庞，会像园中的亚当一样逃离和隐藏自己。

撒母耳·肖
《旷野呼声》，71

财宝有三样事情：人最爱的事，人视为有最大价值的事，以及在遭遇各样缺乏时，人心向往和从中寻求满足的事；人人都必然从他的财宝中得满足，这一点是我要告诉你的。就拿一位财主来说，他将死的时候，他的财宝在神忿怒的日子毫无用处。因此，唯独神才是圣徒的财宝和大利；他积蓄财宝在天上，这财宝就是神。

威廉·斯特朗
《属天的财宝》，139

约拿逃避他的任务。神派他去尼尼微，他去他施。这是明显悖逆神的主权。人可能会以为，忌邪的神会让约拿得叛徒的工价，让众水的海吞没他的身体，让火和忿怒的海吞没他的灵魂。但请看，神不允许祂的约拿灭亡；神宁愿鞭打约拿，让他做工，也不愿让他偏行己路，落入毁灭。这杖是何等温柔！神不能忘记祂为父的爱，尽管约拿忘了他儿子的本分，神宁愿行一个神迹，把他吞下，成为他的拯救，也不愿约拿中途失败。

乔治·斯文诺克
《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:367

¹⁸ 诗10:4

神的存有是一种独立的存有；祂既是出于祂自己，为了祂自己，也是倚靠祂自己。天上地上没有一位对祂维持和延续祂的存有作过任何贡献；受造之物的善，或他们对祂所行的善，不能为祂带来丝毫益处。

乔治·斯文诺克
《无与伦比的神》，收录于《文集》，4:389

神是纯一的存有。在这一点上，我认为纯一并不与智慧反对，因为神所积蓄的一切智慧知识，都在祂里面藏着（西 2:3），这纯一是与混合和复合相对。因此，在福音里有一种纯一（林后 11:3）。同样，任何事物越纯一，就越卓越。神有一种最纯全、纯一、不混合、不可分割的本质；祂不可能有丝毫复合，因此也不可能有丝毫分割。神为一，至为纯全；为一，不可分成任何部分、肢体、附属和种类。凡祂里面的，都是祂自己，都是祂的存有本身。

乔治·斯文诺克
《无与伦比的神》，收录于《文集》，4:397

神有很多事祂能做却不做，但祂定意要做的事祂都做。祂能做的事，比祂定意要做的多。祂不能做犯罪的事；祂不能说谎（多 1:2）；祂不能背乎自己（提后 2:13）。祂不能做包含矛盾的事。祂不能把自己变成受造物，也不能把受造物变成神，因为做这样的事，意味着软弱和不完全，但凡是意味着大能或完全的事，祂都能做。

乔治·斯文诺克
《无与伦比的神》，收录于《文集》，4:434

这对神的知识必须是一种使人成圣的知识，因它让罪显得可憎，让世界显得可鄙，让神显得满有尊荣，让灵魂更加谦卑。

乔治·斯文诺克
《无与伦比的神》，收录于《文集》，4:483

GOD, ALMIGHTY（神，神的全能）

主胜过祂所有仇敌，岂不是绰绰有余吗？一位全能者岂不比许多大能者更强吗？祂的同在对祂我们岂是毫无意义的吗？如果神帮助我们，谁能反对我们呢？

约翰·弗拉维尔
《真圣徒》，104

问：我们该如何理解神是全能的？

答：神是全能的，由此我们应当想到，神不需要任何事情；祂能做一切非邪恶，非不公平的事；祂随自己所喜悦的行做万事，万有都本于祂，倚靠祂，归于祂。

约翰·诺顿（JOHN NORTON）
《要理问答指引》，32

GOD, ATTRIBUTES OF（神，神的属性）

神的属性在新约的中保耶稣基督身上得到完全的彰显。怜悯和忍耐，这些之前从未彰显的属性，在祂身上显明；而那些之前彰显过的属性，在基督身上比之前更如明光照耀。

帕特里克·吉莱斯皮（PATRICK GILLESPIE）
《约柜得开》，166

在受造之人里面，爱指挥所有其他情感，发动全人的一切力量做工；同样，在神里面，爱发动祂所有其他的属性做工。神一旦立定想法要向失丧的人行善，智慧就马上设计出方法，全能的力量就按照智慧所设计的开始兴起新造的人。一切都预备好了，要成就照神所说祂乐意成就的事。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，15

爱是神发挥到极致的唯一属性。我们从未见过祂的大能在祂能做的事上发挥到极致，但我们已经见到祂爱的极致：祂已经为失丧的灵魂得了赎价（伯 33:24）。

马太·米德
《天上的名》，30

这些可传递的属性在神里面都为一。祂的公义就是祂的怜悯，祂的智慧就是祂的忍耐，祂的知识就是祂的信实，祂的怜悯就是祂的公义，等等。虽然它们就施行的对象而言有所不同，在我们对它们的理解方面有所不同，它们在果效方面也有不同，但它们本身都为一，都是从之前的源头流出的，因它们都是神的本质，而祂的本质是一个纯一、不可分割的存有。

乔治·斯文诺克
《无与伦比的神》，收录于《文集》，4:423

GOD, ETERNITY OF（神，神的永恒）

神是一种永恒的延续。神的永恒是圣约稳固的基础，是基督徒的最大安慰。

司提反·查诺克

永恒是一种永久的延续，无始无终；而时间则二者皆有。我们所说的时间之内的事，是有始，渐渐成长，有各部分的接续；永恒与时间相对，因此是一种永久和不变的状态，是对生命的完全拥有，没有任何改变。永恒本身包含了所有岁月、所有世代、所有时期；它从未有开始；在每一个时间段之后依然延续，从未有结束；它确实大大超越时间，即它在时间开始之前就有。时间认定在它之前有些什么，但永恒之前一无所有；若有，永恒就非永恒了。时间是一种连续性的接续；前一段时间过去，另一段时间接踵而来；去年不是今年，今年不是明年。我们对永恒的观念必须与对时间的观念相对；时间的本质在于各部分的接续，而永恒的本质在于一种无限、不可改变的延续。永恒和时间的区别就像大海与江河。大海永远不会改变位置，永远是一个水体，但江河却在流动，被大海吞没。时间相对于永恒也是如此。

司提反·查诺克
《论神的存在和属性》，175

说神“曾是”，这并不合适，因就祂的延续而言，祂根本没有过去；说祂“将是”，也不合适，因在祂丝毫没有将来。而祂在整个永恒中之所是，总是祂现在之所是。因此，祂的名是“我是”（出 3:14），而不是我“过去是”，或者“我将来是”。基督告诉犹太人：“还没有亚伯拉罕之前，我是。”（约 8:58）¹⁹这似乎是语法错误，却是真神性的最恰当表达。

乔治·斯文诺克
《无与伦比的神》，收录于《文集》，4:395

GOD, FAITHFULNESS OF（神，神的信实）

人的信心有时会失败，但神的信实永不失败（诗 89:33）。神绝不会容许祂的信实失败。

威廉·格林希尔
《以西结书注释》，353

公义的一个重要部分，乃是在于，信实和准时地履行承诺。遵守承诺的人是公义之人。神若不信守承诺，又怎能是一位公义的神呢？有话从祂口而出，说祂要施行赦免。是的，祂愿接受我们的判断，根据祂是否履行这应许，视祂为公义还是不义。请看祂把祂的属性押在这一点，就是：“我们若认自己的罪，神是信实的，是公义的，必要赦免我们的罪，洗净我们一切的不义。”（约壹 1:9）祂不是说“怜悯的”，而是“公义的”，因公义是我们最担心对我们不利的属性；祂想让我们知道，公义受制于应许的成就。神应许，是出于怜悯；而公义是成就怜悯所应许的。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，504

¹⁹ 和合本译本为“还没有亚伯拉罕就有了我。”

GOD, GLORY OF (神, 神的荣耀)

你看，基督自己向神手中求这一点（就是祂自己得荣耀，约 17:5）。无论神是否愿意，都无人能粗暴地侵犯这荣耀，或闯入天上的住处；所有属天的荣耀都属于神，因此经上称祂是荣耀的神，或神满有荣耀，这不仅因为祂就自己满有荣耀，还是因为祂是一切荣耀丰丰富富的作者和分发者，就像日头是所有光线的源头一样。

安东尼·伯吉斯 (ANTHONY BURGESS)

讲道第 26 篇，《论天上的荣耀》，收录于《一百四十五篇释经讲道》，144

爱神的荣耀，应优先于爱我们自己；我们应首要渴慕祂的荣耀，而渴慕我们得救是从属于渴慕祂的荣耀。哦，那么让世上褻渎和邪恶之人在他们的夜晚降临时，面对他们的死而颤抖吧，因从未祈求过荣耀的人，又怎能期望荣耀呢？你不极力追求荣耀，又怎能以为自己与这荣耀有份呢？

安东尼·伯吉斯

讲道第 26 篇，《论天上的荣耀》，收录于《一百四十五篇释经讲道》，146

正如太阳，即使全世界的人都瞎了眼，或故意闭眼不看，也会发出自己的明光和荣耀，同样，任凭人是如何顽梗悖逆，神永远是至为荣耀。是的，神要因弃民得荣耀，尽管这不能给他们带来丝毫安慰；虽然祂不得他们的荣耀，但祂要在他们身上荣耀祂自己。

尼希米·罗杰斯

收录于托马斯，《清教徒的黄金宝藏》，120

GOD, GOODNESS OF (神, 神的良善)

神是全然良善；除了神之外，再也没有良善的。神在本质上是良善，是绝对的良善。祂是无限卓越；祂是全然完全。在良善这一属性中，神的所有其他属性都包括在内，这也包括在其余每一样属性当中。然而，圣经按我们的理解能力，用各样和分别的观念描述神和祂荣耀的属性，但每一个属性都包含了所有属性；每一个属性都是无限，无限完全的属性在本质上是全然完全。神本为良善，是受造之人身上所有道德良善的源泉和范本。祂慷慨，满有恩惠，随时准备向受造之人行善。神是灵魂的有福终点，或者说是灵魂的福气。

理查德·艾里恩

《天开了》，153

唯有神是永不改变的良善。其他事物可能凭借超自然的大能而长久为良善，但按他们自己的

本性而言，却并非是不变的良善。其他事物并非这般永不改变的良善，而是可能变成不善；神是如此良善，以至于祂不可能变为不善。

司提反·查诺克
《选集》，30

神不仅宽容人，而且还向人行善。祂对他们的善既是积极的，也是消极的。祂维系他们的生命，保护他们的出入，以祂的能力维持他们，以祂的护理供应他们，并以祂的长久忍耐宽容他们。祂的仇敌饿了，祂给他们吃；他们渴了，祂给他们喝。他们献给巴力的粮、酒和油是祂赐给他们的。祂赐他们各样恩惠，而他们用这些恩惠反对祂。祂赐他们生命、健康、力量、食物、衣服、睡眠、理性、朋友、和平、自由、财富、尊荣、福音、讲道、安息日，要把赦罪和得生命赐给他们，而他们却继续挑衅祂。

乔治·斯文诺克
《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:476

GOD, HOLINESS OF（神，神的圣洁）

神的圣洁和神的荣耀都在大声呼吁所有基督徒避免犯罪的嫌疑。神是如此本质的圣洁，如此全面的圣洁，如此超然的圣洁，如此至高的圣洁，如此原初、根本、基本的圣洁，如此独立的圣洁，如此不变、不断和模范的圣洁，以至于祂不能看不见恶就心生憎恨和厌恶。看，正如神看见罪，就激起神对罪人司法性的愤怒，同样祂看见罪，也激起祂对圣徒父亲般的愤怒。一颗蒙恩的心知道神“眼目清洁不看邪僻”（哈 1:13），因此他与罪孽保持距离，连看也不看一眼。世上所有人当中，最尊荣神的，莫过于那些与看见恶都保持最远距离的人。

托马斯·布鲁克斯
《上乘宝石的珍品橱》，125

虽然我们想到神是无限威严，本质无限，永恒存有，大有能力，祂的旨意充满智慧，永不改变，祂待人有恩，并具备其他可能尊荣如此一位神的完美属性，但想到这样一位神的时候，我们必须想到祂在本质和行动上都是远离不洁和污秽的。我们若认为祂没有这卓越的属性，想象祂有丝毫的邪恶，我们就是把祂变成了一个无限的怪物，就是玷污了我们之前归于祂的所有那些完美属性；我们就是将祂视为一个魔鬼，而不是一位神了。既是神，又是黑暗，或有一点黑暗混入祂的光中，这就是矛盾了。

司提反·查诺克
《选集》，129

神不能背乎自己，这就高度体现了祂的卓越；这就是说，祂不能做任何丝毫违背祂圣洁本性的事情，祂无需撤回任何事，或改变祂对这事看法。祂的旨意就是公义的标准，而公义则是祂旨意的标准。古时的圣徒完全认同这主张：“审判全地的主岂不行公义吗？”（创 18:25）

以利沙·科尔斯
《应用性论述神的主权》，46

GOD, IMMUTABILITY OF (神, 神的不变)

我们的神过去如何对待祂受苦受难的百姓，现在和将来也如何待他们，不会改变。因祂是坚固、稳定、常设、不可摇动、不可改变的避难所，保护捍卫那些与祂特别立约、属祂的百姓。

西门·艾什
《最美的避难所》，24

如果神是可变的，祂就不是无限的和全能的。所有改变均会带来加添或减少。若有任何加添，祂之前就不是无限；若有任何减少，祂之后就不是无限。所有改变都意味着受约束和受限制，但神是无限的；祂“其大无法测度”。我们可以无止境地一个数加上一个数，想象一个无限大的数目，然而神之大仍超出我们所有想象。

司提反·查诺克
《论神的存在和属性》，211

主的圣洁和荣耀永不改变。祂是永远以同样光明照耀的日头。神，以及神的一切都永不改变；因不变是神的属性，就像丝线穿过珍珠链，贯穿祂所有其他属性：“祂的慈爱存到永远，祂的信实直到万代。”（诗 100:5）祂的力量也是如此（赛 26:4），因此祂被称为万古磐石；祂可以改变祂的判决，外在的警告或应许，但祂不能改变祂内在的预旨。祂可以立意做成改变，但不会改变祂的旨意。同样，祂的爱也永不改变；尽管外在光景各式各样，但祂待我们的心却总是一样。我们的产业会改变，别人对我们的看法会改变，但神对我们不会改变……我们的安全在于神的不变；我们不至全然灭亡，是因祂的不变。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，46

GOD: JUDGMENT IN HARDENING MEN (神: 神的审判让人刚硬)

当神不除去人犯罪的诱因，不遏制那些使人准备好顺从这些诱因的动因，撤回祂恩典的普遍帮助，不叫劝告和告诫发挥作用，不发出之前投射在他们身上叫他们知罪的光照，这就可以说是神让人刚硬了。如果刚硬是由于神撤回了祂使人心柔软的恩典所致的，那么这并非是出于神的任何积极作为，而是出于人本性的刚硬。

司提反·查诺克
《选集》，155

神在这世界上施行的最大审判，就是让人心刚硬。

约翰·欧文
《约翰·欧文金书》，212

GOD, LOVE OF (神, 神的爱)

你对神的爱是否与祂对你的爱保持一致呢？一切神为祂所拣选之人已经做的，或将要去做的事，都是祂拣选之爱的结果。你的一切顺服都源于爱吗？你的爱是发自祂的爱吗？祂拣选之爱是你爱的根源吗？你向神所做的一切，是出于感恩和本分，要使祂的恩典得着荣耀吗？当主似乎离你而去，你是否更尽力跟从祂，像祂已经长久跟着你，等着向你施恩一样？若是这样，这就真是像神一样的爱了，这爱的卓越之处在于，当我们与神为敌时，祂爱我们，用这爱使我们与祂自己相像，我们就爱祂，回应这爱，即使有时我们可能惧怕，以为祂与我们为敌；然而藉着祂在我们心中暗暗动工的爱之大能，我们应该继续爱祂，直到主的荣耀在我们身上显现。如果不是神先爱了你，你就不能这样爱祂（约壹 4:19）。

以利沙·科尔斯
《应用性论述神的主权》，112

特别思想神把基督赐给人，祂是把祂宝匣中最贵重的珍宝赐给了人，这就高举了神把基督赐给人的爱；这是最大价值的怜悯，有着最无可估量的价值，天堂本身都不及基督如此重价、如此宝贵：“除你以外，在天上我有谁呢？”（诗 73:25）哦，基督是多么美好！何等独一！何等卓越、可爱！把一万个伊甸园的美好加在一起，把所有树木、所有花朵、所有味道、所有色彩、所有喜悦、所有甜美、所有可爱集于一身，哦，那会是何等美好卓越之事；然而，这还比不上那至为美丽、至为宝贵的可爱基督！就像一滴雨水比不上一万个地球全部的海洋、河流、湖泊和泉源一样！那么，神乐意把怜悯中的怜悯，天地间最宝贵的赐给可怜的罪人；祂的儿子那样伟大、那样可爱、那样卓越，祂却心甘情愿把这儿子赐给我们，这是何等的爱啊！

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，28-29

这是爱的荣耀，是爱的冠冕上最耀眼的珍珠。这爱不是为了利益，也不是出于自私，更不是人所配得的（弗 1:4），而是像泉源从自己白白喷薄而出。有哪一个正直、真正高贵、从天而生的人，其内心能抵挡这爱的威力呢？……这爱恒久不变，是爱的天堂中另一颗耀眼的明星。这爱不会消退、不可动摇、绝不改变，永远长存……这爱的光辉和影响，可能一段时间会遭掩蔽，但改变、转离是这爱所不能行的。如此思想这爱，这爱就对圣徒的灵魂显得无比珍贵。一想到这爱，他们就骨髓得滋润、灵魂得兴旺，这也使他们向自己里面的一切呼喊：要爱主，为祂而活！

约翰·欧文
《圣徒坚忍》，收录于《约翰·欧文金书》，212

一个敬虔人有时因感受到神的爱而哭泣。黄金是所有金属当中最精炼和最坚硬的，却最快被火融化。蒙恩之心就像金子之心，最快被神的爱火融化流泪。

汤姆·华森
《敬虔人》，49

GOD, MERCIES OF (神，神的怜悯)

最好的神总是在最好的时间向祂的百姓施行怜悯；没有什么怜悯，比得上神按自己所定时间施与人的那般美好、成熟、可爱、美丽。因此，你要默默不言；虽然看似神耽误了你的时间，你却要保持沉默，因为除非怜悯对我们来说已按时成熟，我们对怜悯来说也按时成熟，否则我们就不能从神手中接受这怜悯（传 3:11）。

托马斯·布鲁克斯
《痛棒下沉默的基督徒》，224

神显出更多怜悯，祂本可定所有人的罪，然而祂却拯救了一些人；这超越了祂的公义，因祂本可不救一人。

撒母耳·克拉克
《圣徒的花束》，67

神加增祂的怜悯，人却加增他们的罪恶，这时神就要加增他们的苦难。

撒母耳·克拉克
《圣徒的花束》，67

神是何等良善，祂在祂的怜悯中，不赐给我们怜悯！

威廉·詹金
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，16

最能美好动工，使人悔改的，莫过于正确认识神的怜悯和慈爱。这爱的光束比西奈山的所有火焰、律法的所有震慑和恐惧都更能融化人心。罪是我们愁苦的根源，因此，这怜悯的本职工作，就是将灵魂同时从罪的罪咎和罪的权势之下解救出来。

罗伯特·莱顿
《彼得前书注释》，收录于《全集》，1:263

神的怜悯无与伦比。怜悯是神的一样属性，祂以此怜惜祂造的人，舒缓他们的愁苦。这是一样只与受造之人有关的属性。神认识自己，爱自己，荣耀自己，但无需怜悯自己。这是一样

与在愁苦中的受造之人有关的属性。公义寻找配得的对象，恩典向不配得的对象发动，而怜悯是寻找有需要、贫穷的对象。

乔治·斯文诺克
《无与伦比的神》，收录于《文集》，4:417

GOD, OMNIPRESENCE OF (神，神的全在)

神是无限和广大的存在，其中心无处不在，其边界无处可寻。如果神是无所不在，那么无论我们身处何方，神都与我们同在。如果我们和约瑟一样，孤身入狱，神就在那里与我们同在；或者我们像大卫一样，独自逃亡，神就在那里与我们同在；如果我们密室里，独自祷告，神就在那里与我们同在。神在暗中察看我们；因此，让我们在暗中寻求祂的面。

托马斯·布鲁克斯
《打开天堂的秘密钥匙》，55

正如永恒是神的完美属性，这意味着神没有开始也没有结束，不变指神没有加增也没有减少，无限广大或无所不在是指神没有界限也没有限制。正如祂在全部时间之内，又在全部时间之上，同样祂在全部地方，又不受任何地方限制。一位异教徒使用了一个很好的说法举例说明这一点：“神是一个范围或圆圈，其中心无处不在，而圆周又无处可寻。”

司提反·查诺克
《论神的存在和属性》，233

神是一位全知的神。祂知道所有能知道或可能知道的事；因此，在你所行的一切道路上，要单单讨神的喜悦。无论人怎样说你、怎样责备你、怎样看待你，这一切都不重要。无论在这世界舞台上的其他演员如何思想你，这也不重要。神是在每个地方都注视着你的伟大监察者。神是察看你的探子，完完全全留意你生命中的一切行为，并把这些都记录于天，这位伟大的监察者和审判官要在那大日把这些都展开，在全世界所有人的耳边大声宣读。因此，要惧怕隐秘犯罪，除非你能找到某个神不能看见的黑暗洞穴。要为你暗暗忽视神圣本分而忧伤，要为你隐秘的假冒为善、淫乱、褻渎而忧伤，要满脸羞愧地来到这位神面前，祈求祂的赦免和怜悯。要钦佩并惊奇于祂的忍耐，祂一直看着你，却没有让你落入地狱。

托马斯·谢泼德
《真诚归正的人》，22-23

GOD, OMNISCIENCE OF (神，神的全知)

神若不知道所有未来的事情，那祂的知识就是可改变的。如果祂不知道所有过去或将来的事

情，那么每一样新事物出现，就都会给祂的认识带来额外的光照，从而给祂带来改变，就像每一种新知识在人思想中引发的改变，或像太阳每早升起驱散地表黑暗，给这世界做成的改变。如果在这些事情发生之前，祂并不知道这些事，而当这些事情发生时，祂才知道，那祂就是从其中得了之前祂所没有的知识；那祂的知识就是按着事情的更新而更新，按着事情的增多而增多。如果神不完全知道将来的事，就像祂完全知道现在和过去的事，如果祂对一些事是确定的，而对另一些事情是不确定或是猜测的，那么当那些将来之事不再是将来之事，而是成为现在之事的时候，那祂的知识就会发生某种改变，获得某种完全；这样一来，祂就有了一种从不完全到完全的改变。然而，神在任何方面都是永不改变的。

司提反·查诺克
《论神的存在和属性》，279

织工的梭子不会无缘无故上下穿梭。我们所有的所思所想、所言所行都具有一种持久的性质；它们成千上万地从我们的记忆中溜走，但没有一件能逃脱神全知的册子。大卫说：“我被造的肢体尚未有其一，你都写在你的册上了。”（诗 139:16）又说：“我几次流离，你都记数。求你把我眼泪装在你的皮袋里。这不都记在你册子上吗？”（诗 56:8）我们所有的作为也是如此：这些不都记在神的册子上吗？

约翰·科林斯
《织工口袋书》，59

神比我们更接近我们自己，他也早就知道我们的想法，就像园丁知道春天会开什么样的花朵，因他知道花的根。

约翰·特拉普
《新旧约圣经注释》，436

GOD, PATIENCE OF（神，神的忍耐）

属神的人，祂不愿有一人沉沦，乃愿人人都悔改和得救。祂教导，为的是不威胁；祂威胁，为的是不击打；祂击打，为的是不毁灭；是的，有时祂暂时毁灭，为的是不永远毁灭。

威廉·阿特索（WILLIAM ATTERSOLL）
《尼尼微的归信》，收录于《三篇专著》，6-7

如果王的敌人进了王的一座城池，王不会为他们提供食物，而是要把他们所进的地方团团围住，尽其所能地饿死他们。伟大的神可以瞬间消灭祂的所有仇敌，然而祂却忍耐他们，天天付出代价供养他们。祂即自己对恶人和不感恩的人行善，就大可以命令我们祝福那些诅咒我们的人。但是罪人，不要以为你们能因此逃脱；神的磨转得慢，但磨得细。祂现在的忍耐和恩惠越令人钦佩，祂对滥用祂良善而发的怒气就越可怕，越让人难以承受。没有什么比大海更平稳，但是当它被搅动成为风暴时，就没有什么比它更猛烈。没有什么比神的忍耐和良善更甜美，也没有什么比祂燃起的忿怒更可怕。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，740-41

神是何等慢慢动怒。祂毁灭耶利哥所用的时间，比祂创世的时间还长。

汤姆·华森
《汤姆·华森拾珍集》，23

GOD, WISDOM OF（神，神的智慧）

我所说的智慧，是指神的那属性，藉此智慧，祂以最好的途径、最佳的方式，安排和管理祂手中的任何事，以达成最佳的目的，因此，我们不可能，或者我可以说，连祂自己也不可能，在这些从祂而来的过去和将来的一切事上，找出比祂所用更好的途径、更好的方式，达成更好的目的。

威廉·贝弗里奇
《神学词典》，3:28

想到我们的苦难，以及我们所得的解救，这些都是出于神无限智慧的成果，这是何等令人欣慰！祂所做的没有一样太早或太晚，反而总是在恰当的时间和合宜的环境，对祂的荣耀和我们的益处最为有利。神是何等智慧，从看似毁灭的深渊带出我们得救的荣耀，并让苦难的灾祸服务于受苦之人的益处！

司提反·查诺克
《选集》，126

神的智慧：神以创造世界和祂对世界的智慧护理，显出其伟大和无限的智慧，但这与在基督里显明的智慧相比，又算得上什么呢？与让公义与怜悯和好的智慧，惩罚罪恶和赦免罪人的智慧相比，又算得上什么呢？藉着人的堕落，将他升到比之前更高的蒙福光景，这样的智慧是何等奇妙，不可测透！

帕特里克·吉莱斯皮
《约柜得开》，166

神满有智慧，在你生命遭遇各种变化时，祂把要施与你的帮助隐藏起来，好让祂能吸引你心完全倚靠祂信实的应许。如此，祂考验亚伯拉罕的信心，让他继续前行，直到祂伸出手来，然后祂来将他解救。基督派祂的门徒出海，自己却留在后面，目的是试验他们的信心，显示祂的慈爱。因此，你大可如此安慰自己：虽然你在路上见不到你的神，但到了目的地，你必能将祂寻见。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，65

神要祂得荣耀的圣徒不仅称颂祂拯救他们的慈爱，还要称颂祂一路引领他们得救的智慧。神拯救他们的慈爱，是羔羊婚筵上的美酒，而神成就这拯救的奇妙智慧，则是酒杯上镶嵌珉琅的巧夺天工。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，75

请默想神的智慧。经上称祂是“独一全智的神”（提前 1:17）。祂的智慧在护理之工上闪耀发光：祂掌舵，规律、和谐地引导万物；祂从黑暗带出光明；祂用弯曲的棍棒划出直线；祂用人的不公成就公义。祂是无限的智慧。祂用患难破碎我们，用船的这些碎片让我们安全抵岸。请默想神的智慧。

汤姆·华森
《山上的基督徒》，收录于《讲论》，1:206

GOD, WITHDRAWAL OF（神，神的退后）

神退后离开祂的百姓，是为了防止祂的百姓退后离开祂；因此祂藉着患难防止人犯罪。神退后离开我，这只是我的患难，但我若退后离开神，这就是我的罪了。因此对我来说，神若千百次退后离开我，总比我退后一次离开神要好（来 10:38-39）。因此，神离弃我们，好叫我们不至于离弃我们的神。神有时隐藏自己，好叫我们更紧紧依附祂，更牢牢抓住祂。

托马斯·布鲁克斯
《痛棒下沉默的基督徒》，198

因着神的退后，灵魂就不得不紧紧抓住一位完全在于祂自己的神、一位完全在于祂自己的基督、一个完全在于祂自己的应许。现在，神让灵魂发出最高和最纯净的信心行动（赛 63:15-16）——就是，紧紧依附神，抓住神，带着甜美的顺服归向神——虽然祂皱眉，虽然祂责备，虽然祂击打，是的，即便祂要杀我（伯 13:15），我仍要如此行。

托马斯·布鲁克斯
《痛棒下沉默的基督徒》，204

我的主和救主，我确实存无伪的心爱祂超过一切的主和救主，按我的觉察和感受，祂已退后离开我，我就严肃默想，察验内心，在夜间最能摆脱其他所有干扰的时候，在床上向祂呼求，热切争战，竭力要重得我的安慰。

亚瑟·希尔德斯汉姆（ARTHUR HILDERSHAM）
《赞歌》，30-31

罪不仅使神向口头认信祂名的人掩面，甚至还使祂向一个真正印有祂名的灵魂掩面，与之分

离。虽然祂不会完全和永远与这样灵魂断绝关系，但罪可能——是的，肯定会——让神部分地、暂时地向这灵魂掩面。虽然他们日常不可避免的软弱，不会带来如此的后果，但他们行事为人散漫，放纵自己许多小小的非法自由，这些都会如云升起，渐渐遮蔽神的面；或者某样严重的罪，特别是屡次常犯，就会显为一堵他们亲手建造的坚固石墙，或其实是铜墙铁壁。他们把自己与天堂分隔，又要重新拆毁这墙，这绝非易事。在拆毁这阻隔之前，神面上的光（祂是人灵魂的生命）就要遮蔽，从人这里收回。

罗伯特·莱顿
《神的良善，人的邪恶》，收录于《讲道集》，206

可能有一段时间，人找不到神，但绝没有一段时间，是人不应信靠祂。

托马斯·莱
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，60

无论你的光景看似多么悲惨和不可思议，你不是第一个、也不可能是最后一个落入这般光景中神的朋友和圣徒。只要读一读诗篇，就可知道这一点。你会何等经常在其中发现，圣徒抱怨神向他们掩面；抱怨神把他们逐出，抛弃他们，忘记他们，不听他们的祷告和类似的事情。现在，这对你来说可能是某种安慰，就像一个身处旷野的人发现前人的踪迹和脚印。

马太·纽科门
《最好的朋友》，107-8

神会使一个人成为荒凉的废墟，但即便此刻，祂也在建造和预备这人，使他成为更优良的工程。园丁掘开他园子的土地，将篱笆拔起，拿起他的植物，在人看来，是把一个愉悦之地变成废墟。但我们知道他是要修整，不是破坏；是要把它种得更好，不是要将它摧毁。同样，即便神在离弃人的时候，祂仍与人同在，虽然祂看似要把祂新造的人消灭，或使之混乱，但这是为了修复这人的破口，使其变得更美好、更坚固。

约瑟夫·西蒙兹（JOSEPH SYMONDS）
《遭遗弃的灵魂：病情与医治》，9

GODLINESS（敬虔）

信仰是一项持续的工作，不容许有任何间断，而是要每天在每件事上动工；只要破坏这敬虔金链中的一环，整体就削弱了。哦，今天基督徒在关乎他们灵魂的事上是何等懒惰！天天满了疏忽：疏忽祷告、读经、默想、聚会，忽略为内心守望、培养美德的工作；不是忘记这个本分，就是疏忽那个本分，冷淡，诡诈，一切都流于形式。这就破坏了灵魂的兴盛。

巴多罗买·阿什伍德
《属天的工作》，345-46

敬虔生活是纯正教义的印证。

理查德·伯纳德
《忠心的牧人》，93

真敬虔在神的儿女和恶人之间生出相争。

约翰·多德
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，8

你是有敬虔的实意，还是只有敬虔的外貌？有很多人不过把信仰当作儿戏，玩弄信仰的细枝末节；把时间浪费在空洞无益的争论上；但是对于信仰的实意，敬虔的生命却并不关心，也就是与神有亲密相交，并藉着各样本分和蒙恩之道促进圣洁、治死私欲这些事。但可以肯定的是：“神的国不在乎言语，乃在乎权能。”（林前 4:20）它不在乎吃喝（就是关于吃喝的空洞争论），“只在乎公义、和平、并圣灵中的喜乐，在这几样上服侍基督的，就为神所喜悦，又为人所称许。”（罗 14:17-18）哦，我是害怕当认信者的大军按这些准则接受考验时，他们就会像基甸的军队一样，减员成了少数一丁点人。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，147-48

保罗说：“敬虔加上知足的心便是大利了。”²⁰因着信，基督徒以神为乐；因着爱，以邻舍为乐；因着知足，以自己为乐。

安德鲁·格雷
《灵里知足》，收录于《文集》，389

由于福音是敬虔的奥秘，它照着基督徒所信的，加给他们能力，行奇异之事：靠另一位灵而活，凭另一位的力量行事，按另一位的意志生活，以另一位的光荣为目标。他们是靠基督的灵而活，凭祂的力量行事，按祂的意志生活，以祂的光荣为目标。这让他们变得如此温和，一个孩子也可以引导他们行任何善事，但这又让他们如此坚定，烈火也不能恐吓他们去犯罪。他们可以爱仇敌，却也可以为基督的缘故，恨自己的父母。这让他们履行在世上的天职，勤奋工作，却又轻看神祝福他们劳动而得的财富。福音教导他们，万有都是他们的，他们却不敢用武力或欺诈，从恶人那里取走一根针。福音使他们如此谦卑，以至于看别人比自己强，但又看自己的身份如此宝贵，以至于他们当中最贫穷的人，也不愿与世上最伟大的君主交换他的产业。福音让他们既为健康也为疾病向神感恩，在高升时大大欢喜，在降卑时不生抱怨。他们祈求神让自己活着，同时渴望死去！

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，800

敬虔，就其内在和更隐蔽的部分和力量而言，是对神之神圣原则的圣洁顺从，而这些原则是

²⁰ 提前6:6

血气之人不能理解的。真敬虔在于超自然的真理之光和恩典的生命，神在这些荣耀原则的光中显明自己，通过圣灵在人灵魂中动工做成超自然恩典的生命。真敬虔在于对神和耶稣基督救赎性和经验性的知识，在于除去灵魂中所有邪恶的特性，取而代之的是注入属天的习惯。或者说，真敬虔在于蒙恩的顺从，内心的性情和情感朝向神，紧紧依附神向我们显明的所有真理，察验福音和基督的灵对我们产生的强大影响力，靠此影响力，我们的灵魂有祂死和复活的形像和样式。

本杰明·基奇
《真敬虔旅行记》，9-10

这是真敬虔：它不是一种纯粹按照道德的自然原则的生活，也不是仅仅对神话语的字句有一种简单的知识，或对神圣福音和这福音的诫命有一种历史性、概念性、教条性的知识；真敬虔是一种按照恩典和福音超自然原则的信心生活，对神对人都随时准备忠心履行我们的本分，从而叫我们对神对人都有无亏的良心（徒 24:16）。它在于弃绝每一样罪，不仅离弃，还厌恶，视之为最大的恶，诚心与神紧密相联，看神高于一切，是最大的善，凡是出于神圣之爱的原则，并神所有的律法和安排，都甘心乐意地顺服。

本杰明·基奇
《真敬虔旅行记》，9-10

财富使人发狂，但敬虔使人安宁；财富使人贪婪，但敬虔使人满足；财富让人不愿死，但敬虔让人准备死；财富常常伤害拥有它的人，但敬虔常常叫拥有它的人和其他人得益处。因此，唯有敬虔才得此殊荣，被称为大利，是极大的财富。

亨利·史密斯
《知足的益处》，收录于《讲道集》，193

人在无人看见时哭泣，是真悲伤；也可以同样论敬虔，暗中敬虔的人，他的敬虔实为真诚。

乔治·斯文诺克
《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:411

一个敬虔人既有神的名，也有神的形像；敬虔就是像神。承认相信神是一回事，与神相像又是另一回事。

汤姆·华森
《敬虔人》，26

GOOD WORKS（善行）

赤裸裸的信心不是信心。让我们不要像教皇党人所指责我们的那样，只有信心没有行为，免得我们变得像他们一样，废掉了信心。信心有像拉结一样的气质：“你给我孩子，不然我就

死了。”没有善行，信心就会生病；恶行则直接把信心杀死。善行是这样的事情，没有人因善行得救，而得救的人，没有人是没有善行。

托马斯·亚当斯
《彼得后书注释》，63

神赐下的知识，让我们明白福音，但神赐下的恩典，让我们按福音生活。因此，无论在大学问上有何缺乏，让我们用美好的生活加以补足。我喜爱讲道，也喜爱实践；我宁愿一天听一次讲道，行三件善事，也不愿一天听三次讲道，却不是一件善事。

托马斯·亚当斯
《彼得后书注释》，786

目的必须与手段一样崇高，否则一个人可能会因他的所有行为而有祸了。如果一个人把自己而不是神的荣耀，作为这些行为的目的，那么他最荣耀的行为，最终要显明不过是最荣耀的罪而已。

托马斯·布鲁克斯
《打开天堂的秘密钥匙》，198

最多充满善行的心，给撒但的试探留下的余地最少。

约翰·班扬
《班扬的宝藏》，209

善行有各种不同的美善用途和目的，神也有充分的理由命令我们行善，却不把我们的善行作为我们蒙拣选的根据、条件或动机，这些理由是：（1）为了见证我们对神的爱，而除了遵守祂的命令，我们就找不到别的证据，证明我们对神的爱（约贰 1:6）；（2）藉着表明祂的美德，我们可以宣称自己是祂的儿女：“这样就可以作”——也就是说，让你们可以显为一——“你们天父的儿子”（太 5:45）；（3）劝服不信的人，因我们的好行为，他们或许会被说服，学习行善，否则他们只能在报应的日子里，以受罚而荣耀神；（4）鼓励软弱的基督徒，作他们的榜样，他们在神的善道方面还是小孩子，对他们而言，榜样比命令更合适；（5）操练我们对圣洁事情的感知，好叫我们可以变得更加圣洁，在这地上更有能力与神相交，预备好承受我们天上的产业；（6）善行是拣选的一部分，神绝对命定选民行善，就像命定他们得救一样绝对（约 15:16）。

以利沙·科尔斯
《应用性论述神的主权》，92

我看见织工拿着丝和线到捻线机那里去；他们把几条线合成一缕。我不禁想到，基督徒的行事为人，也必须有怎样的捻合。首先，每一样美好和属灵的行为都必须有：（1）一种正确的动机；（2）一种正确的行事方式；（3）一种正确的目的。这些必须捻合在一起，否则这些行为就只是像奥古斯丁常常称异教徒的道德行为那样，是辉煌的罪（*splendidum peccatum*）。目的必须是神的荣耀；动机必须是对神的爱；行事方式必须是凭着信心行。当这三样合在一

起，这行为才是真正的善，真正的属灵。

约翰·科林斯
《织工口袋书》，37

为勉励自己和他人行善，腓力·亨利说：“人撒下他不能带走之物，深信得着不能失去之物为自己的报答，这样的人绝非愚昧。”

腓力·亨利
《生平与名言》，7

我们把信仰太多看成是我们习惯的行为，不断尽这样那样的本分，如上教会，听讲道，复述讲道，在家中祷告。然而“遵行神命令的道”，更多是在行，不是在说。在很多人身上，信仰太多是通过舌头蒸发掉了，在他们行为中却显得太少。

罗伯特·莱顿
《属灵真理》，228

行为是真信心的证据。恩典不是死的、无用的习惯；它们最弱小、处于婴儿的时候，也必有一些影响和作用。经上论到保罗，他一重生就“祷告”（徒 9:11）。新生的孩子会哭，至少在能走路之前都会哭。这就是我们判断时必须使用的证据，这也是基督审判时要使用的证据。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，104

行为证实圣灵的见证。使徒说，那时亚伯拉罕的信心得以成全，就是说，正如神的见证，亚伯拉罕的行为证实他确实是一个相信的人。圣灵有时用言语向我们保证，用某种内在的细微声音对我们说话；有时通过感动，在我们里面植入蒙恩的性情——就像把祂的心意写在我们里面。这两样都能感受到，就是好的，有了圣灵的见证，我们就有了那水的见证（约壹 5:8）。看自己有没有行为，是防止受骗的最好办法；行为不像昙花一现的喜乐，其中没有欺骗。心灵狂热的人常常被突然转瞬即逝的安慰欺骗。行为既是以能感知、更恒久的圣灵为凭据，就生出更稳固的喜乐来。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，113

神将祂的命令，祂庄严的命令，放在我们身上，要我们多行怜悯之事。现在，如果神命令磐石，它们就会流出水来；命令石头，它们就会变成饼；命令乌鸦，它们就会叼食物给以利亚；命令鹌鹑，它们就会为扎营的以色列人作食物；命令云彩，它们就会从天上降下食物给祂可怜的百姓。那么，难道我们要比石头更刚硬，比乌鸦更贪恋，比鹌鹑更无知，比云彩更空荡荡吗？

约翰·特拉普
《众多优秀作者精选语录》，1051

GOSPEL（福音）

福音的话语和圣灵的工作总是并行——不是说神受任何途径约束，而是说祂把自己与途径联系起来。因此，福音被称为神拯救的大能，因神的大能在运行时，通常藉着途径体现出来。生命和拯救的活水只在福音的渠道中流动。

以撒·安布罗斯
《重生的教义》，收录于《文集》，62

所有的福音忧伤均从相信流出。

托马斯·布鲁克斯
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，82

有了福音，粗茶淡饭也是美食。

约翰·多德
《名言》，n. p.；收录于约翰·多德和腓力·亨利，《属天智慧拾珍》，18

福音的安慰源于福音的根——基督。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，147

福音向我们展示了和平的条款，是神施恩提出来的，要如此对待叛逆之人，与他们缔结不可侵犯的和平条约。我们在这和约中看到，神从亘古以来，在祂自己心意中所制定的，那让可怜罪人与自己和好的全部方法。福音是什么，岂不就是神心的拓本吗？福音宝贵的应许是什么，岂不就是翻译成受造之人语言的天庭圣旨吗？

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，354

福音真理是福音圣洁赖以生长的唯一的根。

约翰·欧文
《约翰·欧文金书》，137

一个人可能像约瑟，没有自由，却很快乐。一个人可能像大卫，没有和平，却很快乐。一个人可能像约伯，没有孩子，却蒙神祝福。一个人可能像米该雅，没有财富，却满得安慰。但是，人若没有福音，就不会拥有这一切对他有益的事情。没有福音的宝座，不过是魔鬼的地牢。没有福音的财富，不过是为地狱准备的燃料。没有福音的高升，升得越高，跌得越惨。

约翰·欧文
《约翰·欧文金书》，219

没有什么比福音的软化更能软化人心，也没有什么比福音的刚硬更能叫人心刚硬。

乔治·斯文诺克
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，42

GOSSIP（谗言）

轻信的人，与傻瓜是一家；别人告诉他的，他都相信，而这往往造成分歧。正如说人闲话是罪，信人闲话也是愚昧。聪明人不会一听就信，而是先筛查再检验，然后才信。

汤姆·华森
《八福》，收录于《讲论》，2:287

GOVERNMENT（政府）

如果没有公正，伟大的联邦不过是强盗的大军而已。

约翰·欧文
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，34

GRACE（恩典）

如果你求安慰，比求恩典的呼声更响，那你的灵魂是处于糟糕的光景中。若是如此，你就当说：“主啊，我的心若破碎的还不够，你就更破碎它；如果我的伤口还没有彻底查清，你的手术刀就更深一些；如果我里面有什么恶行，主啊，求你鉴察我，试炼我，直到我心向神是正的。”

以撒·安布罗斯
《基督精兵》，59

恩典超越恩赐。把你的恩典和别人的恩赐相比，那有很大分别。有恩典没有恩赐，无限好过有恩赐没有恩典。在信仰中，生命是最好的；恩赐是外在的，甚至恶人有时也在圣灵的普遍影响下。但恩典是一种更能将人区分的工作，是只戴在义人身上的珠宝。你有神的种子，圣

洁的恩膏吗？有的话就当知足。

西门·艾什
《上古神学》，82

真恩典喜欢察验。它喜欢察验，也喜欢被察验，因为恩典就是真诚，而真诚热衷于察验……真恩典多多从事降卑的工作，它生长在低洼之处，热衷于降卑……真恩典虽然软弱，却按着自己的软弱程度动工。它向着应许步履蹒跚，却必到达应许；它怀疑基督的爱，却奔向基督；它跌跌撞撞，却坚持自己的道路……真恩典愿意向别人学习……真恩典对自己的软弱深有体会。

威廉·布里奇
《沮丧之人得振兴》，100-101

一个人若想得到更多恩典，除了活出他已有的小小恩典，就别无他法。

托马斯·布鲁克斯
《汲沦溪中的石子》，15

活出所得一点点光照的人，必得更多光照；活出所得一点点知识的人，必得更多知识；活出所得一点点信心的人，必得更多信心；活出所得一点点爱的人，必得更多爱。诚然，人在恩典方面是如此幼稚的婴孩、低矮的灌木，主要原因在于他们没有活出他们已经得着的。

托马斯·布鲁克斯
《汲沦溪中的石子》，135

当得荣耀的，是救赎中的白白恩典，然而出于你自己的任何事物，都会减少你对基督的需要，使你轻看祂的恩典。不，这甚至会成为你远离祂的一种手段，就像地和牛让那些宾客不赴那场婚筵一样。²¹进一步考虑：从来没有人因他带给基督什么，而蒙基督悦纳。那些什么都不带，却期望得着一切的人，最受基督的欢迎。你给了基督什么，你为祂做了什么，甚或你能做什么，可以感动祂，使祂为你而死呢？

以利沙·科尔斯
《应用性论述神的主权》，176

我认识一个人，圣灵使他知罪时，他竭力要扼杀这知罪。他的知罪越发强烈，他却硬着自己的心，与之对抗。他看到知罪要领他走向何方，他就如此与之作对，以至于他明确表示，无论结果如何，他都不会成为一位清教徒。他是不得不去教会，因为他的主人要求他去。但他所做的就是懒洋洋地靠在座位上，用手指塞住两只耳朵。在这一点上，普遍或有条件的恩典肯定不会令其手足无措。然而一个蒙拣选的器皿必然不会如此失丧。现在，拣选的恩典介入，他的双肘不经意滑动，拉出他塞住耳朵的手指头，从讲台传来一句话，这句话就像从天而降的火，融化他的心，重新塑造他的心。在这事上，可以肯定的是，主并不等待这人的顺从或

²¹ 路14章大筵席的比喻

革新；祂的话语不是源于人的顺从或革新，也不倚靠这些。

以利沙·科尔斯
《应用性论述神的主权》，210

神对你们的要求高于他人。你们要小心，不可把神的恩变作放纵情欲的机会。不要以为，基督已经为你们作了如此多的事情，你们就可以坐着不动；更不可因为基督已经为赎罪献上如此美的献祭，就放纵自己在罪中。不，虽然基督来为你们成为咒诅，却不是来作你们犯罪的借口。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，436

深入认识那以白白恩典为根基的基督之义，你就会发现，这义必会好好培养顺服和敬虔的生命。白白恩典的滋味，让人甘心乐意侍奉基督，为祂受苦。你若想让自己狭隘的心变得宽广，就来尝尝白白恩典的滋味。这要让一切都校正进基督徒的属灵活动中。就像约拿单尝了那蜜，他的眼光就明亮了，同样，尝到在基督里神白白恩典的滋味，也必让你们在履行本分时心灵活泼起来。

俄巴底亚·格鲁
《罪人的称义》，47

恩典有激发人的性质，它不是一件死物，或是像一幅画，你可以把它锁在箱子里，让人不知道你拜的是哪一位神。不，恩典会显明自己，在你去的所有地方，与人的各样交往当中，恩典都会与你同行；你买，它与你一道买，你卖，它为你卖；在你所做的一切事情当中，恩典都发挥作用；你真诚相信神时，恩典要安慰你，你不信时，恩典要抱怨和责备你。去，堵住它的嘴，上天会听到它的声音；你企图扼杀它，它甚至就像一个活人，要呻吟、哀伤、与你相争。我宁愿相信一个人平静地躺在棺材里，虽然不吵不闹却还活着，也不愿相信你有恩典，却可以在属灵生命的任何举动中，不操练使用它。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，44

对于圣徒福祉具有内在意义的属灵福气，人当怀着无尽的渴望来祈求。不要这样想，“给我这么多恩典，我就不再劳烦你。”不，神赐我们一点点恩典，不是为了让我们住口，而是为了让我们更大大张口……认识恩典真正价值的人，总是认为自己所得的绝对不够，直到他在荣耀里得到满足的恩典。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，719

自然的本性可以指教人厌恶别人的罪，但只有恩典才能指教我们厌恶自己的罪。

约翰·哈特（JOHN HART）

善良的自然本性：许多人天性老实、善良、大方、慷慨。但这并不是恩典……善良的天性与生俱来，恩典却非如此。文明的举止：我们很容易误以为这就是恩典。外在的认信：如使用所有蒙恩之道，与神的百姓一道敬拜神；我们是凭爱心判断，唯有神才能无误判断。属于某个宗派：这不是恩典。古时有人说：“我是属保罗的，我是属亚波罗的，”等等，但保罗称他们都是属肉体的。关于神、我们灵魂和圣经的知识：一个人有可能满脑子知识，却没有丝毫恩典。知罪：一个人可能有知罪的良心，却没有恩典。一个人可能满载各样知罪下地狱。美好的目的和承诺：这些就像花蕾和花朵，往往一夜霜冻就把这些摘掉，这些就死了。革新不是恩典。一个人可能会撇下旧有的罪，履行一些职责，却对善行一无所知。

腓力·亨利
《遗稿》，13-14

我说的是一种内在的主观恩典，神使用这恩典，在我们的生活和本性中做成一种实在的改变。简而言之，你可以这样描述主观或内在的恩典：它是一种超自然的习惯，由圣灵直接注入灵魂，驻扎于灵魂的每种能力和官能当中，是圣洁和属灵行动的动因。它做成五方面的改变：启迪和光照人的判断力或直接认识；唤醒和安抚良心的反思认识；让情感变得属灵；归正意志；归正生活和行事为人。这五方面的改变，是由使人成圣的真恩典在整个灵魂上做成的。

以西结·霍普金斯
《几乎基督徒遭揭露》，收录于《精选文集》，222

恩典与自然本性的来源不同：恩典不是生来就有的，而是赐予才有的；不是通过生，而是通过重生。恩典来自万灵的父，而不是我们肉身的父。谁能使洁净之物出于污秽之中呢？新生“不是从血气生的，不是从情欲生的，也不是从人意生的”（约 1:13）。

威廉·詹金
《犹大书注释》，14

神的恩典即使在软弱和有罪之人的心里，仍是一样不可战胜的事情。把它淹没在逆境的洪流中，它会复起，变得更美，因它确实没有被淹没，只是被洗过；把它扔进火一样试炼的熔炉中，它从中出来，变得更加纯净，除了我们败坏本性与之混合的杂质外，没有任何损失。

罗伯特·莱顿
《彼得前书注释》，收录于《全集》，1:61

恩典不会因为心灵的自然情感被罪沾染，就把这些情感连根拔起，完全消灭！若是这样，这就是一种极端治疗，以杀灭行医治，以切除行治愈了；不，恩典是纠正情感中的病症。它不是让爱的主流枯竭，而是将它错误河道中的诸多淤泥清理干净，或把它转向正确的渠道，流向幸福，让自己倾情投入良善这大海的怀抱。圣灵把心灵的爱转向在基督里的神，因为只有这样，它才能领会神的爱。因此，耶稣基督就是这神圣之爱的第一个对象；祂是联合的途径，神通过基督，把对自己的爱传递给人的心灵，并且接受心灵对祂爱的回馈。

罗伯特·莱顿
《彼得前书注释》，收录于《全集》，1:74

恩典的国度带来“说不出来的大喜乐”（彼前 1:8），虽然不是“说不出来的大荣耀”。我们有在世寄居的诗歌（诗 119:54）。神要我们渐渐得着我们的产业：在我们进入享受主人的快乐之前，快乐已经进入到我们的里面。我们先有晨星，然后有太阳。我们服侍的主人何等良善，在我们完成工作之前，就给了我们部分工价！我们撒种的时候，就得着因善行而来的良心平安和满足。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，114

最大的恩赐也无法改变人心，一个人可以像使徒一样讲道，天使一样祷告，却有一颗鬼魔的心。唯有恩典才能改变人心。最大的恩赐不能改变人心，但最小的恩典却可以。恩赐可能使人成为学者，但恩典使人成为信徒。

马太·米德
《几乎基督徒遭揭露》，31-32

许多人在道德意义上有改变，人可以说他们成为了新人，但他们在心里，按本质仍是原来的人。他们没有在属灵和超自然的意义上发生改变，因此不能说他们成为了新造的人。约束性的恩典可能会导致一种道德改变，但人必须要得着更新性的恩典，才能有以致得救的改变。现在许多人在约束性的恩典之下，因此有了道德的改变，却没有经历更新性的恩典大能，从而没有以致得救的改变。

马太·米德
《几乎基督徒遭揭露》，80

恩典不仅让人越来越有人的样子，还让人超越人的样子。原初的基督徒是最好的人。没有人比他们性情更谦卑，没有人比他们行事为人更可爱。挪亚是个义人，在当时的世代是个完全人。他不是圣徒中的罪人，而是罪人中的圣徒。谁会想到可以在如此肮脏的巢穴中找到如此美丽的鸟儿呢？虽然他曾像众人子那样行事，却与神的众子同列。一片麦田可能美好，当中却有一根杂草。圣徒没有脱离罪的自由——那是他心头的重担；圣徒没有犯罪的自由——那是他的福气。

威廉·赛克
《无比的认信之人》，5

这些财富（即恩典）使人有智慧；智慧是最好的财产。其他财富不能使人有智慧。一个人可能有满满的钱包，却有一个空空的脑袋。许多富有的继承人，尽管活到成年，却从未达到懂事的年龄。但这些恩典财富使人有智慧。“敬畏耶和华是智慧的开端。”（诗 111:10）经上把圣徒比作聪明的童女（太 25）。恩典使人有智慧，晓得撒但的手段和诡计（林后 2:11）；使人有得救的智慧（提后 3:15）。恩典让人有鸽子的头脑，蛇的眼睛。

汤姆·华森
《八福》，收录于《讲论》，2:461

默想恩典的卓越，会让我们热心追求恩典。我们在矿场挖金子，在熔炉前为了得金子而流汗。我们若默想恩典的价值，就会在蒙恩之道的矿场挖掘它了。祷告流汗，像摔跤一样，这是为了什么呢？我们会有一种谦卑的勇敢，祷告不蒙应允就不容神离去。

汤姆·华森
《山上的基督徒》，收录于《讲论》，1:219

恩典是画在灵魂上的基督画像。

汤姆·华森
《清教徒奇珍录》，60

神的儿女蒙了不同程度的恩典：有一些人是幼儿，只喝福音的灵奶；有一些人是长大成人的少年人；有一些人是父老，准备好了在荣耀中得到他们的学位。每一种人都有敬虔的活力。圣经既提到香柏树，也提到了压伤的芦苇；每一样都是神创造的植物，每一样都蒙祂的看顾；因此，在神的教会这间园子中，最柔弱的植物与最强壮的植物都受到祂同等的重视。神能看出祂的灵在领受最模糊蒙恩印记灵魂上的工作。

汤姆·华森
《清教徒奇珍录》，62

GRACE, GROWTH IN（恩典，在恩典中长进）

虽然绝没有人是因行为得赏赐，但神最终要根据祂百姓在这世上的服侍、忠心、勤奋和工作，向他们分发幸福和祝福。恩典是萌芽状态的荣耀，荣耀是充分长成的恩典。荣耀不过是熠熠生辉的各色恩典，幸福不过是圣洁的精髓。恩典和荣耀程度有别，性质却无分别。恩典和荣耀差别很小：一样是种子，一样是花朵。恩典是争战中的荣耀，荣耀是得胜的恩典；一个人可以求神赐下在这世上同等程度的恩典，就像他可以求神赐下在另一个世界同等程度的荣耀。可以肯定的是，这地上得到的恩典越多，以后得到的荣耀就越多；基督徒在地上做工越多，他们在天堂就越有荣耀。

托马斯·布鲁克斯
《金苹果》，120-21

我们在恩典中长进，最能体现在我们不断关心要凡事讨神喜悦，因为很少察看自己行事之道，好叫自己可以讨神喜悦的人，表明他们爱神最少。

以西结·克沃维尔
《善用时间》，173

恩典是争战的荣耀，荣耀是得胜的恩典；恩典是荣耀的开始，荣耀是恩典的成全。恩典是第一级的荣耀，荣耀是最高级的恩典。恩典是种子，荣耀是花朵；恩典是戒指，荣耀是戒指上闪亮的钻石；恩典是婴儿期的荣耀，荣耀是长大成为完全人的恩典；恩典是春天，荣耀是收成。人的灵魂是珍宝盒，神的恩典是珍宝；基督若在盒中找不到珍宝，就要把盒子扔掉。按祂的形像挽回我们的那一位，要挽回我们，使我们有祂的形像。

威廉·戴尔
《基督闻名的称谓》，81

受过试炼的恩典比恩典更美，比恩典更大，它是处在婴儿期的荣耀。不经试炼，有谁能认识恩典的实在呢？没有了十字架，信心会多么快地变得冰冷呢？所以，应当以满心喜乐背负你的十字架。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，256

正如种子本身虽小，实际却蕴含着长成参天大树的力量，随着种子成长，它发出越来越大本性的力量；同样，神在人归信时种下的第一个恩典动因，在某种意义上也包含着成为完全的恩典，也就是一种性情，这性情让受造之人渴慕和竭力追求神在基督耶稣里为他所定的完全。“因为耶和華神是日头，是盾牌，要赐下恩惠和荣耀。祂未尝留下一样好处不给那些行动正直的人。”（诗 84:11）请注意，“恩惠和荣耀”——就是得荣耀的恩典。祂仍要给你的恩典加增更多恩典，直到你在地上的恩典达至天上的荣耀。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，336

我在此写下一个说明，以此来分辨神的恩赐——就是它们好像芥菜种，长成参天大树，结出相应的果子。人心中的恩典有两点像芥菜种：第一，开始的时候很小，几乎看不出来；第二，当它种在心田里，就迅速成长，扩张开来。因此，一个人若一开始只对自己的缺乏有一点感觉，只有一点微弱的渴慕，一点小小的顺服，他就绝不可让这恩典的火花熄灭，而是必须使用圣道、圣礼、祷告来加强这些圣灵的感动；必须天天默想、努力、奋斗、祈求、寻求和叩门，保持这些感动的燃烧。主人把银子交付给他的仆人，对他们说：“使用这些，直等到我来，不要埋在地里。”

威廉·帕金斯
《芥菜种》，18-19

就像一些人听到世上有奇花异卉，就非要把它栽种在他们的花园里，同样，一个基督徒听到世上有任何恩典，就非要努力把它得着。

理查德·薛伯斯
收录于伯特伦，《讲道百科全书》，431

神把人带来领受恩典的作为，比在他们蒙恩之后，把他们带到荣耀中的作为更大，因为罪离恩典，比恩典离荣耀更远。

约翰·特拉普
《新旧约圣经注释》，629

在恩典中长进的圣徒，越来越有人的样式，并越来越超越人的样式。

拉尔夫·伟宁
收录于卡拉米等人所著《圣徒的纪念》，125

恩典的生活是与我们与灵里仇敌抗争的生活；荣耀的生活是我们没有仇敌可以抗战的生活。

耶利米·惠特克
《基督徒地上伟大的计划》，28

GREAT EJECTION OF 1662（大驱逐，1662 年）

如果你们所害怕的事临到你们，那么藉着坐牢来荣耀神岂不是更好吗？这难道不是强过坐着不动成为叫人跌倒的绊脚石吗？我们恳请你们考虑，除了造我们之主的目的，我们还应为什么而活呢？我们做什么，我们服侍什么，岂不只是为了讨祂的喜悦吗？我们宁可不生下来，也不能不为祂而活；我们宁可没有自由，也不能不侍奉祂。若不是为了祂的荣耀，财富或贫穷，疾病或健康，自由或捆绑，这些都何等微不足道啊？荣耀神就是我们的本分和福气，让我们唯独活在这公认原则的大能中，这样一切就都会回归正轨。若是这样，那么我们能最好荣耀神的处境，就是对我们最好的处境；每种处境的福气，都要由它达成这一目的所处的位置和作用加以衡量。那么现在，让神在我们身上荣耀祂自己，这必是好的。

约瑟·艾里恩
《对亚基布的呼吁》，15-16

要多多来到施恩的宝座前。“不要使祂歇息，直等祂建立耶路撒冷，使耶路撒冷在地上成为可赞美的。”²²正如我们被禁言，这应让你们更多向神说话，同样你们也要在神圣的聚会当中，更多和更经常地彼此交通，“激发爱心，勉励行善。”²³弟兄们，我恳求你们为我们祷告。不管神如何处置我们，无论我们被驱逐到何处，我们都会把你们放在心上。我们在神面前想起我们自己的时候，绝不会忘记你们，而是每天藉着祷告，把你们和你们灵魂的事呈摆在神的施恩宝座前。

无名氏
《英格兰的纪念》，43

²² 赛62:7

²³ 来10:24

若有人因有笔之于书的神的话语可供参考（我们断言这话语是完全的准则），就以为自己不需要牧师，我会引用威廉姆斯牧师的话回答他们：“神所威胁的最严厉审判，是威胁夺去我们的特权——就是神要挪去教会的灯台，拿去为教会带来明光的教师，不再为祂百姓的益处，右手持着众星。在 1662 年，有如此之多，数以百计的光亮同时熄灭，这难道不是一个悲哀黑暗的日子吗？后人难以置信……当人研究其中许多人留下的著作，会看到他们是何等明亮的星星。失去像以下的这些人，岂不是没有损失吗？这些人有：巴克斯特先生、曼顿博士、古德温博士、塔克尼博士、欧文博士、贝茨博士、豪先生、埃德蒙·卡拉米先生、卡里尔先生、威尔金森博士、雅各布博士、普尔先生、米德先生、大卫·克拉克森先生、弗拉维尔先生、查诺克先生、克拉多克先生、华森先生、撒母耳·克拉克先生、理查德先生和约瑟·艾里恩先生、希克曼先生、科贝先生、奥特菲尔德先生、海伍德先生、杜利特尔先生、文森特先生、简威先生、科林斯博士、哈蒙德先生、塔伦茨先生，费尔敏先生、凯斯先生、梅奥先生、纽科门先生、斯蒂尔先生、斯莱特先生、高格先生、西尔维斯特先生，等等。”

约翰·巴雷特（JOHN BARRET）

《葬礼讲道》，11-12

（大驱逐）那黑暗的日子，虽然已经过去了二十一年，我们却没有遗忘；我们借此机会让我们心灵降卑，一同寻求主，记念那尚未撤回的惨痛击打。

托马斯·乔利（THOMAS JOLLY）

《日记本》，55

我愿意为你们这群可爱的会众做任何事，除了犯罪。但是我亲爱的弟兄们，既然发出了针对我们的判决……这就是预先定好的我们讲道的最后一天。如果我的情感许可，我现在就要对你们说话（求神帮助我），就像我马上就要死一样说话。

托马斯·莱

讲道，1662 年 8 月 17 日，收录于卡拉米，《告别讲道集》，282

时候可能将到（请容许我这样说），你们可能除了冰冷的粮，就没有什么吃的。在荒年的时候，在几乎没有新麦可以收割的时候，谷仓或仓库若还有余粮，这就要给人带来安慰。约瑟在丰年积存的粮食，保全了他自己和他的全家——是的，保全了埃及全地。神要是因着你们和别人的罪，让你们所得的属灵机会变得稀少，然而你们若留心记住你们已经领受和听过的，就有可能在这样的时候养活自己和别人。因此，让我把经文中的忠告留给你们：去找从前储备的。在你们缺少热食的时候，就吃冷的食物。用默想和对神话语的实际回忆，在你们心里让这食物暖和起来。

约翰·惠特洛克（JOHN WHITLOCK）

收录于《英格兰的纪念》，23

如果今后讲台上所传讲的教义，倾向于打压敬虔的大能或圣洁的实践，或贬损神在拣选或称义上白白的恩典，大声倡导神有条件的拣选，根据预见人的信心、行为或坚忍而拣选；或在称义的事情上尊崇行为；或尊崇属自然的能力、人意志的自由，或断言真信徒会最终和完全

从恩典中堕落等诸如此类的教义，你们就要想起你们曾经领受和听过的，还有你们（你们是圣徒）自己心中所经历过的神的作为，这些会对你们起到解毒的作用，帮助你们驳斥这些和类似的错误教义。

约翰·惠特洛克
收录于《英格兰的记念》，25

GREAT FIRE OF LONDON （伦敦大火，1666 年）

严肃纪念神的审判，这极讨主喜悦。神喜悦祂公义的荣耀，与神喜悦祂怜悯或恩典的荣耀一样。现在我们纪念祂的审判，我们就荣耀祂施加这些审判的公义。严厉的审判对光照人的悟性，唤醒他们的良心，归正他们的生活，促成他们审判自己，并以神为义大有帮助。因此，保持对伦敦的记忆，纪念它在火中的荒废，让它在你们心中历久常新，印象深刻，这与你们密切相关。令人痛苦的审判教导人。神所有的杖打都在发声。

托马斯·布鲁克斯
《伦敦的哀歌》，182

让我稍微询问，这是你们个人或家庭的患难，还是神对这地方令人震惊的审判结果。你们看到许多房屋和街道，在短短几天被焚毁，而建造这些，花了几百年工夫。你们看到多年聚集的财富遭分散，或者也许在几小时之内被烧掉。主知道有多少人为了建造、布置和积累这些，丧失了他们的灵魂，放弃了他们的永远幸福，这些却在片刻间就遭拆毁、散落和烧尽。然而，你们有了一点间歇，有了喘息的时间，是不是又迫不及待重操旧业……那些日子凄惨的表情和呼叫，是否治死了你们属肉体的快乐？你们已经学习义了吗？你们要让自己新的住所变成伯特利吗？几年前，你们看到或听到许多像你们一样脆弱的人，他们的尸体被粪车运走，扔进坑里，堆了一层又一层。你们还会取悦宠爱这样的尸首吗？你们会不会收集和修补他们的破布，用来装饰你们的身体？啊！伦敦的灰烬和已经成为尘土的死尸，要见证现在居民的不是。

亚历山大·卡迈克尔
《信徒治死罪》，123-24

如果伦敦现在的罪比瘟疫或火灾前更大，那么，神要降下更大的审判，又有什么好奇怪的呢？如果神将你们交在好流人血的教皇党人手里，按照大卫的计算，这要比火灾或瘟疫更糟，我们从他的选择可以看出这一点；然而，落入非利士人或亚扪人，或大卫任何仇敌手中，都要比落入敌基督的屠夫手中要好。

亚历山大·卡迈克尔
《信徒治死罪》，126

现在，淋水无用，接下来的打算，
是用极大的废墟，防止更大的废墟。

用钩子和挖坑，把旁边的房屋夷为平地，
希望饿死火焰，将火熄灭。

但一切皆是徒劳：那些废墟就像栅栏，
火焰大步越过，烧到仍然站立的密麻房屋。
是的，火实际烧不到的地方，
有火热空气带来的灾祸。

这里有废墟噼啪的作响；那里有凄厉的尖叫：
危险本应使之联手的人，却惊慌失措。
虚假的恐惧念头，共同的援助，分散人的注意力；
人人家室一空，器具破坏：
他们空荡荡的房屋，任由火焰焚烧；
城市成了焦土。

西门·福特（SIMON FORD）
《伦敦大火》，8, 51-64 行

至少我们必须留意到，在《五英里法案》开始实施之后，不到六个月就发生了这场大火，根据该法案，那些不久前被赶出他们教堂的人，现在被野蛮赶出了他们的住所，禁止他们在曾担任牧师的任何市镇周边五英里的范围内居住。据当时一位有智慧的良善之人观察，“是神对许多牧师的怜悯，让他们在这毁灭性的审判临到之前，被赶出了这座城市。”

马太·亨利
《纪念伦敦大火》，收录于《杂文集》，625，（1666 年）9 月 2 日

在伦敦，一场可悲的大火，从新鱼街国王头像酒馆后面布丁巷一名面包师傅的房子开始，一直烧到下一周的周四，把这座著名而美丽的城市烧成废墟，除了极小余留的部分，这城成了自己的垃圾场。我想使用这令人难过的神的护理做出以下应用：

（1）让我的心被这场大火，以及引起这大火的罪、国家的罪、伦敦的罪、我自己的罪深深触动。

（2）与哀哭的人同哭，与忧伤的人同忧伤，因我自己也在肉身之内。有多少成千上万的家庭没有了枕头的地方！

（3）以此为鉴，看到这世界的份是何等可怜，看到它与人的幸福相距甚远，看到它在一瞬间必长翅膀飞去。

（4）为着神以他的护理之工，从早到晚、从晚到早警醒看顾我的家，并看顾我的财产，就称颂祂。

（5）那一日，全世界都会焚烧，有形质的都要被烈火销化，地和其上的物都要烧尽了，这是何等可怕！

（6）在这横扫一切的审判临到之前，那些可怜、遭到禁言的牧师被驱逐出城，这难道不是神的怜悯吗？这岂不好像罗得被带出所多玛的情景吗？（创 19:15-16）

腓力·亨利
《日记与书信》，192-93

让伦敦严肃思考，她的福音特权岂不曾是抵御现世灾难的最佳防御吗？是否自从她轻看、滥用、放弃如此多的特权，神也没收、夺去如此多的特权之后，她就赤身挨打，承受最近异乎寻常的审判所带来的沉重打击呢？

托马斯·文森特
《神在伦敦城发出的可怕声音》，26

GRIEF（悲伤）

谁能赐给我眼泪？你们这一切泉源，
来往在我头和眼里；来吧，乌云与雨水；
我的悲伤需要所有的水，
自然界所有的水：让每一条静脉吸取河水，
供应我的眼流泪，
我哭肿的双眼，对我来说太过干涸，
除非得到新的管道，新的供应，
满足它们的需要，适合我的光景。

小小世界两处浅滩，两处小小的泉眼，
这又算得上什么？更大仍是小，
狭小的柜子装着我的悲伤和怀疑，
面对发生的一切，缺乏供应。

诗句，你们太精致，你们太智慧，
不适合我粗糙的伤悲；停下，变成聋哑，
停下你们的脚步，不要跑到我的视线里。

把你们的韵律留给某位情人的琴，
他的伤悲还让他可以享有音乐和韵律；
我的伤悲不容韵律、曲调和拍子：
我真是苦啊，我的神！

乔治·赫伯特
《诗歌》，169

GUIDANCE（引导）

让神为你出主意；天堂俯瞰地狱。神随时可以告诉你，那里正在酝酿着什么阴谋对付你。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，43

HAPPINESS（幸福）

属肉体之人的普遍原则，就是要在这地上幸福。他们的眼目总是关注地上之事，他们的心愿总在渴求感官的满足：“谁能指示我们什么好处？”因此，他们主要关心的，就是得到和守住现世之事，即这些构成他们幸福的东西。圣徒的超自然原则是讨神喜悦，以祂的恩惠为乐。人信什么就爱什么，爱什么就活出什么样的生活。

威廉·贝茨
《顺境的危险》，106

神是至大的善，除祂自己以外，没有什么是善的。祂在祂自己是至为有福。是的，所有的善和所有的真幸福，都只能在神里面寻见，因为那是祂本性必不可少的，任何受造之人或事物里，或这些人或事物所带来的任何善或幸福，都只是由神传递而来的。神是唯一可羡慕的善；在祂之外，没有任何事情值得我们心动。正确思想神，让人心醉神迷。与神有份的人是何等幸福呢。只有神才能凭着自己，让人进入一种更有福、更得安慰、更快乐的光景中，远比全世界——是的，比天上所有天使住在一人心里带来的所有受造之福还要多。我不晓得该怎么说。我如同被水淹没。在神里面的生命、荣耀、福气，并那满足灵魂的善，实在难以言表。

约翰·班扬
《班扬的宝藏》，23

因此，在爱，爱的本体以外的任何地方寻求我们的幸福，就是离开水边，进入树林钓鱼了。

丹尼尔·伯吉斯
《人的全然责任》，3

人心被神的爱得着，人的意志转化为神的旨意，最大的心愿就是讨造他之主的喜悦，看，这样的人，他的幸福是建立在何等坚固的根基上。哦，这样的心态带来何等的平安、安息和满足！

亨利·斯库格尔
《人灵魂中神的生命》，50

HEART (心)

人心——是所有仇敌当中潜伏最深、最狡猾的。“人心比万物都诡诈，坏到极处。”（耶 17:9）那么，“你要保守你心，胜过保守一切，因为一生的果效，是由心发出。”（箴 4:23）确实，人心是人这个小世界的君主，统治和指挥所有其他的部分。人心是机器的主轮，让所有其他的轮子运转。它是我们一切思想、语言和行动的源头。人心如何，全人也如何。

以撒·安布罗斯
《基督精兵》，37-38

其他事情可能因破碎而变糟，但人心若不破碎，就绝不可能变得最好。

理查德·贝克（RICHARD BAKER）
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，102

只要把你的心交给祂，只要认同你的心属祂，完全绝对地属于祂，祂就要把它接过来，当作是祂自己的，加以使用。你的心即在所有权上属祂，那你就同意你的心是属祂的。神若不拥有你的心，那你要让谁拥有它呢？世界、骄傲或肉体的情欲吗？……它们为你的心出价，比神要给你的更多吗？祂要把祂的儿子，祂的灵和祂的形像，以及对你所有罪的赦免给你。如果最大的益处、尊荣或快乐能赢得你的心，能买得到你的心，祂也要把你的心得着。

理查德·巴克斯特
《基督徒指南》，收录于《实践文集》，2:393-94

一个人有一块表，并且了解每一个齿轮和插销的用途，如果表出了问题，他马上就能找到原因；但一个人如果不熟悉表，当它出了问题，他不知道问题是什么，因此不能修补。的确，我们的心就像一块表，有许多齿轮、发条和转动装置，我们应竭力了解我们的心，好当它们失调时，可以知道问题出在哪里。

耶利米·巴罗夫
《稀世珍宝》，40

对我们自己虚假的内心感到恐惧和不信任，虽然让人痛苦，却会使人安全；自以为是地认定我们状况良好，虽然会让我们感到愉快，却是危险。

以西结·克沃维尔
《善用时间》，137

至于人心，世上所有君王权贵——不，就连天上所有天使——都不能征服一个可怜罪人的心；而这是基督的荣耀，祂能做到这一点。人心的工作是神的工作。这位人心的伟大造作者，必然是人心的伟大破碎者；除祂以外，无人能做到这一点。

威廉·戴尔

内心的忧愁是福音的忧愁：“众人听见这话，觉得扎心。”（徒 2:37）彼得就像一位诚实的外科医生，不会让这些流血的病人伤口敞开，继续痛苦，而是马上给他们敷上福音的愈合膏药：“当信主耶稣。”心灵的刺痛远超过良心的伤害。心是生命的所在。

威廉·古纳尔

《基督徒披戴神的全副军装》，61

一颗蒙恩的心，会用一种圣洁的冷漠来对待地上的事，并会把他灵里的力量和热心都留给天上的事。他用前者，就像不用，带着一种不看重的态度；他的头脑和内心，都被更高之事占据：如何能讨神喜悦，如何在所行的事上长进，如何使用基督的蒙恩之道，如何享受与祂更亲密的交通；在这些事情上，他扬起所有风帆，划动所有船桨，竭力发挥每一种能力和力量。我们发现大卫就是这样全速向前：“我心紧紧地跟随你。”（诗 63）我们看到他在约柜前极力跳舞。而一颗属肉体的心是截然相反：他对世界大发热心，对神的事情无动于衷。他祷告，就像不祷告……他在他的店铺里挥汗如雨，却在祷告的密室里冰冷无情。哦，若要把他拉去尽敬拜神的本分，或把他拉出去使用蒙恩之道，这是何等艰难！任何天气都不能拦阻他去市场；下雨、刮风还是下雪，他都前往；但如果上教会的路有一点湿，空气有一点冷，就足以成为他座位留空的绝佳辩护理由。

威廉·古纳尔

《基督徒披戴神的全副军装》，157

真诚的心就像小溪的一股清流，你可以从他说的话看透他的打算，从他的舌头了解他的内心如何。

威廉·古纳尔

《基督徒披戴神的全副军装》，256

将神的话藏在你心里。这就是那保守大卫的：“我将你的话藏在心里，免得我得罪你。”（诗 119:11）他不是把圣经拿在手里读，不是把话放在嘴边说，也不是把话记在头脑里，得到对这话语概念上的认识，而是把这话藏在心里，才发现这能有效对付罪。滋养人的不是盘子里的食物，而是吃进肚子里的食物；给人解毒的不是杯子里的药，而是吃进身体里的药。圣经讲的“心”，虽然用来指灵魂的所有官能，但主要是指良心和情感。

威廉·古纳尔

《基督徒披戴神的全副军装》，611

大卫听律法的教训有好几个月，却不因他错综复杂的罪而降卑，拿单奉派向他宣讲一篇道，详述神施恩赐给他的许多恩典，当那些炭火倒在他头上，他的心马上就融化了（撒下 12:13）。若不是春日阳光有某种力量，可以消解霜冻对大地的捆绑，霜冻就很少从地上消失。若不是因为感受到神的诸般怜悯，人心的刚硬被彻底暖化，否则这刚硬也不能除去。

威廉·古纳尔

必须实在治死你心中的罪，否则你就绝不能在这些正道中行；一个患上极其严重痛风，走路一瘸一拐的人（连把脚放在地上也忍受不住），你若期望他能奔跑，那么一个内心被情欲、犯罪的疾病和枷锁俘获压制的人，就能走义路了。这是因为他里面没有行义的动因，不，他的动因强烈而全面地使他去走弯曲的道路。

俄巴底亚·塞吉维克（OBADIAH SEDGWICK）
《以色列的牧人》，158

基督徒的心是基督的花园，而基督的恩典就像许多甜美的香草和花朵，祂的灵吹拂着它们，让它们发出甜美的香气。因此，让人心保持开放，接待圣灵，因祂要不断带来新鲜的力量，治服败坏，而这是主日要做的最重要的事情。

理查德·薛伯斯
《压伤的芦苇》，120

知识和感情相互帮助；靠着所有甜美的吸引和神的鼓励，保守我们爱和喜悦的感情，这是好的，因为内心最喜爱的，思想就最认真研究。能让自己的心以基督为乐的，最认识祂的道路。

理查德·薛伯斯
《压伤的芦苇》，165

神留意我如何说话，你们如何听，我们如何在这地方祷告；若不是发自内心，它一向上升，祂就快快将它驱散，就像要爬升到天上的烟，但永远也到不了那里去。人认为自己已经献上礼物，也就有了献上的心；但神接受礼物，仍要求人献上自己的心（诗 73:1）。法利赛人的祈祷，娼妓的誓言，叛徒的亲吻，该隐的献祭，耶洗别的宴席，亚拿尼亚的奉献，以扫的眼泪，神都视为无物，但祂仍然呼喊：“把心带来，否则其余的一概不算。”

亨利·史密斯
《基督徒的献祭》，收录于《讲道集》，250

神把我们安置在这世界上，让我们作为农夫，耕种我们心中的荒地；作为工人，在葡萄园做工；作为客旅，寻找一个国；作为士兵，对抗肉体、世界和魔鬼，为主争战。

亨利·史密斯
《罪人的探求》，收录于《讲道集》，223

也许你把你的脚交给神，带你去听道；你把你的手交给祂，为祂做工，为祂争战；你把你的舌头交给祂，讲论祂的事情。但你有没有把你的心交给祂呢？你的心是否紧紧依附祂，渴望祂，接受祂，只活在祂里面呢？

彼得·史泰理（PETER STERRY）

《神的国在人心中兴起、发展和王权》，32

基督徒相信，除了神，无人能知道他的心，然而他却遇见许多圣徒，他们能告诉他，他的心如何。

拉尔夫·伟宁
《正统信仰的吊诡》，19

内心的工作是艰难的工作，这工作如此艰难，以至于大多数人都置之不理；他们因面对难处，就感到灰心。撒但和情欲是如此强烈地反对这工作，以至于当人们察觉内心的混乱发生改变和纠正之后，他们第一次尝试和努力就快快被征服了。内心的工作是隐秘的工作。许多人投身于公开的宗教事物，暗中在自己内心下大功夫的人却屈指可数；许多人留意他们的舌头，注意自己说什么，在谁面前说；留意他们的手，注意自己做什么；留意他们的脚，注意去哪里。但很少人留意他们的心；许多人对外在的罪感到害怕和羞愧，却在心里犯下杀人、淫乱、偷窃和类似的罪。

托马斯·文森特
《神在伦敦城发出的可怕声音》，112

敬虔是一种内在的事情；它主要在于人的心：“真割礼也是心里的。”（罗 2:29）露水是在叶面上，树的汁液是藏在树根里。道德主义者的宗教不过都在叶子上，只由外在的事组成，但敬虔是一种神圣的汁液，扎根在人心里。

汤姆·华森
《敬虔人》，8

敬虔人的心是保存神话语的图书馆。

汤姆·华森
《敬虔人》，53

酒的精华是最美的，本分中属灵的部分也是如此。“口唱心和地赞美主。”（弗 5:19）心使本分成为歌唱，让本分变得属灵，赋予本分生命。没有心，祷告就不过是死的，听道也是死的，而死的事情不讨神的喜悦。死的花没有美。

汤姆·华森
《敬虔人》，149

HEART, KEEPING THE（心，保守内心）

罪就是人的心离开神。在全世界上，神看重并要求归给祂自己的那重要事情就是人心。“我儿，要将你的心归我。”（箴 23:26）“你要切切保守你心。”（箴 4:23）

理查德·艾里恩
《天开了》，189

竭力保守你们的心。不要接待任何妨碍你们与神自由相交的事情进入你们的心。不要用世上的虚空填满你们的心，这心是神所造的，是神的新创造，要作神的居所。不要羡慕与那些会削弱你属天相交和联系的人为伴。对人不要不友好，也不要自满和自负，但要小心，免得以朋友之名——特别、谨慎、忠心的朋友——这一真诚之名，却接待一个偶像，或是一个你对神之爱的仇敌，或是一个与你最重要和最好朋友的竞争者。

理查德·巴克斯特
《独自与神相交》，121

“保守你心”，指的是勤奋、不断使用和善用所有神圣的蒙恩之道和属灵本分，保守灵魂远离罪恶，保持灵魂与神有甜美自由的相交。

约翰·弗拉维尔
《保守你心》，2

深入认识你自己的心，你就会更明白撒但攻击你的计划，他会按照你的倾向和心态采取试探你的方法。就像一位将军在城里巡游，仔细观察，然后在最有利的地方安置大炮；撒但在试探基督徒之前，也是如此四面打量他。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，56

保持严格察验日常行事为人中你内心的光景；假冒为善是一种杂草，再好的土壤也会被它污染，需要天天照顾和修整，才能将它压制。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，272

我不怀疑你会勤奋储备知识，因为这就像你的收成，你必须从中收集果子；之后，你可以把储备带出来，让自己和他人受益。为失去我们无法挽回的事情后悔，这是一种可悲的后悔，许多人为他们失去的光阴悲哀。但最要紧的，我亲爱的奈德，要保守你心，让你的心与你的神紧紧相连。哦，让你下定决心，并在生活中操练，宁死也不得罪你满有恩典和圣洁的神。我们有一位如此满有恩典的神，除了罪，没有什么能让祂和我们的灵魂隔绝；因此，要注意防范那仇敌。

布莉安娜·哈利
1639年11月给儿子爱德华的信，收录于《书信集》，71

生命当中发生的事，没有一样不是首先在心里出现。“你们心里怀着纷争。”（雅 3:14）“从心里发出来的，有恶念、凶杀、奸淫、苟合、偷盗、妄证、谤讟。”（太 15:19）这就

是罪的起头，愚昧的源头。正如所有造物的种子都已经存于那混沌之中，同样地，所有的罪都已经存在心里。那么，保守你的心吧；如果你想生命不受混乱和瘟疫影响，就要保守你心的洁净。“你要切切保守你心，因为一生的果效，是由心发出。”（箴 4:23）

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，134

信徒既然得以分别为圣，发生了改变，就必须切切保守他的心以后都处于这状态，并努力在他的具体行动中实践敬虔生活，也就是说，他当舍弃行为中一切的不敬虔，舍弃心里一切世俗的情欲。反之，要谨慎自己，在一切合法的自由中节制情感，按各人当得的对人行义，向神圣洁，唯独敬拜和侍奉祂，我们的真悔改是在于这些事情。

理查德·罗杰斯
《属灵花朵的花园》，13

HEAVEN（天堂）

天堂是一种完全圣洁的状态，是一种不断爱神，赞美神的状态，而恶人无心于此。对于在这地上不完全的爱、赞美和圣洁，他们尚且无动于衷，对那更伟大得多的就不必说了。天堂的喜乐性质是如此纯洁和属灵，以至于恶人的心不能羡慕这些。

理查德·巴克斯特
《对未归正之人的呼吁》，83

如果你们愿意在天堂生活，你们就当知道那里没有罪，没有属世的思想，没有骄傲，没有忿怒，没有属肉体的情欲或快乐。哦，你们只要有一个小时，可以看到和听到那些蒙福的灵是如何以纯洁和圣洁，来爱慕和敬拜荣耀的神，他们是如何远离罪，这要使你们从今以后永远厌恶罪，看罪人就像赤身裸体在他们粪便中打滚的精神病人。特别要思想，你们若盼望自己能像那些圣洁的灵一样永远活着，那么罪对你们来说就是不合宜的。

理查德·巴克斯特
《基督徒指南》，收录于《实践文集》，2:253

藉着我们成功治死罪，我们来到天堂门前，预备好进入天堂。你们能以为天堂恨恶罪，而在这地上却喜爱和姑息罪吗？如果你们认为天堂在于没有苦难，远远超过没有罪恶，那么你们就是错看了天堂。是的，成功操练治死罪，要比你们对天堂的所有研究和猜测，更能清楚让你们知道天堂意味着什么。

亚历山大·卡迈克尔
《信徒治死罪》，43

患难让天堂显为确实是天堂。对疲惫的人来说，天堂是安息。对被放逐的人来说，天堂是家。

对遭蔑视和辱骂的人来说，天堂是荣耀。对被掳的人来说，天堂是自由。对争战的人来说，天堂是得胜；对得胜的人来说，天堂是生命、公义和荣耀的冠冕。对饥饿的人来说，天堂是隐藏的吗哪。对干渴的人来说，天堂是生命之泉。对忧伤的人来说，天堂是满足的喜乐。对哀恸的人来说，天堂是永远的快乐。总而言之，对那些曾躺卧在粪堆上，却依然保持正直的人来说，天堂是宝座，他们要坐在其上，与基督一同作王，直到永永远远。

托马斯·凯斯
《管教，教训》，65

你可以没有健康、没有财富、没有荣誉、没有快乐、没有朋友、没有学问上天堂，但你绝不可能没有基督上天堂。

威廉·戴尔
《基督闻名的称谓》，19

观察神的护理所带来的喜悦和快乐是极大的，毫无疑问，我们天上快乐中的一种，就是带着心旷神怡的愉悦，观看神的计划和方法是如何把我们带到天堂的。那将来要成为我们天堂福气一部分的，神完全乐意使之成为我们现在在地如在天福气的主要成分。在神的护理中寻找快乐，就如同在大海中寻找水，因为神的护理不仅是要最终把你们带进天堂，还是要把你们带到前往天堂的路上，藉着这条通往天堂的道路，把许多天堂的事情带进你们的灵魂。当全世界都忙于升起风帆，摇动船桨，计划与目的都朝着与天堂完全相反的方向前进时，观察至为智慧的神是如何通过祂的护理，引导一切驶入赞美祂自己、让祂百姓蒙福的港口，这是何等乐哉！

约翰·弗拉维尔
《神的作为》，4-5

天堂里的圣徒要带着敏捷和爱，永远服侍神，就像天使；而下地狱的人，在惩罚和罪的方面都要像鬼魔。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，128

让你对天堂的盼望战胜你对死亡的恐惧。你既盼望由死入生，为何还要惧怕死亡呢？难道学徒会害怕他学成的那一天吗？赛跑的人，会害怕过早到达目标吗？领航员看见自己要进入港口，难道会感到不安吗？死亡对你来说就是这一切！你的学徒期已满，你的禧年已临；你的赛程已经跑完，你即将赢得冠冕！当你的灵魂离开身体，这冠冕必然要戴在你的头上。你的航程，无论航行时多么波折，现在都已经愉快地结束了，死亡不过是让你的灵魂停泊于永恒的海岸，那时你将来到你天父的门口，不再出海。

威廉·古纳尔
《往昔拾珍》，133

人活着的时候认为天堂不值得关注，临死的时候又怎会将天堂寻找？

詹姆斯·简威

收录于卡拉米等人所著《圣徒的纪念》，225

天堂是为天堂预留的。

詹姆斯·简威

收录于霍恩，《清教徒备忘录》，346

天堂是摆脱一切罪恶和痛苦的自由，因此，天上的名使我们有权得着一种蒙福的救赎，脱离一切罪恶。天堂里没有罪。恩典削弱罪，但荣耀废除罪。在那里，人必脱去老亚当，不再穿上。主基督在那一日要献上祂的教会，叫他们“无瑕无疵、欢欢喜喜站在祂荣耀之前”（犹1:24）。那里没有苦难。罪和忧伤一起进来，也必一道出去。

马太·米德

《天上的名》，74

特别是爱的情感和美德……必在天堂发扬光大：对神和祂圣徒的爱，这爱的香气要充满天堂。天堂是爱的地方——也就是说，这为首的美德总在发挥作用，永不止息。

约拿单·米歇尔

《论荣耀》，43

在天堂里，神的百姓要永远享受与祂的相交，这种相交不是一种单独的个体行为，而是在联合和团体中（太8:11），这相交将有助于他们以神为乐，是他们与神相交的方式和途径。我们所说的在天堂与神直接相交，这直接不可按绝对的意思理解，以为我们和超然威严的神之间将不再有中介；因为那里有基督的人性和圣徒相通，这些要以属天的方式和方法，互相帮助，互相发挥作用，把极多关于神的事情彼此传递。这直接，是与我们在这地上所得的相比，因此我们在这地上所得着的，神所立的蒙恩之道、各样帮助，以及那些镜中之事将被搁置一边，而那时圣徒相通要在得胜的教会中得完全，达至最丰富的美好。爱、圣洁和相交，这相通的生命，那时要蓬勃兴旺（林前13:8）。你必在那里，不是独自以你的元首基督为乐，而是在祂整个奥秘身体的团契中以祂为乐。

约拿单·米歇尔

《论荣耀》，50

哦，先生们，圣徒应何等向往天堂，在那里，他们必不见战争，也没有饥荒！哦，想想这一点。在那里，你们必看不到情欲的诱惑、魔鬼的试探、世界的吸引、患难的重担、让人疲倦的劳苦、困惑的挂虑、损失的困扰、搅扰人的邪恶。所有这些现在能看见的事，那时必都永远不见了。这样的事情，现在天上的圣徒一样也看不到，也必永远不再看到。

亨利·彭德贝理

《眼不能见的现实》，109-10

除了那些爱世界胜过爱天堂的人，没有人会被挡在天堂之外。

亨利·史密斯

收录于霍恩，《清教徒备忘录》，63

“对于这蒙福的人（即理查德·薛伯斯），让我们这样公正赞扬他：他人未上天堂，天堂已在他里面了。”

以撒·华尔顿（ISAAC WALTON）

收录于理查德·薛伯斯，《全集》，1:xx

这有福的产业除了荣耀，就别无其他。有荣耀的王，有荣耀的器皿，有荣耀的宝座，有极重无比的荣耀，有荣耀的冠冕，有荣耀的国度，有荣耀的光明。这是值得得到的事情。

汤姆·华森

《基督徒的特权宪章》，收录于《讲论》，1:50

永恒是圣徒幸福的最高环节；信徒的灵魂要永远沐浴在纯净怡人的福乐泉源之中。荣耀的灯要永远点着，绝不熄灭。天堂的欢乐永不间断，同样也永不过期。神一旦把祂的植物栽种在天上的乐园里，就不会再拔出来；祂绝不会把它们移植到别处。基督绝不会失去这身体的任何一个肢体；你能把光和太阳分开，也不能把一位得荣耀的圣徒与耶稣基督分开。哦，永恒，永恒！那将会是一个何等绚丽的春天，绝没有萧瑟的秋景！将会是没有黑夜，何其美好的一天！

汤姆·华森

《基督徒的特权宪章》，收录于《讲论》，1:54

HEAVEN: CONTRASTED WITH HELL（天堂：与地狱对比）

当我们偎依在我们灵魂所爱之基督的怀里时，当我们看到世上大部分人都在火中受折磨时，我们该会有怎样的想法！那火湖中的折磨，将使我们永远沐浴其中的乐河变得更加甜美。那凄凉之处就像一颗美丽的痣，将我们的荣耀衬托得更加荣耀。

大卫·克拉森（DAVID CLARKSON）

《基督的爱》，收录于《实践文集》，3:11

天堂只有生命，没有死亡。地狱只有死亡，没有生命。地上有生也有死，因它介于天堂和地狱之间，所以地上是为了这两个地方作预备的。因此，在这地上向罪死的人，以后要在天堂活，相反，在地上活在罪中的人，以后要在地狱死。如果我与这地上的快乐无份，而是承受一波又一波的苦难，那又何妨呢？因恶人虽享受地上的快乐，却与天堂无份。我不愿与他们交换我的份。我因无法同时拥有两者而欢喜，然而因此我就得了更好的那份。主啊，让我在这地上经历我的两种死。我不在乎我如何活或如何死，好使我期望在另一个世界上只有生。

约瑟夫·霍尔
《默想与誓言》，156-57

地狱充满决心，天堂充满践行。

约翰·罗杰斯
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，113

HELL（地狱）

神定意把约翰·班扬写的那本《下地狱之人的呻吟》交在我手中，他说的这句话让我非常恐惧：“即使一个人的灵魂在地狱里呆上万年，他也不会比他进去的第一天，离逃出地狱更近一点，因为地狱是永远的。”

见证，无名氏
收录于查尔斯·多依（Charles Doe），《经历集》，11

“你们这被咒诅的人，离开我，进入那为魔鬼和他的使者所预备的永火里去！”“离开我”：有一种与所有喜乐和幸福的分离。“你们这被咒诅的人”：有一种黑暗、可怕的驱逐。“进入火里去”：有痛苦的折磨。“永火”：有永远的刑罚。“为魔鬼和他的使者所预备的”：有折磨你和与你一道受折磨的同伴。哦，可怕的判决，被定罪的人无法脱离，一旦宣判，就不可抵挡。人不能反对，也无处上诉，所以对下地狱的人来说，除了痛苦不得舒缓、没有尽头的折磨，地狱就再没有什么别的了！

路易斯·贝利
《敬虔的操练》，42

神岂不可以让祂的百姓在今生就尝到地狱的滋味，好让他们对得救脱离地狱和那将临的忿怒有所感受，从而非常感恩吗？地狱有三件事：身体的折磨，良心的恐惧，以及失去神。通过我们的痛苦和折磨，痛风和结石，我们想到地狱的折磨，或者可能会想到。通过我们良心遭遇的恐惧，我们可以想到地狱里良心的恐惧。通过在这地上神的退后和离开我们，我们可以想到在地狱里，人要永远失去神。

威廉·布里奇
《灾难之日的合宜真理》，收录于《文集》，3:163-164

要防止这地狱中的地狱，最好的办法就是把你最好的青春、力量、时间、才干献给神。死亡可能会不期而至；你们把握不了自己的生命。青年和老年一样善变；年轻人可以在墓地找到容得下他身高的坟墓。就像青翠的和干枯的木头在一个火堆里相遇，同样地，年轻的和年老的罪人要在地狱里相遇，一同被焚烧。

托马斯·布鲁克斯
《金苹果》，53

经常想到地狱，这是避免落入地狱的方法。哦，希望你能经常思想下地狱之人痛苦的折磨，想到他们所受各样折磨的无情，想到他们的折磨不得舒缓，无药可救！罪人在这地上的快乐短暂，将来的折磨却是永久。年轻人啊，你以为地狱里的罪人会另有一位基督为他们而死，或有同一个基督为他们重钉十字架，或有另一个福音传给他们吗？当然不会。

托马斯·布鲁克斯
《金苹果》，170-71

通常将罪视为世上最可怕地狱的人，神不会将这样的人送入地狱。神只有一个地狱，是为通常将罪视为这世上天堂的人而预备的。憎恨罪恶，天天与罪抗争的——那人绝不会以后因罪变得凄凄惨惨。

托马斯·布鲁克斯
《上乘宝石的珍品橱》，202

人或许可以短暂忍受被火灼烧，然后缩手；但与永火同住，那该是何等可怕。哦，那么与永火同住，住在永火当中，永永远远，那又会怎样呢？我们常说：“即便担子轻轻，挑得路远也会沉重。”那么，承受那罪咎、律法、神的公义和忿怒等永远压在丧失灵魂之上的重担，又会怎样呢？如果你能，现在数算天上的众星，数算海里的水滴，数算遍布地面的草有多少叶，你数完了这些，都要比数算一个落入地狱的灵魂还有多少个千千万万年更快呢！假设现在穹苍上每颗星星一颗接一颗燃烧，一千年燃烧一颗，直到最后一颗烧毁，岂不是要等很久很久吗？然而，这要比下地狱的灵魂受罚完毕还要快呢。

约翰·班扬
《班扬的宝藏》，466

罪人啊，当你犯罪时，要想想你是在地狱之口的边缘上跳舞。如果主把你们如游丝一般的生命折断，你们就会立即坠入地狱。人以为罪中之乐非常甜美；主却知道它们在最后会变得苦涩无比。

亚瑟·登特
《普通人进入天堂之路》，18

许多人说，与作用在人良心之上神的忿怒相比，世上的一切折磨根本算不得什么。那不死的虫是什么，不就是充满罪疚的良心所发的效力吗？这虫吃的，咬的，是人最里面、最柔软和最敏感的部分，这是地狱恐怖的主要所在。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，342

最接近天堂的人若是坠入地狱，就会就陷得最深，因他们是从最高处坠落。这样，他们所受

诅咒的折磨就会越加重，甚至超过魔鬼，因为他们曾有一根怜悯的绳索，是魔鬼所没有的；同样，神藉着祂的灵越是等待、恳求一个灵魂，并且所做的要远远多过别人，若这灵魂仍旧灭亡，他在地狱中感受到的烈火就要越炽热。这样的人如果灭亡，就会发现地狱的火更炙热；他所经历的都要加重他的罪，而他在地狱里想起这些加重的罪，都要加重他的痛苦。那些曾与基督同行一半路程，然后离开祂的人，将会经历最悲惨的分离。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，34

下地狱的人岂能忘记他们是怎样下到地狱的呢？神的灵何等频繁地呼唤他们，他们在很大程度上确知这一点——总而言之，他们在前进和后退的旅途中，有多少人回心转意，又再回到从前，他们在地上的时候，多么可能，是的，很有可能上天堂。如果真有人能好心地把这些折磨人的经历从他们的记忆中抹去，那将会何等舒缓他们的痛苦。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，75

撒但努力用拖延来拉扯罪人。罪人那些游移不定、转瞬即逝的悔改念头，撒但并不担忧；他可以让罪人随意谈论他们要做什么，如此他就可以拖延时间，用诡计让这种念头不至成熟，变成坚定的决心。地狱里未曾思想过悔改的人，实在屈指可数。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，111

我们当中有很多人会想，若有这样一条法律就好了，这法律可以封住牧师的口，不要让他们用人自己的罪，以及未与神和好光景的愁苦吓唬他们。大多数人更在意逃避论述他们愁苦的讲道，而不是逃避他们的危险；他们对讨论地狱更反感，而不对那要把他们带入地狱的犯罪光景心感不安。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，365

人说，嗅一嗅泥土的气味，这对身体很有益；经常默想地狱这硫磺深坑的气味，以此闻闻地狱的气息，这不能不对灵魂有益。基督徒啊，要经常与那些描述地狱中受诅咒之人的光景和所受剧烈折磨的经文为伴。这是真正的遭丧之家，藉着认真默想去往这样的遭丧之家，是神主权所命定的方法，让活人把这事放在心上；你把这事放在心上，就无需太过担心自己会因不悔改，便一头冲入这难受地方，神已经提出，只要你相信和悔改，就要得着天上美好的住处。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，607

下地狱的人要承受不得缓解的无尽痛苦，因为他们只要能一直活着，就会一直犯罪。恶人在这地上的时候，希望他们的生命没有尽头；他们想要永远活着，好可以永远犯罪。因此主让

他们活着，不是他们想要的那样活着，而是他们应得的那样活着，这活着确确实实就是永远的死亡；恶人要为罪受永死，因他们想永远活在罪中。

约翰·哈特
《基督的最后一篇讲道》，12

灵魂啊，你现在所看到的，哪怕是最精致、最美好、最丰富的事物，也不过是许多现在在地狱里的人曾拥有过的，也是许多将来绝不能上天堂之人现在所拥有的。你所看是一座华宅吗？许多曾住在这华宅里的人，现在却住在黑暗里。你所看的是美衣吗？你是何等羡慕打扮华丽且时髦？哎呀，许多曾穿紫色和细麻布衣服，穿戴各样首饰的人，现在却赤身露体在硫磺火湖里。你所看的是极大的财产吗？——房屋、土地、珍宝？唉，许多人以房接房、以地接地，并有堆积如山的财宝，然而现在他们却连一滴水也没有。

亨利·彭德贝理
《眼不能见的现实》，81

地狱的刑罚是极致的刑罚。恶人的灵魂要充满痛苦，充满到所能容纳的极致。他们的容量要被扩大，扩大到可以被充满的极致，他们的身体也要经受他们所能经受的最剧烈痛苦；他们对痛苦的感受会更敏锐，他们会被拓展到忍受更大的痛苦，他们所受的痛苦也要达到极致。在这地上，身体的一些疼痛并不十分剧烈，心灵的一些痛苦也可承受，但任何极端的不适则会让人非常烦恼。极强烈的头痛或牙痛，极强烈的痛风、结石、胆囊的疼痛，特别是心灵的极度烦恼，都会使人厌倦生命。但如果人的每一部分都受到极度的折磨，且是到了极致，超出我们自己的承受或想象，这就非常可怕了。

托马斯·文森特
《基督审判时突然和确定的现身》，177-78

伦敦大火的时候时，我相信你们当中很少有人能连续睡上几晚好觉。火在你们的街道上燃烧，烧毁你们的房屋，你们不能在家里睡觉，否则大火也要把你们的身体烧掉。当情欲的火在你们的里面，在你们里面燃烧，当神愤怒的火向你们点燃，将你们焚烧；当如此可怕、永不熄灭的地狱之火在你们下面燃烧，你们被一根麻绳吊在燃烧的湖面上，再过片时，这根麻绳就会自行解开，当你们还没有意识到时，麻绳就突然被切断或断裂，你们必然会掉入火焰当中。当你们身处这样的危险，在罪的罪咎和权势之下，你们还能睡得着吗？醒来吧！罪人啊，醒醒吧！

托马斯·文森特
《神在伦敦城发出的可怕声音》，172

在这地上，你想到痛风、腹绞痛、结石或热淋病就会不寒而栗；听到绞刑、肢刑或各式酷刑就会颤抖。那么，你将如何忍受身体各部分的普遍折磨呢？诸多剧烈的痛苦，诸如分娩的痛苦、火焰硫磺的燃烧、胸口虫子的啃咬、喝下茵陈胆汁的痛苦，都不过是这痛苦的影儿。与你的身体因得罪造你的神而必要遭受的折磨相比，这些地上的痛苦不过是玩耍的痛苦，是跳蚤的叮咬而已。

撒母耳·沃德
《相信之人因死得生》，收录于《讲道与专著》，153

地狱充满内心刚硬之人；那里的人没有一个内心柔软。那里有哭泣，但没有柔软。

汤姆·华森
《八福》，收录于《讲论》，2:102

但有人会反对说，如果地狱有任何形质的火，就会烧尽那里的身体。我的回答是，身体要燃烧，却不会烧尽，就像摩西看到的那荆棘里的火（出 3:2）。神的大能要止息一切的争论。如果神以祂无限的大能，可以让那三个少年人遭遇大火而不烧尽他们，那么祂岂不能让地狱的火烧着，却不将人烧尽吗？

汤姆·华森
《山上的基督徒》，收录于《讲论》，1:229

地狱的地狱就是永远；灵魂的沉沦不可弥补。若天上所有天使都付出代价，他们也无法弥补这损失。一个罪人落在地狱里，可以找到另一位基督为他而死吗？还是同一位基督要再钉十字架？哦，不是的，他们要永远焚烧。

汤姆·华森
《基督徒的特权宪章》，收录于《讲论》，1:101

失去福音的机会，这是地狱的地狱。当一个罪人在最后那日想到：“啊，我本可成为怎样的一个人？我本可像天使一样富足，像天堂能让我富足那样富足。我曾有得到的机会，却失去了。”这一点，这一点要像秃鹫在啃噬他；这要加增他的痛苦。

汤姆·华森
《不可少的一件事》，收录于《讲论》，1:374

我无需指出，这是人所能持有的最可恶观点（有人把它归咎于俄利根），而奥古斯丁已经充分驳斥了这观点；无需强烈驳斥就能把它击倒——它的名称本身就是一种驳斥，这种观点认为，地狱里的所有人受尽折磨之后，最后要从地狱里出来，脱离永死，与永生有份。可以肯定的是，地狱里的虫是不死的，火是不灭的；我们的救主经常重复这样说。有大量论证可以证明死是永远的，但我不得不跳过不说。圣经清楚证明这种观点是错；因此，请相信这一点——永生并不像自然生命那样普遍，人人皆有。

耶利米·惠特克
《基督徒地上伟大的计划》，24

躺卧在悲哀当中，
经受地狱可怕的苦痛，
知道痛苦必在那里，
永远居住；

他们离安息何等之远，
五万年，
再五万年，他们仍在刑罚中度过，
就像刚刚来的时候。

哦！这要让地狱的火焰，
更加难以忍受；
这要让软弱之人和被诅咒的灵，
无法承受他们的灾祸。
这要让人咬牙切齿，
就算把舌头撕成两半；
这要让他们发出极恐怖的咆哮，
让他们的痛苦加倍。

迈克尔·威格尔斯沃思（MICHAEL WIGGLESWORTH）
《简论永恒》，最后两节，《灭亡的日子》，2

HERESY（异端）

我的朋友们，我们就是世界尽头临到身上的人；在这时候，人不仅彼此如狼虎相待，掠夺彼此的身体、名声和财产；还彼此如魔鬼相待，竭力陷宝贵的灵魂于网罗之中，捕获彼此的灵魂。因此，我们必须谨慎自己，以免稍有不慎被引向灭亡。使徒给歌罗西人的警告，我也同样给你们：“你们要谨慎，恐怕有人用他的理学和虚空的妄言，就把你们掳去。”还有，请允许我说，不要让人用神学和虚空的妄言把你们掳去。因为毫无疑问，蛇的头和尾都有毒，魔鬼既用肤浅的哲学，也用高深的神学当作诱饵，暗中设计布下陷阱。

尼古拉斯·切尼（NICHOLAS CHEWNEY）
《反苏西尼主义》，xii - xiii

亚当派，因其教派的创始人亚当，或因第一个人亚当而得名，他们模仿乐园里的亚当和夏娃，在他们有暖气的房间和秘密集会中赤身露体。

大卫·迪克森
《真理战胜谬误》，303

日洗派，这名称来自两个希腊文单词，“日”和“洗礼”，因为他们坚持说，男人和女人，按照他们每天犯下的过错，每天都应受洗。

大卫·迪克森
《真理战胜谬误》，306

各式各样的异端分子公开传讲、印刷发表和践行他们的异端观点；罗杰·威廉斯写的《血腥

信条》一书，讲到异端分子写了一本关于离婚的小册子，其中对无度的情欲放任自流，还有一本小册子，说人的灵魂从死亡到审判这段时间都在沉睡，还有许多其他的异端邪说。是的，自从我们的教会治理得不到严格执行以来，如鞋匠、皮匠、纽扣匠、马夫等等，人人都宣称自己是传道人，都以解释圣经为己任，闯入我们的讲台，发表奇怪的教训，导致结党、煽动和褻渎。

以法莲·皮吉特 (EPHRAIM PAGITT)

《论异端》，iv

彼此相爱的人总是休戚与共。因此，如果我们爱基督，祂忧伤的事，我们也会忧伤：“我看见奸恶的人就甚忧伤。”（诗 119:158²⁴）看到真理在流血，异端在加增，我们就应感到忧伤。我们看到对异端的容忍扬帆起航，许多人乘坐这艘船驶向地狱，就应感到忧伤。容忍是改革的坟墓。主责备别迦摩教会的使者，说他在教会窝藏服从巴兰教训的人（启 2:14）。因着容忍，我们把别人的罪接过来，使之成为我们自己的罪。我祈求神，不要因此加速英格兰的埋葬。爱基督的人要把这些事情放在心上。

汤姆·华森

《基督的可爱》，收录于《讲论》，1:321

HISTORY, STUDY OF (历史，研究历史)

生活经历三个时代的涅斯托耳²⁵，人们认为他是世上最有智慧的人。但研究历史的人，可以从创世以来的所有时代都生活过一遍，从而让自己变得有智慧。他的历史书使他能够讲论；他除了积累自己的经验外，还可将阅读所汲取的知识用于公共讨论。这可以指引他的生活，让他把别人船坏失事的教训当作自己的航标；是的，别人认为生疏的意外事件，他却欣然接受，以为常见，因为他从历史中见过类似的先例。没有历史，人的灵魂就是半瞎，事情几乎要碰到眼睛才能看到。

托马斯·富勒

《圣洁和褻渎的光景》，113

HOLINESS (圣洁)

定意把我们带进荣耀的那一位，也同样定意要藉着在圣洁和殷勤顺服中的坚忍，把我们带进荣耀里，因祂从未命定前者而缺少后者，祂也绝不会用其他方式拯救我们。的确，我们归信时已经逃脱了许多凶恶危难，但我们前面还有更多，必须通过谨慎和殷勤才能逃脱。祂把我们死迁到生，但不是从地迁到天。我们有了恩典的生命，但尚未达到荣耀的生命。祂为什

²⁴ KJV直译。

²⁵ 荷马史诗中的一位人物，被视为善于提供建议的睿智长者。——译注

么让我们拥有这恩典的生命，岂不就是要我们使用这生命，靠这生命而活吗？我们为什么要进入葡萄园，岂不就是要我们做工吗？我们为什么要加入基督的大军，岂不就是要我们争战吗？我们为什么要参加赛跑，岂不就是要我们得赏赐吗？我们为什么要转向正道，岂不就是要我们行在其中吗？

理查德·巴克斯特
《巴克斯特自传叙述》，125

如果你满足于你所达到的圣洁，那你就根本没有圣洁，有的只是影儿和自欺而已。那些在圣洁上止步不前，争辩说对圣洁要有节制的人，随他们如此想好了；他们以为在爱慕神、敬畏神、寻求神、顺服神等方面做得比他们目前的程度更多，就是没有节制或太过狂热，好像我们在此有过度的危险。这些人若真的出于真情实感，通过经验认识到何为圣洁，就不会如此自欺了。

理查德·巴克斯特
《巴克斯特自传叙述》，221

恩典的生命在于：（1）在我们的思想中，看重神、天堂和圣洁，超过一切世上之事；（2）用我们的意志选择并决心追求这些，超过其余一切；（3）在我们努力的方向上追求这些。这三者构成了圣洁的光景。

理查德·巴克斯特
《基督徒指南》，收录于《实践文集》，2:514

圣洁是神的真实写照，可以肯定的是，除了神的灵，就无人能刻画出这卓越的画面。圣洁是神的本性，除了圣灵，无人能把圣洁赋予人；圣灵是圣洁的伟大动因。

托马斯·布鲁克斯
《上乘宝石的珍品橱》，365

圣徒的圣洁和幸福，是对魔鬼和他儿女的羞辱和折磨。

约瑟夫·卡里尔（JOSEPH CARYL）
《给受苦之人的指引》，11

祂若不用祂的大能使人快乐，就不能成为任何一个快乐受造之人的主；祂若不用祂的恩典使人成为圣洁，就不能使人快乐。

司提反·查诺克
《论神的存在和属性》，699

圣洁不可能赞同罪，就如它不可能犯罪。对喜悦他人行恶高兴，就像自己行了这恶一样，会招来罪咎；因为称赞一件事，就是对此事的认同。

司提反·查诺克

《选集》，132-33

圣洁里面有一种要得生命和平安的自然倾向：它是“生命树”（箴 3:18）。恩典和荣耀都是从同一根生发的；救恩是信心的目的，是信心盛开的花朵（彼前 1:9）。

以利沙·科尔斯
《应用性论述神的主权》，50

圣洁是荣耀的种子，就荣耀的性质和得荣耀的确定而言，圣洁的人是已经得了荣耀。虽然与将来必有的荣耀相比，现在的圣洁并未得荣耀，但就像玫瑰或百合的种子与它们将要长成的花朵一样，现在的圣洁已经实际得了将来的荣耀。

以利沙·科尔斯
《应用性论述神的主权》，251

正如圣洁是灵魂能上天堂的最好证据，同样地，圣洁也是灵魂通往天堂道路上不断得安慰的泉源。这世上最纯净最甜蜜的欢乐，都是圣洁的结果。我们若不圣洁地生活，就绝不能安慰地生活。天堂是圣洁的集中体现。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，388

福音的圣洁让受造之人愿意却没有能力做到完全的顺服。当圣徒的脚虽然在神诫命的道路上行得缓慢，然而他的心却在跳跃。马利亚问基督被放在哪里，似乎是要把祂背起来带走，她虽没有力气如此行，但她的感情比她的后背更加有力。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，293

追求圣洁的人，必须努力治死败坏，在与败坏相反的美德上长进。每一种罪都有与之相反的美德，就像每一种毒药都有解药一样；人要靠着圣洁的力量行事为人，不仅要努力避免犯罪，还要得着与罪相反的美德……将来神不会问我们不是怎样的人，而是会问我们究竟是怎样的人；不咒骂诅咒，这对我们于事无补，神而是要问你：“你是否称颂神的名，尊神的名为圣？”不是仅仅满足于放下恶习和行恶，而是努力操练与恶相反的美德，在其中行事为人，这样的人才是真正的基督徒。你是否因不耐烦而心烦意乱，在任何苦难中都灵里不满而无法释怀？不要以为让你的心安静下来，不与神争吵，这就足够了，而是要不断追求，直到把你的心带来，让它甜美地倚靠神。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，308

那些因为你是圣洁而不爱你的人，他们只能选择因你的圣洁害怕你和敬畏你，正如他们同时因此恨你一样。如果一位圣徒为了迁就恶人，就把自己的圣洁减少一点，好迎合他们，与他们和睦，这就拱手让出了他自己的份，我指的是，他们在他们身上损失了自己的份；因着要得

一点点虚假的爱，就丧失了他们里面良心对他圣洁的真正尊重。一个靠圣洁力量行事为人的基督徒，就像充满力量的参孙，恶人怕他。但是，当他在神圣的认信中行事不正，从而显出他的软弱时，他就马上被恶人俘虏，落在他们的口诛笔伐和内心蔑视之下。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，334

不仅要祈求反对罪的权势，还要祈求得着圣洁的能力。一个恶人可能会祷告反对自己的罪，却不是出于内心对罪的敌意或对圣洁的爱慕，而是因为这些罪是搅扰他良心的客人。他那热心乃是虚假，似乎反对罪热烈，却是对圣洁冰冷。一座城若把它合法的国王拒之门外，尽管它不开门让他的敌人进来，却仍是叛逆。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，725

你们可以轻易说服自己，基督已经为你们死了，已经救你们脱离了地狱，但你们没有思想，若是果真如此，祂也已经同样救你们脱离虚妄的行事为人，已经让你们得自由，不再作罪的奴仆。可以肯定的是，如果你们没有这一样，就不能保证你们有另外一样。如果罪的锁链仍在你们身上，你们就要知道，这锁链确实把你们绑在与使徒所说的另一条黑暗锁链上（彼后2:4）²⁶。不要自欺：如果我们心里对罪和世界的爱，比对基督的爱更强烈，我们就尚未与祂的救赎有份。

罗伯特·莱顿
《彼得前书注释》，收录于《全集》，1:134

正是基督的灵在信徒里面，把世界钉在十字架上，清洁罪恶，使人的灵魂有基督的样式。不在祂的里面，人就不可能成为圣洁，而真正在祂里面的，就不可能不成为圣洁。

罗伯特·莱顿
《属灵真理》，161

我们渴慕天堂，若是持久渴慕，那我们所思想的，就不是摆脱苦难，而是摆脱罪；我们首先追求的，也不是完全的福乐，而是完全的圣洁。

约翰·欧文
《约翰·欧文金书》，215

人可能会履行外在的本分，可能会很欢喜听道，并乐意做许多事情；他们可能会逃避因情欲而生的污染，不与他人同奔世上的放纵宴乐。然而，他们内心仍可能是对以思想神为喜乐和满足感到陌生的人。我不知道他们与那些心中充满世上之事的人有何不同，尽管他们可能以自己的呼召、合法的享受、没有过度追求世上的快乐和利益为借口，而感到自我满足。与神同行，向祂而活，不仅仅体现在禁戒外在的罪和履行外在的本分（就算在这些事上努力，所

²⁶ 就是天使犯了罪，神也没有宽容，曾把他们丢在地狱，交在黑暗的锁链中，留到审判的时候。（KJV直译）

行多而又多)。人可以本着这样的动机、为着这样的目的、怀着这样的心态做这一切的事，却仍不蒙神的悦纳。祂所要的是我们的心，而除了以思想祂的爱和祂的圣洁为乐，我们就别无他法，能把我们的心献给祂。

约翰·欧文

《论体贴圣灵》，收录于《欧文著作选段》，134-35

律法中刻在牧师心版上的，对福音传道人所要求最重要和超过一切的，就是圣洁。不是外在的富足和伟大：这些对我们而言，就像鸵鸟的翅膀，不能飞翔，只能扑腾着更快逃走。这些只能使我们超过别人，但不能帮助我们飞上天堂，也不能把别人与我们一道带上。也不是内在的学习天赋和类似的能力，虽然这些对牧师而言必不可少，但刻在他冠冕上的不是这些，而是圣洁。有知识却没恩典，脑中有学问却额上没有圣洁，不过就像癞蛤蟆头上的宝石，或者尸首周围的花朵，不能完全防止它发出臭味。

安东尼·塔克尼

《讲道第 24 号》，收录于《四十篇讲道》，428

圣洁是萌芽状态的荣耀，荣耀是圣洁绽开的花朵。

汤姆·华森

《清教徒奇珍录》，80

那些在自然状态下，在罪的权势下，未得赦免和分别为圣的人，是死在过犯罪恶中。那些从堕落中被挽回，被福音带进恩典状态中的人，经上说他们也是死了：向罪死和向世界死。但他们有一个新生命，一个本性不同的生命……让这隐藏的生命成为我默想的事，让我探究它的性质。藉此一个人成为新造的人，一个真正的基督徒；他在他的属灵生命中向神委身，为天堂和永恒而活。圣经称这生命为永生，因蒙恩的生命经过坟墓而活，在天堂里得以完全。这是一种信心、圣洁和平安的生命；信心的生命，在我们所需的一切事上倚靠神；圣洁的生命，把我们从神那里蒙怜悯所得的一切，以尊荣和事奉之心，都献给神；平安的生命，感受到神的眷顾以及藉着耶稣基督蒙神悦纳，从而大得安慰。

以撒·华滋

《虔诚默想》，25 - 26

THE HOLY SPIRIT (圣灵)

圣灵是你们一切属灵活动的泉源，是吹动你们风帆的风。没有圣灵，你们就什么也不能做。因此，要敬畏和重视祂的帮助，祈求祂，顺服祂，不可忽视祂。当你们确信，敲门的确是神的灵，你们就不要装作没有听见。(1) 要快快地顺服祂：拖延是当前不知感恩的拒绝，是一种否认。(2) 要彻底地顺服祂：一半的顺服是不顺服。不要献亚拿尼亚和撒非喇献的礼物，用祂对你们要求的一半来打发祂。(3) 要不断地顺服祂——不是有时听从祂，却是更经常地忽视祂，而是在学习和顺服的生活过程中顺从祂。

理查德·巴克斯特
《基督徒指南》，收录于《实践文集》，2:197

神的灵是我们的朋友：

1. 光照我们的悟性（弗 1:17-18）。
2. 让我们知罪（约 16:8）。
3. 治死我们的败坏（罗 8:13）。
4. 使我们的本性分别为圣（结 36:25）。
5. 引导我们尽本分，帮助我们（罗 8:14, 26）。
6. 安慰我们的心（约 14:16）。

威廉·贝弗里奇
《神学词典》，4:27

得着这棵生命树的，也就得着这棵树所结的果子。“圣灵所结的果子，就是仁爱、喜乐、和平、忍耐、恩慈、良善、信实、温柔、节制。”（加 5:22-23）在这里，美德不是称为圣灵的工作，而是称为圣灵的果子，（1）因为所有美德都出于圣灵，就如果子出于根一样；（2）表明这美德令人欢喜愉悦，还有什么比甜美有益的果子更令人愉快欢喜呢？（3）表明得着圣灵之人获得的裨益和好处，正如许多人因花园和果园的果子而变得富有，同样许多人也因圣灵所结的果子，而在美德、圣洁、安慰和属灵经验上变得富足。神为什么把祂的灵赐给你，为什么把超自然的美德放在你灵魂里面？岂不是让你可以在各方面都具备条件、愿意且准备好进行私下的祷告，与神保持隐秘的相交吗？

托马斯·布鲁克斯
《打开天堂的秘密钥匙》，82

圣灵在一切事上教导圣徒；也就是说，（1）祂教导他们灵魂得救所需的一切事，把他们带进天堂所需的一切事。（2）关乎生命和敬虔所需的一切事（彼后 1:3）。（3）关乎他们地位、呼召、性别、年龄和状况所需的一切事。（4）为保守你在真理当中，保护你不至于被那些假师傅欺骗和引诱所需的一切事。

托马斯·布鲁克斯
《打开天堂的秘密钥匙》，113

我经常说，我们现在确实非常需要神的灵在我们里面活，就像我们从前需要神的儿子为我们死一样，我这样说并不后悔。正如需要一个神圣位格为我们得着与神和好，同样，要证明我们与神和好，也需要丝毫不亚于神圣位格的一位。

丹尼尔·伯吉斯
《人的全然责任》，16

我们曲解神对待我们的道路，这会让神的灵感到非常乏味。如果神待我们，与我们所盼望的不同，如果神待我们，给我们来什么不好的想法，那我们要这样想：当患难临到你身上时，你可以从许多好的方面解释神对你的作为。你当这样想：也许神只是藉这件事来试验我；也许神看我心太过专注于受造之物，所以想让我知道自己心内如何。可能神看到，如果我继续

处在现在的光景就会陷入罪中，我的光景越好，我的灵魂就会变得越糟；可能神只想操练我的一些美德；可能神要预备我去做祂为我安排的某项重要工作。

耶利米·巴罗夫
《稀世珍宝》，82

当遭遇患难时，留心并顺从圣灵的感动和方法，这就是圣灵教导和动工的特别时候。患难印证神的教训（伯 33:16）。印章赋予文书重要性和权威。圣灵现在让教训深入人心，因此，思想你最需要治死的罪，以及主让你遭遇患难的特别目的……圣灵的工作要激发恩典时，在恩典所有的作动当中，留心对你危害最大的罪，并顺从圣灵带领，特别是在圣灵感动你行出与你最强烈败坏相反的恩典行动时。当你的罪显出它的罪大恶极，当你的心定意起来反对这罪，当最反对这罪的恩典被激起，有某种显而易见的行动时，这就是患难使人成圣的标记。

亚历山大·卡迈克尔
《信徒治死罪》，169-70

每当我们领受神的蒙恩之道，聆听祂要说的话，接受祂口中的律法时，让我们最主要关心的是，正确预备我们的心，好领受圣灵的教导。我们的预备主要在于以下三件事：（1）谦卑地承认我们的无知并亟需祂的教训；（2）完全愿意且无伪地渴慕受教于祂，凡祂要传递给我们的真理，无论与我们从前的领受如何相反，都准备好接受；（3）带着真正且充分的心愿，按我们所认识的去践行，活出祂要我们所认识的真理。如果我们能在领受蒙恩之道时，带着这种圣洁的心态等候神，我们就会明白有圣灵作我们的教师，是怎样的一种体验。

约翰·柯南特
《论约翰福音 14:25-26 的第二篇讲道》，收录于《讲道集》，71-72

整本圣经的教训都可以简要归结为这两大点：第一，我们如何预备好领受神的灵；第二，我们一旦领受了这灵，如何留住这灵。

理查德·格林汉姆
《安慰》，141

圣灵完全知道神对受造之人的心意，以及关于人的全部旨意和目的：圣灵参透万事，就是神深奥的事也参透了（林前 2:10）。使徒说的神深奥的事是什么，岂不是神爱的计划吗？这计划从前深藏在神心里，然后圣灵将其带出，让受造之人得以认识，正如第 9 节所讲的那样。圣灵也知道人心的整个光景。那造柜子的，若不知道柜子里的每一个秘密抽屉，那才是奇怪。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，378

你要留心圣灵的感动。基督徒会发现，圣灵就像一个提醒者，要他更严肃地履行祷告这本分；所以提醒他的圣灵，会让他的思想有许多默想的机会，就像给他暗示一样，提醒他现在就是合适的时候，要用某种神圣的短促祷告，来到神面前（这样就仿佛打开大门，让神进来与人

同在)。有时圣灵会让你想起你曾经听到或读到的一样真理，你领受的一样怜悯，或你犯下的一件罪，祂通过所有这些途径，只是向你尽行善的职分，激发你的情感，让你可以接受邀请，让你用短促的祷告，把自己的心带到神面前。现在，接受祂给你的暗示，你就会在这方面得到祂更多的陪伴和帮助。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，680

神的百姓有圣道和圣灵引导，他们的光景是何等有福！没有圣灵，圣道不能引导我们；没有圣道，圣灵也不愿意引导我们。圣道是在我们之外的光；圣灵是在我们里面的光。圣道提出当行的路，圣灵使人有能力行在这路中。

马太·米德
《恩典的大能》，收录于《天上的名》，101

何为“等候”？等候就是面对一切困难和挫折，长久继续履行各样本分。等候是一种长久的驻守，一种持续尽本分，我们藉此面对一切挫折、困难、试探，求神回到我们身边。

约翰·欧文
《约翰·欧文金书》，181

但是，人难道不可以在圣灵里祷告，同时也使用一种祷告形式吗？不可否认，良善之人可以使用一种形式祷告，但在某种意义上，也是在圣灵里祷告，但既然圣灵的本职工作，就是在内容和表达方面，用叹息帮助软弱的圣徒祷告（罗 8:26），那么人有什么必要使用受到限制的形式呢？或者如何能把自己牢牢绑在这些形式上，却又没有限制、压制圣灵，消灭圣灵的感动呢？

瓦瓦索·鲍威尔
《公祷书不是对神的侍奉》，4

如果我们不能忍受圣灵拿着蜡烛和灯笼，上上下下察验我们内心，我们又怎能忍受基督降临的那日呢，在这公义日头显现的时候，我们怎能站立得住呢？因祂就如炼金之人的火，如漂布之人的碱。虽然公义、谦卑、悔改现在在人面前，不过是可怜卑微，但当审判官更引人注目地坐在审判席上时，这些在神面前将是何等高贵？真诚虽然此时是一种静默无声的美德，湮没无闻，但我希望不久之后，它就要得胜，大大发声。

弗朗西斯·拉沃斯
《雅各的天梯》，ii

我们若要得着基督的灵，就让我们竭力顺服这灵。当我们藉着讲道、聚会、阅读好书而得着任何美好的感动时（因神圣之事有圣灵在其圣洁行事中所发的香气），哦，让我们顺从神的灵的感动！这些感动，我们也许以后不会再有。不要拒绝这些配得称颂的使者；让我们接待他们，让圣灵住在我们里面，在我们心里作王。这是我们一生所接待的最配得称颂的住客。我们若让圣灵引导和管理我们，祂就要在我们生和死的时候引导、管理和扶持我们，并且永

不离开，直到祂叫我们身体复活（基督的灵在我们里面，最终必要叫我们死去的身体复活，罗 8:11）；祂绝不离开我们，直到把我们带进天堂。这就是属神之人的光景，他们听从神的灵的感动，由圣灵管理和引导自己。因此，我们若要得着基督的灵，就让我们小心，不要悖逆圣灵。

理查德·薛伯斯
《对基督的描述》，收录于《全集》，1:25

如果我们渴慕圣灵，就必须在尽本分中等候，就像使徒等候多日，直到保惠师降临。我们也必须清空我们心中的自爱和对世界的爱，心甘情愿地领受那些使我们心灵脱离对这世界之爱的十字架。旷野中的以色列民若不是吃光了他们的葱蒜，就得不到吗哪；同样地，我们必须不再追求这世界，才能变得真正属灵。靠着恩典，努力看到属灵之事的美好。这样，世上所有荣耀就会显得何等可鄙！正确考量这些事，要使我们的渴慕越来越转向属灵和属天的对象。

理查德·薛伯斯
《神圣默想与圣洁沉思》，54-55

但我怎么知道这是圣灵的见证，而不是幻想？

回答：神的灵总是按神的话语作见证，就像回声回应声音一样。狂热分子多讲圣灵，但他们丢弃神的话语。没有神的话语，或违背神话语的灵，都是假冒。神的灵确实写下神的话语（彼后 1:21）。现在，如果圣灵的见证不是按照神的话语，那么圣灵就是自我相争，就是一位自相矛盾的灵，见证神话语中真理的一样事，又在人的良心中见证与之不同的另一件事。

汤姆·华森
《八福》，收录于《讲论》，2:307-8

HOLY SPIRIT: GRACES OF THE（圣灵：圣灵的诸般恩典）

我们应看到，圣灵是在我们里面长成并生发一切美好果子的根，是我们里面形成一切美好习惯的生产者，是我们做一切美善工作的推动者，是我们享有的一切真正满足的泉源；我们的相信，在盼望中的持守，凭爱心行事，洁净的内心，情欲被治死，生活分别为圣，灵魂得救赎等这些事，都首要归功于祂，至为理所当然地归因于祂。让我们看到，我们得到如此不可估量的益处，为之创始、保管、存留的是祂；同时让我们看到，祂愿意屈尊俯就我们这些如此卑微、不配的受造之人，作爱我们的朋友、不离开我们的住客，保证要关心我们，与我们相交，住在我们里面，使我们的灵魂成为祂神性的圣殿，祂威严的王座，反射祂属天光辉的众星，祂赐福同在的美好乐园。

以撒·巴罗
《为配得称颂的三位一体辩护》，收录于《讲道集》，444-45

灵魂按其本性是死寂冰冷，但若加上圣灵之火带来的特质，就能做比其本性更多的事。因此，察验你身上有什么新的习惯和特质，你是否有忍耐、爱心、盼望和老练的新习惯；也就是说，

正如忍耐生老练，老练生盼望，因为哪里有圣灵，圣灵就在灵魂里生出新的习惯和特质，这样灵魂就能做比其本性更多的事……圣灵首先建造房子，打扫房间，然后用恩典的新习惯和特质布置房间。

约翰·普雷斯顿
《圣徒灵里的力量》，收录于《遗稿》，128-29

圣灵的诸般恩典就像一串珍珠，挂在信仰的链子上妆饰基督的新妇。我指出这一点，为要让你们看到，假冒为善之人和神真正的儿女有何不同：假冒为善之人用装出来的恩典自我恭维，与此同时却没有诸般恩典的习惯——他既不虚心也不清心，而神的儿女心里有各样的恩典，尽管不是逐渐完全，却是在根本上已经拥有。

汤姆·华森
《八福》，收录于《讲论》，2:58

HOLY SPIRIT, GRIEVING THE（圣灵：让圣灵担忧）

基督徒，你们的工作就是要对圣灵温柔，小心不要对祂不善，不要低估祂施恩的感动，不要抵挡祂在你们里面的作为。如果你们不想让祂担忧，因而失去祂复苏你们的灵的果效，就要小心不要对祂的恩赐不知感恩，藐视祂的忠告，行事为人与祂的原则和怜悯不相称。

巴多罗买·阿什伍德
《属天的工作》，139-40

你们要看到祂（圣灵）是神，是以色列的磐石，全能的神，因祂创造万有（创 1:31）；祂是全能的神，充满万有（诗 139:7）；祂是全知的神，知道你们的内心（罗 9:1）。所以，你们要小心，不要让圣灵担忧，因为让祂担忧，就是让神担忧。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，415

不公地对待基督，你就是让祂的灵担忧。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，762

异议：但我是不是得不到医治？我担心我犯罪得罪了圣灵。

回答：……害怕得罪圣灵，这是一个记号，表明你没有得罪圣灵……让我问：“你为什么认为自己犯罪得罪了圣灵？”

异议：“我让神的灵担忧了。”

回答：不是每样让神的灵担忧的罪，都是致死的罪。当我们得罪圣灵的光照时，我们是让圣灵担忧；担忧的圣灵可能会在一段时间内离开，把祂所有的蜜从蜂房中带走，把灵魂撒在黑

暗当中（赛 50:10）。但不是每一件让圣灵担忧的罪都是得罪圣灵的罪。神的儿女犯了罪，他的心就会击打他；他的心因罪击打他，他就尚未犯下那不得赦免的罪。

汤姆·华森

《八福》，收录于《讲论》，2:449-50

HOLY SPIRIT, OPERATION OF THE（圣灵，圣灵的作为）

圣灵的作为体现在各样属灵的美德和属灵的本分当中。美德的种类有这些：信心、盼望、喜乐、爱、敬畏、顺服、悔改、谦卑、温柔、忍耐、热心和坚忍，关于这一切，主已作了施恩的应许，要把这些美德赐给人，要为这些美德赏赐人。

以撒·安布罗斯

《成圣的操练》，收录于《文集》，118

我们应当……默想神配得称颂的灵，祂同为良善，一同协力合作，所有目的都旨在发出恩典的效力，促成我们永远的幸福，尤其是修复我们衰败的体质，让我们死寂的灵魂活泼起来，将属灵的光注入我们黑暗的心灵；点燃我们冰冷的心，发出属灵的火热；在我们感知愚钝时，提升我们心灵对义的渴望和对善的回味；在我们力量软弱时，为我们提供灵里的力量和活力；开启一切的自由，将我们从撒但暴政的掳掠下解救出来，使我们脱离自己属肉体私欲和情欲的奴役、严苛律法的束缚、以及有罪良心恐惧的捆绑。

以撒·巴罗

《为配得称颂的三位一体辩护》，收录于《讲道集》，444

这同一位圣灵，通过这道（听到或读到的道），更新选民的灵魂，使他们成圣，光照他们的思想；开启和苏醒他们的心；征服、改变和坚固他们的意志，用祂的话语在他们心上写下神的话语，刻上神的形像，使其有能力胜过和驱逐他们最强大、最甜美、最亲爱的罪，并带领他们来，在耶稣基督里认识、爱慕和顺服神，以致得救。这同一位圣灵帮助那成圣之人，藉着赐福和使用祂为达这一目的而指定的方法，以此操练恩典，使之加增；祂帮助他们使用这些方法；帮助他们履行本分；帮助他们胜过试探、反对和艰难；因此坚立并保守他们到底。这同一位圣灵，帮助信徒在恩典的操练中感受到它，并按适合他们的程度，在最适合他们的时候，辨别出这是真诚。这同一位圣灵，在此，帮助他们得出结论，他们已经被称为义，与神和好，有权享有祂圣约里的一切好处了。

理查德·巴克斯特

《基督徒指南》，收录于《实践文集》，2:191

赐给我们的圣灵，在我们里面做成恩典，也是为了向我们见证恩典，让我们“知道神开恩赐给我们的事”（林前 2:12）。圣灵确实是拥有主权自由动工的那一位，随祂所喜悦的在人身上的动工和见证。不多不少，不快不慢，按祂所喜悦的程度，祂所喜悦的时间，圣灵赐人与神和好的确据（林前 12:11）。

丹尼尔·伯吉斯
《人的全然责任》，27

可能你内在的败坏不如从前强烈，属灵的光和蒙恩的温柔可能正在增强——圣灵现在可能正在揭示你内心深处的败坏，通常主是逐步进行，就像祂对待以西结一样（结 8:6-7, 9, 12-13, 15）。主让他看到越来越大的可憎之事，人用这些事在神和他们之间立起一堵墙。罪的密室被打开，你看到令你战兢和厌恶自己的事，比以往任何时候都多，因最初得救时的知罪，并未让人知罪到了极处。初信时的得救之光没有照进每一个角落，至少没有明亮到让人可以深入罪的全部隐意中，是为后来揭示罪留下了空间。

亚历山大·卡迈克尔
《信徒治死罪》，202

圣灵经常在属肉体之人的良心和情感中运行，祂劝诫、责备和激发他们，以致在祂的提示下，有一些温情在他们心里兴起，向往那美善之事，但现在所有事情都被打消，归于无有，圣灵发现人是如何接待祂，就被驱逐离开。同样，你不能通过圣灵的普遍恩赐——光照、知罪、约束的恩典，以及对履行宗教责任的外在部分，来知道一个人的真相；这些都是圣灵的恩赐，但这些并不能证明，拥有这些恩赐的人是得着圣灵。这些恩赐是从神的灵如光发出，表明神的国已经临近这人，但并不表明神已进入这人的心里，已经得着这人的心，使之成为祂的殿。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，758

这就是所说的圣灵的影响，或圣灵的吹气。这种恩典性的影响（因我现在只谈这种影响）是普通的；这是圣灵在人灵魂和恩典习惯上的运作，藉此让这些习惯存有活力，保持操练和活动，虽然这并不非常明显。我认为，这种影响始终伴随着信徒，在“时刻浇灌，昼夜看守”。有时这影响是非凡和特别的，对一个虽是灵魂枯萎却是蒙恩之人，就像“对枯干骸骨所发的风和气息”，让它们进入更好的光景，又“如细雨降在嫩草上”，或像降在新割草的田地和旱地上一样。“南风啊，吹来！吹在我的园内，使其中的香气发出来”，指的就是这种影响。当圣灵如此运行时，灵魂中的神的各样恩典就焕发生机，就更有力地发挥作用。圣灵就是这样“开广人心”，使人“往神命令的道上直奔”。这种影响比前者容易察觉，且并非普通性地传递给人。

歌士瑞
《基督徒真伪辨》，189

我们身上任何的善，我们在顺服上的任何好事，没有一样不是圣经明确和经常归于圣灵在我们里面直接运行的。圣经如此这样普遍论述所有恩典性的行为，而且不满足于此，并且论到每样美德和每项神圣本分中的行为时，明确肯定圣灵是它们的直接作者。圣经提到我们时，确实明确向我们颁布我们当尽的本分，但也清楚地让我们知道，我们自己没有能力履行这些责任。但有一些人谈论、讲道和写作完全是为了另一种目的：我们自己意志的自由、力量和能力；我们自己思想或理性的亮光、引导和指引；以及我们自己对所有相信和顺服责任的履行，这些都是他们讨论的主题；这与圣经把一切归因于圣灵直接运行的说法相反。

约翰·欧文

《论圣灵》，收录于《欧文著作选段》，127-28

圣灵在信徒里面的运行，圣灵的交通，这是一个极大的奥秘。祂在他们身上所做的，远超过他们所能感觉和知道的；而他们所感觉到的，远超过他们能用语言表达的；他们所表达的，远超过任何尚未领受“信心的灵”（林后 4:13²⁷）之人所能理解的。但有一点是我们知道的，每当基督的灵把祂的恩典和能力施行在一个罪人心里，那日所做成的事都要直延续到永生。神的手指在灵魂留下的印记和记号永不磨灭，罪和撒但也绝不能再把它抹去，而是要持续存在和成长，直到基督末日降临时要显明出来（腓 1:6）。

罗伯特·特雷尔

讲道 2，《论主祷文，主为祂百姓祷告的十六篇讲道》，50

HOLY SPIRIT, QUENCHING THE（圣灵，消灭圣灵的感动）

不要消灭圣灵的感动。要留心并顺服祂的感动。祂激动人的时候，你当参与进来；祂阻止时，你当退下。按与圣经是否一致来分辨圣灵与邪灵；与神话语中的圣灵不一致的灵，你当拒绝。试试那风，按着方位和方向，认识那是什么风，从哪里来；人当以训诲和法度为标准。当你察觉这风是从上头来，就扬起你的风帆上路。“不要叫神的圣灵担忧，你们原是受了祂的印记，等候得赎的日子来到。”²⁸

理查德·艾里恩

《天开了》，335

珍惜你们心中那属天的感动，温柔对待圣灵吹在你们身上的一切气息。在听道、尽本分、独处时，主可能会给你带着一些属灵亮光或生命，激发你的渴慕，温暖你的情感，给你消沉忧郁的灵带来恩典和帮助。现在你当小心，不要轻视或压制这些感动。这是迈向消灭圣灵感动的，妨碍这感动在你心里施恩援助和发挥作用的一步：“不要消灭圣灵的感动。”（帖前 5:19）点火的人把每块小小木炭都收集起来，连最小的火星也要充分利用。

巴多罗买·阿什伍德

《属天的工作》，143

使徒对神的儿女说：“不要消灭圣灵的感动。”他这样说不无理由，因为虽然神不可能把圣灵完全从他们身上挪去，但毫无疑问，若骄傲、疏忽大意或任何其他罪开始出现在他们身上时，圣灵的恩典就可能衰退，他们清楚的认识和得安慰的感受可能会消失，所以他们在他们自己和别人看来，圣灵似乎完全熄灭。这也不奇怪，因为如果神在亚当身上更完全的形像都可能完全消失殆尽，那么圣灵的恩典在我们里面有一段时间被淹没，这就不会让人感到惊

²⁷ KJV直译。

²⁸ 弗4:30

奇了。

约翰·多德

《论消灭圣灵的感动》，收录于《七篇敬虔和多结果子的讲道》，202

小心不要消灭圣灵的感动。开你们的耳朵，当听圣灵向众教会所说的话（启 2:29）。你们当把自己完全交给圣灵的指挥和引导：接受祂的引导，按祂的意思离开祂不悦的道路，走祂喜悦的道路，否则祂就会担忧退下；祂若退后，哎呀，帮助你们的若是离开了，你们的软弱就会拦阻你们恒切的祷告。

拿但业·文森特

《祷告的灵》，123

HOLY SPIRIT, SEALING OF THE（圣灵，圣灵的印记）

神的百姓，无论在先还是在后，都得到圣灵的印记：“你们既然信祂，就受了所应许的圣灵为印记。”（弗 1:13）印记的本质，是在于将印的形像或特征传递给受印的对象。印证一件事情，就是将印的特征印在其上。现在，神的灵真实且有效地把神的形像传递给我们，这形像在于公义和真圣洁。当圣灵将恩典和圣洁的形像如此明显地印在灵魂上，以至于灵魂能看见、能感觉、能来阅读这形像时，我们就实在是受了神的灵为印记；灵魂就得了圣灵的印记。因此以弗所书 4:30 说：“不要叫神的圣灵担忧，你们原是受了祂的印记，等候得赎的日子来到。”

托马斯·布鲁克斯

《打开天堂的秘密钥匙》，116

治死罪，治服罪的时候，就是圣灵印下印记的时候。

托马斯·布鲁克斯

《打开天堂的秘密钥匙》，119

让圣灵印证你们有份于基督，否则你们就不能从基督为你们得印证这件事上得安慰。圣灵用两种方法印证，客观而有效。第一种是通过在我们里面成就那些应许条件所需的恩典；后一种是光照祂自己的作为，并帮助人分辨祂的作为，这按自然和时间顺序接续发生。圣灵这些印证给人的安慰有所区分，如果这印证是出于圣灵，就与圣经所记录的话语相符（赛 8:20）。部分可以从印证带来的果效区分，因为它通常在被印证的人心里生出：极大的小心与谨慎，要避免罪（弗 4:30）；对神极大的爱（约 14:21）；愿意为基督忍受一切（罗 5:3-5）；有信心向神求（约壹 5:13-14）；还有极大的谦卑和自我降卑，就像亚伯拉罕一样，当神向他印证立约时，他就俯伏在地（创 17:1-3）。当印证加于其上时，这，哦，这就让人体会到一切的美好与甘甜。

约翰·弗拉维尔

问：什么是圣灵印证的工作，圣灵是如何做成这工作的？

答：圣灵印证的工作，是祂赐给我们可靠确凿的见证，见证祂在我们灵魂中所做恩典工作的真实，以及我们有份于基督并祂的应许，从而平息我们对我们的状态和光景的担心和疑虑。

约翰·弗拉维尔
《圣礼默想》，60-61

圣灵印证信徒时，并不使用耳朵可以听见的声音，也不使用天使服侍的工作，或直接和异乎寻常的启示，而是使用祂植入我们心中祂自己的诸般恩典，以及写在圣经上的各样应许。使用此种方法，祂通常让信徒那怀疑、颤抖的心得享安息和安慰。

约翰·弗拉维尔
《圣礼默想》，63

问：我们要问，圣灵的印记在我们灵魂上的效果是什么，藉此我们可以把这印证与撒但一切欺骗和任何的假冒区分开来，清楚辨明？

答：圣灵印记真实而特有的效果就是：（1）点燃的爱；（2）被更新的关切；（3）深深的降卑；（4）加增的力量；（5）对与主同在的渴慕；（6）进一步治死爱世界的心。在我们与神相交，并且神在这相交中向我们显明祂自己之后，无论在哪里找到上述事情，这些事情都毫无疑问是神自己配得称颂之灵的印记，而非错觉。

约翰·弗拉维尔
《圣礼默想》，75

THE HOLY SPIRIT AND THE PREACHED WORD（圣灵与传讲的圣道）

神是伟大的教师。这就是传讲的圣道对人的作用如此与众不同的原因：一张长凳上坐着两个人听道——在一人身上有效动工，另一人却像死了的孩子躺在母亲的怀里，不得奶水滋养。原因是什么呢？因为从天而来的圣灵之风吹在一个人身上，却没有吹在另一个人身上。一人得着神的恩膏，在凡事上教训他（约壹 2:27）；另一人则没有。神的灵说话甜美，通常让人无法抗拒。

西门·艾什
《上古神学》，26

要将自己栽植在所传讲的圣道之下；圣道是圣灵驾驭的战车，因此称为“圣灵的职事”²⁹。那蛇，那邪灵，通过夏娃的耳朵进入她的心，而圣灵通常也从同一个门进来。人是通过“听信福音”领受圣灵（加 3:2）。那些撇下听道来与圣灵会面的人，就好像一个人想让太阳照

²⁹ 林后3:8直译，和合本为“属灵的职事”。

在他的脸上，却转过身来背对太阳。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，760

HONOR（尊荣）

你越是逆着自己的性情来侍奉神，越过自己的性情来服侍神，你就越是尊荣神。在争竞的时候，你越喜欢神的事情，胜过其他的事，你就越是尊荣神。你越是为神的小事而舍弃你的大事，你就越是尊荣神。什么是尊荣？尊荣是见证另一位卓越。现在，当我能舍弃我的大事，要得着神的小事，祂小小的真理和小小的事情时，我就确实见证神的卓越。我要说，你越舍弃你的大事，要得神的小事，你就越是尊荣神。

威廉·布里奇
《基督与圣约》，收录于《文集》，3:58

HOPE（盼望）

盼望是一位面容清秀的童女；她的本位是在地上，她心仪的对象是在天上；她有一双敏锐的眼睛，能穿越一切云层和星体看见神的荣耀、基督的怜悯、众圣徒和众天使的聚会、乐园的喜乐，就如司提反看见天开了，耶稣站在圣所一样。她的目光如此定睛上面的福份，以至于世上没有任何事情能将其移开。信心是她的法律顾问，祷告是她的律师，忍耐是她的医生，爱心是她的施赈人，感恩是她的司库，信靠是她的将官，神的应许是她的锚，平安是她的元首，永恒的荣耀是她的冠冕。

托马斯·亚当斯
《彼得后书注释》，437

基督徒的座右铭始终是，或始终应是 *Spero meliora*——“我盼望更美之事。”我盼望得到比这世界能给我的或撒但能从我这里夺去的更美之事。一个基督徒尽管常常身无分文，却总是充满盼望。

托马斯·布鲁克斯
《大利：托马斯·布鲁克斯作品拾珍》，152

盼望是神交在祂百姓手中的手绢，用来擦去他们眼中的泪水，他们目前的苦难，期待已久却迟迟未至的怜悯，这些都让他们流泪；耶和華如此说：“你禁止声音不要哀哭，禁止眼目不要流泪，因你所作之工必有赏赐，他们必从敌国归回。你末后必有指望。”（耶 31:16-17）

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，153

盼望是神所赐的一种超自然恩典，信徒藉此通过基督，期待并等候一切神应许给他、目前尚未完全得着的美事。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，515

真盼望是一样珠宝，除了基督的新妇，无人可以佩戴，是一种恩典，除了信徒的心灵，无人可以得着。与基督无关和没有盼望，这两样是连在一起的（弗 2:12），在这里，留心观察盼望与信心的次序，这是好的。就时间而言，一样不在另一样之前，但就本性和运行的次序而言，信心先于盼望。信心抓住应许，以它为真实可信的话语，然后盼望提升心灵，等候应许成就。谁会出去迎接他不相信会来的人呢？应许仿佛就是神写给祂教会和佳偶的情书，祂在其中敞开心扉，告诉她自己要为她所做的一切。信心读到这封信，并欢喜领受，于是相信的灵魂就从盼望这扇窗望出去，热切期待在应许成就之时，她的丈夫乘着华轿而来。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，515

救恩的头盔会持续戴着。只要我们与罪和撒但的争战仍在持续，我们就需要这头盔。基督徒只要尚在大地之上，他就不会在盼望之下，只要他尚在天堂之下，他就不会在盼望之上。确实，他一旦进入那荣耀天城的大门，就会与盼望道别，并永远迎接受。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，517

盼望是一种窥视的恩典；它的目光能超越神护理之工的外在作为。靠着应许的帮助，盼望可以窥视神的内心，读到那里所写的关于基督徒特殊光景的心意和目的，并将此传授给他，命令他在听到神用祂的护理对他严厉说话时不要烦恼。盼望说：“因为我可以向你保证，无论祂所说的听起来怎样，祂对你的心意总是好的。”

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，525

让你对天堂的盼望来调和你对地上的情感。使徒说：“谨慎自守，专心盼望。”（彼前 1:13）你对另一个世界如此多的期待，让你在这个世界得到一丁点就很知足了。与属天盼望最不相称的，莫过于一颗属地之心。收成时候，一位家业丰富的财主与拾麦穗的穷人为伍，忙着拾取留在地里的麦穗，看起来像是人群中最可怜的乞丐，你会认为这是一件不体面的事情。哦，全世界都会为如此齷齪的一个人感到羞愧！那么基督徒啊，如果你这自称有天堂盼望的人，却寻求这世界的垃圾，就像那贫穷、属肉体的可怜之人，他们除了神留在这世界田地里的零碎外，就不再指望与神有份，如果我告诉你，你如此行比那财主更为可耻，你就不可生气。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，542

鸟儿断了一只翅膀还能飞翔吗？信心和无愧的良心是盼望的两只翅膀；因此，如果你因任何罪而伤害了自己的良心，就要重新悔改，这样你就可以运用信心，求罪得赦免，救赎你的盼望。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，549

圣徒常常将他们所杀灭之恐惧的尸首，给他们的盼望作食物。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，555

（使徒保罗）劝勉哥林多人“常常竭力多作主工”，因为知道他们的劳苦，在主里面不是徒然的（林前 15:58）。正如这世界的盼望让世人继续做他们各样的工，同样神把祂荣耀的盼望赋予祂百姓，让他们继续紧随服侍祂（来 6:11-12；约壹 3:3）。这是如此确实的盼望，绝不令他们羞愧（罗 5:5）。那些认为出于盼望天上的赏赐而做工，是贬低了他们爱之卓越的人，其实是把他们的爱高举到超越众使徒和初代教会圣徒的爱，甚至是超越基督之爱的地步。

沃尔特·马歇尔（WALTER MARSHALL）
《成圣的福音奥秘》，55

一般来说，盼望不过是我们渴望的一样对未来美善之事的确定期待，但由于盼望是一种福音恩典，所有拦阻我们得到盼望好处的不确定，就都从中除去了。盼望是一种热切的期待，源自信心、信靠和确信，并伴随着对享有盼望之事的渴慕。因着误解盼望的性质，很少有基督徒竭力追求盼望，操练盼望，或得到盼望的好处；因为他们以为，靠盼望而活不仅低于靠信心而活，低于因信而得一切确据的光景，而且还排除了一切。他们认为依靠盼望得救，是那些没有信心或确据之人的状态。但这是把圣灵有福的果子变成了人本性的普通情感。福音盼望是信心、信靠和确信所结的一样果子；是的，一切恩典作为都生发出一种有根有基的盼望，这恩典作为的高峰再高，也高不过这盼望（罗 5:2-5）。

约翰·欧文
《论体贴圣灵》，收录于 《欧文著作选段》，148-49

盼望这锚是往上抛出，不是固定在海深处，而是固定在天的高处，在那里牢牢抓稳、确实锚定。现在这船，有人说，有基督作领航员，圣经作指南针，应许作索，盼望作锚，信心作缆，圣灵为风，圣洁情感为帆，满了圣灵的诸般恩典，船可能被吹来吹去，但不可能沉没。

约翰·特拉普
《新旧约圣经注释》，876

盼望是一种积极的恩典；它被称为“活泼的盼望”（彼前 1:3）。盼望就像钟表里的发条，让灵魂所有的齿轮转动起来；收成的盼望让农夫播种；得胜的盼望让士兵争战；得荣耀的真盼望让基督徒竭力追求荣耀。盼望是一种属灵的试金石，检验我们的恩典：我们若有圣灵的恩膏，就会给我们努力的齿轮上油，使我们在追求天国的过程中充满活力。

汤姆·华森
《系统神学》，474

HOSPITALITY（接待）

接待分三方面：接待自己的家人，这是出于必要；接待客旅，这是出于礼貌；接待穷人，这是出于爱心。

托马斯·富勒
《圣洁和褻渎的光景》，182

HUMAN RESPONSIBILITY（人的责任）

除了愿意与神分离的人，没有人会失去神。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，557

HUMILITY（谦卑）

谦卑的第一步，是看清自己的骄傲；舍己的第一步，是确信自己有自高自大、自我欣赏、自我高举的渴望——哦，我的内心何等骄傲！我是何等心仪于自我高举！没有一个信徒在完全更新前是没有自我的。因此，我们需要警惕自我；若有任何时候自我爆发，若有任何时候心灵开始在本分或属灵之事上高举自我，就让我们俯伏在神面前，为我们心中的骄傲自我降卑。

以撒·安布罗斯
《成圣的操练》，收录于《文集》，104

伟人不要太过相信他们的伟大；袍子越长，就越容易沾上泥土。大权可能证明是极大咒诅之母。

以撒·巴格夫（ISAAC BARGRAVE）
《所传之道》，109

仔细留意所有让你降卑的情形，一样也不要忽视。观察你的不完全，关系中的自卑，你遇到的拦阻，你的患难，你对一切的不确定，以及你的罪性。用心观察这些，思想神的护理之工在这些方面对你一步一步的引导，好让你可以认识自己，不至于对自己感到陌生、对自己的真实光景和情形视而不见。要观察这些情形对你的要求；竭尽全力，要让你的灵进入谦卑的状态，就如你在所有这些方面确实卑微，所以你的内心当降卑，服在神大能的手下。让这成为你一生、你每日操练的伟大目标。

托马斯·波士顿
《人生的坎坷》，121-22

在这世界上不要为自己求大事，因为如果你的衣服太长，就会把你绊倒；一根手杖可以助人行路，但手中同时有许多根手杖，就会把他拦阻。

威廉·布里奇
收录于托马斯，《清教徒的黄金宝藏》，314

谦卑是一种很难达至的美德。奥古斯丁说，许多人把他们的一切都分给穷人，也比他们变得灵里虚心要容易得多。

托马斯·布鲁克斯
《上乘宝石的珍品橱》，304

谦卑能保护灵魂躲开撒但投掷的许多火箭，免于他铺设的错谬网罗。树大招风，矮树和灌木却能免于狂风猛烈的摇撼和袭击，同理，谦卑的灵魂能免受撕扯狂傲之人的错谬狂风。撒但和世界很难把谬误加在谦卑的灵魂上。

托马斯·布鲁克斯
《得胜撒但诡计的秘诀》，110

正如清空的容器适合装满珍贵的美酒，同样，谦卑会清空心中一切自信、自足、自义和自决，使灵魂适合它所祷告的。谦卑的心是一颗预备好的心，愿意向神祷告，也愿意领受和善用它所祈求的各样恩惠；这样的人是最灵活并最预备好，既使用最好的途径获得所愿的恩惠，又在获得之后行事为人与所蒙的恩惠相称。

托马斯·考柏特
《福音的馨香》，226

我所说的谦卑，不是指卑贱思想的卑鄙，而是指谨慎留心，不因任何缘故高估自己。

俄巴底亚·格鲁
收录于伯特伦，《讲道百科全书》，501

谦卑是所有其他美德必备的面纱。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，139

对自己的软弱感受越深，就越适合接受圣灵的教导。一个骄傲的学生和一位谦卑的夫子永不相配：基督谦卑，卑微，所以祂阻挡骄傲的人，赐恩给谦卑的人。虽然祂不能容忍骄傲之人，但你若谦虚勤奋，祂却可以忍受你的软弱和迟钝，我们在门徒身上看到这一点，我们的救主不厌其烦，一遍又一遍地教导他们同样的教训，直到最后他们说：“如今你是明说。”（约16:29）太监在车上读以赛亚的预言时，并不是一位优秀的学生，但因他是带着诚实的心来读，所以腓利奉派来指教他。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，595

那些自视甚高、喜爱自己的利益胜过喜爱基督的利益的人，不能忍受看到基督的工作是由他人而非他们做成的。或者说，他们身上没有这句话所表明的那种性情：“祂必兴旺，我必衰微。”

约翰·豪
《葬礼讲道》，14

谦卑不仅是一种恩典，还是一种接受更多恩典的能力……所有其他恩典都与谦卑一道生长。我们越谦卑，就越有神与我们同在，就越有恩典在我们里面；我们越有这些，心里就越有力量，就越能准备好迎接试炼的日子。

爱德华·波尔希尔
《神的军装》，149-50

谦卑意味着深刻认识我们自己的软弱，衷心承认我们的一切都归功于神的恩惠，这总是伴随着对神旨意极深的顺服，以及对世界的荣耀和人的称赞的极大漠视。

亨利·斯库格尔
《人灵魂中上帝的生命》，23

在我们生命最美好、最严肃的日子里，我们心中所起的念头若暴露在公众面前，都会让我们显得可憎或者可笑。而如今，无论我们如何互相隐瞒自己的失败，我们肯定是意识到了这些，并对这些失败进行了某种严肃的反思，而这将会大大约束和减轻我们灵里的虚妄。因此，圣洁的人真是看自己比世上其他人更糟糕。

亨利·斯库格尔
《人灵魂中上帝的生命》，119

谦卑要让你在生活各样光景当中从容知足。这样你就能预备好听从命令，容易取悦，难以动怒，并普遍受人喜爱。谦卑的心认为它所得的每一样好处都是过于自己配得的，所得的每一

样坏处都不及自己应得的。它不会认为自己太伟大或太优秀，因而就不愿屈尊从事正经工作的最卑微服侍，也不会缺少对他人的谦逊和尊重。

理查德·斯蒂尔
《虔诚的商人》，43

许多人被迫降卑，却不谦卑；卑贱，却不谦逊。

约翰·特拉普
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，30

谦卑既是一种恩典，也是领受恩典的一种器皿。

约翰·特拉普
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，145

高位给试探带来机会。最长的袍子沾染最多的灰尘。

约翰·特拉普
《新旧约圣经注释》，35

在自己眼中渺小的人，不会因在别人眼中渺小而懊恼。

拉尔夫·伟宁
《迦南：流奶与蜜之地》，102

谦卑看别人的美德，看自己的软弱。

汤姆·华森
《基督徒的特权宪章》，收录于《讲论》，1:129

HUMOR, GUIDELINES FOR（玩笑，使用玩笑的指引）

不要拿别人的软弱开玩笑，要记得你自己也有软弱。要厌恶那些本性污秽之人的轻薄玩笑，他们的脑子一旦想出一个古怪嘲笑，就会殚思竭虑，不讲出来誓不甘休；是的，他宁愿失去最好的朋友，也不愿失去最糟的玩笑。如果你想要快乐，就要特别留意三件事（箴 23:17；腓 4:4）：第一，你的快乐不要敌对信仰；第二，你的快乐不要有违爱心；第三，你的快乐不要有违贞洁，然后只要是在主里，你就可尽情快乐。

路易斯·贝利
《敬虔的操练》，125

我听过一个褻渎的笑话，二十年后仍旧记得。而我忘了多少近期读过的敬虔经文！我的灵魂就像一个肮脏的池塘，里面的鱼很快死掉，青蛙却活得很久。主啊，请把这褻渎的笑话从我记忆中根除。不要留下一个字，免得我的败坏再次把它猜出（我的败坏学得很快），而是乐意写下一些敬虔的默想，取而代之。主啊，求你让我在今后的日子小心，不要接待那些我难以驱逐的事（因为把这样糟糕的客人拒之门外，要比后来再将他们逐出要容易得多）。

托马斯·富勒
《美好的思想》，84-85

放荡的玩笑让愚人发笑，令智者皱眉。既然我们是文明的英国人，就让我们谈话不要像赤身露体的野蛮人。如此堕落的言语在衰败的世代是最糟的，人用言语追逐罪，用行为快快犯罪。不要让你的笑话像木乃伊一样，是用死人的肉做成。不要辱骂任何已故之人，因为伤害人们对已故之人的回忆，就是把他们灵魂披着的裹尸布强行夺去。不要嘲笑任何人天生、无法纠正的缺陷。哦，用瘸子自己的拐杖打他，这是残忍。也不要藐视任何人的职业，若这职业正派，虽然让人受穷和辛苦。不要嘲笑补鞋匠发黑的拇指。兴高采烈转述他人邪恶笑话的人，就是把这当作自己的笑话。

托马斯·富勒
《圣洁和褻渎的光景》，186

HYPOCRITES/HYPOCRISY（假冒为善之人/假冒为善）

假冒为善之人就像西西里岛的埃特纳火山，山口喷火，山脚却有积雪。他们口里说话火热，脚下行事却是冰冷。

托马斯·亚当斯
《彼得后书注释》，256

我曾多少次听过一个寻常的酒鬼流泪大喊咒骂自己的罪，却仍继续酗酒？我又认识多少蒙恩的人，他们的判断力和意志都坚定归向神和圣洁，他们的生活圣洁、多结果子、竭力顺服，然而却不能为罪流下一滴眼泪，也不能感受任何极大的忧愁或喜乐？如果你根据一个人在情绪高昂时所发的热心，而不是根据他生活一以贯之的方向来判断他，就会认为许多假冒为善之人要比大多数圣徒更好。

理查德·巴克斯特
《巴克斯特自传叙述》，210

让人下地狱的，不是假冒为善的同在，而是假冒为善的辖制；基督徒分辨、抵挡、反对假冒为善，为假冒为善忧伤，这绝不会让他变得凄凄惨惨。如果人通常和普遍的心态正直，那么有假冒为善的存在，也不能说明他是一个假冒为善之人。所有人都必须按照他们通常和普遍的心态，或是站立得住，或是永远跌倒；如果他们通常和普遍的心态是真诚，他们就永远有福了！

托马斯·布鲁克斯
《上乘宝石的珍品橱》，87-88

一个真诚的基督徒会竭力顺服神，不论是受苦的命令，还是执行的命令，不论是得好处的命令，还是招损失的命令。一个信仰不纯正的基督徒喜爱廉价的顺服；他愿意听从那些无需付出或代价的命令。他喜爱廉价的福音，廉价的侍奉，廉价的教会成员身份，以及廉价的圣徒团契。

托马斯·布鲁克斯
《上乘宝石的珍品橱》，141

一个假冒为善之人可以与该隐一道献祭，与耶洗别一道禁食，与亚哈一道降卑，与以扫一道流泪哀伤，与犹大一道亲吻基督，与底马一道跟随基督，与行邪术的西门一道为得圣灵付出大价钱；但就这一切而言，他的内心与他们中任何人一样糟糕。一个假冒为善之人外表是加图，内心是尼禄；外表是雅各，内心是以扫；外表是大卫，内心是扫罗；外表是彼得，内心是犹大；外表是圣徒，内心是撒但；外表是天使，内心是鬼魔。

托马斯·布鲁克斯
《上乘宝石的珍品橱》，282

假冒为善之人喜爱同享基督的福气，却不喜欢同享基督的圣洁。他们愿意接受基督的救赎，却不愿真诚顺服基督的律法和治理。他们愿意被祂的血拯救，却不愿顺服祂的权杖。假冒为善之人喜爱福音的特权，但不喜爱福音的服侍，特别是那些最内在和最属灵的服侍。

托马斯·布鲁克斯
《上乘宝石的珍品橱》，295

所有嘴皮上的劳作都是徒劳无功；当人在祷告中心不在焉时，他们的祷告就只是假装。这些假冒为善之人来寻求神，早早求问神，但仍带着旧人的心，这按神的判断，乃是无心。

托马斯·布鲁克斯
《上乘宝石的珍品橱》，310

自我是让假冒为善之人的车轮在宗教事物上转动的唯一的油。

托马斯·布鲁克斯
《打开天堂的秘密钥匙》，15

青蛙：
青蛙本性又湿又冷。
她口很大，肚子能装很多；
坐在多少有点高的地方，为此欢喜，
在花园里呱呱叫，虽然不讨人欢喜。

比较一下：
假冒为善的人就像这青蛙；
就如小狗像大狗一样。
他本性冷淡，嘴巴却大大，
夸夸其谈，并讥笑真实的良善。
这世界是他所爱，
他却抬着头，仿佛住在天上。
虽说他在教会里找机会呱呱叫，
但他既不爱耶稣，也不爱祂的轭。

约翰·班扬

《假冒为善的人》（写给小孩子的一首诗），收录于《属神的寓意》，56-57

嘴上圣洁，心里空虚，这是假冒为善之人的简要特征。

埃德蒙·卡拉米

《圣徒的纪念》，29

让我们看看假冒为善之人是如何与圣徒交往，因他刻意要与他们保持某种联系。（1）他对那些行事严谨、令人信服的人心怀偏见，因为他们有双警觉而敏锐的眼睛；除非为了某种目的，否则不会缠在这些人身边。（2）他比平常说话更谨慎，行事更警醒更得体。（3）他不能忍受他人对他坦诚和忠心的检查，不愿让别人知道自己的秉性。无论他对自己有何看法，他都不能容忍别人质疑他的美德。

亚历山大·卡迈克尔

《论假冒为善》，收录于《信徒治死罪》，236

在领受主餐时作基督徒，在商店里作异教徒，在密室中作鬼魔，这真是可悲。

司提反·查诺克

收录于霍恩，《清教徒备忘录》，74

因此让我们学会在人失败，或许他们是大大失败的时候，不要过于严厉苛刻，或武断指责他们，我指的是责备他们的灵命光景。我们可以而且也必须不喜欢和厌恶他们的罪，并基于所有正当理由，宣告我们对他们罪的厌恶和憎恨，但我们绝不能仅仅凭此就判断他们的为人和光景。除非一个人能察验人心（而这唯独是神的特权），否则就很难说：“这人做了这样那样的事；因此，他是一个假冒为善之人，只是一个装假的人，或者是一个完全没有任何真恩典的人。”根据同样的理由，人可以对挪亚、罗得、大卫、彼得，还有圣经提到曾可耻跌倒的其他义人发出同样的责备。只要人通常的生活符合福音的准则，只要他们行事为人的一般主旨没有瑕疵，无可责备，我们就绝不可如此挑剔和严厉，因着某些具体的瑕疵，就给他们打上烙印，说他们是内心不正和堕落的人，并立即将他们的名字从信徒的名册上抹去。

约翰·柯南特
《论历代志下 32:31 的第十一篇讲道》，收录于《讲道集》，400-401

这节经文（约 6:27）是基督对一群专以地上之事为念的人所作极好答复的一部分，他们跟从祂，不是因为从祂身上看到任何属灵的卓越，也不是为了要从祂那里得着灵魂的益处，而是为了吃饼得饱。不是以服侍祂为他们的饮食，而是为了有吃有喝才去服侍祂。自我是一种可以渗透进最好之心和最好行为中的东西；但只在假冒为善之人身上才会居首位。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，42

基督徒通过忧伤，表明自己是胜过罪的人，虽然那罪刚刚还胜过他；而假冒为善的人，通过他的骄傲，表明他是一个奴仆，服在一种比他抗拒的情欲更恶劣的情欲之下。基督徒犯一件罪时，他恨恶这罪，而假冒为善之人忍住不犯一件罪时，他却爱这罪。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，35-36

真诚的信心才是坚固的信心，真诚的爱才是大能的爱。假冒为善对恩典而言，就如虫子对橡树，铁锈对铁一般，它削弱恩典，因它败坏恩典。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，226

基督徒像天上的星星，在暂时遮蔽他使他不得安慰的云层中穿行；而另一个人（就是假冒为善之人），像空中的流星闪耀一会儿，然后就掉进某处沟渠里熄灭了。或者，正如神的灵如此区分他们：“义人的光欢喜，恶人的灯（希伯来文原文是‘蜡烛’）要熄灭。”（箴 13:9）这节经文把真诚基督徒的喜乐和安慰比作太阳的光，日头虽被我们眼中的云朵暂时遮蔽，却越升越高，当它更为辉煌地喷薄而出，就在那些似乎遮蔽它的迷雾和云层之上欢喜。但恶人的快乐就像蜡烛，耗费烧尽，蜡烛虽然因为燃料而有短暂的外在发旺，但这发旺很快就会过去，这可怜人的安慰最后在一阵青烟中熄灭了，没有任何指望可以重新点燃。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，388

在人看来，一个虚假的朋友比一个公开的敌人更糟糕，在神看来，一个假冒为善的犹大比一个好流人血的彼拉多更可恨。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，442

假冒为善之人似乎祷告火热，但你会发现他做工是相当冰冷。他热切祷告反对自己的罪，仿佛要把它们全部现场杀灭。但他有没有将自己置于治死罪这工作中呢？他是否收回滋养他罪的燃料呢？当试探来临时，他们是否穿上装备，定意抵挡试探的发动呢？没有。如果只是祷

告时说几句好话，那一切都好；但要再多，他就太懒惰了。而真诚的基督徒在祷告之后，当他向天上发出警报，呼求神的帮助之后，并不闲着，他会亲自上阵，竭尽全力抵挡他的情欲，观察它们的动向，并利用一切可以取得的优势，向它们发动进攻。他所得的每一样怜悯，他都打造成兵器，击倒所有想要再次犯罪的念头。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，753

信仰方面的假冒为善，源于某种尚未被治死的、属肉体感情的苦毒之根……假冒为善之人把神挂在口头上，却把世界放在心里，他期望这样做，就利用他的好名声得好处。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，754

我们可以说，即便让假冒为善之人、弃民或无神论者得到他们所能得到的，但他们仍缺乏信仰和真基督教的三大要素：（1）他们内心没有破碎；没有虚己，就是倒空他们自己的义；也没有恨恶自己到期望得救的地步。基督来寻找和拯救的失丧之人，则拥有这些。（2）他们从未接受基督耶稣作唯一的宝贝和珍宝，从未认同唯有祂能让人富足、给人满足，因此从未衷心认同神在约中的安排，所以不配得到祂；神的国也没有进入他们的心，让他们以致得救：“天国好像宝贝藏在地里，人遇见了就把它藏起来，欢欢喜喜地去变卖一切所有的，买这块地。”³⁰（3）他们从未认真背负基督全然的轭，没有例外，从未认定祂的全部旨意都是公义良善，圣洁属灵；因此，他们得不到那由基督而来的安息：“你们当负我的轭，这样，你们心里就必得享安息。”³¹因此，无论你是谁，只要你能清楚和正当地宣告自己拥有上述三件事，那你就不在世上无神论者、假冒为善之人和弃民之列，因为你已经回应了律法和福音的伟大目的和意图。

歌士瑞
《基督徒真伪辨》，174-75

假冒为善之人的平安是建立在沙土之上；他没有一个可以宣称合理得着的应许。不，神的全部话语都在攻击他，告诉他，他的信心是何等虚妄，如果面对这一切，他还要对自己说平安，那么当良心、圣经、律法和福音、神和人都上阵与他作对的时候，他就必快快试验他所说的是否恰当。总而言之，他平安的原因在于他的无知、心硬、死寂。这世界的神已经弄瞎了他的心眼；神是圣徒平安的作者，而魔鬼是罪人平安的作者（太 7:24；路 11:21；罗 15:4；腓 4:7）。

詹姆斯·简威
《圣徒的鼓励》，73-74

假冒为善表面圣洁，实际邪恶。他喜爱圣洁的外表，却没有圣洁的恩典。他最关注的，是洗净杯盘的外面。

³⁰ 太13:44

³¹ 太11:29

本杰明·基奇
《真敬虔旅行记》，120

要唤醒假冒为善之人，就必须要用某种刺耳严厉的话才行。所以使徒说：“虚浮的人哪”；基督说：“你们这无知瞎眼的人哪”；施洗约翰说：“毒蛇的种类”（太 3:7）。假冒为善之人通常不愿意思考，且良心沉睡，所以我们绝不可呢喃细语，而是要大声疾呼。一个公开的罪人灵里不断承受折磨和捆绑，他很快就会感到这一点，不久后就会被唤醒，但一个假冒为善之人却用自己辩护为回应。我们必须按照这些伟大榜样，严严地待他；温和只会安抚他，让他留在错误当中。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，106-7

假冒为善之人是最大的傻瓜，他对自己行最大的欺骗；他设计所得的一切，不过是地狱的费用。神必“定他和假冒为善的人同罪”（太 24:51）。那么，就把真诚视为智慧的最高峰吧。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，142

真信仰是慷慨。敬拜的本分当伴随着怜悯和施舍的责任，因此，在基督教的安息日，当为穷人捐钱（林前 16:2）。假冒为善把这些分开；它愿意侍奉神，但要用最廉价的方法侍奉。假冒为善之人追求的，全然都是廉价的宗教。

撒母耳·马瑟（SAMUEL MATHER）
《旧约圣经比喻或预表》，416

义人必“仅仅”得救——也就是说，经历许多艰难，终必得救。他必经历许多对地狱的悲伤恐惧而进天堂。假冒为善之人必“几乎”得救——也就是说，他必经历许多对天堂的美好盼望而下地狱。因此，这两件事引发我们非常严肃的深思。一是信徒可能经历何等失败，跌倒到何等卑微的程度，却仍有真正的恩典。再者，一个假冒为善之人在通往天堂的道路上可能走得何等远，达到何等高度，却没有恩典。圣徒可能会被丢到离地狱很近的地步，却绝不会落入其中，而假冒为善之人可能会被提升到离天堂很近的地步，却绝不会去到其中。圣徒可能几乎灭亡，却要永远得救；假冒为善之人可能几乎得救，却是最终灭亡。因为圣徒在最糟糕的情况下，其实仍是一个相信的人；而假冒为善之人在最好的情况下，其实却是一个罪人。

马太·米德
《几乎基督徒遭揭露》，8-9

一个最好的人，也可能会做出一些假冒为善和狡诈的举动，就像大卫在乌利亚的事上所做的那样。表明一个人是假冒为善，并非因他身上有假冒为善，而是因假冒为善在他身上作王，就是当人看不见他的时候，他就不认罪，不为罪哀哭，不抵挡罪。判断一个人是否正直，不是看他是否有某个具体的行为和能力，而是看他的意志、倾向、心里的愿望，以及贯穿一生的行善愿望和真实践行。因此，圣经看大卫是“合神心意的人”，而非别样的人，这是因为他一生总体过程的善，而不是因某件具体的行动。因他在许多事情上得罪神，污染了自己的灵魂，玷污了自己的名誉。

亨利·史佳德
《基督徒生活之道》，216

假冒为善之人跪下来祷告是一回事，站起来做事又是另一回事。

约翰·绍尔
《家庭信仰》，64

要分辨你蒙恩的光景，主要看你的情感，因它们是内在的，不受假冒为善的影响。有大恩赐的人知道得很多，魔鬼也是一样，却没有爱。画画可以描绘一切都在燃烧，却画不出热力。同样，一个假冒为善之人可以做一切善行，却没有从神的爱而来的神圣之火，点燃其所献上的祭。哦！因此，要首先查验你对神的情感是否真实真诚，而神的名就是爱。

理查德·薛伯斯
《神圣默想与圣洁沉思》，102

我说，一个人可能对基督有极佳的看法，对祂也有优美的论述，对祂却没有得救的认识。虽然他不是对基督极度无知，却可能在灵里并不认识基督……假冒为善之人所拥有基督的知识，对他们没有得救的果效；这种知识不会使他们更加圣洁。对基督有概念，是一回事，从基督获得效力，又是另一回事。假冒为善之人的知识是一种死的、不结果子的知识，不会生出顺服这孩子。一个为理论和概念而学习医学，眼前有医学原则的学生，与一个为行医而学习医学的人有很大区别。假冒为善之人不是践行的人；他们只有头，没有脚。

汤姆·华森
《基督的可爱》，收录于《讲论》，1:315

只作彗星，摆出虔诚的样子，这是虚妄。假冒为善之人要失去他们所做的一切。

汤姆·华森
《敬虔人》，11

假冒为善之人知道，神眼目清洁不看罪恶，但为了这一切，他要装出敬虔的样子。他敢滥用神，好让自己可以欺骗人。假冒为善之人更在意立约，而不在意守约，更刻意进入信仰，而不是让信仰进入他自己里面。

汤姆·华森
《神对人心的解剖》，收录于《讲论》，1:163

假冒为善之人更希望得到公义的冠冕，而不希望走义路。他的渴望不是要像基督，而是要与基督一道作王。这就是巴兰的愿望：“我愿如义人之死而死。”（民 23:10）这就是假冒为善之人所渴慕的；神的儿女则是为了基督祂自己而渴慕基督。对一个信徒来说，不仅天堂为宝贵，而是基督也为宝贵（彼前 2:7）。假冒为善之人的渴慕只止步于渴慕；他们懒惰散漫。“懒惰人的心愿将他杀害，因为他手不肯作工。”（箴 21:25）但真正的渴慕要活出来变为

努力：“夜间，我心中羡慕你，我里面的灵切切寻求你。”（赛 26:9）

汤姆·华森
《汤姆·华森拾珍集》，30

THE HYPOSTATIC UNION（基督位格内的联合）

请思想在基督位格里联合之二性的距离：神和人，创造主和受造物，无限和有限于一个位格内相遇。如果一位伟大的国王愿意与一位最卑微的人结婚，这要给这人和她的家人带来极大尊荣。但是，世上最伟大的国王与一个乞丐之间的距离，又怎能比得上神与祂造的人之间的无限距离呢？同样，丈夫和妻子之间关系的联合，又怎能比得上基督里面二性在一个位格内的联合呢？虽然男人和女人在某种意义联为一体，但若与基督里神性和人性通过位格联合而来的紧密和完全的联合相比，婚姻的联结就是何等松散！因此，如果一个卑贱的人，因着与国王相配尚且得到如此尊贵和尊荣，那么，人性通过位格联合这奇妙、不可言喻的结合，与神性联姻，这对人性而言是何等尊荣呢？

约翰·柯南特
《论罗马书 9:5 的第七篇讲道》，收录于《讲道集》，266 - 67

这二性在这中保的位格内如此联合，藉此每种本性的属性都参与和结合在这整个的位格中；所以这样说是恰当的，就是“荣耀的主被钉在十字架上”（林前 2:8），“神的血”救赎了教会（徒 20:28），基督同时是既在天上也在地上（约 3:13）。然而，我们不相信一种本性把它的属性注入或传递给了另一种本性，我们认为，说神性受苦、流血、死，或人性全知、全能、全在，这都是不正确的；而是说这二性的属性是如此归在祂的位格之内，以致我们断言任何一性都是实在、而非抽象存在于祂里面，这是恰当的。对此的正确理解，要大大帮助我们教导前面提过的经文，以及圣经中许多其他难解经文的真实意义。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，37

基督道成肉身，这像一条金链，由几环神迹组成。例如，创造天堂的主居然成为受造之人；亘古居然降生；天上的天尚且不足祂居住的那一位，居然包裹在人腹里；在云中打雷的那一位，居然在摇篮中哭喊；管理众星的那一位，居然在妇人怀中吸吮奶水；那用祂话语的权能托住万有的，居然自己要由另一位托住；童女居然要怀孕生子；基督居然要由女人而生，而那女人是由祂自己所造；被造之人居然要赋予造物主生命；星星居然要赋予日头光明；母亲比她所生的孩子年轻，腹中的孩子比母亲更大；那是一个灵的，居然成了肉身；基督无父无母，却又两者皆有；就神性而言无母，就人性而言无父；道成肉身的基督居然有二性（神性和人性），却是一个位格；神性不是注入人性，人性也不与神性混合，基督却取了人性，进入神儿子的位格；人性不是神，却与神为一。我说，这件事有一连串的神迹。

汤姆·华森
《基督徒的特权宪章》，收录于《讲论》，1:64-65

IDIOTS/MENTALLY IMPAIRED（白痴/精神受损之人）

至于那些生下来就是白痴，在这方面不能认识神的人，我们必须把他们交给神隐秘的旨意，唯独神才知道祂对他们有何定意；祂只宣告了这一点，少给谁，就向谁少取（路 12:48）。

约翰·柯南特
《论约翰福音 17:3 的第三篇讲道》，收录于《讲道集》，98

IDLE/IDLENESS（闲懒）

良善之人厌倦无所事事，因为没有什么比闲懒更费力。

托马斯·亚当斯
《彼得后书注释》，55

避免闲懒，因为那是适合污秽杂草生长的土壤。当灵魂被主使用去做工时，卑劣的念头就不太会出现。一个人勤于工作，他的思想就有用武之地，一个人若无所事事，魔鬼很快就会使用他。正如一池死水本身很容易变得肮脏，充满蟾蜍和害虫，同样，不从事有益、被主使用之事的人心，是魔鬼滋生恶念和污秽情欲的合适场所。所多玛的居民本质并不比其他人更糟，但他们在一片肥沃的土地上发了财，过着奢侈安逸的生活，然后就任凭自己去行一切可憎之事。

以撒·安布罗斯
《基督精兵》，101

闲懒的确是罪恶的苗圃，罪恶在其中自然生长，就像杂草在荒芜的田地里生长一样。闲懒教导人行出许多恶事，是每一样试探用来捕捉我们灵魂常用的陷阱。因为思想脱离了本该关注的事，撒但就会准备提出他的建议，世界就会呈上它的各样诱惑，肉体的情欲就会兴起；骄傲、桀骜不驯、放荡的念头也会悄然进入；坏同伴诱人，坏榜样被注视，每一样试探都用极大的好处和说服力提出反对意见，让自己来打动人心，在这种情况下，人很容易就近和顺从试探，就是转移他们的心思，自娱自乐，为了打消他们的无聊，打发他们的时间，因着没有更好的关注从而去犯罪。

以撒·巴罗
《论普遍的勤勉》，收录于《讲道集》，275

闲懒滋生试探。我们的假期是魔鬼的学期；我们为神做工最少时，撒但在我们身边做工最多。人因无所事事就学会作恶。是的，闲懒是在埋葬活人。

威廉·布里奇
《沮丧之人得振兴》，215

游手好闲是违反创造之律的罪。神造人是要人做工，闲懒的人违反了这个律，他因着闲懒，就抛弃了造他之主的权威。

托马斯·布鲁克斯
《打开天堂的秘密钥匙》，204

闲懒是罪恶之母；闲懒是魔鬼的坐垫，供他坐在上面，是魔鬼的铁砧，让他在上面铸造大罪。就像蟾蜍和毒蛇最容易在死水中繁殖，罪在闲懒人身上也最容易滋生。

托马斯·布鲁克斯
《打开天堂的秘密钥匙》，205

闲懒在任何人身上都是可恨，但在牧师身上却是至为可憎、至不能容忍；迟早没有人能比牧师为此付出更沉重的代价。请看经文经常对他们发出的“有祸”警告。一位士兵除了战死沙场，还应死在何处？一位牧师除了死在讲台上，还应死在哪里？

托马斯·布鲁克斯
《汲沦溪中的石子》，181

哦，神把闲散懒惰的基督徒置于何等致命的罪、致命的试探、致命的审判之下；因此，要积极、勤奋、多做主工。闲懒就是罪的源头。死水聚集泥土，滋养和繁殖有毒的生物；基督徒闲散懒惰的心，也是如此。

托马斯·布鲁克斯
《基督测不透的丰富》，收录于《精选集》，1:172

你家里不要养闲人；要让你的仆人有适度的工作和饮食。如果他们该受责备，就责备，却不可动怒；对某些人来说，劝勉可能比管教更有效。

约瑟夫·卡里尔
收录于卡拉米等人所著《圣徒的纪念》，83

最好的工作！就是不给犯罪留下时间，灵魂最好不要闲着。我们不用的金属，很快就会生锈；灵魂闲懒时也是如此。

约翰·科林斯
《织工口袋书》，42

长久的安逸会藉着我们的败坏，带来迷信、亵渎或异端。

以西结·克沃维尔
《善用时间》，103

我是对没有教会职分的基督徒说这番话。你若不在具体的工作上专心致志，就不能成为圣洁……闲懒的人一无所成，最为伤害自己。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，312

对一个良善的人来说，没有什么比无所事事更为艰难，因为工作除了可以增加我们的财产，思想也会因为操练而感到愉悦，提升自己。那么，做工和闲懒之间就只有这样的区别：做工是一种于人有益、令人愉快的艰难；闲懒则是一种使人不得益处、不得安慰的艰难。我总在做一些事，好让神来的时候，或撒但试探的时候，都发现我在忙碌。

约瑟夫·霍尔
《默想与誓言》，93-94

闲懒之人是魔鬼的坐垫，让魔鬼坐在其上逍遥自在，正如这样的人没有能力做任何好事，同样他适合做一切恶事。积水很快就会发臭，流水却能通过水流的力量，把一切可能污染它的有害物质都带走，从而保持清澈干净。如果我的努力不能给别人带来一点好处，但对我自己却大有裨益，那么就让我努力做工，保守自己不受伤害。

约瑟夫·霍尔
《默想与誓言》，153

积水腐朽，懒惰人也是如此；喜爱什么都不做的人，很快就会做比什么都不做更坏的事。

拿但业·哈代
《约翰一书注释》，256

思想休息，但要继续工作。

乔治·赫伯特
(编纂)《机智消遣》，格言 78

教祷告之人：你有什么补救措施，对付工作怠惰？

爱祷告之人：我必须默想：

1. 神命令所有人都要工作（创 3:18）；
2. 夏娃在乐园因闲懒而堕落（创 3:19）；
3. 闲懒是所多玛所犯的一样罪（结 16:49）；
4. 它是撒但睡在其上的床垫；
5. 做工要击退撒但的攻击（撒下 11:2）；
6. 闲懒消耗身体，静水很快就会腐朽；
7. 手懒的，要受贫穷；手勤的，却要富足（箴 10:5；24:34）；

8. 不勤奋工作，我们就不能供应家人，也不能为将来做预备（箴 31）；
9. 所有造物，甚至蚂蚁，都在勤奋做工（箴 6:6）；
10. 我们的父神总是在工作（约 5:17）；
11. 通过做工，我们可以向别人行善（弗 4:28）；
12. 所有良善之人都在自己的天职中做工。人为什么要有手和智慧，岂不就是用来做工吗？它们越使用，就变得越好。

罗伯特·希尔
《敬虔之路》，1:98-99

闲懒、虚荣和忽视宝贵的时间，是有钱有势之人的通病，就像他们常说的痛风一样。这些人可以找到时间嬉戏、寻欢、作乐等等，却没有时间祷告和服侍神；因此，大多数情况下，他们在最好的事上最为贫穷。

以利拿单·帕尔
《阿爸，父》，收录于《文集》，82

闲懒是心灵的蛀虫，其结果是邪恶的心思、邪恶的情感和更糟的行为；这没有果子的坏树是死而又死，要连根被拔出来，它让人心生出对神和敬虔的厌恶。

亨利·史密斯
《罪人的探求》，收录于《讲道集》，224

撒但确实试探人，让人闲懒，但他自己却一刻也不闲着。

威廉·斯珀斯托
《撒但的诡计》，27

一个人几乎不可能长期保持绝对不做工的状态，人没有应做之事，就会做不应做之事；人灵魂的毁灭者，找不出有比游手好闲之人更好的试探目标。

理查德·斯蒂尔
《虔诚的商人》，17

骄傲之人是撒但的宝座，闲懒之人是撒但的枕头。

乔治·斯文诺克
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，59

把一天中的大部分时间用在你具体的工作上。开店前不在内室祷告的人是无神论者，内室祷告后不开店的人是假冒为善之人。这世界是神的大家庭，祂不允许当中有人闲着。

乔治·斯文诺克
《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:499

闲懒是受试探的时刻，闲懒的人是魔鬼的网球，由他随意抛掷。

约翰·特拉普
《新旧约圣经注释》，835

一个什么工也不做的人，是魔鬼合适动工的对象。

汤姆·华森
《不可少的一件事》，收录于《讲论》，1:363

IDOLATRY（偶像崇拜）

主在这时候（1644 年）绝对要求教会宗教改革，包括教义、敬拜、纪律惩治和治理方面。我们必须除去偶像，不仅是那些用木头、石头雕刻，或墙壁和窗户玻璃上的偶像，还有那些坐在教会长椅上和站在讲台上的活人偶像，必须把他们清除出去；我所指的偶像是一般的牧羊人和哑巴狗。当以色列没有教导的祭司时，他们就没有律法。一群没有讲道人的会众，将会是一群无法之民。简而言之，神要你们拆毁所有丘坛，连大衮的残体也不要留下——是的，要埋葬罗马天主教这耶洗别的所有遗物，就连她的头骨、脚并手掌都要埋葬。

约翰·邦德
《拯救的奥秘》，48

如果你想得到一个关于偶像崇拜的通用定义，包括各种偶像崇拜，我想这个定义包含了人能理解的一切。它就是……把信仰敬拜归于受造物。

爱德华·马伯里
《哈巴谷书注释》，328

以利亚嘲笑拜巴力的人时（王上 18:27），他主要嘲笑的，就是巴力正在行路。以利亚说：“你们有一位不在场的神。”世上一切偶像崇拜的目的，就是假装有一位不在的神灵在场。设立一切雕刻的像和偶像的目的，不外乎就是假装那其实不在的事情在场。

约翰·欧文
《讲论第 5 篇，论林前 11:28》，收录于《二十五篇讲论》，76

哦，愿我可以放弃这泥塑的偶像，放弃这遮掩起来、涂抹上色、镀金的泥土，亚当子孙崇拜的偶像！我们把自己的意志当作偶像。我们里面有多少情欲，我们就有多少神明。我们都是造神的人；我们都在这些新的假的神明的簇拥下，失去那位真神基督。

撒母耳·卢瑟福
《香草园》，91

无论人如何设法欺骗自己，除非其他一切都变得无足轻重，否则神在人灵魂中就不能真正为大；只要有任何事情与神对立或与神竞争，灵魂就不能正确与祂的无限丰满相交。

撒母耳·肖
《旷野呼声》，81

IGNORANCE（无知）

人有获取知识的途径，却不加以使用，就会陷入散漫懒惰和漫不经心的无知。这可能出于几种原因：（1）纯粹的散漫懒惰，因他们不愿意下功夫获取知识；（2）无视和轻看知识和一切属天的事情。人不重视这些，所以就不关心这些；他们不追求这些事；（3）极其顾念地上的事，对世界无度的爱。他们的心倾注、沉浸在这世界上，甚至被这世界吞没，所以没空思想天上的事。但所有这些人，当神要他们为轻忽这本分交账时，他们就没有什么借口，可以为自己辩护。

约翰·柯南特
《论约翰福音 17:3 的第三篇讲道》，收录于《讲道集》，92

正如一个有学识之人所真实观察到的那样，灵魂的两扇门被拴起来抵挡基督：无知拴上悟性之门，刚硬拴上内心之门。这两扇门都被基督打开。前者借着福音的传讲打开，后者由圣灵内在的动工打开。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，84

无知比其他罪更能让人的灵魂受撒但的奴役；一个有知识的人可能沦为撒但的奴隶，但一个无知的人却不可能不沦为撒但的奴隶。知识不能使人心变好，但没有知识，人心就不可能变得更好。有一些罪是无知之人不能犯的；但有更多的罪，是他不能不犯的。知识是钥匙（路 11:52），基督是门（约 10）。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，113

我宁可承认我无知，也不愿谎称自己有知识。不知道所有事情，这并不可耻，但在任何事情上夸大其词，那才是真可耻。

约瑟夫·霍尔
《默想与誓言》，49

偏离神，喜爱肉体和世界而不爱神，整个生命与神背道而驰的人，没有一个不是出于对祂的无知。“他们心地昏昧，与神所赐的生命（就是一种属灵属天的相交）隔绝了，都因自己无

知，心里刚硬。”（弗 4:18）房子黑暗的角落沾满灰尘，黑暗的地窖长满害虫，黑暗的心充满了可咒的情欲。除了那些认识神的人，无人能大大渴慕神，以神为乐乃至欣喜若狂，或是把他们的灵魂和一切挂念的都交给神。

乔治·斯文诺克
《无与伦比的神》，收录于《文集》，4:381

IMPATIENCE（不耐烦）

不耐烦是不信的女儿。如果病人对医生持有不良看法，认为他来要毒害自己，就不会服用他的任何处方。当我们对神心怀偏见，假想祂来是要杀我们，让我们遭灾时，我们就会因着不耐烦而情绪激动、大喊大叫。

西门·艾什
《上古神学》，97

IMPRECATORY PRAYER（咒诅的祷告）

为了在咒诅的祷告这情形里引导你们，我要列出一些主张：（1）公共和私下的情形有很大分别；在所有私下的情形里，为诅咒我们的人祝福，为逼迫我们的人祷告，这是我们信仰的荣耀。我们看到我们所宣信的伟大作者就是这样祷告的：“他也被列在罪犯之中……又为罪犯代求。”（赛 53:12）我们应快快饶恕所有针对私人和个人的过犯，但在公共的情形里，神权或人权遭遇破坏，我们就可以渴望神解救受压迫的无辜之人，打破那行恶之人的发顶，等等。（2）在公共的情形里，我们绝不可希望直接或正式的报复，因此我们祷告所求的必须是维护神的荣耀，根据“耶和华啊，荣耀不要归与我们，不要归与我们，要因你的慈爱和诚实归在你的名下”（诗 115:1），只有从属于这一点，出于这一点，才能呼求神为我们的遭遇施行报应——也就是说，不是恳求为我们施行报应，或是满足我们的私欲，而是为了恢复人对神慈爱诚实的尊荣。支配人心的主要动力，应当是为神的荣耀大发热心……为神的尊荣和道路辩护，应当是他们祈求的主要目的。（3）神的子民并不渴望对特定的人施行绝对的报应，而是在普遍方面，他们反对教会的仇敌，特别是神所显明是邪恶乖张、敌意不减的人。（4）他们通常所祈求的，是反对敌人的阴谋，而不是与他们为敌的人。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，212

祷告的……一部分是咒诅。有一些人是如此不堪，以至于我们渴望主与其争战。对于邪恶的天使，我们可以祈求主责备他们，拆毁那捆绑大多数人的黑暗国度。但对于人，我们不可希望他们遭灾。在这件事上，大卫和其他先知不是我们效法的榜样，因他们是靠着一种先知之灵，知道神对他们所祈求之人的意图。我们当遵循的普遍原则就是：“只是我告诉你们：要

爱你们的仇敌，为那逼迫你们的祷告，善待那恨恶你们的。”³² 我们应当祈求神让我们的仇敌归正，令他们惊惶，如果他们顽固不化、不可救药，我们就必须祈求神拦阻他们的计划和势力，不让他们伤害我们，而不是希望他们遭到伤害；即使是那些我们祷告所反对的敌基督者，圣经上说他们注定要遭毁灭，我们也要如此对待他们。我们不可对任何人心怀私怨，我们的目光必须定睛于基督的荣耀。

拿但业·文森特
《祷告的灵》，53

INDIFFERENCE（冷淡）

经上说基督既是我们信心的创始者，也是我们信心的成终者。我们既需要圣灵在我们身上生发恩典，也需要祂来保守我们的恩典。对信仰冷淡，这是背道离弃信仰的第一步。虽然神并不保守基督徒完全不会跌倒，但祂却保守他们不致完全跌倒。他们可能有一段时间对基督表现出冷淡，但他们必不致永远离开基督。

威廉·赛克
《无比的认信之人》，126

INGRATITUDE（不知感恩、忘恩负义）

对每日所蒙的保守不知感恩，这是一种大恶，要对此大大警惕，保守自己不落入这般光景当中。神通常遵循这一原则行事：人若珍惜和善用所得的一点点，神就赐他更多，所以珍惜、善用并感恩承认神每日保守和保护的人，就要从神手中得到更多；但任何人若是轻看忽视、不加思想、也不认真留意神每日的恩惠，就有可能落在神怒气的击打之下。

托马斯·布莱克（THOMAS BLAKE）
《临死之前活的真理》，126-27

张口赞美的人，内心必被恩典充满。忘恩负义的人，则让神闭耳不听，收紧手，让施恩之神的心转离；所以你要为所得的一点点恩典献上感恩。不知感恩是最大的不公，是扣押这位天地伟大之主所当得的，是不偿还欠祂的债务。

托马斯·布鲁克斯
《基督测不透的丰富》，收录于《精选集》，1:92

领受恩惠而不知感恩，这通常有三个原因：嫉妒、骄傲和贪婪。嫉妒，看别人所得的好处，过于自己所得的益处；骄傲，看自己，过于自己所得的好处；贪婪，看我们想得到的，过于

³² 太5:44, 后半句为KJV版本特有。

我们已经拥有的。当接受别人的恩惠时，我既不看重给我的人，也不看重自己，既不看重礼物，也不看重别人，而是只看重这礼物所带来的意图和善意。因此，我要以同样的善意报答他人的善意，并以极大的感恩之心来领受这小小的礼物。

约瑟夫·霍尔
《默想与誓言》，67-68

我们应谨防对主赐予我们的恩惠不知感恩，令祂不悦。忘恩负义是埋葬和掩盖许多恩惠的坟墓。

奥利弗·海伍德（OLIVER HEYWOOD）
《生活在神的眷顾当中》，157

忘恩负义带来极大的罪咎和巨大的破口；人若不愿受教赞美神，内心就会变得沉重，以至于在神降下新恩惠时不能唱新歌。忘恩负义破坏了三件无与伦比之事：神的荣耀，人的平安，以及恩典的加增。忘恩负义使人的灵命倒退生长。它把人的一切福祉变成了一种消耗。忘恩负义是抢夺神和人的强盗；它是卑贱的卑贱。忘恩负义的害处，讲多久也讲不完。

尼古拉·洛基尔
《给英格兰的膏药》，140

忘恩负义是埋葬神一切祝福的坟墓。

理查德·薛伯斯
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，317

INHERITANCE（基业）

信徒的基业——他的荣耀、他的喜乐、他的福气——在他到了天堂千万年后，还像他刚来之时一样，历久常新，滋润生命。地上的基业就像网球，打来打去，久而久之就磨损殆尽。受造之物都是影儿和虚空；它是黑夜的女儿，像约拿的蓖麻。人只能在它的阴影下坐一会儿，只是一会儿：它很快就衰败死亡；它快快褪色枯萎。所有地上基业的根部都有一条虫，时候到了就要把它们吞噬。

托马斯·布鲁克斯
《大利：托马斯·布鲁克斯作品拾珍》，31

人可以把他靠智慧所得的产业留给儿女，但不能把智慧留给他们，让他们得着产业时管理这产业。

撒母耳·克拉克
《圣徒的花束》，165

INTENTION（打算）

打算做事的人，最有可能做成他打算要做的事。

拉尔夫·伟宁
《迦南：流奶与蜜之地》，108

IRRESISTIBLE GRACE（不可抗拒的恩典）

有效的恩典根本不会摧毁本性的自由。

托马斯·贾康布（THOMAS JACOMB）
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，206

ISLAM（伊斯兰教）

相信穆罕默德之人所受到的迷惑是如此明显，以至于在驳斥这迷惑时，除了引用这迷惑对自己的宣传，人就无需再多说什么，除非是对于那些在如此黑暗中长大的人，他们听不到别的，也从未看见那照耀基督教世界的太阳，且是活在刀剑的恐怖之下——这恐怖就是那野蛮宗教存在最有力理由。

理查德·巴克斯特
《巴克斯特自传叙述》，41-42

想想看，你若是生活在那些信奉穆罕默德之人当中，那会怎样，他们仅次于异教徒，遍布地上最大一片地方。虽然阿拉伯孕育了那只不洁净的鸟，但那笼子并不能把她长久留住，因不仅阿拉伯人，还有波斯人、土耳其人、鞑靼人，都向那大假冒者俯首称臣。这毒素通过亚洲的血脉传播，散布到非洲很大一部分地区，甚至有七千英里的范围，不止于此，还玷污了欧洲相当一部分地区。

约翰·弗拉维尔
《神的作为》，47

谁能数清有多少成千上万的人，其实是数不清的人，被魔鬼的这迷惑辖制了呢？我们岂不是可以问大多数那些忙于追求幸福的人：“你们为何花钱买那不是食物的呢？你们为什么像那些在火中建房的人呢？房子一建起来就烧掉了。”让我们稍稍看看国外的情况，看看这是否

属实。我们需要看看那奇怪、突然蔓延的穆罕默德主义吗？在当中，一个野蛮的假冒者的诱惑已经占据上风，欺骗了各国各民降服于他的律例，沉醉于盼望他属肉体的承诺得到实现。

威廉·斯珀斯托
《撒但的诡计》，59-60

JEWS（犹太人）

我认为，犹太人当中这些和类似具体的归信之人只是初熟的果子；我们基督徒期望你们整个民族都会归信，有丰富的收成。我们和你们一样相信，有许多关于犹太民族的应许和预言尚未最终实现。请允许我读一读其中一些这样的话（赛 11:11-13）。

理查德·梅奥（RICHARD MAYO）
《聚会》，31

JOURNALING（记日记）

我劝你不仅在心里，还要在口头上，不仅在口头上，还要在书面上订立这约。你要带着完全敬畏的心，把所写的这约在主面前展开，就像把它作为你的行为呈在祂面前。你做完之后，就按手在其上；把它留作纪念，记录神和你之间的庄严立约，好叫你在疑惑和受试探时可以求助于它。

约瑟·艾里恩
《警告未归正的人》，182

神的许多圣徒记录下神与他们自己灵魂的交往，并在危难的时候阅读，就得到了不小的益处。卡拉米博士（Dr. Calamy）提到一位极好的妇人，多年来一直写下她天堂的证据。她在去世前曾一度陷入黑暗和绝望。通过读自己写的日记，观察在过往主向她所施的慈爱，她经常享受的与她的神和救主基督的甜美相交，她忧郁的恐惧就都消失了，她的灵魂也开始以她伟大的救主夸胜。

以撒·安布罗斯
《基督精兵》，154

保持记日记，写下你们在密室中的所有经历。仔细记录并写下你们在密室中所得的一切怜悯。经常阅读并默想你们在密室中的经历。没有什么比这更能激发和吸引你们的心，使你们来做私下祷告这秘密的工作。

托马斯·布鲁克斯

《打开天堂的秘密钥匙》，226

我们心中兴起美好的感动，最好能尽快把它们付诸实践，以免我们忘记，若没有机会践行，为了帮助记忆，就要把这些感动记录下来。

以西结·克沃维尔
《善用时间》，231

感恩之人必须忠实记录下他所得的恩惠，否则神就不能因着这些得到当得的赞美。“我的心哪，你要称颂耶和华，不可忘记祂的一切恩惠。”（诗 103:2）遗忘的恩惠不会结出果子；在这种情形里，糟糕的记忆会让人心和生命不结果子。我承认，神的恩惠如此众多，就是写在铜匾上也无法全部记下。大卫说：“至于我，我必凭你丰盛的慈爱进入你的居所。”（诗 5:7）它们被称为甘霖般的祝福（结 34:26），要清楚和分别数算我们所蒙的一切恩惠，就像要数算雨中的雨滴一样不可能。然而，神的百姓一直以来虔诚关注和努力的，就是使用他们所能得到的一切，以此来帮助他们记忆、保存、延续祂所施的多样恩惠。

约翰·弗拉维尔
《海员返航》，收录于《灵魂的航程》，338-39

保存你过往的蒙恩经历，你对将来的盼望就会变得越发强烈。老练（经历）生盼望（罗 5:4）。至为认真地记录神恩待自己的历史，以便当你的思想令你感到困扰，你灵里的安息因将来的恐惧而遭到破坏时，可以从过往的经历读到这段历史，这样的人是最好的基督徒。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，552

把你家庭的罪和所蒙的恩惠记在日记里，这样罪躲不过你的认罪和降卑，恩惠也躲不过你的感恩。若能做到这一点，我们就不会像现在大多数人那样，带着如此不结果子的心来工作了。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，692

把我们从圣经、好书和听道所得的最感动、最造就的事情记下来，对我们每个人来说都大有用处。

马太·亨利
《奇珍录》，35

有没有什么事情发生，在对神的认识方面特别打动你们的灵？把它记录下来。大多数基督徒在经历方面匮乏。他们没有储备。他们没有储备任何事情，以应对荒年或苦日子。虽然他们可能曾经得着很多美好的凭据，却已忘却。你们的心在履行这本分，因着神和你们之间的相交而得振奋时，就要下功夫把这些记录下来，供自己使用。如果有什么事立即感动你们的灵，你们这样做，就不会有任何损失。这是我所知道在属灵经验上茁壮成长的一种简单道路。

JOY（喜乐）

敬虔忧愁不是圣洁喜乐的敌人，而是其朋友。我在一本书上读到过一个圣洁之人的故事，他躺在病床上，有人问他哪一日是他最喜乐的日子，他喊道：“哦，把我哀伤的日子还给我，把我哀伤的日子还给我，那些是我曾经经历过的最喜乐的日子。”敬虔忧愁的泉水涌得越高，圣洁喜乐的潮水就升得越高；最按着福音的意思哀伤的人，他的恩典就最兴旺。在那些用最多神圣忧愁的眼泪浇灌的园子（就是人心）里，恩典往往总是最兴旺。最为罪忧愁的人，总是在神里最喜乐，最以神为乐的人，总是最为罪哀伤难过。

托马斯·布鲁克斯
《上乘宝石的珍品橱》，225

圣经对极大的喜乐有三种表述：女人生产后的喜乐，收获的喜乐，以及分掠物的喜乐。所有这些喜乐都是建基在忧伤之上；分娩的妇人要付出许多痛苦和泪水为代价，农夫要付出许多担忧为代价，士兵要付出许多冒险和受伤为代价，才能得到他们的喜乐，但最终他们都得到回报，想起过去的忧愁，就加增他们现在的喜乐。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，92

喜乐是最大的见证，见证我们对人对事的满足。爱之于喜乐，就如燃料之于火。如果爱只给心中的渴慕添加一点点燃料，那么由此而来的喜乐就不会有熊熊的大火。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，364

圣洁的喜乐是给我们顺服车轮加的油。

马太·亨利
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，273

真信徒以神自己为喜乐。凡是良善、美好、可羡慕的；凡是圣洁、公义、有能力的；凡是恩慈、智慧、怜悯的，凡是如此的，他们看都是在神里面的，都是从神领受的。神是神之所是，是他们最喜乐的事。无论他们在这世上有何遭遇，无论他们在这世上经受怎样的愁烦和不安，只要想起神，他们就精神振奋，心里舒畅。因为在神里面，他们看到一切美好和卓越之事，一切完全的无限中心。当我们能如此欢欢喜喜想到神和神之所是时，我认为，这就是一个证据，证明我们在恩典之约上有份于神之所是，而这除了体贴圣灵的人，没有一人能得着。

约翰·欧文

《论体贴圣灵》，收录于 《欧文著作选段》，104

喜乐是内心的满足，或以当前的善为高兴满足，或因善的果子内心欢喜雀跃。

爱德华·雷纳
《基督徒实践训导》，386

忧伤容易使人心收缩，毁坏它宽广欢喜的脾性，而喜乐则会让人心宽宏广阔，快快忘记它的悲伤。虽然这是难事，却仍可能做到。这两样可以共存于同一灵魂中，照诗篇 2:11 的说法：“存战兢而快乐。”

撒母耳·肖
《旷野呼声》，75

JUDAS（犹大）

魔鬼知道，犹大的认信并未让他迈离通往地狱的道路，哪怕一步；魔鬼可以藉着敬拜神的本分和律例，向人指明通往地狱的道路。犹大带着里面那颗贪婪、背叛的心，听基督的讲道，听自己的讲道，却把他自己与魔鬼牢牢绑在一起；因此，魔鬼先纵后擒，给他足够的自由，让他在与他同作使徒的人中间暂时保持信用。魔鬼知道他是自己的奴仆，所以并不在乎别人是否认为他是基督的门徒。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，300

这绝望之罪的强大之处在于：即便最小的罪被它毒害，都会变得不得赦免，不沾染上这罪，最大的罪也可得赦免。在所有的罪中，这罪必然是最可憎的，它让受造之人无法得到怜悯。犹大不仅仅是因为他背叛和杀人的罪落入地狱，因为其他人也曾身陷同样可怕的罪，却藉着对他们残忍所流之血的信心得了赦免；犹大则是由于他那邪恶内心所充满的绝望和最终的不悔改，将他的罪提升到了可能达至的最大程度，就悲悲惨惨地死去，现在是无限悲惨地下到地狱里。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，511

犹大开始做贼时，我怀疑他是否有意要成为叛徒。不，他背叛，这是对他偷窃的惩罚。他容许自己落在一样隐密的罪中，神就任凭他犯一样更公开和更可怕的罪。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，608

许多人身上背着沉甸甸的恩赐下了地狱。毫无疑问，犹大有极大恩赐，因他是一位福音传道

人，我们的主耶稣基督也不会不给他装备，就安排他去做这工作；然而犹大已经往自己的地方去了。

马太·米德
《几乎基督徒遭揭露》，32

犹大的认信何等之好！他跟从基督，为基督撇下一切，他传讲基督的福音，奉基督的名赶鬼，他在基督的桌上吃喝，但却是一个假冒为善之人。

马太·米德
《几乎基督徒遭揭露》，35

犹大向一位祭司认罪³³，却出去吊死。

约翰·特拉普
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，234

犹大可能吃了蘸了一点儿饼，有洗礼、主餐、教会团契，等等这些外在的特权，但约翰靠在基督的怀里（约 13:23）。那是福音蒙恩之道的姿势，我们当在其中祷告、听道和履行一切本分。除了靠在基督那怀里，就没有什么能熔化刚硬的心。

托马斯·威尔克斯
《上好的蜜滴》，31

JUDGMENT（审判）

神不仅把你的罪，还把你领受的怜悯记在账上，而你必须为这两方面交账。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，741

神的审判是听得见的讲道。这些讲道发声。耶和華发声向这城呼叫：“你们听啊，是谁在指派这刑杖的惩罚。”（弥 6:9）神的审判大声且响亮；它们带着呼喊的声音，奇怪的是，如此呼喊的声音居然被人遗忘，如此可怕的神的护理（伦敦大火）居然成了不过持续九天的惊奇事件！

约翰·豪
《耶路撒冷在动乱年代重建》，收录于《文集》，736

我们说，人自己的罪是神审判首要、内在、先行的决定性原因，但其他人的罪，可能是神审

³³ 原文与“向一位神父告解”是同一个说法。——译注

判外在的激发、跟随的原因，这些是经院学者所使用的术语。

约西亚·舒特（JOSIAS SHUTE）
《审判与怜悯》，29

我的观察就是：在一个人最引以为傲，表现最好，最有自信的地方，通常是神降下祂审判的地方。

约西亚·舒特
《审判与怜悯》，35

当神把一个语言不同、宗教不同、面目凶恶、性情残忍的民族带进一个地方，给他们力量，使他们得胜，将这地践踏在他们脚下，以至于大能之人被剪除，勇士在城门口被压碎，少年人在他们面前逃跑仆倒，无人可以反抗。当他们攻入城池，掠夺房屋，蹂躏妇人和婢女，掳掠破坏，将所有人，少年人和老年人置于刀下，残忍剖开孕妇，毫不怜悯婴儿，把他们摔在石头上。神用这样的审判说话，比用瘟疫或大火更可怕。

托马斯·文森特
《神在伦敦城发出的可怕声音》，17-18

JUDGMENT DAY（审判日）

对许多人来说，审判日是欺骗的日子；这不是说它会欺骗任何人，而是那日要让人看到，许多人用对天堂的虚妄盼望欺骗了自己，他们要为此失望。许多在地上过人所称许日子的人，在那日要遭到神的拒绝；许多在地上被视为像金子般的人，到那时会显为渣滓——是的，神称他们为被弃的银渣。

拉尔夫·伟宁
《迦南：流奶与蜜之地》，110

午夜时分，有光发出，
黑夜变为白昼，
随即有可怕的呼声
整个世界都惊慌失措。
罪人苏醒，内心作痛，
腰间发抖，深感惊奇；
听了这呼声，又惊又怕，
每一个罪人都起身。

他们快快从床上爬起，头脑发昏，
奔向他们的窗户，
观看这光，这光比正午的日头更亮。

比正午的日头更耀眼。
他们流泪看见，立刻显现的，
是神的儿子，至为可畏，
带着天军突然降临，
审判死人和活人。

迈克尔·威格尔斯沃思
《灭亡的日子》，22-23，诗节 5-6

JUSTIFICATION（称义）

从称义的结果看，如何赞扬行为也不为过；从称义的原因看，行为绝对不可接纳。

托马斯·亚当斯
《彼得后书注释》，64

成圣和称义本身都是恩典之约的益处，因此其中一样来证明另一样，这并非是又转回了行为之约（耶 33:8-9；来 8:10,12）。你可以在恩典之约中看到，得称义的人也得成圣，得成圣的人也得称义；因此，知道自己真正成圣的人，为何不可根据这一点，稳妥且大胆地得出结论，他肯定是已经得称义了。哦，先生们！见证基督徒称义的同位圣灵可以光照他的恩典，向他既见证他的称义，也见证他的成圣，而且毫无争议的就是，向人见证他的成圣，和向人见证他的称义一样，都是圣灵的职分（林前 2:12；约壹 4:13-14）。

托马斯·布鲁克斯
《上乘宝石的珍品橱》，327-28

为了让我们能明白我们称义这一荣耀特权的所有核心要素，我们可以从普遍和通俗的角度来描述称义：称义是神的一个恩典和公义的行动，藉着我们的中保和担保基督，一个罪人只要悔改和相信，神就宣告他为义，由此使他进入与神和好和蒙神眷顾的光景，让神荣耀的属性得称赞，信徒得永远的拯救。我不打算用精确的逻辑来检验这描述；它包含了认识称义所必需知道的一切，这就足矣。首先，我们称这是一个行动，在这件事上，神身为一位公义和仁慈的审判者，公正和公义地宣告这样的人不受任何诅咒。按本意，称义其实不是宣告我们得称为义的一个宣判或一项判决，而是神的一个行动。至于称义是神一种内在的、在永恒中的行动，还是一个暂时的、在时间内的行动，我在其他地方（《论称义》）讨论过，那里得出的结论是，称义不是神内在的行动，不是在永恒中的，而是神在时间内、作用在相信之人身上的行动。

安东尼·伯吉斯
《断言称义的正确教义》，88-89

神在称一个人为义这件事上的怜悯之工，就是让人脱离自己，挪去他自己的根基，让他看到并感受到自己的不义和不洁。这是神的怜悯伟大和大能的工作。

耶利米·巴罗夫
《圣徒的保障》，44

这是由耶稣基督作成的义，源于祂主动的顺服和被动的顺服；这既包含祂对律法的主动遵守和顺服，也包含祂承受律法所要求的诅咒和惩罚。祂既自愿取了我们的人性，让自己顺服，把自己服于律法的义务之下，于是祂的主动顺服就有了功德。

撒母耳·克拉多克
《知与行》，第二部分，53

称义的第一个果效，是一种最难以言喻和充满荣耀的喜乐，当我们看到自己靠着基督的义，出于神白白的怜悯和恩典，得救赎脱离死亡，得解救脱离地狱，得救脱离恶人下地狱的可怕结局时，我们的心就必然被全然吸引，狂喜不已。称义的第二个果效，就是良心的平安，这的确是出人意外的平安。当罪和罪的罪咎还在时，人就没有平安，没有安息，也没有宁静可言，只有里面的惧怕，外面的惊吓，以及四面八方的麻烦。但是，一旦罪被钉在基督的十字架上，当罪的罪咎从我们良心中除去，罪的惩罚也远离我们时，就必然有大平安接续而来，因神已经与我们和好；在这一点上，我们有圣灵的保证和见证，因血肉之人无法在我们里面做成这圣洁和属天的确据。

约翰·多德
《论消灭圣灵的感动》，收录于《七篇敬虔和多结果子的讲道》，189

圣灵如此向我们显明我们自身悲惨的境遇，以及神在基督里的无限怜悯，并感动我们由衷地认同这一点……圣灵触动我们内心，使我们感知到自己的愁苦，且憎恨使我们陷入这愁苦境地的罪，并通过神话语的工作（这工作就是祂拯救我们的大能，祂吸引我们归向祂自己的膀臂），使我们的意志和情感从黑暗转向光明，不仅在我们心里动工使我们衷心渴望，离开那可咒诅的境地，从而与基督有份；而且还激发我们使我们立定心志，既然神应许把自由和拯救赐给凡凭信心接受基督的人，我们就会毫不犹豫地决心地承认祂是我们唯一的救主，我们唯独倚靠祂得救。因此，藉着（1）在我们头脑中动工，让我们有效认同福音的应许；（2）在我们心里做成热切的渴望，要与基督的功劳有份；（3）在我们意志中做成一种坚定的决心，承认祂是弥赛亚，并倚靠神的怜悯和基督的功劳得称义和拯救（藉着这三点，我们确实接受了基督），如此神的灵就在我们里面生出称义之信心的恩典。

乔治·董那门
《基督徒的自由》，33-34

罪有双重邪恶，它的罪咎，还有它的污染。称义完全解决了前者，成圣解决了后者；但称义和成圣二者都是从基督的死而出，流到罪人的身上。虽说圣灵使人成圣是恰当的，然而可以肯定的是，是基督的血为我们得着使人成圣的圣灵。要不是基督死了，圣灵绝不会从天上降下，施行成圣的计划。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，387

首先，我们说称义是神的行动，因为唯独祂才能使人称义。第二，我们称它是祂处置（dispensation）的行动，为要区别祂预定的行动，或祂的预旨本身。第三，我们称它是祂处置的第二个行动，为要区别祂处置的第一个行动，就是在这之前对我们的呼召。第四，我们称它是恩典和白白的行动，因它不是因为领受之人有功德或是配得，也不是因为他们给了神任何东西，因而神要加以报偿他们，它乃是神恩典的白白赐下。第五，我们称它是神在基督里的行动，以区分神的预旨，那是神在祂自己里面的行动，并表明称义完全是由神在基督里实施的外在处置的行动，所有恩典的祝福都包含在基督里，如我们得儿子的名分，称义，得荣耀，神使祂成为我们的智慧、公义、圣洁、救赎，只有在祂里面，唯独藉着祂，使我们成为祂义的、荣耀的儿女。这五点是对称义行动性质的思考。

约翰·福布斯（JOHN FORBES）
《澄清称义教义的专著》，184

信心作为一种内在的特质，其本身并不能使人称义。一个人不是因为信心称义，而是藉着信心称义。信心不是称义的原因，而是称义的工具。凡是与称义相关，并且提到信心的地方，都是说我们乃是凭借信心，或藉着信心称义，圣经从未说我们是因为信心称义。信心不能使人称义，因信心是一种恩典，但它有一种其他恩典所没有的职分，就是领会和应用那使我们称义的义。因此，经上说“亚伯拉罕信神，这就算为他的义”时，必须对信心作出相对性的理解，也就是说，这是指着祂相信的对象，即所应许的基督而言的；或者是对信心作出独一性的理解，因为唯独是神在我们里面所使用的信心，使我们称义，不是因信心有功德，而是因它是唯一的工具。这信心也不应被理解为信心的习惯，而是应该被理解为信心的行动，即信心信靠基督的行动。

俄巴底亚·格鲁
《罪人的称义》，23-24

称义找到不义的人，却不任凭他们继续不义。

俄巴底亚·格鲁
《罪人的称义》，53

许多人对称义的教义部分认识清楚，却在应用上糊涂。他们承认称义不是倚靠行为，而是倚靠恩典，但在生活中，他们却仿佛倚靠行为称义。他们这样生活……认为按照他们行事为人稳固与否，他们就或多或少称义。诚然，就我们的称义向我们灵魂的显明而言，是按照我们内心的光景、生活进程而变得模糊或清晰；但就称义本身而言，这称义是不变的、一样的。虽然我们要为自己步履蹒跚的行为降卑，并应努力圣洁行事，多结果子，但我们应想到，我们的善行，不能为我们的称义加添什么，我们行为的缺陷，也不能削弱我们的称义，因为我们的行为与我们的称义无关。我们的义是在我们自己之外，是在于另外一位，而祂的义永远都是一样的。因此，如果你承认称义是出于恩典，那么就要确保，不要树立行为取代基督，或让行为与祂并列。“既是出于恩典，就不在乎行为。”（罗 11:6）

T. S.
《属神生活的帮助》，42-44

虽然唯独因信使人称义，然而使人称义的信心却不是单独的。凡不结果子的树怎样，没有好行为的信心也就怎样。作为成圣的证明，如何尊崇善行也不为过，但就称义而言，如何废弃善行也不为过。

威廉·赛克
《无比的认信之人》，167-68

有一些人断言，与基督功德无关的相信本身就能使人称义，对此我只想说：（1）信心不能使人称义，信心是一个动作，它必须要有一个对象。如果我们说的有道理，那么我们就不能把动作和对象分开。如果信心不专注于基督，而是专注于幻想，那么信心还是什么呢？使以色列人得医治的不是他们的仰望，而是他们定睛在那铜蛇上。（2）信心不能使人称义，因为它是一种恩典。若能，就是用信心取代了基督，就是把信心变成了一位基督。信心是一样美好的恩典，却是一位糟糕的基督。（3）信心不是一种行为，如果信心的重点和美德只在于信心的作为，那么信心就必然是行为了，这样我们就应当是靠行为称义了，而与之相反，使徒明确地说：“不是出于行为。”（弗 2:9）因此，很明显，信心的卓越之处在于领会和应用信心的对象基督；因此圣经说我们是藉着作为代理工具的信心得称义，而不是因着作为形式因的信心得称义。

汤姆·华森
《基督徒的特权宪章》，收录于《讲论》，1:110-11

JUSTIFICATION AND SANCTIFICATION DISTINGUISHED（称义和成圣的区别）

称义和成圣是不可分开的伙伴；必须区分它们，但分开，则是万万不可。在罪得赦免的地方，神同样赐下圣洁的恩赐。当一个人什么也没有，没有丝毫事情可以证明自己处于成圣状态时，却断定自己是蒙拣选和称义的，这就是软弱，就是邪恶。称义和成圣对所有将要进入天堂之人的得救来说，都是必不可少。

托马斯·布鲁克斯
《上乘宝石的珍品橱》，368

信徒不能在称义上做什么，只需相信便可得救；虽然律法是每个相信之人的行事准则，但律法不是为称义而有的。你若不能把基督在人外面做成的称义和基督的灵在人里面做成的成圣区别开来，教导信徒因神赐下基督的爱而当尽的本分，你就是未能按正意分解神的道；相反，你是败坏了神的道，是把绊脚石放在人前，除非悔改，否则终有一天，你要因你的愚昧受到严责。

约翰·班扬
《班扬的宝藏》，140

称义是藉着义的归算，成圣是藉着义的注入；前者按自然次序排在第一。它们在时间上是一同开始的，就像太阳升起时，空气中的光；或像撤销有罪宣告时，立即恢复当事人从前的特

权；又像取消剥夺公民权时，立刻得到恢复的权利。成圣是传递神的性情，通过成圣，旧人连同他的作为一道被驱逐，或者更确切地说，是被治服、压制，因这些在今生不能完全除去。只是骄傲的肉体从它的座位上被赶下来，这是一件大事；它的统治权被夺去，神的种子取而代之登上宝座，所以经上说我们是从撒但的国度迁入基督的国度或统治（西 1:13）。有时它被称为“重生”（约 3:3）；将人从野橄榄上取来，嫁接到真橄榄树上（罗 11:17）；基督在我们心里成形（加 4:19）；有律法写在我们心上（来 8:10）——就是说，有神的性情，或有像神自己的心一样的心。这也被称为旧事已过，一切都变成新的了（林后 5:17）；生命的动因、范围和目的都发生了改变。

以利沙·科尔斯
《应用性论述神的主权》，182-83

在称义这件事上……我们与基督相交，祂的功德被归算为我们的，救我们脱离罪的罪咎和地狱的恐惧，使我们有资格进天国。在成圣这件事上，我们与基督相交，在祂的各样恩典中与祂相交，这些恩典在祂里面是没有限量的，由祂的灵按着限量分给我们，藉着注入传递给我们，救我们脱离罪的败坏和辖制，预备我们，使我们适合进入天国。

乔治·董那门
《基督徒的自由》，40

“为义的，叫他仍旧为义；圣洁的，叫他仍旧圣洁。”³⁴我必须把这两者合在一起，因为它们虽有很大区别，却不能有任何分开。就像称义和成圣，基督的顺服和人的顺服，因信归算的神的义和因行为而来的人内在的义之间有着很大区别；就像对等的完全和不对等的不完全，先有的好树和后来的好果子，内在良心的平安和这平安的外在表现一样有很大区别。

汉尼拔·加蒙
《神的公义弃绝不义之人》，22

称义和成圣是不可分割、相伴相随的事情。的确不能把它们混为一谈，但也不应把它们割裂开来。必须加以区分，却万万不可分割；因此，称它们是在白白恩典这子宫中孕育的孪生子，这就至为恰当。

拿但业·哈代
《约翰一书注释》，104

神不仅使罪脱离祂的百姓，就是称义，还使祂的百姓脱离罪，就是成圣。

拉尔夫·伟宁
《迦南：流奶与蜜之地》，116

³⁴ 启22:11

KINGDOM OF GOD（神的国）

死把我带走，这为何让我惧怕，让我忧愁呢？这带走要把我带进一个既永久又荣耀的地方。我正在搬往一个更美的家——是的，我要得着一个国——一个不像这世上之国的国；不是一个狭隘、空虚、嫉恨、分心、分裂、动摇、有罪、短暂和地上的国；不是一个落在战争、动乱、火灾、饥荒、瘟疫、毁坏和荒废之下的国。然而，人是何等雄心勃勃地去追求，欣然带着喜悦去进入，冒着艰难和危险要得到可悲的地上之国。但我要去的国是一个属灵、属天、不动摇、合一、充足、丰富、不受玷污、不被打扰、和平和永远的国，一个没有任何入侵或篡权，混乱或暴乱，盛衰沉浮或暴力革命，更改或危险的国。

扎哈里·克罗夫顿
《对付怕死的防卫》，79-80

恩典的国度和荣耀的国度不过是同一国度的两个部分，它们在六个方面有所不同。（1）时间方面：恩典的国度是我们现在活在其中的国度。荣耀的国度是我们将来活在其中的国度。（2）地点方面：这恩典的国度是在地上，那荣耀的国度是在天上。（3）条件方面：恩典的国度是不断与许多仇敌争战的国度，就此它被称为争战的教会；荣耀的国度胜过了所有仇敌，就此它被称为得胜的教会。（4）进入的次序方面：我们进入那荣耀的国度之前，必须先进入并经过这恩典的国度。祭司当通过圣所进入至圣所。（5）治理的方式方面：恩典的国度是由许多附属途径管理和命定的国，如民事长官、牧师和各种蒙恩之道；荣耀的国度则是由神直接亲自治理。（6）延续方面：这恩典的国度有个日子，有个尽头。那荣耀的国度则是永远，没有尽头。

威廉·高格
《到神面前的指引》，50-51

哦，先生们，我们中有许多人奔波劳碌，早起晚睡，终日劳苦奔波，他们的劳苦没有尽头。但这一切都是在忙什么？都是为了什么？哀哉，都是为了眼见之事——这些就是他们追求的事；至于那眼不能见之事，他们要么不去留意，要么只是冷眼旁观或漫不经心，仿佛他们并不在乎自己会有怎样的结局。但是，先生们，你我要起来，去追求那眼不能见之事，追求那与我们息息相关的事——也就是说，要对此念念不忘，要为此殚精竭虑，要夜以继日都是如此，好确保我们拥有可靠的凭据，有份于天上眼不能见的荣耀之事。哦，这才是男男女女在世上应该为之努力、奋斗、劳力、追求的事。这另一个世界的事；眼不能见的事是我们应当关注的——也就是说，是我们应当寻求和追求的。

亨利·彭德贝理
《眼不能见的现实》，51

KNOWLEDGE（知识）

神的知识涵盖、融入每一项美德和本分，并充满其间，赋予其灵性与活力……有人说，正如

感觉与所有感官不可分割，就如眼睛能感觉到和看到，耳朵能感觉到和听到，上颚能感觉到和尝到，鼻孔能感觉到和闻到——同样，神的知识也融入在每一项美德里面。信心是知道而相信，爱心是知道而爱，节制是知道而节制，忍耐是知道而忍耐，谦卑是知道而降服，悔改是知道而哀伤，顺服是知道而遵从，怜悯是知道而同情，盼望是知道而期待，确信是知道而欢喜；因此，我们相信、爱、顺服、盼望和欢喜，是因我们知道。神把这种知识，这种知道赐给我们，作我们心灵的眼睛，通过这眼睛，祂带着祂一切的大能和荣耀进入我们里面。“并知道这爱是过于人所能测度的，便叫神一切所充满的，充满了你们。”（弗 3:19）

理查德·艾里恩
《天开了》，94-95

真信心带着知识。信心不是遭蒙蔽，不是盲目，而是有它的辨别力。因着信心，我们得以明白。因此福音当传给凡受造的。福音是什么，岂不就是阐明耶稣基督，祂完全有能力并愿意拯救罪人吗？当人处于无知状态时，他们就不可能是真正得着耶稣基督。

巴多罗买·阿什伍德
《最好的宝藏》，394

要记住，既然教导是基督的工作，那么聆听、阅读、查考、祷告和践行你所听到的，就是你的工作。那么，如果你期待得着益处，就尽你的本分吧。你来到基督的学校，不是为了无所事事。知识不会掉进睡梦之人的嘴里。挖掘知识，就像寻找银子，在圣经中寻找知识，就像寻找隐藏的宝藏。

理查德·巴克斯特
《基督徒指南》，收录于《实践文集》，2:223

人之岛上的首席警员是蒙光照的悟性。他的眼睛既能看见自然之事，也能看见恩典之事。他既精通普遍法，即道德律；又精通成文法，即那使人得自由的律法，就是基督的福音。他长期从事这两方面的工作，被称为属灵人，能分辨和判断一切。

理查德·伯纳德
《人之岛》，83

一些人很想得到基督更多的光照和知识，但由于他们怕冷，所以不敢打开窗户接受光。但朋友，请问我们为什么要害怕新的光呢？为何不应在圣经的穹苍中发现新的光，就像天文学家在天上发现新的星星一样？不要害怕打开你们的窗户，领受神要向你们显明的任何光。

威廉·布里奇
《基督与圣约》，收录于《文集》，3:37

拥有最佳知识的人，最愿意认识更多。

罗伯特·克利弗和约翰·多德
《通俗明了的解经》，21

人仅仅靠逻辑，也许会讲自然的道理，却很少能讲美好的神学。因此，在所有神学争论之后，请给我那内心真诚、没有学问之人的信仰，他的头脑不会多于他的内心，他的理性也不会超过他的信心和经验。他乃是活在自己所信的里面，他凭借一次信心行动对信仰本质的认识，要比其他读了一百本信仰书籍和专著的人还要多。一个正直坦诚的基督徒，对事物只持有一种观念（我指的是对任何真理的观念），并且是正确的观念，他谨守这知识，没有任何改变，按着神的光照，终日在神面前不偏左右、正直无伪地行事为人。这样的人在天堂里是多么崇高！他在一点点的小事上忠心，蒙神的恩成了何等的人。其他人有更大的脑袋，有太多自己的思想，他们的心却没有更加贴近福音清晰的基要真理；他们的理性多于他们的信心，不经意间就把他们引离福音的大能，使他们进入许多错误的迷宫，或至少是空洞轻浮的猜测。

托马斯·科尔（THOMAS COLE）
《古旧使徒的讲道之道》，13

思想之于心，就如门之于房屋一样：进入内心的，是通过思想进来，因为思想是引向内心的。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，83

圣灵就近悟性，并对它发出光照的行动。圣灵不会在漆黑的房间里工作；祂做的第一件事……就是在灵魂里敲出一扇窗，让天上的光照射其中。因此，经上称相信的人是“心志改换一新”（弗 4:23），同一位使徒又称之为在“知识上渐渐更新”（西 3:10）。按我们的本性，我们对神知之甚少，对基督和靠祂得救之道更是一无所知。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，444

诗人说：“凡遵行祂命令的是聪明人。”（诗 111:10）正如有人说得好：“要明白圣保罗书信的开头充满了奥秘和高深的论述，最好的办法，就是从书信后半部分践行这些原理和诫命的地方开始学习。”要认识更多，办法就是带着爱真理的心领受真理，遵行你所知道的真理。

罗伯特·莱顿
《彼得前书注释》，收录于《全集》，1:302

万事开头难；正如有人谈到他致富的情形那样，一开始小小的财富也很难获得，后来得到极大财富却是容易。一旦有了资本，就会迅速发大财。同样，一旦掌握了这智慧的入门教训，认真学好这些功课，你的知识就会得到极大促进。智慧使人加增学问。只要你接受和聆听神教导的最简单事情，你的心就会得到光照并扩张，进而你会领受得更多，特别是当你行在你所得的光中时，不管这光多么微弱，都要吸引和带来更多的光。如果你想知道得更多，就要勤于践行你已经知道的。请相信这一点，这就是成长之道。

罗伯特·莱顿
《留心神的护理》，收录于《讲道集》，206

一个人可能有极多知识，极多亮光；他可能对神和神的旨意有很多了解，对基督和祂的道路有很多认识，却仍可能不过是一个几乎基督徒。因为虽然人没有知识就不可能有恩典，但人没有恩典却可能有极多知识；光照经常走在前面，归信却从未跟上。知识的主体是悟性；圣洁的主体是意志。一个人的悟性可能得到光照，意志却可能从未分别为圣。他可能有认识神的悟性，却没有顺服神的意志。使徒告诉我们，有一些人虽然认识神，却不把祂当作神来荣耀祂。要使一个人成为一个全然的基督徒，这人就必须头脑有光，心灵有热，悟性有知识，情感有火热。一些人有热心却无知识；那是盲目的委身。一些人有知识却无热心；那是不结果子的虚妄。但知识和热心结合，这要造就出真正的基督徒。

马太·米德
《几乎基督徒遭揭露》，24-25

有一些人认识，只是为了知道。有一些人认识，是为了被人知道。有一些人认识，是为了践行他们所知道的。只是为了知道而认识，那是好奇心。为了被人知道而认识，那是虚荣。但为了践行我们所知道的而认识，那是福音的责任。这要让人成为一个整全的基督徒；没有这一点，其他的只能让人几乎成为一个基督徒，却仍旧是一个几乎基督徒。

马太·米德
《几乎基督徒遭揭露》，27-28

在今天，伟大的神通过四种方式，向有罪之人传递关于祂自己和祂心意的知识：（1）祂的创造和护理之工（诗 19:2）；（2）良心的暗示，良心就是神在我们身上残余的形像；（3）记载在圣经上、在日常讲道中加以阐释或应用的神的话语或律法；（4）作真理柱石和根基的教会。关于神和祂心意的知识，特别藉着基督所赐的恩赐、设立的职分在教会表明出来。这些都是神所使用的独特方式和方法，祂藉此乐意让人认识祂自己，甚至祂按照自然律讲话时，我们也有义务听从；因此，无论神的护理以何种方式把祂所说的话带给我们，让我们听从祂所说的话，这毫无疑问，是我们的道德义务。

菲利普·奈（PHILIP NYE）
《当前被神大大使用的情形》，1-2

空的容器最容易接受；虚己的思想也是如此。对自己的无知并非无知，这对得到知识大有帮助，因为感知到缺乏，这要激励我们努力追求得着知识。有利于农作物收成的雨水，从高高的山丘上快快流走，却在低处的山谷停留并渗入其中。

弗朗西斯·罗伯茨（FRANCIS ROBERTS）
《圣经知识的极大价值》，17

明白圣经的意思，这是受益的第一步。按照律法，亚伦首先点灯，然后烧香；必须首先点燃悟性的灯，然后才能激发情感。通过比较经文，与他人讨论，使用最好的注释书，尽可能获取知识。没有对圣经的知识，圣经就是一本封闭的书；那么，每行文字对我们来说就都高不可及，如果神的话从我们头上飞过，就绝不能射中我们的心。

汤姆·华森

信心之前是知识。信心是一种有知识的恩典；虽然人没有信心仍可有知识，却不能没有知识却仍有信心：“耶和华啊，认识你名的人要倚靠你。”（诗 9:10）有人称信心是眼光锐利的信心。知识必须在信心前面举起火把：“因为知道我所信的是谁。”（提后 1:12）正如保罗信主时，天上有光四面照着他（徒 9:3），同样，神在做成信心之前，也用光照亮人的悟性。盲目的信心和死的信心一样糟糕；如果没有知识的信心是好的信心，那么我们就大可以说，没有视力的眼睛是好的眼睛了。虔诚的无知让人落入地狱，这也定了罗马教会的罪，他们认为保持无知是他们信仰的一部分；这些人为一位未识之神设坛。

汤姆·华森

《基督徒的特权宪章》，收录于《讲论》，1:102

敬虔人的知识不断增长。真知识就像晨光，在地平线上渐渐增强，直到完全的正午。属灵的知识如此甜美，以至于位圣徒知道得越多，就越渴求这知识。

汤姆·华森

《敬虔人》，17

敬虔人的知识是一种虚己的知识。属肉体的知识让人头脑充满飘飘然的骄傲（林前 8:2）。真知识却把人从自爱中带出。他知道得越多，对自己的无知就越感羞愧。

汤姆·华森

《敬虔人》，17

我们可能有极佳的神学观念，但必须是圣灵使我们以属灵的方式认识这些观念。一个人可能会看日冕的刻度，但除非太阳发光，否则就不能表明现在是几点。我们可能读到圣经中的许多真理，但除非神的灵光照我们，否则我们就不能认识这些真理，以致得救（林前 2:10）。

汤姆·华森

《敬虔人》，21

知识是眼睛，必须引导顺服的脚步。

汤姆·华森

《主祷文》，151

LAMENT（哀叹）

当然，祷告的灵魂正是在于人在主面前倾心吐意，即使这只是叹息、呻吟和眼泪（撒下 1:13-19）。一颗破碎的心所发的一声叹息和呻吟，比人的一切口才更讨神的喜悦。

托马斯·布鲁克斯

我……读了一点（《克里波门教堂早晨讲道》），发现我的灵大大失常。哦，我的心，这段时间我成了怎样的人？在尽本分上如此死寂。在查考中如此无休无止。在人群中对人如此无益。在家庭中如此不造就人。如此疏忽了默想。讲道是如此形式主义。哦，我的心啊，你到哪里去了？主啊，求你将生命赐给我。

亨利·纽科姆（HENRY NEWCOME）
《日记》，29（1661年12月9日）

THE LAW（律法）

“我再指着凡受割礼的人确实地说，他是欠着行全律法的债。”（加 5:3）使徒的意思是，他之所以在尽责上欠债，是因为那以为自己要遵守部分礼仪律的人，就是约束自己要遵守全部礼仪律。因为所有部分都是不可分割地联系在一切。凡认为自己有责任守全律法的人，就因着不能遵守律法的任何一部分，快快欠了行全律法的债。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，171

THE LAW AND THE GOSPEL（律法与福音）

律法给人威胁；福音给人应许。律法的条件是：“如此行，就得存活；”福音的应许是：“相信的，就必得救。”……律法可以揭露罪，但不能遏制罪，因那是篡夺应许的职分。律法的职分是叫人死，应许的职分是叫人活。

托马斯·亚当斯
《彼得后书注释》，34

基督释放我们脱离了律法吗？我的回答是，律法有双重义务：惩罚的义务和尽本分的义务。我们从惩罚的义务中解脱出来，但没有从尽本分的义务中解脱出来。“凡称呼主名的人总要离开不义。”（提后 2:19）祂除去了律法定罪我们的一切权势，但没有除去治理我们的一切权势。我们仍必须按照神的律法侍奉祂，否则祂就不会按照祂的福音拯救我们。我们对主耶稣的信心必须与对律法的顺服结合起来，就像摩西和基督在那山上相遇一样。“律法本是藉着摩西传的，恩典和真理都是由耶稣基督来的。”（约 1:17）

托马斯·亚当斯
《彼得后书注释》，184

你们这些想把律法和福音混为一谈，把两者合而为一，成为同一个基督福音的人，请告诉我，你们有没有看到，除非那位基督耶稣自己的义、血、死、复活和代求都是归算给你们的，除非你们可以凭信心承认这一切都是为你们做的，并藉着归算，算作是你们自己的，否则你们就是有祸了，是失丧的？你们是已经看到，还是没有？不，更确切地说，你们是不是树立自己的良心和律法，认为自己对这一切的顺服，要比那位在你们以外的马利亚之子归算给你们的顺服更美，更有价值？如果是，那么你们还没有让基督的灵叫你们知罪，叫你们认识到自己不信的罪，叫你们得救。

约翰·班扬
《班扬的宝藏》，70

在这里你可以说：“律法啊，你虽咆哮攻击罪，但你不能碰到我；你可以诅咒和定罪，但不能触碰我的灵魂，因为我有一位义的耶稣，圣洁的耶稣，拯救灵魂的耶稣，祂已经救我脱离你的威胁、你的诅咒、你的定罪。我在你能触及的范围之外，在你的界限之外；基督带我进入另一个约，这约有得生命和拯救的更美应许，有白白的应许安慰我，不是靠我的功德，乃是藉着耶稣的血，祂为我向神献上公义的满足来安慰我。”

约翰·班扬
《班扬的宝藏》，73

福音的命令要求受造之人顺服。福音没有任何一条命令干犯律法的任何原则，而是强化它们，呈现出律法真实的严谨；灼烧我们的热度虽然降低，但引导我们的光却并未熄灭。福音丝毫不容许任何罪，不放纵对任何罪的丝毫情感。福音调和了律法，但并未将其取消，或是赶出门外。它规定，除了成圣的人，无人可以得荣耀；如果我们期望将来得荣耀，那么就必须先在地上蒙受恩典；除非我们的灵魂披戴圣洁的衣袍，否则就不能妄想得到容许来到神面前，得见神的面（来 12:14）。福音要求我们在意图和目的方面顺服全部律法，并努力在行动中遵行律法；它促进神的荣耀，并命定人与人要普遍相爱；福音启示了神的全备心意，赋予人最圣洁的律法。

司提反·查诺克
《选集》，119-20

因为律法不是别的，正是模糊不清的福音，而福音不是别的，正是清晰可见的律法。律法被隐藏和遮蔽在幽暗的影子和礼仪之下，但福音却是清晰明了。

克里斯多夫·鲁孚
《热心的基督徒》，5

律法的教义的确让人心为了基督而降卑，但唯有福音的教义让人心在基督里降卑。

约翰·欧文
《约翰·欧文金书》，225

LEGALISM（律法主义）

律法主义者：什么，我不认识真敬虔？真是奇怪！难道你我岂不是天天一同交谈吗？

敬虔：先生，我不是你所认识的那个人；还有一两个人，他们有时会以我的名字行事，很可能你认识的是他们。请问他的行为举止如何？我的意思是，他教导你什么教义？因为通过这一点，我就可以知道他是谁。

律法主义者：哦，先生，他教导我要遵守神的诫命，过义的生活，我愿意人怎样待我，我也要怎样待人。

敬虔：哦，先生，那是我的朋友和诚实的邻居，他叫“道德”，我很喜欢他，然而我肯定，你因为极其无知，就把他错当成了我。他不会说他名叫“真敬虔”，因为虽然在一些事情上我们有点相似，他也教导你和我相同的教义，但我们在很多事情上仍有极大分歧。首先，我们在这些内容上是一致的：他说你必须遵守神的诫命，我也这样说。第二，他说你必须为义，我也这样说。第三，他说你要人怎样待你，你也必须要怎样待人，我也这样说，这是我主祂自己的教训。

律法主义者：那么，先生，请问你们在哪些上有分歧？

敬虔：他教导你通过行为寻求称义，而我教导只能藉着信心。他教导通过遵守律法，或过节制诚实的生活寻求称义；而我教导这要靠着神白白的恩典，藉着基督的功德。

本杰明·基奇
《真敬虔旅行记》，98-99

LISTENING（聆听）

当你和在智慧并恩典上超过你的人共处时，要快地听，而不是说。最空的器皿发出最大的声响，我经常在人群当中观察到，那些最需要聆听和学习的人，因自欺以为有智慧，就占据大部分讲论；他们不是从更深的井中汲水装满他们空空的容器，而是把他们仅有的一点点水抽出来。这样的人肯定不符合谦卑的体统，更不会叫自己受益。

巴多罗买·阿什伍德
《属天的工作》，302

LITERATURE（文献）

文献的特有目的不是别的，正是为了除去因罪临在我们的部分诅咒。学问是灵魂与罪的诅咒争战的产物。把思想从它的推理中解放出来，重新认识神的作为，这是文献的目的和关注。

约翰·欧文
《约翰·欧文金书》，225

LOGIC（逻辑）

逻辑是运用理性探索真理并向他人传递真理的艺术。理性是人性的光辉，也是我们在这地上超越其他受造之物，即那些动物的一样卓越之处。理性就其能力和动因而言，是神赐予所有人的普遍恩赐，尽管并非所有人生来都领受了同等程度的眷顾。但不同的人藉着善用这恩赐，就让他们之间有了比生来更大的分别。我甚至可以大胆地说，善用理性，这让欧洲的学者和智士大大超越非洲的霍屯督人和其他蛮族，就像那些蛮族天生超越鸟类、野兽和鱼类一样。

以撒·华滋
《逻辑》，1

LONDON（伦敦）

亲爱的奈德……要留心善用你的时间。我知道伦敦是一个充满迷惑的地方。

布莉安娜·哈利
1640年11月14日给儿子奈德的信，收录于《书信集》，101

亲爱的兄弟，我现在已经把乡村甜美的空气和运动，换成了城市（即伦敦）的肮脏、浓雾和麻烦。乡村的工作是去追赶可怜的野兔或狡猾的狐狸；而这里却是互相追逐。在我来到的这片森林里，没有什么比我们每天遇到的野兽更野蛮的了。淫乱的山羊、献媚的犬类、贪婪的豺狼，都在自由地游荡，最糟糕的是，每一个人周围都有很多这些野生动物，然而人们却没有机智追捕他们，也没有勇气消灭他们。如果人人都能成为诚实的猎人，我们就不会抱怨世上有如此之多的宁录了。

爱德华·哈利（EDWARD HARLEY）
致托马斯·哈利，1650/1651，收录于布莉安娜·哈利，《书信集》，216

LONG LIFE（长寿）

老年可能有三方面好处。身体方面，老年尚有理智，不随着身体重要器官的衰残而被胜过……道德方面，老年由美德引领；公义使其平衡，坚忍使其活跃，节制使其平和，仁爱使其宁静。体质和乡间可能让人的老年在身体方面良好，但是人若喜爱老年，不至希望从头再活一次，就说明他的老年在道德方面良好。在属灵方面良好，这是最好，这使人可以从两面来看：向后看，为他过去的生活感到欣慰，向前看，对他将来得赏赐充满喜悦。

托马斯·亚当斯
《彼得后书注释》，150-51

神的百姓渴望长寿。(1)有时，是为了在结束这地上的客旅生涯之前，更完全地与神和好。
(2)有时，是为了他们可以使用他们的身体荣耀神，因着死，他们的身体就不能再服侍神。
(3)有时，是为了他们可以在人群当中，能为了神所赐予的祝福和恩宠歌颂赞美神，好使他们成为祂百姓的鼓励，成为神真理的妆饰，成为地上与真理为敌之人的恐惧。(4)有时，是为了让他们完成已经开始的某些善工，按着他们的身份和所蒙的呼召向他人行善。

亚历山大·格罗斯
《得救脱离死》，31

THE LORD' S DAY/SABBATH (主日/安息日)

平日不适合做这默想的工作吗？不，安息日是我们的赶集日，我们在安息日买了我们的食物后，就应当在平日用默想烘烤这食物。我们只在赶集日去市场买肉回家，买了肉是为了平时，直到赶集日再次临到。确实，所罗门在讲到那懒惰之人时说，他是如此迟钝懒惰，以至于“不烤打猎所得的”³⁵。安息日是灵魂打猎的日子，在那日打猎得了野味；在平日，我们要烤这野味，通过默想和其他方式，以它作为食物吃下。许多人不吃他们在主日猎取的野味，原因是什么呢？岂不是因为他们不在平日用默想把它烤来吃吗？

威廉·布里奇
《基督与圣约》，收录于《文集》，3:147

让主日成为你灵魂的集市。让一整天都用在祷告、背诵或默想上。抛开一周其他时间的事务。把你所听的讲道化为祷告。神给你六日时间，难道你不愿意给祂一日时间吗？

约翰·班扬
《班扬先生临终遗言》，收录于《全集》，80

这是我们灵魂的赶集日，我们来到神的殿，这集市的地方，来买神的话语这酒和奶，不用价钱。

亨利·伯顿 (HENRY BURTON)
《律法和福音重修于好》，64

让安息日成为灵魂的集市日。不要浪费一小时，而是要祈祷、聚会、默想。不要挂虑你自己的事。要让每一天都各司其职。要把听到的讲道变成祷告的内容，把教训变成祈求，把责备变成认罪，把安慰变为感恩。多多思想所听的道，并在整个一周之内从中有所收获。

³⁵ 箴12:27

约翰·多德
《名言》，n. p.

神的殿有灵粮供应，支持和滋养灵魂。主日是灵魂的赶集日。基督徒关心神的蒙恩之道，是因关乎灵魂之事是最应当关注的。当神的蒙恩之道下衰微，指望我们的心在工作之时振奋，那是不大可能的。

亨利·纽科姆
《病中记念神的殿》，收录于斯雷特编著，《不从国教牧师遗稿》，331

THE LORD' S SUPPER（主的晚餐/圣餐）

古时人习惯在立约时献祭，并在立约的人之间传递祭物，然后摆设筵席吃这祭物，进一步核准他们所立的这约。我们所说的约，不是没有献祭而立，这祭物就是耶稣基督所献的，祂是藉着永远的灵，将自己无瑕无疵献给神。为了进一步符合那些东方地区的习俗，祂还命定设立主餐，作为这约的印记，作为吃这祭物的筵席；我们在祂的桌上吃喝，就像按照神圣立约的仪式，表明我们已经与至高的神立约。

约翰·阿罗史密斯（JOHN ARROWSMITH）
《挥舞圣约复仇的宝剑》，22

古代博学的神学家从四方面称主餐为献祭。第一，因它代表和记念基督在十字架上的献祭：“你们每逢吃这饼，喝这杯，是表明主的死，直等到祂来。”（林前 11:26）因此，圣安波罗修说，基督每天都在信徒心中被献为祭，就像献在祭坛上一样。第二，因为在这行动当中，我们为着世人的救赎向神献上赞美和感谢，这是我们嘴唇所献的祭（来 13:15）。第三，因为每一个领受主餐的人，都是把自己的身体和灵魂献给主，当作活祭，是圣洁的，是神所喜悦的（罗 12:1）；这比古时祭司所献的更美，因他们献的是死的祭物，但我们是把自己当作活祭献给神。第四，因在初代教会，在领受这有福圣礼时有一习惯，就是向穷人慷慨捐输，这是神所喜悦的祭（来 13:16）。

约翰·博伊斯
《公共敬拜的职分》，收录于《文集》，72

信徒有极大理由吃主的晚餐，这从这些具体之事互相吻合的程度可以看得出来：逾越节羔羊的属性，是在我们逾越节的羔羊基督身上的。

1. 那羔羊没有瑕疵；基督也是如此（赛 53:9；彼前 1:19-20；来 7:26）。
2. 那羔羊必须是公的；基督也是如此，按祂的性别和力量，是一位大能的救主（耶 31:32）。
3. 那羔羊必须是一岁大，完全的年龄；基督大约三十四岁，正值壮年。
4. 必须从羊群中取出来；基督必须从人类当中取出来，祂与人同有血肉之躯（申 18:18；来 2:11）。
5. 必须从羊群分离；基督与罪人分离（来 7:26）。
6. 必须用火烤；基督感受到神忿怒的热力。

7. 必须被吃下；基督必须凭信心被领受。必须把祂吃下。

托马斯·杜利特尔 (THOMAS DOOLITTLE)

《论主餐的专著》，20

从逾越节羔羊的属性可以看得出来，这些属性是在我们逾越节的羔羊基督里的……必须吃（逾越节的羔羊）……

1. 每一家都要吃；人人当领受基督。
2. 就着无酵饼吃；当以诚实和真理领受基督和这圣礼（林前 5:7-8）。
3. 就着苦菜吃；当用苦涩的悔改领受基督和这圣礼。
4. 全部吃下；整只羔羊必须全吃下。必须按基督的所有职分——先知、祭司和君王——来接受祂；必须领受基督作逾越节的羔羊，并且领受属于祂的一切。
5. 匆忙吃下；必须立刻接受基督，不可拖延。

托马斯·杜利特尔

《论主餐的专著》，21

记念就是心思转回到它从前所熟悉的对象身上。有两种方法，能让心思转回到它从前所熟悉的事情上：思考性的和暂时性的记念，或者感情性的和长久性的记念。思考性的记念，只是回想这个人和祂受苦的历史，基督曾在肉身中受死。而感情性的记念，就是当我们想起基督和祂的死时，我们的内心就感受强烈，被大大触动。

约翰·弗拉维尔

《生命的源头》，194

领受圣餐时和人临死时，这两样要同样严肃对待。人的灵在主的餐桌前，应该像在临终的榻上一样庄重和沉静。我们去领受这圣礼时，应该仿佛我们正要前往另一个世界。

约翰·弗拉维尔

《圣礼默想》，6

基督已经如此准备好，在祂的仇敌出手抓住祂之前，就设立主餐，好像自己出手抓住自己；在主餐中，祂施行圣礼，撕裂自己的身体，刺穿自己的心，用自己的宝血盛满那杯，又亲手递给他们，好叫他们不要把祂马上就要遭遇的死，看作只是人暴力之手的杀戮，而是要将之视为祂为他们及所有相信之人甘心把自己向神献上的祭物。

威廉·古纳尔

《基督徒披戴神的全副军装》，405

我现在可以因领受圣礼，以基督为欢喜。海力克先生根据箴言 14:9 讲道，在领受圣礼时，我因自己的患难倍感死气沉沉，心烦意乱。然而，想到主耶稣为我钉十字架时，祂身体破碎，内心也破碎；那么，我的心若因苦难而受到重压，因罪而被仁慈地破碎，这将使我大得安慰。

亨利·纽科姆

《日记》，29（1661年12月1日）

神通过三种方式向信徒的信心表明基督。一是通过所写的福音本身的话语；二是通过福音的事工和圣道的传讲；三是通过这圣礼，我们向我们自己灵魂的信心呈现主的死。

约翰·欧文

《讲论第4篇，论林前11:26》，收录于《二十五篇讲论》，52

在这圣餐礼中有对基督特别的认信。有对祂的认信，对抗世人的羞辱，有对祂的认信，对抗律法的咒诅，有对祂的认信，对抗魔鬼的权势。我们所有的认信都大大汇聚在对这圣礼的正确庆祝之上。

约翰·欧文

《讲论第4篇，论林前11:26》，收录于《二十五篇讲论》，62

特别要纪念身为神-人的耶稣基督的爱，祂为我们献上自己。经上常常以祂为我们所做的心，向我们表明这爱，通过这圣礼，这爱格外向我们显明：使徒说“祂是爱我，为我舍己。”信心绝不能倚靠后一句“为我舍己”，若它不起来相信前一句“祂是爱我”。祂“爱我们，用自己的血使我们脱离罪恶……”（启1:5-6）

约翰·欧文

《讲论第13篇》，收录于《二十五篇讲论》，172

让信徒往内看，看他们是何等需要信心许多和经常的确认；他们悔改的更新，是何等需要在心灵中激发神的恩典，从而在一切追求圣洁的属灵情感中增加一种迫切和渴望，好让他们得着最有力的激励去顺服。每个蒙恩的人都知道，恩典的能力是多么经常被试探破坏，被世界干扰，甚至被我们合法的工作削弱，被犯罪的情欲胜过，所以人必须看到，他们灵命的光景存在着极大的无知，感受不到他们的灵魂就像他们的身体一样容易挨饿；至少他们暴露出一种不能容忍的粗心大意，看到自己灵魂的空虚软弱，却忽略了经常来到这神圣的桌前，那里摆着生命的粮，可以让他们吃了之后重新精神焕发，心得坚固，灵魂因骨髓和肥甘得饱足。

威廉·潘博（WILLIAM PEMBLE）

《关于正确领受主餐的初步说明》，4

我们主要应该在哪些具体方面反省自己？我们主要应该在这三个具体方面反省自己，就是：（1）我们有何权利领受主餐；（2）我们有何需要领受主餐；（3）我们有何实际准备可以领受主餐。如果我们没有权利，就会篡夺主餐；如果我们感受不到需要，就会藐视主餐；如果我们没有准备好，就会滥用主餐。

弗朗西斯·罗伯茨

《对领受主餐之人的指示》，3

主啊，我们藉着洗礼把自己交给你；哦，我们不结果子，求你破碎我们的心，帮助我们现在在你的圣约中坚定不移。我们受了水的洗礼；哦，愿我们可以奉主耶稣基督的名，靠着我们的

神的灵，得洗净、成圣、称义。愿我们迫切渴慕这圣餐礼；不要让我们藐视你的桌子。哦，愿我们珍惜那从天上降下来，赐世人生命之神的粮；让我们不要为那必坏的食物劳力。我们为何花钱买那不足为食物的，用劳碌得来的买那不能使人饱足的呢？让我们仰望我们所扎的基督，并且悲哀。让我们永远与罪决裂，看它是被耶稣的血涂抹。帮助我们相信，基督成为罪，担当了我们当受的诅咒，并得出结论，主耶稣就像圣礼外在的元素一样，实实在在地赐给了我们。求你使我们渴望得着一位整全的基督，以及祂的一切好处，并把我们自己完全且立即地交给祂。

拿但业·文森特
《祷告的灵》，154-55

圣礼是基督乘坐的车，从窗棂中外窥探，有祂的笑脸显出（歌 2:9）。基督在圣礼中展示祂爱的旗（歌 2:4）。主餐不是别的，正是圣徒在天上与基督永远相交的凭据和保证。那时，祂要把祂的佳偶接入怀中。如果基督在一样圣礼中如此甜美，而我们只是在这圣礼中凭信心模糊一瞥祂，那么当我们面对面见祂，永远在祂爱的怀抱中，那时在祂面前，这是何等喜乐，让人心旷神怡？

汤姆·华森
《敬虔人》，220-21

这圣礼（即主餐），若凭信心领受，就会对神儿女的心产生荣耀的影响：它让他们的情感活过来，加强他们的信心，治死他们的罪，复兴他们的盼望，加增他们的喜乐，使他们丰丰富富预尝天堂的滋味。

汤姆·华森
《清教徒奇珍录》，84

主餐是有史以来设立的最属灵的圣礼。在其中，我们更直接与基督相交。在祷告中，我们通过基督与神亲近；在这圣礼中，我们与基督合为一。在所传的道当中，我们听到关于基督的事情；在主餐中，我们以基督为粮吃下。

汤姆·华森
《清教徒奇珍录》，85

THE LORD' S SUPPER AND PREACHING（主餐和讲道）

有两种方式，可以显明基督被举起来吸引人归向祂。（1）通过讲道。因此，使徒在加拉太书 3:1 告诉我们，耶稣基督被钉十字架是活画在他们眼前。讲道的伟大目的，就是活画地呈现基督钉十字架，是举起基督，吸引罪人归祂。（2）在圣餐礼中显明基督钉十字架，在其中表明祂的死。基督在这圣礼中被特别和突出高举，因这是对祂死的特别和突出的呈现。

约翰·欧文

LOVE (爱)

我们必须爱自己的益处，因我们最爱自己。我们对神的爱，因着我们正确爱自己而得提升；当我们爱一个不是我们自己的自己时，当我们爱我们的肉体 and 属肉体的利益时，当我们无度地爱自己超过爱神时，当我们只是为了自己而爱神时，这就是有罪的自爱。有一种合法的爱自己，就是我们在主里面，为了主而爱自己。我们越是这样爱自己，主就越为我们所爱；祂越属于我们，我就越爱祂。正是在基督里，主是我们的神。

理查德·艾里恩
《天开了》，155

因着爱，我们与神为一，祂也与我们为一。我可以这样说，这是灵魂向神的意愿，愿意得着神，愿意把自己和自己的一切都交给神……如此向主敞开的心，当神进来时，就会紧紧把祂抓住。与我同住，你就进入了你的居所。哦，让这里成为你永远的居所！只有一点必须作为补充，即与神在一起就是领受神的一切：祂的话语，祂的法度，祂的道路，以及祂的一切安排。领受祂的爱，还要领受祂的律法；领受祂的安慰，还要领受祂的劝告；领受祂的劝告，还要领受祂的管教。主啊，让我领受你的一切：你的轭和你的十字架；主啊，让我领受你自己；主啊，让我领受你的爱；主啊，让我领受你的一切旨意。

理查德·艾里恩
《天开了》，161-63

爱之于圣徒，就如恶之于撒但，都是给他一切所行的力上加力。

理查德·艾里恩
《天开了》，166

行在爱中，因基督已经爱了你。这就是天堂中的生活，是那永远不会挪移之卓越荣耀的开端。没有什么比这爱的恩典，更能使你与神相像，更与祂接近和亲近，更适合为祂所用。让你的情感扩展到与它们的对象，就是神、祂的话语、祂的道路和祂的百姓，一样浩大宽广。爱神，就是顺服祂；爱祂的道路，就是行在其中；爱祂的百姓，就是喜悦他们，同情他们，在他们受苦时为他们哀哭，在他们缺乏时帮助他们，在他们得安慰时与他们同乐，把他们所蒙的怜悯当作自己的怜悯，这是你本分中不易做到的事情。

巴多罗买·阿什伍德
《属天的工作》，xxix-xxx

爱是灵魂的指挥官，因此神知道，祂若得着我们的心，祂就得着一切，其他一切都要接受祂指挥；因为爱可以说是意志这一指挥官能的本质，爱的对象就是这爱的终极目的，指挥这爱。爱令头脑思考，舌头说话，双手做工，双脚行走，每种官能都服从爱的命令。

理查德·巴克斯特
《基督徒指南》，收录于《实践文集》，2:358

违背神的爱的可憎恶习是：（1）消极方面：不爱祂；（2）积极方面：恨祂；（3）对立方面：爱祂所造的，以此代替祂。所有这些都同时发生在每个未分别为圣的灵魂中。他们都没有对神真正的爱，并且被对受造物的爱所占据，这毋庸置疑；但他们是否都恨神，这似乎令人存疑。但这一点和其他两点一样，都是确定的；只是大多数人对神的恨，不像那些被穷凶极恶的人，爆发成公然的反对、逼迫或亵渎；他们也不认为自己恨神。

理查德·巴克斯特
《基督徒指南》，收录于《实践文集》，2:359

所有其他美德都必须为爱助力，并且必须在服从爱的情况下发挥作用，目的是为了直接或间接促进爱。必须要用敬畏和警惕，使你远离那会熄灭爱的罪，保守你脱离那把灵魂吓走，使灵魂远离神的罪咎。必须要用悔改和治死罪，让我们远离令人分心、欺骗人的对象，它们会偷走我们对神的爱。必须要用信心，让我们看到神在祂一切配得称颂的属性和完全中与人同在。必须要用盼望，让我们倚靠祂，与祂更亲近，得到所应许的福分。必须要用谨慎，让我们选择就近神的最佳时机、途径和帮助，并教导我们如何避免障碍。必须要用顺服，保守我们处于适合与祂相交的光景。

理查德·巴克斯特
《基督徒指南》，收录于《实践文集》，2:366

当你看到或感到父母对儿女、丈夫对妻子、妻子对丈夫，或忠实朋友间的爱时，就要思想：“我对神当有怎样的爱！”哦，儿女、妻子、朋友，这些受造物中最好的，他们的可爱与神的可爱相比，是多么微不足道！……神的爱是何等伟大得多！……祂赐给你生命，你每天的保护，以及你生命中的一切恩惠。祂赐给你祂的儿子，祂的灵和祂的恩典。祂赦免了你的罪，把你带进祂的恩宠中，收养你为祂的儿子，承受天堂为基业！在祂荣耀的面前，祂让你与天使一道得荣耀！哦，祂是应当何等被爱的朋友！远超爱所有凡人的朋友！他们的爱和友情，不过是祂爱的记号和信息。因祂爱你，所以通过你的朋友向你传达爱和怜悯。当他们的爱停止，或不能给你带来好处时，祂的爱要继续，给你永远的安慰。因此，要爱他们，看他们是祂爱的使者，但要在他们身上爱祂，为了祂而爱他们，并且要更爱祂。

理查德·巴克斯特
《基督徒指南》，收录于《实践文集》，2:390

爱是一种指挥性的情感，一种联合性的美德；爱把灵魂的所有官能引到一个中心。爱神的灵魂，当它面对神的时候，就被所爱的对象束缚；在这样的感动当中，灵魂不能思想别的。当感情专注在对神的敬拜上时，灵魂要倾其所有，投于这敬拜当中。

司提反·查诺克
《论神的存在和属性》，170

爱大大胜过世界。因此，当你的灵魂对基督的爱火熊熊燃烧时，就宁肯把你一切世上的好处抛诸脑后，也不愿让祂的尊荣落入最小的危险处境中……爱被比作火，其本性是把所有接近它的都融为一体，或将它们焚烧殆尽；它把一切变成火焰或灰烬。任何与之性质相异之事，都不能与它纯一、洁静的本性同住。因此，对基督的爱不能容忍自己怀中有任何贬损基督之事。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，267

神啊，我被吞没；我心甘情愿被吞没在你无限之爱的无底深渊里。让我住在灵里永远的陶醉中，直到我从地上的桎梏得解脱，被基督的丰盛所充满，被许可享受我现在无法企及的喜乐，就是在你所有圣徒和天使、你的基路伯和撒拉弗、有位的、主治的、执政的、掌权的有福相交中，在你这位永生真神，万灵永远的父，圣父、圣子、圣灵三位同本质、同永恒、同荣耀的独一无二之神的有福直观的同在中，得享你为那爱你之人、在至高天上所预备的、那测不透的福分和荣耀；愿称颂、尊贵、荣耀、权能，都归于神，直到永永远远。阿们。哈利路亚。

约瑟夫·霍尔
《默想基督的爱》，收录于《精选单张》，224

我所亲爱的爱人，因着神的美善护理，众朋友的点头首肯，以及你我之间的相互爱慕，让我可以有幸如此称呼你。上次我与你在一起时，爱的火花就落入了我的心里，除你以外，没有谁能将它熄灭。我希望这爱的性质是真诚的，其程度是宽广的；而且，就我对自己内心的了解而言，这爱是真实无伪的。仅仅想到这爱可能成功，就让我满心欢喜，并相信伊利莎白看见马利亚时所说的那句话，就是这些事情实在太过美好，叫人难以置信……神赋予你美好的身体，我一见到你就欢喜快乐。你在我的心里，我愿或生或死都服侍你，我因爱你而大大欢喜，我也更以我的情感欢喜，因我的情感告诉我，它们只倾注于你。但我要止步于此，免得你怀疑我是在奉承你；言过于实，这的确有悖于我本人的意愿，但更有悖于我严肃的呼召，因我是一位福音传道人，我宁愿请你原谅我刻意说话直白，但亲爱的贝蒂夫人，既然我已把我的心意交付于你，你也应该回信回应，将你的心意交付给我，否则就是行事不公了。我在施恩的宝座前一直为此迫切祈求，好叫祷告得来的，可以用赞美来装饰；但我现在担心我会让你感到不耐烦，因此就请你允许我止笔于此。用纯洁情感的千丝万缕与你相联的，你至死不渝的忠心仆人，奥利弗·海伍德敬上。

奥利弗·海伍德
《自传，日记》，131 - 32

为了神的荣耀，让我们放下自己的权利，将之交给祂，这并不像罗马教会教导那样，是我们可做可不做的额外功德，而是我们应当向神偿还的债。因为我们确实发自内心深处亏欠了爱神的债，而爱是根本不求自己的事，而是时常坦诚、甘心地把权利交给神。由此我们也可以看出，爱的伟大之处在于，它强有力地情感带到它所爱的对象，让情感在那里专注，以致常常忘我。

约翰·纽斯特
《讲演》，197

如果你问：“我该如何爱？”我要回答：“信。”如果你问：“我该如何信？”我要回答：“爱。”你信就会爱；越信就越爱。要竭力坚信和深信论到基督的那些荣耀之事，这必让你生发爱。要竭力相信基督自己的卓越、祂对我们的爱、以及我们有份于祂，这就要在心中点燃火焰，使之上升，成为献给祂的爱之祭物。”一个被对耶稣基督之爱所占据的灵魂，就会目光紧紧注视着祂，常常思考祂先前的苦难和现在的荣耀，越注视基督就会越爱基督；他越爱基督，就会越喜悦注视祂。

罗伯特·莱顿
《属灵真理》，87-88

只需用这一句话，就能看出，你是否在基督激励大能的感召下行事顺服；这包含了其余的一切：“祂的诫命不是难守的。”（约壹 5:3）当人是出于爱而做工，他所做的并不令他为难。对所有不在基督爱的激励大能和效力之下的人来说，基督内在和外在的诫命都是难守的。

约翰·欧文
《讲论第 20 篇，论罗 5:5-6》，收录于《二十五篇讲论》，233

不为着神祂自己而爱神，就是不为着在神自己之所是、唯独出于神自己之所是、向我们在基督里神之所是（这些是不可分割的）而爱神的人，对任何属灵之事都没有真正的爱。

约翰·欧文
《约翰·欧文金书》，243

爱神的人，愿神是祂之所是的一切——是祂所是，而非其他——并且愿意自己也像祂。

约翰·欧文
《约翰·欧文金书》，244

如果悟性知道一件事是善的，无论实际是善的，还是表面是善的，那么由它激起、流向它的感情就是爱。爱是心灵的开启，使你认识到美善的人或事，将之视为有益、需要、安舒和适合的，或者说，爱是你用心拥抱或拥护这样的人、这样的事。

爱德华·雷纳
《基督徒实践训导》，385

爱是一种强大且征服性的激情，灵魂的所有官能和倾向均由爱决定，灵魂的完全和幸福均取决于爱。一个灵魂的价值和卓越程度，由它所爱的对象衡量。爱上卑鄙龌龊之事的人，会因此变得卑贱恶劣，但高尚、正确导向的爱，则会改善提升人的灵，使其完全效法它所爱的。

亨利·斯库格尔
《人灵魂中上帝的生命》，40

完全的爱是一种自我放弃，一种自我之外的游离；它是一种自愿的死，向自己和自己一切的

利益死，不再考虑这些，不再关心这些，只想着如何取悦和满足他所爱的那一方。

亨利·斯库格尔
《人灵魂中上帝的生命》，47

人心有诸般恩典作王，
爱激励人心，在恩典中最为耀眼，
赋予其余恩典活力，
这人便为有福。

爱若不在人心中，
哎呀！知识都是虚空，
我们的敬畏也是枉然；
我们顽固的罪就要争战作王。

是爱让我们欢然行路，
快快行动顺服；
鬼魔虽是知道，却是战兢，
因撒但是不能爱。

在我们完全抛弃这尘土之体，
或离开这黑暗住处之前：
爱展开翅膀使我们飞升，
朝见笑脸欢迎我们的神。

这就是活泼歌唱的恩典，
信和望止息的时候，
在甜美有福的境界，
仍旧拨动我们喜乐心弦的，就是这爱。

以撒·华滋
《虔诚默想》，240

神要求人无论对神对人都当尽完全的责任，除了真实完全爱神爱人外，就再无更多。人完全爱神和完全爱人，就是既真实地爱神，也真实地爱人。不能两者都爱的人，两者都爱得不完全。

爱德华·伟兰
《对基督徒爱心的劝勉》，收录于《六篇讲道》，6

LOVE OF LIFE, SINFUL（爱生命，有罪的爱生命）

不用失序、有罪之爱爱自己生命的人，我认为就是世上最完全的人；这人只在神里面爱自己的生命，而非用一种有别于神的受造之爱来爱。这自然和合法的生命之爱，会在两方面，即过度和失序，而变得有罪。过度指的是人爱自己的生命，以至于对自己的生命充满不合理和令人分心的恐惧、忧虑和念头，生命的全部事务几乎都是为了努力维持生命的存在。失序是指人虽未过度爱生命，却把生命当作美好的受造，不在神里面，也不是为了神，而是为了这生命本身而爱自己的生命，仿佛它是在神之外的事物。世上每一个属肉体之人都犯了后一种罪，我恐怕只有很少圣徒能完全摆脱这罪。

撒母耳·肖
《旷野呼声》，150

LOVE OF THE WORLD（爱世界）

爱世界，把人心往下拉扯，压在信徒身上的肉体情欲，是如此沉重的负担，使他不能乘着爱神的属灵云朵升到耶稣基督那里；但纯洁属灵的心现在更被炼净，摆脱了这些障碍，就像点着纯净灯油的灯，向上燃烧。当人心被这世上的任何事情吸引时，爱就不可能完全，因为爱是人的主人，而“一个人不能侍奉两个主”。

休·宾宁
《短论，论基督徒的爱》，收录于《讲道集》，231

内心若对世上任何事情有强烈的好感，断然决定要归于己有，那么爱世界就成了适宜假冒为善生长的根。“我必须在一年里拥有如此这般的财产，得着这样那样的尊荣。”这人会和亚哈一样，开始憧憬这些事，思爱成病。然后，这人就会遭遇大危险，接受撒但或肉体为了达成目的，而给他的第一个有害建议，尽管这会伤害他的正直。猎人不在乎所走的路；他们跳过篱笆和沟渠，只为能捕获野兔。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，271

爱世界和爱神就像天平的两端，一边下降，另一边就上升。当我们天然本性的倾向兴盛，受造物在我们的灵魂中被高举，信仰就黯淡消沉了；但是当地上事物枯萎，失去美貌，灵魂对它们的追求开始冷却，失去兴趣，恩典的种子就生根发芽，属神的生命就开始兴旺并且得胜。

亨利·斯库格尔
《人灵魂中上帝的生命》，95

LUST（情欲）

罪就像一位大君王，而它的三位王子，指挥众人服从罪的管辖。它们是普遍的情欲。有人称它们是罪或世界的三位一体，可以有很多细分。其中一些可以更恰当地称为肉体的情欲，只吸引人感官和肉欲的部分，或主要是为了迎合这些，至少只吸引人败坏的情感；一些情欲更微妙、更精致，它们不仅俘虏我们的情感，还赢得我们的判断，以及对它们心生赞同，这些称为思想的情欲。

亚历山大·卡迈克尔
《信徒治死罪》，18

我的灵魂是大海，
罪如大鱼日复一日在其中嬉戏，
生出所有情欲的小鱼，
在灵魂中奇怪地繁衍加增。
但罪孽的滋生如此之快，并不奇怪，
因我按本性接受各种鱼卵，
鱼卵进入洞穴，
得我本性的温暖将其滋养，
这温暖像阳光一样，使其活跃，
现在它们游到外面；
像埃及地的青蛙，爬来爬去，
进入灵魂深处的密室。
我的幻想蜂拥而至，它们在其中嬉戏打闹，
藉着夜里的梦，白日愚昧的戏耍。
我的判断被它们蒙蔽，我的意志
也被它们扭曲，它们充斥每个角落。
如同蝗虫攫取一切鲜绿，
剥去春天美丽的外衣，使它看似
无精打采的秋天；我的灵魂也是如此
起初如同伊甸园，现在却像受诅咒的那地。
主啊，求你洁净我的溪水，杀灭其中的情欲。
它们若是不死，死的必然就是我了。

约翰·弗拉维尔
《灵魂的航程》，32

情欲，无非就是受造之人对某种有罪对象的败坏欲望，因此，食欲如何渴望食物，灵魂败坏的欲望也同样渴望犯罪。一个人最喜欢这种食物，另一个人最喜欢那种食物；食欲有无穷无尽的变化，这情欲也是如此。

约翰·弗拉维尔

《清醒思考酗酒的罪》，收录于《灵魂的航程》，145-46

情欲：在圣经中，这是所有不当和有罪渴望的统称，包括它们被污染的习性和败坏的溪流，既存于人的内心，又外溢于人的生活。使徒圣约翰称它为世界的情欲（约壹 2:17）和爱世界（15 节），然后把它分成这三样，这三样确实就是世人崇拜的卑贱反三位一体：肉体的情欲，眼目的情欲，并今生的骄傲（16 节）。

罗伯特·莱顿

《彼得前书注释》，收录于《全集》，1:114-15

圣约翰所说的这三样事情（约壹 2:16），这世界当受诅咒的三位一体，都包括在“肉体的私欲”名下。它们是一帮卑鄙、专横的主人，属血气之人是它们的奴仆，服侍各样私欲（多 3:3）。一些人更热衷服侍一种私欲，一些人则更喜欢服侍另一种私欲；但所有陷入其中的人都有这样的不幸：他们不认识神，是的，他们与神为敌，就像畜类服侍肉体；或贪婪像地上的野兽，眼目专注这地，或淫逸像海里的鱼，在罪中之乐中畅游，或像空中的鸟，凭着虚妄的野心翱翔。

罗伯特·莱顿

《彼得前书注释》，收录于《全集》，1:270

情欲，不过是一切作乐的最终目的和圆满，它吮吸骨头，就像食人族，吃自己的肉（箴 11:5）。

托马斯·曼顿

《雅各书实践性注释》，186

MALICE（恶毒）

恶毒和嫉妒不过是同一毒根上生长出的两根枝条；自爱和恶言是它们所结的果实。恶毒特指促成或希望他人遭遇恶事，嫉妒是指憎恨他人所得的好处；两者都以恶言发泄出来。这地狱之火在人心里冒烟，通过舌头喷出火焰，而这舌头，圣雅各说是被地狱的火点着（3:6），这舌头向周围人开火，指责憎恨或嫉妒之人的行为，加重他们的错失，贬损他们的美德，一切只说片面之词；因为正如爱比克泰德所言，凡事都有两面。爱的艺术是总从好的方面看事情，要多多救人脱离这世界盛行的流言蜚语和心怀不满。

罗伯特·莱顿

《彼得前书注释》，收录于《全集》，1:174

看看恶毒这魔鬼的势力是何等神通广大，它无法使用的事情，它就会故意破坏。

亚当·马丁戴尔

《生平》，44

恶毒并不关心指控有多真实，而是关心指控有多残酷。

约翰·特拉普

收录于霍恩，《清教徒备忘录》，104

温柔与恶毒相对；恶毒是魔鬼的写照（约 8:44）。恶毒是在心里杀人（约壹 3:15）。它让人不能尽其本分。

汤姆·华森

《八福》，收录于《讲论》，2:146

MANKIND（人类）

神给了亚当一种权力，让他清醒使用和处置地上、海里和空中的受造物。就这样，人是神在这下面世界的管理代表，他这种管理，是神主权的一种形像。这是男人和女人共有的。但有件事是男人特有的，就是他对女人也有管理权（林前 11:7）。看，受造物是如何来到他面前，甘心向他顺服，尊他为它们的主，安静站在他面前，直到他给它们起名，将它们归给自己（创 2:19）。看到人的面，它们就感到敬畏；连最强壮的受造物都惊讶不动，驯服而安静地承认，他是它们的主人和管理者。

托马斯·波士顿

《人性的四重状态》，16

看到人类这样一种智慧和高尚的受造物，竟这样让罪蒙蔽了双眼，使他既看不清天堂，也看不清地狱，这着实令人惊奇。就像瞎子、疯子，或更糟的人一样，他听从撒但摆布，奔向自己永远的羞耻：直到他一头栽进灭亡，进入可怕的烈火和无尽的火焰中。当人类研究地上的万事时，会发明何等精巧的技艺？他要有许多发现，做事也井井有条；但他却看不到福音的光辉。哦，你通过受造物、圣经、极大的怜悯，拥有如此多对神的认识，却如此说话行事，让神不得不将你狠狠鞭打，这是何等羞耻。牛都比你有智慧，因牛认识主人的槽：这样，牛就定了你的罪，因为听从主人声音的是它，而不是你。

约翰·班扬

《有益的默想》，8

人只不过是灵魂和尘土，或是气息和身体；一样是一阵风，一样是一堆土。

撒母耳·克拉克

《圣徒的花束》，142

我们的元帅看重人身上神的形像；尽管这形像是刻印在乌木上，就像它雕刻在象牙上，仍是神的形像。在最黝黑的摩尔人身上，他看到天上之王的形像。

托马斯·富勒
《智慧言语和奇妙忠告》，183

人是照着神自己的形像造的：“我们要照着我们的形像，按着我们的样式造人。”（创 1:26）其他造物身上有的是痕迹。我们可以通过神的作为追寻祂的踪迹，但人就是神的形像和样式。对此我不会详细展开论证。神的这形像体现在三件事上：（1）在人性上，这人性有理智。神给了人一个理性的灵魂，是属灵的、纯洁的、不朽的、拥有选择的自由；是的，人的身体也有一些神荣耀和威严的光辉和汇聚。（2）在品格上，拥有知识（西 3:10）、正直（传 7:29）、“真理的仁义和圣洁”（弗 4:24）。（3）在状态上，拥有所有内在和外在福气有福汇聚的光景，如以神为乐，在受造物之上的权柄，等等。但现在，这形像在很大程度上已遭玷污和丢失，只有在基督里才能恢复。我们受造与神相像，这就是我们受造所得的伟大特权；我们越像祂，我们就越有福。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，131

在活的造物中，看到两个新奇又陌生的
高大挺拔的高贵形像，
像神一样挺立，披戴原本就有的尊荣
赤身，威严，似乎是万物的主宰：
尊贵，因他们样貌像神
有他们荣耀创造主光辉的形像，
真理、智慧、圣洁，一切尽皆严肃纯洁，
（严肃，但有身为儿子的真自由）
人类的真权柄由此而来；虽然两人
并不等同，就如他们的性别似乎并不等同；
他受造英勇，为沉思而造；
她受造温柔，有甜美吸引人的优雅；
他受造只为神而活，她在他里面也是如此。

约翰·弥尔顿
《失乐园》，卷四，11. 285 - 97，收录于《诗歌全集》，107

MARRIAGE（婚姻）

正如神通过创造使两人成为一体，同样通过婚姻，祂再次使二人成为一体。

托马斯·亚当斯
《彼得后书注释》，84

婚姻被称为轭，一人独自背负太过沉重；因此，每人都当有个互相帮助的配偶，就是妻子。一同分享好处和患难，在健康时作最佳的喜乐，在疾病时作最好的安慰；她是我们唯一的伴

侣，我们可以向她传递我们的快乐，在她怀里倾诉我们的忧伤。这样，我们的忧伤舒缓，我们的喜乐加增，我们的心得安慰。

托马斯·亚当斯
《彼得后书注释》，326

没有妻子的人，可以按照自己的想法选择妻子，但已经选择了妻子的人，必须按照他所选择的妻子，来塑造自己的选择。从前，他可以按照他自己的情感，来安排他自己的行动；现在，他必须努力按照他已经做出的行动，来安排他自己的情感。

撒母耳·克拉克
《圣徒的花束》，132

结婚不是坏事，但谨慎结婚才是好事。

托马斯·加塔克（THOMAS GATAKER）
收录于托马斯，《清教徒的黄金宝藏》，179

我向已婚人士推荐这一原则：要谨防双方同时动怒，而是要像大卫的琴平息扫罗的怒火一样，让一方安抚另一方的怒气。

托马斯·高格
《给基督徒的指引》，收录于《文集》，229

这本分（夫妻互相帮助，在恩典中长进），可以通过以下方法得到更好效果。（1）留心恩典的起头，最小程度的恩典，并且予以肯定。（2）经常讨论与此相关的事；互相提出相关的问题，并且回答。（3）相互践行和以身作则，让自己成为另一半敬虔的榜样。（4）一同操练信仰，如祷告、唱诗、读经，等等。（5）坚持神圣的家庭信仰活动。虽然这本分特别与丈夫有关，但若丈夫忘记，妻子必须提醒他想起自己的本分，他若不愿意，妻子则要鼓励他如此行。那善良的书念妇人就是这样做的（王下 4:9-10）。其他人的劝说比不上妻子的劝说，妻子能有力说服丈夫。（6）互相激励上神的殿，听道，领受圣礼，自觉履行对神公共敬拜的各个部分。

威廉·高格
《论家庭本分》，243

亲爱的一对，
神现在已经使你们二人成为一体，
请听一位父亲的劝告。
首先确保你们共同努力，
让自己起来一道服侍主，
你们同负一轭做工，但为的是有如此话说的工价，
祂的轭是容易的，祂的担子是轻省的，
彼此相爱，常常一同祷告，确保

你们绝不要一同发怒——
若一人发火，另一人就带上水，
一人动怒，另一人就说话柔和，或闭口不言——
行事要谦卑，但志向要高远，你的生活要毫无瑕疵；
你是牧师，你是牧师的妻子。
因此，你们要像山上的灯塔——
作一台戏，给世人和天使观看——
你们的滑脚，会被人说成是跌倒，而你们的每一次跌倒
都要成为信仰的污点——
向众人行善，要谦恭温柔。
你的行事为人，必然是贯穿一周的讲道——
你的衣着打扮绝不可爱慕虚荣，花哨轻佻，
当以善行作你最华丽的妆饰——
你们的家，必须成为伯特利，你们的家门
要始终敞开，救济穷人。
看你们的产业是神的，不属你们自己，
在你们的一切事上，要刻上“归耶和华为圣”，
当意料到生活必会受苦，否则生活就必会出乎意料，
一天的难处一天当就够了，
众人生来都要受苦一次，但圣徒要受苦两次，
经验告诉我们，牧师要受苦三次，
但你们若与你们的主一同受苦，为祂受苦，
就必按祂的话语，与祂一同作王。

腓力·亨利
《日记与书信》，359-60

腓力·亨利讲到儿女婚姻选择时，通常会说：“讨神的喜悦，也讨你们彼此的喜悦，你们就不会让我不悦。”

腓力·亨利
《生平与名言》，9

至于丈夫或妻子的资格，我建议大家首先要看真信仰，让结婚的人可以说是在主里结婚。除了信仰，我还建议要有合宜的性情，在举止方面有某种一致，使双方乐于来往结交。正如我不希望男人或女人仅仅或主要凭眼见或想象而结婚，我也不建议那些第一眼就彼此厌恶或不相容的人结为夫妻。

托马斯·赫奇斯
《论婚姻》，29-30

娶妻不要仅仅或主要是为了眼见的美貌，或耳闻的好名声，也不要为了双手赚来的金钱或财富；而是要找一位合适的帮助者，一个合适同负一轭的人，一个你确信会爱她的人，因确实出于你对她的爱，也因她的美德和资格是如此契合，让你不能不欢喜与她同住，在结束关于

选择妻子和与妻子交往这具体讲论时，让我提醒你智慧本身的主张——就是人要在主里结婚。

托马斯·赫奇斯
《论婚姻》，29-30

你有一颗柔软的心吗？这心是神破碎的结果。你有一位可爱的妻子吗？她是神所造的。让我把这句话作一个双重应用。当你在地上寻求这好处时，先要仰望天上的神。让拣选了你的那一位，替你做出选择。在你看你四围的人之前，先看在你上面的神。没有什么比圣洁的禁欲，更能成就一段婚姻的幸福。不要认为最有钱的人最与你相配。你是否与主相配呢？要在主里相配。有基督参与婚礼的婚姻，是何等有福！除了那些在神眼中得宠的人，不要让任何人在你眼中得宠。

威廉·赛克
《手指上的结婚戒指》，收录于《无比的认信之人》，255-56

她必须如此不高不低，不多不少。神不是命定我们的肋骨管理我们。她们不是用头做的，宣告要高于男人一等，而是在男人的肋旁受造，满足于与男人平等。颠覆自然次序的人，是抛弃创造自然的主。女人是为男人得安慰而造，但男人不是为向女人发号施令而造。不满于头部以下的位置，就是渴望过高了。家中夫妻的关系，就如天上太阳和月亮的关系一样。当那更大的光下落，那较小的光升起；当一方以落下结束，另一方就开始发光。丈夫不在时，妻子可以作主，但在丈夫面前，她必须顺服。正如法老对约瑟所说的那样，丈夫也应对妻子说：“你可以掌管我的家，我的民都必听从你的话，惟独在宝座上我比你大。”（创 41:40）那户人家的身体，若是骨头错位，就绝不可能做出任何良好的行动。

威廉·赛克
《手指上的结婚戒指》，收录于《无比的认信之人》，256-57

妻子不仅在丈夫室内，还在他心里为一处避难所。爱之树应长在家庭中，就像生命树长在那园子里一样。选择他们所爱之人的人，应爱他们的选择。不爱而结婚的人，会爱他们没有与之结婚的人。没有爱，两人结合在一起，是把两人绑在一起，令彼此痛苦。

威廉·赛克
《手指上的结婚戒指》，收录于《无比的认信之人》，263

男人在领受任何其他呼召之前，已经蒙召要作一位丈夫。

亨利·史密斯
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，185

不要与你爱的人结婚，免得你受试探，去爱那未与你结婚的人。

拉尔夫·伟宁
《圣徒的纪念》，144

善用婚姻的人要比指责婚姻的人少得多。大多数人进入婚姻后，就开始抱怨。他们应当抱怨自己。把我们的不满归咎于神的律例，这是不公，也是无知骄傲的结果。有人说：“我要是没结婚，就会很幸福。”那么你在婚前和婚后就都是愚昧。好好利用婚姻，它将加增你的幸福。我们自己调出苦酱，却哭喊说肉是苦的。

威廉·惠特理 (WILLIAM WHATELY)

《给结婚之人的指引》，iii

爱是婚姻的生命和灵魂，没有爱，婚姻就与其当有样式的分别，就像尸首与活人分别一样；是的，确实，这是最令人不安的结合，不比活着的死人更好。爱让一切都变得容易，没有爱，一切都变得艰难。爱给所有的生活状态调味，使其变得甜美；爱平息一切纷争；爱胜过一切忿怒；爱调正一切行为。总而言之，爱是心灵的君王，爱在哪个婚姻中占上风，他们的婚姻就有了应有的样式，就是二人成为一家、一囊袋、一心、一体的欢喜组合。

威廉·惠特理

《给结婚之人的指引》，16

祷告要防止极多的不和，让所有人安静下来；因为当夫妻以祷告来到神面前时，他们不会只是或主要彼此责备（那是骄傲的邪恶性情，让人痛上加痛），而是自己责备自己，把最大的错误归咎于自己，这样一来，所有纷争就都要止息，所有争吵就都要终结。

威廉·惠特理

《给结婚之人的指引》，24

MARRIAGE: HUSBAND（婚姻：丈夫）

他必须时时爱她，事事爱她；爱必须调和他对她的言行举止，使之变得有滋有味；他对她的命令、责备、训诫、教导、权柄和亲密，都必须体现出爱。这爱的生发，绝不可是因她美貌或高贵，而是特别因她是他在基督信仰里的姐妹，与他一同承受天国；因她的恩惠和美德；因她为他生儿育女，继承他名和产业的儿女；并且因着婚姻的联合和结合。在美貌、财富、情欲或任何其他微不足道根基上生长的爱，很快就会消失，但爱若基于上述考虑，特别是基于婚姻的这联合，它就持久真诚。缺乏爱，是纷争、争吵和辩论的泉源，就把婚姻的天堂变成地狱。

以撒·安布罗斯

《成圣的操练》，收录于《文集》，131

用爱胜过她们，这样无论她们本身如何，她们都会因为爱你们，从而变得可爱。爱要生发爱，就像火要点燃火一样。一个好的丈夫是造就一个好妻子和有爱妻子的最好途径。

理查德·巴克斯特

他小心翼翼，确保他们之间的伤口不暴露在大庭广众之下。遮掩的冲突，是已经和好了一半，若广为人知，那就带来了双重任务，既要堵住家里的破口，又要堵住外人的口。为此，他绝不可公开责备她。公开的责备，使她在所有在场之人面前受羞辱，在此之后，许多人宁可报复，也不愿改过自新。

托马斯·富勒
《圣洁和褻渎的光景》，38

如果他不打妻子，就不能让妻子改过自新，那他自己才该受责打，因他没有选择更好的女人；当他用尽一切办法，但她还是她原来的为人时，他就必须接受她，看她是自己的十字架，与耶利米一道说：“这真是我的十字架，必须忍受。”但如果他打她，就是把他的手从她身上夺回，因这手曾是他交给她的最初部分，是使他们结合在一起的；而她就可以因此向他发出抱怨，说他拿走了她的部分好处。她的脸颊受造，是为了你的嘴唇，而非你的拳头。

亨利·史密斯
《预备婚姻》，收录于《文集》，1:26

MARRIAGE: WIFE（婚姻：妻子）

妻子必须成为丈夫的帮助者。这种帮助在于这几点：（1）或生病或健康，或逆境或顺境，或年轻或年老，她都要小心保护丈夫。（2）她要学习并努力计划、安排和管理家庭事务，为此，请看箴言 31:13 的荣耀榜样，让她可以帮助丈夫在他们家中，特别是在他们自己心里建立起基督的荣耀国度。这是一件必不可少的事，若非如此，他们的家就只不过是撒但的神学院，地狱的托儿所。这要奇妙地把所有毒舌对他们的责难变为甘甜；这要甜美地向他们保证，他们在天堂还要相聚。

以撒·安布罗斯
《成圣的操练》，收录于《文集》，133

她是藉着不断顺服自己的丈夫，得以在任何平等的事情上命令他。

托马斯·富勒
《圣洁和褻渎的光景》，33

当罗马皇后莉薇娅被问到，她是如何对她丈夫拥有如此大的权力，以至于她可以对他做任何事情时，她回答说：“通过我极大的谦虚。”贤惠的妻子是通过顺服命令自己的丈夫。

约翰·特拉普
《新旧约圣经注释》，924

MARTYRDOM（殉道）

决定人死时是殉道者还是罪犯的，是死的原因，而不是死的痛苦；我的心啊，除非我确实有罪，否则我有哪种死，或者人对我的死因如何众说纷纭，你都不要介怀。

扎哈里·克罗夫顿
《对付怕死的防卫》，49

基督并不要求所有人都殉道，正如祂并不要求所有人都全职侍奉一样。这一样和另一样都是恩赐。你们蒙恩，要为祂受苦（腓 1:29）。和讲道一样，没有蒙召的受苦不会给人带来多少安慰。我深信，一些人在讲台上得不着从基督而来的成功，和一些人在监狱却未享甘甜的原因都是这一点，就是缺乏主的呼召。

约翰·杜兰特
《啜饮甘甜》，195

殉道早早就进入了这个世界；第一个死的人，是为信仰而死。

威廉·詹金
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，12；以及托马斯，《清教徒的黄金宝藏》，52

信仰是那总在自己灰烬中复生的凤凰。民事官员用他们的剑捍卫真理，而殉道士则是用他们的血捍卫真理。

威廉·赛克
《无比的认信之人》，44

MASS（ROMAN CATHOLIC 罗马天主教会的弥撒）

虽然整本圣经没有一个例子表明记号变成了这记号所象征的事，然而，圣经的比喻中，常常会用相似事物的名称来称呼另一事物。“我是沙仑的玫瑰花，是谷中的百合花”（歌 2:1）；“我是生命的粮”（约 6:51）；“我就是羊的门”（约 10:7）；“我是真葡萄树”（约 15:1）。这些都是基督论到自己说的，但祂是否就变成了玫瑰花、百合花、粮、门或葡萄树了呢？不……意思是祂像这些事情……同样，圣经通常会用象征之事的名称称呼象征的记号：“三根枝子就是三天”（创 40:12）；“三个筐子就是三天”（18 节）；……就这样，圣灵用圣礼记号象征之事的名称称呼这些记号。割礼被称为“约”，是约的一个记号和印记（创 17:13）。那羔羊被称为“逾越节”（出 12:11）。因此在这段经文中，饼被称为基督的“身体”，酒被称为祂的“血”，因它们是记号，是印记，用来象征和传达基督，以及祂的身体掰开、祂的血为我们流出的益处。

爱德华·劳伦斯 (EDWARD LAWRENCE)

《主餐不存在化质》，收录于安思雷编辑，《克里波门教堂早晨讲道集》，469

（在罗马天主教的弥撒中），神父只用几句话，就把饼变成了基督的身体，会众什么也不用做，只需把这饼放进嘴里，这样就领受了基督。正是由于失去了真正领受基督的信心奥秘，他们就热衷于人的发明。

约翰·欧文

《讲论第7篇》，收录于《二十五篇讲论》，114

魔鬼用来推翻教会信心的最强引擎之一，就是伪造一种基督的同在（这同在其实并不在这圣礼中），驱使我们不去寻求基督真正的同在。我把这看作是有史以来地狱发动的一样最强引擎。基督的同在不是一种肉身的同在；有无数的论证反对那一点。人的一切感官、理性和信心之事，都会推翻那种肉身同在的说法。

约翰·欧文

《讲论第10篇，论太28:20》，收录于《二十五篇讲论》，136

饼和酒都不在了，
它们的样子虽仍保留，但实质却不在了。
他们造了他们的神，然后把他吃光。
他们吞下他的肉，吸干他的血。
他们礼拜五不吃肉，说那样不好，
却吃他们新造的神，喝他的血。
就像那大鱼对待约拿，他们也活生生
把他，身体和灵魂当作食物吃下。
他的身体和灵魂都被活活吃掉，就像肉一样。
就像人吃牡蛎，他们也把他吃掉；
整个，活的，生的，却不流血。
这种毫无人性的烹饪办法，
在罗马被当作纯正的神学。

托马斯·塔克 (THOMAS TUKE)

《论圣餐》，16

MEANS OF GRACE (蒙恩之道)

在神设立的每一样事情当中，不管是公开还是私下——祷告、读经、听道、神圣的聚会——都要坚持不懈，好叫你们可以由此得到对你们灵魂的滋养。要多结果子，就要接受所有恩典雨露的浇灌。在蒙恩之道下操练恩典，既要经常，也要属灵。否则你们的服侍就不能蒙祂喜悦（来12:28），不靠着信和爱这筋节相助联络，也就不能从基督这位元首领受你们灵魂的滋养（西2:19）。

巴多罗买·阿什伍德
《属天的工作》，242

让你自己在欢喜中，持续使用神为坚固你、拯救你而设立的方法和帮助。那些意志并未被说服去使用方法的人，绝不能期望达成目的。你们靠自己什么也不能做。神通过祂所设定、适合帮助你们的方法，赐下祂的帮助。

理查德·巴克斯特
《基督徒指南》，收录于《实践文集》，2:48

人会为身体的健康和成长用尽一切手段：健康时劳动，生病时吃药，要促进身体机能时休息。总而言之，他要使用一切办法，强健自己的身体。你若要强健你里面的人，也必须如此行：你必须使用一切蒙恩之道，如听道、领受圣礼、祷告、默想、聚会、圣徒相交、特别立定心志行善，否则里面的人就不会强壮。这些都是里面的人所需的食物。对植物怎样，对里面的人也要怎样。如果你想让植物生长，你就必须把它种在好土里，你必须给它松土、施肥；但如果你不在意它栽种的位置，它就不会发旺、成长。同样，如果你不在开始蒙恩的时候，加添肥沃的土壤；如果你不使用一切蒙恩之道，如圣徒相交和祷告，你里面的人就不会茁壮成长，而是要枯萎死亡。你会成为恩典和圣洁的矮子。

约翰·普雷斯顿
《圣徒灵里的力量》，收录于《遗稿》，112

要知道，离了神，蒙恩之道就是没有墨的笔，没有水的管子，或没有剑的剑鞘。离了神，它们就不能给里面的人加力量，因为是圣灵让蒙恩之道有生命，但你绝不可把管道和井口分开。你绝不可倚靠神，却不使用蒙恩之道，而是必须兼顾两方面，也就是说，首先要寻求神，倚靠祂给里面的人加力，同时也要坚持使用蒙恩之道，因为正如水从井里被引到管子里，又从管子被引到许多地方，蒙恩之道就像管子，将恩典带入灵魂里。因此，要使用蒙恩之道，不要因为疏忽就切断它们；如果你这样做，就会切断里面的人的力量。

约翰·普雷斯顿
《圣徒灵里的力量》，收录于《遗稿》，113-14

MEDITATION（默想）

默想是一种呼召，让思想脱离散漫和不当的工作，专注投身于特别的工作。默想是心灵的旅行，从责任和神的护理摆在它面前的事中，寻找属灵的好处。默想在真理的天平上衡量事物和行动；它翻转事物，从两面看，彻底看，以便对事物有正确的评价。

巴多罗买·阿什伍德
《属天的工作》，276

听道之后多多祷告，祈求保惠师帮助，为你保留这道，让你记起这道。祷告打开心门，接这

道进来；祷告关上心门，把道留在心里。坚持默想这道（诗 119:11）。这样反刍，就使道的甘甜和营养流入心灵和生命。义人就是这样，像栽在水边的树，按时候多结果子（诗 1:3）。

巴多罗买·阿什伍德
《属天的工作》，291

我们要默想神的话语，在此基础上默想神和神的事。有四件事要引导你的默想：诫命的精准；应许的信实；警告的可怕；以及榜样的份量；所有这些都汇聚在圣经和神的话语里。我们应按此默想神的话语。

威廉·布里奇
《基督与圣约》，收录于《文集》，3:146

你一切按时的默想，都要从读经或听道开始。继续默想，以祷告作为结束。格林汉姆先生说得好：“读经而不默想，就不结果子；默想而不读经，则对人有害；默想且读经，然而做这两件事时却不祷告，就得不到祝福。”

威廉·布里奇
《基督与圣约》，收录于《文集》，3:154

朋友，你们做默想这工作越多，你们所得的时间就会越多，所浪费的时间就会越少。掌握默想技巧的人，一个小时也不会浪费。谁认识时间的价值呢？这一点点的时间，确实决定了我们永恒的结局，然而，主啊，有多少人浪费了他们宝贵的时间！原因是什么？是他们根本就没有做默想这工作。他们忙完自己的事务后，本可立即着手这项工作，从而不浪费一丁点儿时间。你做默想这工作越多，你所得的时间就会越多，所浪费的时间就会越少。

威廉·布里奇
《基督与圣约》，收录于《文集》，3:157

默想使蒙恩之心的容器充盈，而祷告则打开蒙恩之心的大门，将其中的宝物倾倒出来。通过默想，我们磨细香料，把祭物切成块，按次序摆好，使之适合献上，然后我们就更适合藉着祷告，将这祭物献上。默想深挖和寻找，找到贵重的金属和材料，又将之握在手里，然后可以藉着祷告更快、更好地铸成钱币。

托马斯·考柏特
《福音的馨香》，176

读经而不默想，不结果子；默想而不读经，有犯错的危险；读经默想而不祷告，则对人有害。

以西结·克沃维尔
《善用时间》，218

默想之于听道，就像耙子之于种子；默想盖住那些会被鸟儿啄食，或被水冲走的真理。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，124

默想就像律师为了上法庭辩护而研究案情。因此，当你看到应许，这丰富的应许感动你的心的时候，就来到施恩的宝座前，在主面前把它打开。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，619

默想是祷告的原矿，是尚未精炼的祷告之矿，很快它们就会融化，流进圣洁渴望的铸模。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，679

默想是祷告的婢女，在祷告前后侍候它。默想就像走在撒种人前面的犁，预备人心尽祷告的本分，又像撒种后使用的耙，把种子盖住。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，714

最好的地不加耕耘，很快就会长出杂草。神的儿女也是如此：除非神用患难的犁和他们勤奋的默想操练他们，否则他们就会不知不觉长满疏忽的杂草。一个有知识的人，如果玩忽职守或不加管教，就只能变得放荡和不虔。

约瑟夫·霍尔
《神圣观察》，收录于《精选单张》，328

教会夜间心里渴想主，然后清晨早早寻求祂。默想所吹旺的渴慕，是将祷告点燃成熊熊火焰的火花。

撒母耳·李（SAMUEL LEE）
《最属灵的益处》，64

以下我向你建议的极佳默想准则，是由一位博学的神学家维克托林·斯特里格尔（Victorinus Strigelius）写下的：（1）我们不能为了任何受造物而离开神。（2）无限的永恒远比这短暂必死的人生更值得珍惜。（3）即使我们失去所有现世的福分，也必须紧紧抓住恩典的应许，我们死的时候，也必须把这些福分撇在身后。（4）让神在基督里的爱和教会基督的爱，在你心里比所有其他情感更强烈，胜过其他一切情感。（5）基督徒首要的技艺，是对那眼不能见之事心里相信，对延迟临到之事心怀盼望，在神向他显为仇敌之时仍是爱祂，如此坚忍到底。（6）对于任何悲伤，舒缓的最有效解决之道，就是让我们自己安静下来，相信神的同在和帮助，向祂求问，同时等候某种缓解或解救。（7）神一切的工作都是藉着相反的途径做成的。

威廉·帕金斯

默想是一项精神饱满、充满活力的工作。一份精力旺盛、活泼、热心的工作，必须要有坚定有力的目的和意图。“要心里火热，常常服侍主。”（罗 12:11）我们尽每一样本分时，必须要有一个点燃的目的，就是要让心里火热。内心绝不可不冷不热、漠不关心——那不过是懒惰；也不可是凭血气的火热——那不过是低温。但灵魂的目的和设计必须是最高的热力和火热，最大的活力和活动，就像工匠在一些高难度操作中要用到最高温度的火；就像最热心的讲道和最热心的听道，在基督解明圣经时门徒们心里的火热（路 24:32）。同样，我们需要最火热的读经和最火热的默想。大卫在默想时，他的心中“火就烧起”（诗 39:3）。因此，我们默想时，是要做点火的工作，要让心里异常火热。

拿但业·雷纽

《用神圣默想善用独处时光》，20

默想不是匆匆地思想；那……不是默想。默想不是采摘半生不熟的果子，这样的果子还没有充足的时间接受天上的影响，以致适合从天上降下；这样的果子也不能发挥其内在的本性和力量，以致能催生出向善的成熟与完满。我们不会去吃烤得很生的饼，或烤得不熟的肉，因为知道为身体预备不当的食物，即使吃了虽不会致死，但也会使人生病。人若想有活力、面色好，并且强壮、活泼、开朗，就不可食用这样的食物。那么，为什么我们要在灵魂宝贵的果子尚是半生不熟的时候，就匆匆摘下呢？为什么我们要将还差一点点时间才烤好的饼，给我们的灵魂吃下呢？

拿但业·雷纽

《用神圣默想善用独处时光》，42

我们所描述的默想，是基督设立的一项制度，是基督徒的一项本分，是正确地思想属灵的事或其他事情，让思想以属灵的方式在这些事情上运作，并且只是为了神圣的目的或属灵用途。

拿但业·雷纽

《用神圣默想善用独处时光》，57

就我们自己而言，默想有着不同的目的。在众多目的中，我要提出七个与我们属灵益处相关的目的：（1）作为主要提升得救知识的手段；（2）让我们的知识更加清晰明了；（3）建造丰富的真理宝库，并使之稳固；（4）作为心灵更新时最先赐下的智慧，成为习惯性智慧的引导，养成智慧的习惯；（5）在心中点燃属天的火焰；（6）作为神圣目标的有效佐证；（7）在基督徒奔走天路时，不断赋予活力。

拿但业·雷纽

《用神圣默想善用独处时光》，65

默想是强大的引擎，可以点燃冷却的心，使之火热。

拿但业·雷纽

圣灵降临，内住，清扫和洁净；照亮充满黑暗的人心；用真理取代错误和欺骗；用能力取代软弱；用属天恩典的生命火热，取代冰冷、死寂和全然有罪；将基督荣耀的形像画在灵魂上。圣灵用那无法言喻的平安和喜乐，活泼、确立、扩张、鼓励和充满人的灵。祂的风吹在我们内心的园内，我们借此行动，恩典的香气就发出来（歌 4:16）。以西结书 10:17 中提到的轮子，因着其中的灵而转动；同样，圣灵动，基督徒就动，圣灵不动，他就不动。每天和每天的本分，都需要圣灵新的吹动，让香气可以发出；要有圣灵新的感动，让那轮子把我们推动。我们绝不可叫圣灵忧伤，消灭圣灵的感动，或抗拒圣灵（弗 4:30；帖前 5:19；徒 7:51），圣灵是帮助我们的，把基督更多多地应用在我们身上，使我们更深领受基督的丰富。我们若想行事有智慧，心灵的眼睛就必须每天藉着默想，思想圣灵的影响、激发、坚固和宽广是何等必不可少。

拿但业·雷纽

《用神圣默想善用独处时光》，98-99

默想是人在思想当中，或使用思想，对神理所当然的侍奉。默想是心灵与神的对话或交谈，就像人与朋友亲密交谈一样（出 33:1）。默想就像孩子在母亲怀里吃奶，就像胃在汲取营养，就像牛在反刍，就像身体呼吸空气，一呼一吸。所有这些都是每天必做的事情。

爱德华·雷纳

《基督徒实践训导》，100

当你缺水，水泵干枯的时候，只要倒入一点儿水，再用力抽水，就能打上水来；同样，你在心里预备和用心祷告上多多竭力，就可以重新得回祷告的恩赐。就像当你的火熄灭，添加燃料和吹动余下的火星，就可以把火再次燃起，同样，藉着默想，你可以激发你里面的恩典，藉着祷告这呼吸，可以复兴和点燃你里面的恩典和祷告之灵。

亨利·史佳德

《基督徒生活之道》，74

默想的极大作用体现在：（1）它消化、移植、转化从神话语和律例中获取的属灵知识，成为你灵魂的生命和实质，并以此改变和塑造你，让神话语中祂的旨意与你的意志成为一，让你选择和喜悦神所选择和喜悦的事。（2）没有什么比默想更适合预备人祷告。（3）也没有什么比默想更能促进敬虔的操练。（4）没有什么比默想更能让人成为一个明明白白的基督徒。（5）没有什么比默想更能使人经历内在的安慰，以此为乐，也没有什么比默想更能清楚证明他是处于有福的光景中。

亨利·史佳德

《基督徒生活之道》，154-55

严肃默想，就是认真用心思想一些神圣主题，直到情感变得火热和振奋，因此，抵挡邪恶、追求良善的决心得以提升和加强。

乔治·斯文诺克
《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:425

默想不读经，就会犯错；读经不默想，就不结果子。蜜蜂吸食花朵，然后带进蜂巢，将其变为蜂蜜。通过读经，我们吸食神的话语这花朵；通过默想，我们将它带入我们心灵的蜂巢，于是这话语就变得对我们有益。默想是吹动情感的风箱。

汤姆·华森
《圣经与密室祷告》，24-25

如果有人问我什么是默想，我要回答说，默想是灵魂让自己退下，通过认真庄严地思想神，将心灵提升到天上的情感。

汤姆·华森
《山上的基督徒》，收录于《讲论》，1:199

默想是灵魂的翅膀。

汤姆·华森
《山上的基督徒》，收录于《讲论》，1:199

学习看起来很像默想，但有所不同。默想和学习在三方面不同。（1）性质不同。学习是大脑的工作，默想是心灵的工作。学习启迪思想，默想发动情感。（2）目的不同。学习的目的是获取观念；默想的目的是收获敬虔。学习是为了发现真理；默想是为了在灵里善用真理。一样是寻找金矿，另一样是挖出金子。（3）结果不同。学习不会让人变好丝毫；它就像冬日的太阳，没有什么温暖和影响。默想使人处于圣洁的心境：它让冰冷的心融化，流出爱的泪水。

汤姆·华森
《山上的基督徒》，收录于《讲论》，1:203

不通过默想，神的话语怎能进到心里去？就像锤子把钉子钉在头上，默想把真理钉入心里。

汤姆·华森
《山上的基督徒》，收录于《讲论》，1:239

默想是信仰的生命，而实践是默想的生命。

汤姆·华森
《山上的基督徒》，收录于《讲论》，1:270

在默想时，有两件事要做：（1）基督徒要让自己退下，把自己封闭起来，与这世界隔绝。默想是一种不能在人群中进行的工作。（2）默想是认真地思想神。它不是一些转瞬即逝的想法，而是把心思固定和驻留在属天的对象上。我们若不调动灵魂的全副精力，就不能做到这一点。

汤姆·华森
《基督徒战士》，43

对默想的指引：默想前先读经。“你要以宣读为念。”（提前 4:13）然后是“要在此专心”（15 节）。读经提供内容，是滋养默想之灯的油。要确保你的默想是建立在圣经之上。读经不默想，不结果子；默想不读经，这很危险。

汤姆·华森
《汤姆·华森拾珍集》，112-13

MEEKNESS（温柔）

要从基督的柔和中学习温柔，好像大象向羔羊学习一样；大象怒气最大时，只要在它面前放一只羔羊，它的怒气就会立刻减少。向基督学习忍受伤害，克制你的怒气，只有在本分和神的事要求你发怒时才动怒。只有罪才应是基督徒发怒的对象。摩西自己受到指责时心平气和，但在神的尊荣受损时则不能平静。

巴多罗买·阿什伍德
《最好的宝藏》，187

温柔的人比其他人更适合服侍神。如果我想向一个人的心传递责备或指责，温柔可爱的性情最适合做这件事。如果我想向一个人的心传递安慰或慰藉，温柔的性格也最适合做这件事。基督传福音，祂是温柔；摩西传律法，他是当时地上最温柔的人。因此，无论是律法还是福音，最好是通过温柔传递到人的心里。我可以用柔和的气息把羽毛吹得更远，远胜过用手臂大力扔出。

威廉·布里奇
《神发怒时圣徒的藏身所》，收录于《文集》，4:369

忿怒是撒但特别的朋友；他的许多阴谋诡计都是通过忿怒实现。人这种气质越多，就越为地狱所用；越少，就越为天堂所用。摩西是地上最温柔谦卑的人，他为天堂做的工作最多。基督比其他所有人都更温柔，祂确实有效行出神的义；祂确实在天上和地上都做工。

威廉·格林希尔
《以西结书注释》，108

基督徒互相比赛，一人努力让自己不得罪人，另一人努力让自己不被人得罪，若真能这样，那就真是太好了。

理查德·薛伯斯
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，135

基督徒的温柔必须与智慧相结合。使徒称之为“智慧的温柔”；温柔与我们争吵时的暴怒作对，却不与为神的事大发热心作对。以鸽子形状显现的圣灵，也以火焰的舌头形状显现。当我受委屈时，沉默可能是我当尽的本分；但当神受人责骂时，不发声就有罪了……这是圣徒特有的一个标志，当别人向自己开火时，他就作潮湿易灭的火种，当别人向神开火，他却作一点就着的火绒。地上最温柔谦卑的人，为了天国的事，最容易显出愤怒（出 32；民 12:2）。

乔治·斯文诺克
《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:214

一个温柔的人会放弃他的极多权利，以此来换取和平。如果他不致过分亏待他的家人，也不至让他的神蒙羞，他就会为挽留或争取一位朋友而大大让步。他虽拥有更高的权利，却满足于作别人的马前卒，以便让别人处于尊位。亚伯拉罕更年长，更高贵，他却让罗得先选地方，愿意接受罗得不想要的。

乔治·斯文诺克
《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:215

温柔是一种恩典，使我们能藉着神的灵，缓和我们强烈的情绪。

汤姆·华森
《八福》，收录于《讲论》，2:215

对神温柔……意味着两件事：（1）顺从神的旨意；（2）顺从神的话语。（1）顺从神的旨意：我们在神的护理下平静，不吹嘘、不抱怨：“这是出于耶和华，愿祂凭自己的意旨而行。”（撒下 3:18）内心温柔的基督徒这样说：“任凭神随意对待我；让祂随自己所喜悦的为我安排，我都愿意顺服。无论是沃土还是贫地，神知道什么对我最好；让祂随自己的意思试验祂的工程，只要是神做的，我就感到满足。”先知与神相争，先知的灵就不温柔：“我发怒以至于死，都合乎理！”（拿 4:9）（2）顺从神的话语：我们愿意让神的话语在我们灵魂中起支配作用，愿意听从它的一切律例和准则；遵从神的心意，不与神话语的教训争辩，只与自己心里的败坏争辩，这是灵里温柔的人。

汤姆·华森
《八福》，收录于《讲论》，2:144

MEMORY（记忆）

盖印章越是用力，在印蜡上留下的印记就越深。记忆是一种承载事物形像的官能。它能紧紧保存我们所接受的内容，是我们存放将来想要使用和思想之事的库房。我们对任何事物的认识越清晰、越确定，它就越下潜深沉，越被记忆牢牢抓住。

威廉·古纳尔

《基督徒披戴神的全副军装》，211

内心忘记的事，头脑可能会记住；但内心记住的事，头脑绝不会忘记。

拉尔夫·伟宁
《迦南：流奶与蜜之地》，136

一个好的基督徒，他的记忆就像一盏灯，虽然灯没有装满油，但有足够的油，让灯燃着。虽然你的记忆没有装满经文，但却保存了足够多的经文，让你对神的爱得以燃烧发光。

汤姆·华森
《圣经与密室祷告》，46

记忆生病了。记忆起初就像一个金色的柜子，神的真理安全锁在里面，但现在记忆就像一个漏勺，或漏水的容器，让所有美好的事物流走。记忆就像筛子，筛出面粉，留下麸皮。因此，记忆让使人得救的真理流走，只保留了泡沫和虚空。许多人忘了自己背过的信经，却能记得住一个故事。

汤姆·华森
《八福》，收录于《讲论》，2:417

哦，让真理写在你们心上，就像用钻石之针刻在其上，绝不会被铲除。石心是一种可怕的瘟疫，但铁一样的记忆是一种极大的怜悯。

约翰·威尔金森（JOHN WILKINSON）
论启 2:2 的第二篇讲道，收录于《英格兰的纪念》，21

MERCY（怜悯）

要求得怜悯，却不向他人施予怜悯，这人是毁掉自己正在通过的桥梁。

托马斯·亚当斯
《彼得后书注释》，498

哎呀！现在那账册被打开，主耶稣拿出祂的账单，你要如何回答你的良心呢？祂在你身上花费了如此多的怜悯，给你技能和能力善用这些怜悯，而你却被指控拖欠这样的债务。对这些债务和当付的款项：讲道、圣礼、各样的恩典、安慰、光景、对祷告的回应、恩惠的护理和保护，如此多对个人的怜悯，如此多对家庭的怜悯，如此多对身体的怜悯，如此多对灵魂的怜悯，如此多对教会的怜悯，如此多对国家的怜悯，病中的怜悯，健康的怜悯，旅途的怜悯，居住的怜悯，关怀的怜悯，忍耐的怜悯，赐予的怜悯，赦罪的怜悯，看得见的怜悯，看不见的怜悯，然而你的回应却是甚少，或根本没有。当良心看到自己在这一切事上的罪咎，千样控告却不能回应其一，它如何能在这样的控告之下站立得住，如何能无瑕无疵抬起头来呢？

巴多罗买·阿什伍德
《属天的工作》，68

神对世人的普遍怜悯，对祂圣徒的特殊怜悯，以及祂对你们自己从出生到现在的个人怜悯，包括对你们灵魂、身体、朋友、名声、产业和所有关系的怜悯，让你们以这一切为你们的喜乐。

理查德·巴克斯特
《巴克斯特自传叙述》，155

世上最能让人不像圣徒而像撒但的，就是仗着神的怜悯而任意犯罪，仗着神的良善而放荡无度。这是魔鬼的逻辑。

托马斯·布鲁克斯
《得胜撒但诡计的秘诀》，50

怜悯使谦卑的灵魂欢喜，而非骄傲。一个谦卑的灵魂，当领受的怜悯最大时，他就变得最小。他最大的时候，就是他最小的时候。他最高的时候，就是他最卑微的时候。他最富有的时候，是他最贫穷的时候。没有什么能像怜悯那样融化人；没有什么能像怜悯那样吸引人；没有什么能像怜悯那样叫人降卑。

托马斯·布鲁克斯
《基督测不透的丰富》，收录于《精选集》，1:6

以丰富的怜悯为任意犯罪的借口，这是魔鬼的逻辑。如此推理的灵魂是遭神离弃的灵魂，是在天梯最后一级阶梯上的灵魂，是被撒但抓在手里的灵魂，而永恒的神知道撒但要把他带到哪里去。

托马斯·布鲁克斯
《基督测不透的丰富》，收录于《精选集》，1:250

你们现在还活在蒙恩和得救的日子里，而不是活在地狱里，这怜悯当然比任何患难都大。福音的声音还在你们耳边回响，你们还能使用自己的理性，这是比患难更大的怜悯。你们还能使用你们的四肢，你们的感官，你们的身体还健康，这是比患难更大的怜悯。身体健康，与身处患难的贫穷相比，是更大的怜悯；任何有智慧的富人，倘若他身体患病，就都愿意放弃他所有财富来换取健康。所以，你们所得的怜悯，是多于你们的患难。

耶利米·巴罗夫
《稀世珍宝》，65

要把你们的怜悯和患难放在一起比较。怜悯岂不像洪水一样涌流在你身上，而患难只像水滴一样滴在你身上吗？因为你经历了一样患难，就领受了一百样怜悯。

撒母耳·克拉多克

神有三重怜悯：预防的怜悯，挡在我们和苦难之间；解救的怜悯，把我们从苦难解救出来；存留人的怜悯，它不预防或解救，却减轻、缓解、施恩调节我们的苦难。虽然存留人的怜悯令人羡慕和甜美，却是神对所发出的最小和最低的怜悯。

约翰·弗拉维尔
《圣礼默想》，106

哈拿经过多番祷告和漫长等候后，得了一个儿子，这是蒙了很大的怜悯；但更大的怜悯，就是她甘心把自己的儿子，再次献给赐她儿子的神。为着财产、健康或任何其他享受等候神，然后得着，这是蒙了怜悯，但这不能与将心分别为圣、为了神的荣耀而使用这一切的福气相提并论。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，535-36

那些把神的怜悯珍藏在记忆里，用神为他所做之事来喂养信心，以便在困境中靠这力量行走的人，是最知道感恩的人。约伯坐在粪堆上时，并未忘记神从前所施的恩惠，而是敢于信靠神，即便神把刀架在他脖子上，他还是如此信靠：“祂虽杀我，我仍要信靠祂。”³⁶曾有经历却不信靠神的人，就像那些无知的建造者（太7:26）；他是把从前怜悯的纪念碑建在沙土上，而患难的下一轮浪潮来袭时，就要将它冲走。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，739

当你以听你祷告、赐你怜悯的神为乐，过于因从神所领受的怜悯为乐，这样的怜悯是从神而来对你祷告的回应。

克里斯多夫·鲁孚
《热心的基督徒》，89

我们必须认识到，神很多时候是藉着拒绝赐祂百姓怜悯而得荣耀的；是的，祂拒绝赐下怜悯，比祂赐给他们怜悯，更能使祂得荣耀。如果拒绝赐给你怜悯，是促进神荣耀的途径，那么神得祂的荣耀，而你不得怜悯，就要比你得怜悯，而神未得祂的荣耀更好。

克里斯多夫·鲁孚
《热心的基督徒》，93

我们身上的怜悯，是我们与神的怜悯有份的标记。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，100

³⁶ 伯13:15, KJV直译

许多人爱他们所得的解救，却不爱解救他们的主。我们当爱神，过于爱祂的怜悯。

汤姆·华森
《敬虔人》，119

MINISTRY（教会事工）

教会的事工是如此崇高，而其失败的后果又是如此可怕，因此没有以下才能的人，不应该坚定地委身于教会事工。（1）良好的天然能力，应比普通程度高一些。恩典认定人的天然能力，通过将其分别为圣，使其走向正确的道路，但恩典通常不把原本没有学习意识的、懒惰的、智力低下的人变成有智慧的教师。（2）足以胜任的口才。一个人如果不能在普通事上清楚表明自己的想法，就不大可能具备传道人必需的那种流利表达。（3）他必须是有望达至敬虔的人。他绝不可被任何大罪迷惑。他不仅要热爱学习，还要热爱信仰；热爱神的话语和与义人结伴；热爱祷告和好书。他必须表现出对自己灵魂和来生的严肃关注；他的良心必须确认罪的邪恶和敬虔生活的美好和必要。不具备这些资格的年轻人，不应投身于教会事工。

理查德·巴克斯特
附录：《给学生的建议》，收录于《新牧人》，173

一个人可能合适作基督的牧师，却并非适合基督的每间教会。很少有人能完全具备这样的资格：有温顺之灵的人，适合温和的人；说话小声的人，适合小型的听众，否则恐怕只有几个人能听到，其余的人就只能站着干瞪眼了；具有不屈不挠精神的人，更适合负隅顽抗的会众；说话声音响亮的人，适合人数众多的聚会；有学问的教会，需要一位有更好学问的牧者；悟性较低的人，适合一个更蒙昧的教会。彼此相合，牧师和群羊就可以切合，得到他们的最大益处。传道人的恩赐不适合他的地方，会众得到的益处就微乎其微。因此，正如我们必须要有良心平安才能正确投身于牧师的工作，同样地，我们也必须十分注重自己是否合适安置在一群合宜的会众中，好使我们得最大的安慰，好使他们得更多的造就。

理查德·伯纳德
《忠心的牧人》，7

我们要思想，对于神交托给我们看顾之人的灵魂，我们若是玩忽职守，就是背叛了一种信任。谋杀一个人，即便这人是陌生人，是你的敌人，是你没有其他义务保护的人，这也是可怕的罪，因为保全他人的性命是所有人的普遍义务。但是，如果这人是神托付给你照顾和保护，如果你的上司要求你保护他、保全他的性命，并且如果你也甘心乐意地接受了这委托，并承诺尽最大努力保护他免于危险，然而有了这一切，你却下手暴力待他，将他杀害，或出卖他，让他死于他人之手，这就是罪上加罪，没有比这更严重的罪了。这就是我们的情况：如果交托给我们看顾和负责的那些灵魂，因我们的不忠而灭亡、永远沉沦，我们不仅要承担谋杀灵魂的罪咎，还要承担背叛和辜负所托的罪咎……但是，哀哉，有我们这呼召（即教会侍奉）的一些人却对这些不以为然、不放心上！

约翰·柯南特
《论哥林多后书 5:1 的第一篇讲道》，收录于《讲道集》，24-26

以神的方式建造。不要指望看到，讨人的喜悦或奉承可以让教会蒙福；墙抹上未泡透的灰，必站立不住。要对人的灵魂忠心，虽然这样做，会让他们不悦。永远以圣洁为目标；始终努力达至完全。这样，那和平的筹算终必立定。

理查德·吉尔平
《重修圣殿》，40

MIRACLES（神迹）

神迹是一种超越指定秩序的作为，因此真正的神迹总是证明行神迹者的全能。因此，唯有神才是真神迹的作者。

威廉·埃姆斯
《神学精髓》，47

那些认识神的无限主权、大能、智慧的人，不会把神与祂的途径捆绑在一起，更不会向神发号施令，规定祂使用任何特定的途径。但另一方面，那些明白神行事、治理、维系世界的通常途径的人，也不会捆绑神使用任何途径，不，也不会期望神立即显现，并神迹般地解救他们。若有人有期待神迹的信心，并且确实是建立在一个特别、具体的应许之上，那么我就不会与他争辩；只是我愿望看到，他期待神迹的信心会被某种神迹证实，而我认为这是常有的事。

撒母耳·肖
《旷野呼声》，87

神并不总把神迹和信心，信心和神迹捆绑在一起；祂有时会在没有神迹的情况下叫人相信，有时会把神迹行在不信之人的身上。

拉尔夫·伟宁
《迦南：流奶与蜜之地》，140

MISSIONS/MISSIONARIES（宣教/宣教士）

在我的祷告里，没有什么比为异教徒和不虔世人的归信祷告更深切认真的了，因这会让神的名被尊为圣，让祂的国降临，让祂的旨意行在地上，如同行在天上；我从前也未如此清楚认识到，语言分裂是何等一种祸害，拦阻我们对他们说话，促请他们归信；暴政也是一种大罪，

把福音挡在世界上大多数国家之外。只要我们能到鞑靼人、土耳其人和其他异教徒当中，说他们的语言，我就不会为英格兰同时有一千八百名牧师遭禁言，也不会为在这里，以及在苏格兰和爱尔兰的所有其他牧师遭驱逐而感到不安了，在我看来，世上没有什么工作，能比为赢得这些可怜灵魂而竭力更令人向往的了。

理查德·巴克斯特
《巴克斯特自传叙述》，57

一个自私、自我、狭隘的灵魂，不会给神的事业带来什么尊荣。它总是专顾自己，或被囚在黑暗的角落里，为某些教派或派别的利益着想，看不到地上的事正在怎样成就着；它的愿望、祷告和努力，都不超出它眼所能见、脚所能到的地方。但是，一个更宽宏的灵魂总是看到全地，并且渴望要知道主的事业和主的仆人进展如何，福音如何在不信的国民当中扎根，这样的人为千里之外教会的光景上心，几乎如同这教会就在自己身边一样，因为他们是基督整个身体的肢体，不仅是某个教派的成员。他们祈求神的名得尊为圣，祈求神的国降临，祈求神的旨意行在全地，如同行在天上，然后他们才为自己的需要祷告，至少在重视和渴慕的顺序上是如此。只要国外的教会处于困境当中，即或他们自己或他们教派或国家的兴盛，都不能让他们感到满足。

理查德·巴克斯特
《基督徒指南》，收录于《实践文集》，2:456-57

MODERATION（中道）

愿神帮助我们可以达至那黄金中道，并努力避免一切极端——一边是狂热的重洗派，另一边是狂热的耶稣会，这样我们就可以成为真正的抗罗宗，或者，一个确实的真基督徒，这名是更美好得多。

托马斯·富勒
《美好的思想》，355

在饮食、穿着方面，无论数量、质量和时尚都要遵行中道；不要太多、太丰盛、太昂贵，不要太效法这个世界，过于艳丽，而要处于信仰、理智、你的财产、呼召程度和生活状况的范围之内，不要超出范围。但是，哀哉！魔鬼、骄傲和自我如此蒙蔽了各色人等，蒙蔽了男男女女的眼睛，几乎让所有人都瞎了眼，以至于让我们只见树木不见森林，颠倒黑白，把罪恶当作美德。

托马斯·默科特（THOMAS MOCKET）
《给基督徒的建议》，107

我们在这地上应节制欲望，用世物，要像不用世物（林前 7:31）。我们可以像约拿单那样，用杖头蘸一点蜜尝一尝，但不要插得太深；在这意义上，中道是好的。但在敬虔实践上行走中道，这是有罪；它与竭力相反。按世人的理解，中道是指人对天堂不要太过热心，太过努

力。中道是指在信仰上不要冒险，不要超出自我保护的范围。

汤姆·华森
《基督徒战士》，87

MODESTY（谦虚）

任何人越有价值就越谦虚。盛满的容器不会像空酒桶那样轰轰作响。

约翰·特拉普
《新旧约圣经注释》，728

MONASTICISM（修道主义）

有一宗人，他们打着守望和祷告的幌子，总是把自己关在修道院里，放弃一切世上的工作，仿佛这样做，就可以像脱下衣服一样脱下世界；但世人发现，这些地方往往证明并非祷告的殿，而是吸引猎物的巢穴。那些被懒惰和饱食惯坏的人，更可能被奢华和纵欲吞噬，而不是沉浸在热心和奉献当中。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，766-67

当虔诚商人的双手用在生活日常事务当中，他的心就会向往神，以神完全的属性、神的道、神的作为为乐。正如没有一艘船是如此满载，以至于不能再装载珠宝，同样地，也没有任何生意是如此充满我们的思想，以至于我们不能停下来严肃思想。我们没有必要为了保持虔诚的心态，或过高尚的生活，而隐居到修道院中去。

理查德·斯蒂尔
《虔诚的商人》，206-7

MORALISM（道德主义）

道德性的美德和真理的神圣或圣洁，这两者之间有一个具体的区别。真圣洁包含所有的道德，但所有被称为道德的事，可能并没有真圣洁，也绝不可能上升到圣洁的地步。

以利沙·科尔斯
《应用性论述神的主权》，229

道德性的美德生于自然本性的土壤。异教徒当中也有杰出的道德家。地上某些地方不仅生长杂草，还生长着葡萄树，蕴含着矿藏，同样，人的天然本性可以生出恶习，也生出美德。自亚当以来，在天然人的良心中，仍存在着一些关乎……公义和良善的闪耀光芒。他们有着一一种自然神学。他们道德性的美德是好的，在他们自己的标准非常之好，但不是好到人在神面前称义的理由中占有一席之地。说道德不能使人称义，这不是对道德的贬损，正如说铜不是流通硬币，不能偿还债务一样；因为虽然道德在这方面不好，但它按自己的标准是好的。道德性的美德在它自己的范围内美好。我们配得称颂的救主爱那少年人的直率。但称义并不是道德性美德活动的范围，因此要知道，出于自然之光或普遍恩典的善行，虽然在内容上是好的，但就其行事方式和目的而言，却可能非常糟糕。

俄巴底亚·格鲁
《罪人的称义》，18-19

单纯的道德家，以这种道德的诚实使与他们进行民事来往的人得益处，但这并不能让他们自己蒙神悦纳。事实上，如果神没有给良心留下某种权威，去约束那些没有恩典的人，使他们能心存敬畏，并持守在某种诚实的范围之内，那么这世界对圣徒来说，恐怕就会像现在充满野兽的森林一样，不适合人类居住了。那些缺乏成圣恩典的人之所以正直，往往是被压倒性的良心之光所恐吓，而并非出于任何内在原则的温柔引导，使他们能以美善之事为乐。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，227

一句给道德正直之人的警告之言，然后我就不再多说。要小心，不要让这种正直成为你的网罗，拦阻你得到福音的正直。我肯定福音书中那少年人就是这样（那年轻的财主，太 19:16-22）。很有可能，倘若他不是那么好，他可能会变得更好。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，229

圣洁光照人，使人对道德和文明所揭露的同一种罪有了另一种更清晰的想法，因为文明人厌恶这些罪恶，只是视其与他的好名声为敌；道德家厌恶这些罪，只是视其有违理性；而圣洁的人却看这些罪是违反神的律法，冒犯神的威严；悔改的大卫（诗 51:4）和回头的浪子（路 15:21）都把他们的罪看作是得罪神，是在神面前犯罪。

拿但业·哈代
《约翰一书注释》，67

一个人可能在外在的一些事情上改过自新，但仍处于一种非常病态的光景中。一个人可能比从前要好，但仍离好的光景相距甚远。一个人可能远没有从前邪恶，但在神眼中却可能根本没有良善……人可能会离弃某样罪，好给另一样罪腾出更多空间。虽然所有情欲都出于魔鬼，都归于魔鬼，都与圣洁相悖，但一种情欲总是与另一种情欲之间存在着某种对立，因此，除非一种情欲将与之对立的另一种情欲压制下去，否则它就无法有力发挥作用。例如挥霍与贪婪相对立，等等……一个人可能会离弃一些罪，因他不像从前那样再有能力或机会去犯这些

罪。那挥霍之人已经耗尽了产业，以至于没有能力再像从前那样浪费。那淫乱的人健康和体力受到严重的伤害，以至于不能像从前那样淫乱。小偷可能改过自新，因他不再像从前那样有机会偷窃；他比从前受到更严密的监视。

拉尔夫·罗宾逊

《基督是包括一切，又住在各人之内》，118-19

道德和基督教信仰尤其不同。道德家从天然本性出发，通过学习或教育稍加改善；基督徒则由圣灵彻底更新，脱离天然本性。若不是出于这泉源，任何行动都不是真实的；无论果子多么悦人眼目，它从中生长的根若不好，就不是好果子，味道就不佳。拉班最后与雅各达成的协议公正，但约束他的是羞耻心，而非良心。这样的交易，就像用技巧和强力催熟的果子，并不美好，也不符合属天的口味。事实上，所有这样的义都是不义，所有这样的人，尽管他们待人公义，不冤枉人，但却待神不公，剥夺了祂的权利。

乔治·斯文诺克

《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:216

在这拯救的工作上，人心很容易在两方面受骗。第一，它常常使人把道德当作恩典。哎呀，道德不过是改善的天然本性，让老亚当穿上更好的衣裳。一个道德化的人，不过是一个被驯服的鬼魔。也许有一条文明的清澈小溪在流淌，但底层却滋生了许多骄傲和无神论的害虫；道德卓越的装饰，不过是给死人头戴花冠。

汤姆·华森

《不可少的一件事》，收录于《讲论》，1:353

MORTIFICATION（治死罪）

基督徒啊！起来守望，这对你们何等重要！你们里面有仇敌。如果一城被外敌包围，市民会包庇墙内的叛徒吗？不，他们岂不会为了自己的安全，将叛徒处死吗？你们里面有一支奸诈敌人的大军，这些仇敌寻找一切机会，要把你们出卖给魔鬼。对我们所有人来说，现在岂不是治死肉体、连同它的邪情私欲，并祈求神的灵帮助和协助，又治死我们心里的叛徒和凶手的关键时刻吗？它们在某些方面比魔鬼更危险，因它们就在我们里面。它们打开大门，让仇敌进来。除非你们怀里的罪把你们出卖，将你们交在撒但手里，否则他就什么也做不成。他绝不能强迫你们犯罪，而是必须先获得你们的同意。哦，那么你们应当何等谨慎守护自己的心，活在祷告中啊！

以撒·安布罗斯

《基督精兵》，4

对待罪，就像它对待你们一样。不要放过罪，因为它不会放过你们。罪是杀害你们的凶手，也是杀害世人的凶手；因此，要像对待凶手一样对待它。在它杀死你们之前将它杀死，那么它虽能杀死你们的身体，却必不能杀死你们的灵魂。虽然罪把你们带进坟墓，就像它曾经把

你们的元首带进坟墓，却必不能把你们囚禁在那里。

理查德·巴克斯特
《巴克斯特自传叙述》，39

人在所遭遇的苦难之下沮丧消沉，仿佛他们在这世上的光景才是他们的幸福所在，这就证明了他们的心尚未因着患难而降卑。正是由于缺乏治死罪，才让人的安慰随着他们在这世上遭遇的变化，兴衰荣枯，起伏不定。

托马斯·波士顿
《人生的坎坷》，94

摸摸兔子的皮毛，在摸到它的脑袋之前，它是多么听话，但是一摸到它的头，它会变得何等激动，要努力拉扯挣脱！把罪钉在十字架上，治死罪也是如此。一个人可能很容易就治服和治死这样那样的罪，但那作头的罪，那作主的罪，那心里珍惜的罪，啊，要除去那罪，扳倒那罪，就会有怎样的拉扯，怎样用力的挣扎！

托马斯·布鲁克斯
《大利：托马斯·布鲁克斯作品拾珍》，100

想到当今认信之人中，掌握正确治死罪方法的人是何等之少，这着实令人难过。他们通常靠自己计划、祷告和决心的力量对付自己的罪，却不极力看重钉十字架的基督。他们不愿运用对基督的信心，因此最终还是被他们的罪掳去，基督如此待他们，也是公义的。没有什么比恩典的作为更能吞吃罪；没有什么比运用恩典更能削弱和耗费罪的力量。哦，人要是更多多相信基督，罪就更多多死去。如果他们更多多相信警告，罪就更多多死去。如果他们更多多相信应许，罪就会更多多死去。如果他们更多多相信与基督一道作王，罪就会更多多死去。

托马斯·布鲁克斯
《基督测不透的丰富》，收录于《精选集》，1:160

在所有基督徒中，最治死罪的人，莫过于就是那些最多多运用恩典的人。罪是毒蛇，必须将它杀死，否则它就要把你永远杀死，除非运用恩典，别无他法杀死罪。

托马斯·布鲁克斯
《基督测不透的丰富》，收录于《精选集》，1:179

“治死”这词的原意是杀死，追杀。罪不是立刻就被杀死——它在恩典的第一次拯救之工就受了致命一击。它再也不能从中恢复过来，但它拖延着死去，因此被称为钉死在十字架上。基督徒操练的重要部分，就是追杀罪，用钉子钉住它，让它流血，直到它断气。

亚历山大·卡迈克尔
《信徒治死罪》，4

治死罪的一种……错误方式，就是让罪独自或自行死去，就如一些人对待年轻时的私欲、虚荣、放纵挥霍和报复那样。不是罪把你杀死，就是你必须把罪杀死；但是当它独自死去的时

候，这就证明它已经把你打败——现在，罪就像一个得胜的将军，躺在床上平静地死去，而不是被你打败。罪人啊，你要你的仇敌平静地死去吗？你难道不应该追杀它，为了你的双眼，为了你的双手，为了罪给你带来的一切痛苦、悲伤和不幸，而向它复仇吗？

亚历山大·卡迈克尔
《信徒治死罪》，10-11

可以从主动和被动方面看待治死罪。主动来看，治死罪是圣灵的作为，灵魂靠着这作为，不仅努力击倒罪的每一样运动和搅扰，还努力摧毁罪身，灭绝它的根，在某种程度上，每一个信徒都在如此行。被动来看，治死罪是指整个人向神所禁止的事死，并在某种意义上，也向合法的事死。灵魂从对有罪的对象以及对合法之事的过度渴望中解脱出来……主动来看，治死罪不在于针对某一件罪，发出非持续、不一致、一闪而过的愤慨和反对，就像一些人对某些罪施行报复，却放过他们的主要情欲，正如扫罗对待亚玛力人的王那样；治死罪是灵魂对大大小小的情欲，特别是成为我们偶像的情欲，展开持续和每日的争战，在这争战中，人不仅要努力摧毁对罪的爱，罪中之乐，还要摧毁罪本身的存在。

亚历山大·卡迈克尔
《信徒治死罪》，13

那些认为靠自己的努力，或仅仅使用常人手段就可以治死罪的人，应当受到责备。若没有圣灵动工，人的任何努力，任何本分，任何对罪是如何妨碍我们得幸福、与我们的幸福不一致的思想，都不能治死任何一样罪。使徒在敦促人尽这重大本分时的做法值得一提。一方面，他不愿让人认为，圣灵要做成一切，而他们自己无需做任何事，或他们在治死罪这事上只是被动的：“你们若靠着圣灵治死身体的恶行，必要活着。”³⁷另一方面，他不愿他们认为，他们身上有任何力量可以治死罪，而是要靠着圣灵；这是圣灵特别的作为。

亚历山大·卡迈克尔
《信徒治死罪》，85

我提到了你们要严肃思想自己的死，以此作为帮助你们治死罪的手段。我们若是经常走在坟墓间，让自己躺在坟墓里，这对我们实在有益。富人的头骨在坟墓里不会镀金，优雅的人也不会有更好的肤色和香气，骄傲的人在坟墓也没有任何优先权。他们的尘土、头骨和枯骨并不出众，然而大多数未治死罪的人，他们办理的事务和付出的辛劳，不就是正在装饰、呵护、尊荣这腐败、罪恶、沉重的肉身吗？除非我们能把它践踏在脚下，使它伏在我们灵魂脚下，除非我们活着的时候就仿佛会随时死去，除非我们能像垂死之时一样对待罪，否则我们就绝不会像基督徒一样活着。

亚历山大·卡迈克尔
《信徒治死罪》，116-17

警醒，对于那些想在治死罪这件事上取得成功的人来说，特别有用。你必须与罪相争，然后才能治死罪，因为罪并非如此驯良，以至于无需作出任何抵抗。

³⁷ 罗8:13

亚历山大·卡迈克尔
《信徒治死罪》，117

当圣灵在你里面用说不出的叹息代求，或帮助你祷告时，要用这些叹息来对抗罪，而不是来寻求神的安慰；要用这些叹息祈求能得赎脱离罪，而不是脱离任何其他苦难。

亚历山大·卡迈克尔
《信徒治死罪》，166

若有人问：“我们该如何下定决心对付罪，与罪交锋，好让我们可以与罪分离，有效治死罪？”我的回答：（1）要确保你们在这些事上真诚。（2）要确保你们的情感与你们的判断一致，否则你们的情感就会让你们陷入困境。然而，（3）要确保你们是经过了深思熟虑，你们反对这样一种情欲的决心和争战，不仅仅是出于当前火热的情感。（4）要竭力保持你们与罪交锋时的心态，就是你们当时对神的敬畏和对罪的憎恶；并经常思想你们的争战，为着丝毫的松懈而降卑。（5）在你们下决心和努力时接受圣灵帮助。（6）如果一次交锋捆绑得不够牢固，我们就必须更新和加增交锋。有人说：“如果一个结不够，我们就必须打更多的结，好叫我们头上永远不缺乏某种约束。”

亚历山大·卡迈克尔
《信徒治死罪》，207

要治死你们对地上之事的过度情感。这会使那些让我们遭遇剥夺和挫折的护理之工变得沉重。要治死你们的意见和爱情，如此你们就能减轻自己的痛苦。强烈的情感造成强烈的痛苦。多多默想主的临近，所有这些事情在你就会显为小事。“当叫众人知道你们谦让的心。主已经近了。”³⁸多多以天上的事为念，并在主使用这世上一切护理之工磨炼你们时，让心灵专注于永恒之事。

约翰·弗拉维尔
《神的作为》，145

对罪严厉，就是对灵魂怜悯。

威廉·詹金
《犹大书注释》，353

我们治死罪的一个要点就在于此：让我们的意志融化在神的旨意中。当我们看到自己的意志被推翻，祂的旨意得以成就时，我们不仅是感到满足，而且是满心欢喜，这就是灵命成长的一个了不起的记号。当我们的意志成了圣洁祷告所献之祭时，我们通常就会得着比我们明确祈求更美好的事。

撒母耳·李
《最属灵的益处》，77

³⁸ 腓4:5

治死罪……“若治死”：这是一个比喻的说法，源于将任何活物杀死。杀死一个人或任何别的活物，就是夺去他一切力量、活力和能力的动因，使其不能动弹，或不能发出任何原本出于他自己的作为；在治死罪这情形里，也是如此。经上把内住的罪比作是一个人，一个活人，称为旧人，有他的官能和特性；他的智慧、技艺、巧妙、力量。使徒说，这必须被杀死，被置于死地，被治死——也就是说，靠着圣灵夺去它的能力、生命、活力和产生效果的力量。

约翰·欧文

《论治死信徒身上的罪》，收录于《文集》，6:8

得着确据，知道自己已经脱离罪的定罪权势的最优秀信徒，仍应把治死罪的内住权势作为他们一生的工作，天天治死罪。使徒就是这样说的：“所以要治死你们在地上的肢体。”（西3:5）他是对谁讲这番话？是那些“与基督一同复活”的人（第1节）；是那些与祂同“死”的人（第3节）；是那些以基督为生命，已经以及将来“与祂一同显现在荣耀里”的人（第4节）。你是否治死罪呢？你是否把它当作你每日的工作呢？只要你还活着，就总要做这工作。这工作一天也不要停。杀死罪，否则罪就要杀死你。

约翰·欧文

《论治死信徒身上的罪》，收录于《文集》，6:9

罪不仅仍住在我们里面，而且仍在行动，仍在努力生发情欲之事。罪看似不理睬我们的时候，我们可能也不理睬罪，但罪在看似最安静的时候却并不安静，它的水在静止的时候是水位最深，所以我们应在任何时候、任何情况，甚至最没有怀疑的地方，都要强有力地对付罪。

约翰·欧文

《论治死信徒身上的罪》，收录于《文集》，6:11

治死罪的手段，就是看罪是罪，厌恶罪、彻底憎恨罪……诗人说：“你们爱耶和华的，都当恨恶罪恶。”³⁹因为恨恶是一种刺人、杀人的情感。它带着火热的心追杀罪，就像报血仇的，是为了向流人灵魂之血，并已经流了基督之血的罪复仇。完全、不断恨恶罪，这样你就不会放过罪；而是会立即将它杀死。若不恨恶罪，就不能治死罪；你不愿像犹太人对待基督那样，对着罪大喊：“把它钉十字架，把它钉十字架；”而是对罪显出宽容，就像大卫对待押沙龙那样，说：“你们要为我的缘故宽待那少年人，款待这样或那样的情欲。”对罪仁慈就是对灵魂残忍。

爱德华·雷纳

《基督徒实践训导》，17

神不得不用苦难来治死我们的罪，因为我们不愿靠着圣灵，使用圣洁的途径来治死罪。仁慈的神用祂最温柔的爱来恩待我们，但神的管教总是不得已而为之，尽管这对我们灵魂的好处非常必要。

³⁹ 诗97:10

理查德·薛伯斯
《神圣默想与圣洁沉思》，67

MOURNING（哀伤）

这样的人（在恩典中长进的信徒），不仅为他们自己的罪哀伤，也为恶人的罪哀伤。哦，别人的罪要勾起他们心中多少的眼泪、哀伤和叹息（诗 119:136；耶 9:1-2；彼后 2:7-9）！

托马斯·布鲁克斯
《基督测不透的丰富》，收录于《精选集》，1:190

人越圣洁，就越为他人的罪感到难过和痛苦；人越温柔，就越为别人的愁苦感到扎心。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，175

不难发现，人越圣洁，就越为别人的罪难过。因着所多玛人的淫行，罗得的义心就常常忧伤；大卫的眼泪下流成河，因人不遵守神的律法。那些看到别人犯罪却不流泪，也没有不悦的人，是从未真实地为自己的罪哀伤。

约瑟夫·霍尔
《精选想法》，收录于《精选单张》，364

我们需要带有一种属灵的习惯性的哀伤心态，我们最好能在此察验自己，是否维护和保守了这种哀伤，是否属世的安稳和属肉体的快乐吞噬了它。因为属灵的喜乐并不会吞噬这种哀伤。属灵的喜乐并不会减少分毫属灵的哀伤，但属世的安稳和属肉体的欢喜快乐却会吞噬这种心态。

约翰·欧文
《讲论第6篇，论林前 11:28》，收录于《二十五篇讲论》，109

有种属魔鬼的哀伤，表现在两方面：（1）人因不能满足不洁的情欲而哀伤；这就好像魔鬼，他最大的折磨，就是他不能再作恶。暗嫩就是这样哀伤的，他急忧成病，直到玷污了他的妹妹他玛（撒下 13:2）。亚哈就是这样为拿伯的葡萄园忧伤：“躺在床上，转脸向内，也不吃饭。”（王上 21:4）这是魔鬼的哀伤。（2）人自己所行的善而后悔。法老为放走以色列民忧伤难过（出 14:5）。许多人是如此像魔鬼，以致他们为如此多多祷告，多多听道而感到痛苦；他们是为他们的悔改而悔改。但是，如果我们为过去的善后悔，神就不会为将来降下的恶后悔。

汤姆·华森
《八福》，收录于《讲论》，2:85

福音的哀伤是属灵的哀伤，也就是说，我们为罪哀伤，过于为受苦哀伤。法老说：“使我脱离这灾”，却从未想过他心中的灾。罪人哀伤，是因为犯罪之后接踵而至的审判，但大卫却哭喊：“我的罪常在我面前。”（诗 51:3）神曾警告刀剑要环绕他家，但大卫不是说“刀剑常在我面前”，而是说“我的罪常在我面前”。让他感到不安的，是他得罪了神；他为悖逆神而哀伤，过于为流血的斧头悲伤。就这样，那懊悔的浪子在路加福音 15:21 说：“我得罪了天，又得罪了你。”他不是说：“我吃豆荚，几乎饿死，我得罪了我的父亲。”特别是，我们为罪哀伤，若是属灵的，就必须明白这三重观念。（1）我们必须为罪哀伤，因罪是对抗神和与神为敌的行为。（2）我们必须为罪哀伤，因罪是最大的忘恩负义，是用脚踢那怜悯我们的乳房。（3）我们必须为罪哀伤，因罪是一种剥夺；罪让我们远离善；罪拦阻我们与神相交。

汤姆·华森

《八福》，收录于《讲论》，2:89-90

MURMURING（发怨言）

发怨言并不比心中悖逆更好，它是一种对神的反抗。大海汹涌时，除了吐出泡沫，什么都没有。心怀不满，就会吐出愤怒、不耐烦的泡沫，有时只是比亵渎神好一点。发怨言不是别的，正是从不满足之心涌出的浮渣。

西门·艾什

《上古神学》，35-36

我们的怨声是魔鬼的音乐；这是神不能容忍的罪：“我还要忍受这藐视我的百姓到几时呢？”（民 14:11）这是一种让神向人磨刀霍霍的罪。

西门·艾什

《上古神学》，99

啊，我们是何等向神大发怨言啊！在我们当中，人是何等抱怨神所使用的器皿，抱怨神的护理之功？一些人抱怨自己已经失去的，其他人抱怨自己担心会失去的；一些人抱怨自己地位不够高，其他人抱怨自己地位太低；一些人抱怨是因为当下的政党统治，其他人抱怨则是因为并非自己掌权；一些人抱怨是因为自己所蒙的怜悯不及别人多，其他人抱怨则是因为他们所得的怜悯和别人不一样；一些人抱怨是因为他们受苦，其他人抱怨则是因为别人没有像他们一样受苦。啊，英格兰！英格兰！若不是神对你多多怜悯同情，即便你没有更多的罪，然而单单你的抱怨，就足以让你毁灭了。

托马斯·布鲁克斯

《痛棒下沉默的基督徒》，75

发怨言就像是火中的烟；火焰燃起之前，先有烟雾和闷火，同样，在一国出现公开的叛乱之前，先有发怨言的烟，然后才会爆发公开的叛乱；但因怨言中包含了叛乱的种子，所以在主

面前算为叛乱。

耶利米·巴罗夫
《稀世珍宝》，54

发怨言是介乎秘密咒骂和公开谩骂之间的一种罪，是闷在心里的恶意，既不能完全掩盖，也不敢公开发泄。

尼希米·罗杰斯
《警醒的牧人》，收录于《真归正的人》，85

人对神的护理发怨言，是因他们不信祂的应许。

汤姆·华森
《主祷文》，167

发怨言，这是从不满之心中沸腾而出的浮渣。

汤姆·华森
《罪的祸害》，41

THE NATION（国家）

国家内部的和平是繁荣之母，但繁荣往往又是杀害和平的凶手。因和平孕育财富，财富孕育骄傲，骄傲孕育纷争，而纷争则扼杀和平。

托马斯·亚当斯
《和平之城》，收录于《讲道集》，20

你能说，当你秘密来到神面前时，不仅你自己的罪，而且别人的罪也打动你心吗？你知道现在这国家（英格兰）和这世界上大多数国家一样，人极不尊崇神；几乎所有人都犯下臭名昭著、不顾一切反对光，反对神良善的罪；大大背约、得罪光、怠慢施恩的圣灵。从前很长一段时间，在这民中轻看和忽视基督的福音，是一件很少有的事情。

托马斯·布莱克
《临死之前活的真理》，90

对于教区、城市和国家来说，世上没有比那些在恩典中富足的灵魂更好的祝福了。哦，他们去到哪里，都是对那地方的极大祝福。他们是适合从事最重要、最崇高工作的人。对于一个在恩典中富足的人来说，没有哪一样工作是太过重要，以致他们无法承担；没有哪一样工作是太过棘手，以致他们无法承受；也没有哪一样工作是太过卑微，以致他们不屑一顾。这样的人不会说：“我愿意做这工作，但它配不上我的地位、我的血统、我的能力、我的教育。”在恩典中富足的人会说：“基督可以得荣耀吗？别人可以得益处吗？如果可以，我就去做。

不管有什么结果，我都要为这机会感谢神。”

托马斯·布鲁克斯
《基督测不透的丰富》，收录于《精选集》，1:218

一般来说，活跃的国家在国外最强，在国内最弱。

撒母耳·克拉克
《圣徒的花束》，139

亲爱的弟兄们，我承认，我发现有很多人，只要你和他们交谈，他们所说的一切，就是在抱怨我们这时代悲惨。哦，这时代是悲惨的！三、四年前，或五年前，七年前，我们曾享有何等辉煌的年代！因为那时人往来贸易，富足安逸，人人都可以坐在自己的葡萄树和无花果树下，没有仇敌，也没有恶事发生；而现在他们听到的，只有战争和流血，财富耗尽，儿女和亲人丧失，货物四处遭掠夺，所以世上的人只有抱怨，仿佛我们的日子是最悲惨的。现在，亲爱的弟兄们，请容许我直率地讲出我的想法：我先把讲道经文和我要讲的内容放在一边，但我可以肯定地说，我们现在的日子比七年前要好，因为看到主施行审判，要比看到人作恶要好；看到一群人躺卧在血泊中，要比离弃神、偶像崇拜、迷信、把主基督从他们中间驱逐出去要好。

司提反·马歇尔（STEPHEN MARSHALL）
《神圣颂赞》，18

我恳求你们，要让英格兰成为一个蒙福的国家，虽然许多人离弃了你们，但不要灰心。我告诉你们，他们的名要写在尘土中，而你们的名要写在金子上，将来世代的人必要说，这满有荣耀的耶路撒冷城墙是在苦难中建造的，神之殿的根基是遭灾时立下的，这殿是在灾难当中建立起来的。为着这样的上议院议员，这样的下议院议员感谢神，他们不愿摇动。仍要继续做工，属于教皇专政的任何破布，一丝也不要留下，属于敌基督的，属于敌基督的物，一点也不要带进主的殿；而是要把这些全部扔掉——根和树枝，头和尾——都从这国抛出去。坚决不停下这工，直到你们能说：“现在基督已经坐在祂的宝座上，英格兰已经向祂臣服。”愿良善的主加添你们力量，继续这工。

司提反·马歇尔
《神圣颂赞》，21

要为这国的骄傲哀伤；我们的光景低落，但我们的心却高傲。要为这地的亵渎哀伤；英国就像福音书中那“被污鬼的精气附着”的人（路4:33）。要为人挪移了地界哀伤。要为蔑视民事长官，唾弃权柄哀伤。要为哀伤之人如此之少哀伤；如果我们不为别人的罪哀伤，恐怕我们是没有感到我们自己的罪。我们不为别人的罪哀伤，神就看我们在别人的罪上有份；我们的泪水可能有助于平息神的忿怒。

汤姆·华森
《八福》，收录于《讲论》，2:97-98

NATURAL/GENERAL REVELATION（自然启示/普遍启示）

我所说的，人人都能理解的自然神学，是指在自然之光的引导下，人的灵魂可以感知的，关于神的知识，关于我们对神当尽本分的知识。人一开始受造时身上的神的形像，既有圣洁，也有知识；亚当对造他之神的知识，部分是通过神刻在他灵魂上的品格，有人称之为某种“话语”，植入他灵魂里的话语；部分是通过他理智官能的强大力量，从创造之工中获得。通过这两方面，他被引向神，以神作为他的最终目的。现在，在人身上发现的自然之光……仍是这神的形像昏暗、微弱的残余，使徒说异教徒没有圣经——通过书写或任何其他方式启示的外在话语，但他们仍有这形像。

马太·巴克（MATTHEW BARKER）
《自然神学》，4

自然启示所讲的，就是存在一位神；祂的广大、永恒、大能、智慧和良善都是无限；祂是万有的起因和最终目的；祂是万有的维持者和至高的处置者，是理性世界的最高统治者，全人类的恩主，特别眷顾和赏赐真正爱祂、寻求祂、顺服祂的人；自然启示所讲的还有，人的灵魂不朽；有赏赐或刑罚的来生，而今生不过是为来生做准备；人必须爱造他的神，尽心尽力侍奉祂，并相信自己的劳苦不是徒然；我们必须竭尽全力明白神的旨意，好让我们可以遵行。这一点，还有更多，都是自然启示，是异教徒可以知道的。

理查德·巴克斯特
《基督徒指南》，收录于《实践文集》，2:172-73

神赐给异教徒的光有三种：创造之光（罗 1:19-20）；公义之光，经院学者称之为良心的火花（*synteresin*）；本性的良心之光（罗 2:15）。虽然这些都是真光，但却不是充分的光。它们向人显明有一位神（罗 1:19-20）；它们向人显明极多的事情，让他们无可推诿（20 节）。但它们不能向人显明一位救主。

拉尔夫·罗宾逊
《基督是包括一切，又住在各人之内》，159

NATURE/CREATION, BOOK OF（自然之书/创造之书）

这可见的世界是一本何等美好的书卷，供圣洁的灵魂天天查考！人在日头之下，肉眼能看得见光；思想这世界和其中一切的受造物，人从中就可以看见神的良善。当整个世界都显出神的可爱，每样受造物都告诉我神是良善时，我若不爱神，那么我的心是何等盲目和邪恶啊！哦，神奇妙的智慧、良善和能力，显明在我们所见的一切中，每一棵树、每一样花花草草；每一样飞鸟、走兽和游鱼；每一样虫子、飞蝇和爬行动物；显明在人或动物身体的每一部分中，尤其在整个人体或动物体的奇妙结构中；显明在太阳、月亮、星星和流星；闪电和雷鸣，空气和风、雨水、寒暑、火和大地，特别是在我们所能见到一切组成的框架上；显明在万有

令人佩服的次序和合作上；显明在它们的时期与季节上，以及对全人类的奇妙作用上。哦，神的大能、智慧和良善，在自然的一切中显出何等荣耀啊！

理查德·巴克斯特
《基督徒指南》，收录于《实践文集》，2:377

正如挪亚时代在大洪水破坏了自然界这卷伟大书卷的面貌后，就在方舟那著名的图书馆里保有了每种造物的副本，根据这副本，一切都得以重印颁布给世人，同样，凡得着神的人，就是得着一切祝福的原本，这卷书的一切即便都毁灭了，也可以轻易恢复。

撒母耳·克拉克
《圣徒的花束》，69

受造界这伟大的书卷，在世人眼前打开的时间已经足够长了，但他们却无法藉着神亲手在这卷书上每页所写的神圣智慧来认识神，以致得救；因此，神乐意差遣祂的仆人，通过传讲福音，让可怜的灵魂相信基督，相信就能得救。除了福音，没有任何教训可以拯救灵魂。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，807

我们应当……利用自然之事，把它们用在属灵的事上。我们看见一朵百合花，就应想到神的应许和我们的本分，我们应像百合花一样生长。我们看到一棵大树，就要想到“我必须在恩典中长得更高”；我们看到一棵葡萄树，就要思想“我必须在多结果子方面有长进”。当我们进入我们的田地、果园或花园时，让我们的眼睛提升我们的思想，思想神的圣言所要求和所应许的一切。

理查德·薛伯斯
《神圣默想与圣洁沉思》，117

神给了我们三本书，让我们活着时应当加以研究：良心之书、圣经之书和创造之书；在良心之书中，我们可以读到我们自己；在创造之书中，我们可以读到神；在圣经之书中，我们可以既读到神，也读到我们自己。伟大的神在创造之书中给了我们极好的教诲；这本书虽然只有三页——天、地、海，却教导给我们许多难得的教训。

乔治·斯文诺克
《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:417

有人问一位修道士，他如何能忍受没有读书乐趣的生活，他诚实回答说：“造物的本性就是我的图书馆，在那里，当我愿意的时候，就可以思考神深奥的圣言。”

乔治·斯文诺克
《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:421

多多研究神的作为，特别是神的话语。神的作为就是一本书，你可以读到祂，由此听到祂的

声音。“诸天述说神的荣耀”（诗 19:1）；“遍地满了耶和华的慈爱”（诗 33:5）。就像影子与它的本体成一定的比例，神的作为，也同样按一定比例呈现它们所属的那位智慧、大能、恩典的神。“自从造天地以来，神的永能和神性是明明可知的，虽是眼不能见，但藉着所造之物就可以晓得，叫人无可推诿。”（罗 1:20）因此当思想主的作为和祂手的工作。

乔治·斯文诺克
《无与伦比的神》，收录于《文集》，4:489

古时一位敬虔人被一个世俗哲学家问到，他没有书，怎能思考高深的事情呢，他就智慧地回答说，他有全世界作他的书，随时随地可以打开，在当中他可以读到神圣和属天的事情。蜜蜂能从花中吸出蜜来，苍蝇则不能。

约翰·特拉普
《新旧约圣经注释》，129

NEW BIRTH（新生/重生）

第一次的生和第二次的生由此就显明出来——第一次的生出于地，是属地的；第二次的生是出于主，是从天而来的。第一次的生是出于自然，充满罪；第二次的生是本于恩典，充满圣洁。第一次的生源于血气；第二次的生源于圣灵和水。一言以蔽之，第一次的生让人染病，第二次的生赐人生命；原本的生让我们丧失，必须由重生将我们挽回。哦，这有福的生，没有这生，任何生就不能蒙福，与之相比，即使生而承受全世界，一切也不过是悲惨而已！

以撒·安布罗斯
《重生的教义》，收录于《文集》，18

对一只鸡蛋的默想

鸡蛋不会因为从母鸡身上掉下来就成了小鸡；
人若不重生就不能成为基督徒。
鸡蛋起初包在蛋壳里；
人未蒙恩，是仍住在罪恶和黑暗当中。
鸡蛋生下，因着温暖的热度孵成小鸡。
基督用恩典让死在罪中的人活过来。
小鸡起初关在鸡笼里，
从天而生的灵魂也关在肉体中。
蛋壳出现裂缝，小鸡鸣叫着向外看。
肉体衰残，人就祷告哭泣。
蛋壳破了，小鸡得以自由，
肉体脱落，灵魂升到高天。
但两者所处困境不尽相同：
灵魂已得安全，小鸡仍惧飞鹰。

坏的鸡蛋不会孵出小鸡，
假冒为善之人也不是真圣徒。
坏的鸡蛋虽在母鸡身下，
但若裂开，就发出臭气，令人厌恶。
母鸡的温度不能让坏鸡蛋发出动静；
那坏的东西，终必会被人发现。
假冒为善之人，罪也已经将他支配，
他只是在认信伪装之下的坏鸡蛋。

约翰·班扬
《属神的寓意》，12-13

新造的人完全是神大能的产物：适当加以考虑，这就是一个非常值得关注的问题。福音书的作者约翰明显支持我们的立场，说明了这新造之人的本源和血统，包括它不是从何而来，又是从何而来：“不是从血气生的”——也就是说，不属于，也不是由血气之人所生。这样的人也不是亚伯拉罕肉身的后裔（罗 9:7）。这样的人也不是“从人意生的”。从属肉体 and 感官的情感所生的，与这属灵的生没有任何关系。“不是从人意生的”：人的理性官能，让人高于其他受造物，但就连这些能力，对我们成为神的儿女也不能作出任何贡献。“乃是从神生的”（约 1:13）——也就是说，这唯独是神的作为，属血气之人在其中没有发挥任何作用；他在这新生中完全被动，就像枯骨不能叫自己活过来（结 37:5, 9, 14），拉撒路不能叫自己复活一样，经上论到拉撒路有这话说：“那死人就出来了，手脚裹着布。”（约 11:44）

以利沙·科尔斯
《应用性论述神的主权》，190

任凭他们如何宣称，若有人蔑视这新生，真正的原因就是在于，他们憎恨一种新的生命。不能忍受向神而活的人，同样不能忍受听到人要从神而生。

约翰·欧文
《约翰·欧文金书》，216

OBEDIENCE（顺服）

有心顺服，就是我们的顺服；有心做事，就是我们的做事；有心为神受苦，就是我们为神之名的受苦。但在此必须小心留意，虽然有顺服的真诚决心就是顺服，但不是每种决心都是这种决心。顺服的决心只有按照以下情形，才是真诚的：（1）源自一种内在的、根本性的倾向中流淌而出的；（2）建立在对圣经启示的坚定信仰之上；（3）建基于最崇高、最重大的理由之上；（4）是最成熟和最深刻之深思熟虑的结果。

理查德·艾里恩
《天开了》，205

看到主护理的看顾，当把赞美归于主，我们在这赞美的方方面面都应更顺服。实践的赞美最蒙神悦纳。我们的生活必须见证我们内心的感恩。

西门·艾什
《最美的避难所》，43

（真顺服）应当：

1. 真诚（诗 51:6）；
2. 属灵（约 4:24）；
3. 惯常；
4. 生发爱（加 5:6）；
5. 出于信（彼前 2:5-6）；
6. 全面（诗 119:6；林后 2:9）；
7. 持久。

威廉·贝弗里奇
《神学词典》，4:128-29

虽然没有哪个信徒，能完全做到他应该做到的，但毫无疑问，为了神的荣耀，为了他自己以及别人内在和永远的益处，每个信徒都可以比他现在做得更多。不付出努力的爱就像拉结，美丽却不生儿子。尽力做了他们能做的，尽管做的仍旧不够，这样的人是有福的。

托马斯·布鲁克斯
《基督测不透的丰富》，收录于《精选集》，1:171

人顺服基督，皆因看基督为宝贵，除此以外，别无理由。

托马斯·布鲁克斯
《基督测不透的丰富》，收录于《精选集》，1:253

很多时候，机会是一种特别的途径，可以让一个有恩赐和位份的人比别人做得更多，也比自己在别的时候做得更多。有时，事情的发展如此切合一个人，让他可以有机会从事某种促进神荣耀的工作，而其他人却没有这样的机会。在这种情况下，原则就是：做你手头上能做的；做场合提供你要做的；做机会邀请你去做。许多人蒙主护理之工的呼召，让他们有机会为祂的荣耀做事，而这样的机会是其他人所没有的。

威廉·基林
《神圣日记》，96

请思想，你超出本位所做之事不蒙神悦纳，这是因为你不能出于信心去做这事，“人非有信，就不能得神的喜悦”；你不能出于信心去做，是因你没有得到呼召。神不会因为你做了祂没有让你去做的事而感谢你。你可能有好的动机；乌撒也有，他曾伸手去扶约柜，但神是怎样看待他的热心呢，请见撒母耳记下 6:7。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，200

从神而来纯粹的命令，足以成为人顺服的理由。

拿但业·哈代
《约翰一书注释》，279

一个全然的基督徒，他的顺服是全面的顺服：他不会顺服一条命令，却忽视另外一条；履行一样本分，却弃绝另一样。他看重神的所有命令；他努力离开每一样罪，热爱每一样本分。几乎的基督徒在这一点上失败了；他的顺服是部分和零碎的顺服。他若遵守一条命令，就会违背另外一条。他最热衷履行与他情欲抵触最少的本分，但对那些确实抵触他情欲的本分，他就搁置一旁。

马太·米德
《几乎基督徒遭揭露》，197-198

决心……侍奉神……应按理当的样子侍奉。当我们信靠神的时候，我们应当决心弃绝所有罪，遵从神的所有诫命，直到我们生命的尽头，并在一切关乎世上快乐、利益、荣誉和安全的事上，尽最大程度的舍己。

约翰·诺顿
《要理问答指引》，92-93

与神同行的人，凭信心的眼睛，看到神在他一切所行的事上与自己同在；在一切场合严肃思想神，在他各样行事之道上記念神，像大卫那样，将主常摆在他面前；像摩西那样，如同看见那不能看见的主；像圣保罗那样，做一切事是出于神，在神面前做。凡如此行的人，在他的生活中总是留心神的同在，常将神摆在眼前，不仅出于普遍和习惯，而是尽其所能真心想讨神喜悦、荣耀神，这样的人可以说是与神同行。

亨利·史佳德
《基督徒生活之道》，52

部分性和暂时性的顺服不是顺服；在不反对我们的情欲、不破坏我们名声的容易事情上，有一些人会在一段时间之内，所做的超过了他们所需要做的；但我们的顺服必须是不偏不倚的、全面的、持久的顺服，因神命令顺服应当如此。

理查德·薛伯斯
《神圣默想与圣洁沉思》，74

OPPORTUNITY（机会）

留心……机会，因为这是神的时候，毫无疑问，这是实现每一样目的的最好时候。因为凡你

当为神而做的事，撒但都在伺机败坏，或让机会错失。保罗说：“我愿意为善的时候，便有恶与我同在。”也就是说，要么让我放弃我的打算，要么用恶污染我的工作。为了不让你因缺乏留心或预见而错失机会，（1）总要松手，不要过分关心你自己的事，而是要相信你不是为自己而生的。弟兄为患难而生。（2）让你的心温柔关切一切带有神印记和形像之事物的福祉。（3）认识在这世上神为你安排的位置和能力，因为你的工作和机会，是与你的位置相称的。（4）事先做好准备，事情临到，就可以有好的表现。要预备好行各样的善事。

（5）警惕属肉体的推论；保持内心柔软，但在为神的事上，脸面要硬，好像坚石。（6）注意履行每样本分的方式。

约翰·班扬
《班扬的宝藏》，208

让本分变得美好的机会，应当努力抓住。

约翰·欧文
《约翰·欧文金书》，222

“所以，有了机会，就当向众人行善。”（加 6:10）向人行善的机会，是神给我们的极大怜悯。恩典的油，就像那寡妇的油（王下 4:6），因倾倒而加增；机会是神为了我们和他人灵魂的益处，赐予我们的一段特殊时期。

乔治·斯文诺克
《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:219

时间的价值极大，因此要爱惜光阴，但机会的价值更大，浪费如此宝贵的机会，就是无限可惜了。即便是义人，在他们见面时，常常谈论的也与他们的呼召或关切毫不相关，例如收成、牲畜、市场、集市和国外的交易，就好像他们没有一位神、一位基督、一个灵魂和一个永恒光景需要互相关心一样。我们的交谈是我们理性的仆人，若是我们打发它们去办理超出我们呼召以外的事，或是去打点毫无必要和琐碎的差事，这就证明了我们是虚空和愚昧。

乔治·斯文诺克
《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:348

ORDINANCES（蒙恩之道）

相交建立在联合之上，而联合建立在相似之上。神和魔鬼，圣洁和不义，彼此有何相似之处呢？与蒙恩之道打交道，这或与神相交有天壤之别。人可能非常熟悉蒙恩之道，与此同时却对神非常陌生。不是每一个上朝、在宫中徘徊的人都是与国王说话，而使用蒙恩之道却没有这与神的相交，是何等可悲！

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，302

要刻意与教会一道进行公共敬拜。不要以为你有自由，可以决定参加与否，而要把这作为一

种责任，约束你的良心，因这确实就是你的本分。你认为牧师的本分就是施行蒙恩之道，那么你的本分当然就是领受这些蒙恩之道。牧师来到教会发现你不在，那么他是不是可以留在家里为你祷告即可？如果他不为你灵魂提供食物，他就有祸了，那么你不来领受这食物，却根本没有祸吗？不要以为你花了足够时间听讲道，就可以错过那预备你领受道，使你被道分别为圣的祷告。通过一样蒙恩之道受益，却忽视另一样蒙恩之道，这是不应当的。牧师可以讲道，但你要受益，就必须由神教导你才行。如果神不开启你的悟性，让你明白这道，打开你的心，让你领受所听的道，这道就不会结出果子。祷告是打开神的心的钥匙，正如祂的灵是打开你心的钥匙一样。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，700

恩典在它显明的地方，具有强大的功效建立人心，神也设立了蒙恩之道，保证我们可以得大安慰，祂可以得大荣耀。祂设立了两项圣礼，表明和确认祂向我们所施的恩，圣灵不仅是一位教师，也是一位见证人。当事情关祂恩典的荣耀时，主先确保这事，然后藉着这事确保人，我们就必从中得着祂向我们施恩的确据。

托马斯·卓利
《神恩典的荣耀》，收录于斯雷特编著，《不从国教牧师遗稿》，215

已经领受神话语的人，必须更加领受。虽然这话语就像嫁接在他们身上一样，但仍要领受这话语，让它可以拯救你们的灵魂。神设立这道，不仅作重生的途径，也作拯救的途径，因此，在我们抵达天堂之前，都必须使用这帮助。认为活着不需要蒙恩之道的人，在灵性和恩典方面根本就不是活着的。画出来的火不需要燃料。道虽是不死的种子，却需要不断看顾和浇灌。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，64

人心对多样蒙恩之道充满爱，就大大预备好了来领受蒙恩之道。在诗篇 84 篇，大卫是如何渴慕、渴望、追求神的蒙恩之道！爱慕祷告，爱慕神的话语，就是为这两样做好充分准备。爱慕基督在主餐中的同在，就是极好地预备好了来领受这主餐。要在心中保持一种热爱蒙恩之道的习惯性心态。

约翰·欧文
《讲论第 5 篇，论林前 11:28》，收录于《二十五篇讲论》，85

请记住，基督的蒙恩之道不是祂躺卧其中的坟墓，而是祂作为祂教会之王所坐的宝座；在你已经超越试探之前，你绝不会到了无需蒙恩之道的地步；蒙恩之道不会因着我们有时感受不到它们的影响，就失去它们的权柄；基督设立蒙恩之道，不仅是为了把人带到祂这里来，也是为了在祂里面将人建立。

弗朗西斯·拉沃斯
《雅各的天梯》，vi

蒙恩之道。这些是耶稣基督设立的管道，祂指定祂的蒙恩之道，作为向人灵魂输送祂滋养人功效的途径。蒙恩之道是金盘子，上面盛着天粮。祷告、读经、讲道、默想、圣会、圣礼，通过这些，基督向灵魂表明祂自己。弃绝这些的人，不能指望从基督那里得到喂养。

拉尔夫·罗宾逊

《基督是包括一切，又住在各人之内》，29

基督的话语有种香气。基督口中的气息比世上任何香气更甜美（歌 5:16）。祂的口，或按原文，祂的上颚甘甜；祂的一切应许和诫命都有甜美的滋味。祂所有的蒙恩之道都散发着香气。祷告、圣礼、讲道、唱诗，在它们本身以及对蒙恩的心来说，就像香膏一样甜美（见歌 2:3）。

拉尔夫·罗宾逊

《基督是包括一切，又住在各人之内》，299

基督徒的灵魂若是可以没有蒙恩之道却不断活着，人的身体就可以无需食物而不断做工了。

威廉·赛克

收录于霍恩，《清教徒备忘录》，121

不要倚靠蒙恩之道而活。这些都是神所设立的；要爱它们，紧紧抓住它们，跟随它们，不要容试探叫你离开它们。但不要倚靠它们而活；不要把你的盼望或你的幸福寄托在它们身上，而要只在神里面爱这些蒙恩之道。跟随它们，但更多是跟随那在它们里面的神；躺在那池边，但要等候天使下来搅动水。不要爱，不要为蒙恩之道本身的缘故爱这蒙恩之道。唉，谁会这样呢？哎呀！有谁不是这样呢？

撒母耳·肖

《旷野呼声》，158-59

蒙恩之道——它们是灵魂攀登天堂的黄金阶梯；它们是生命之水的流通管道。哦，这些对我们来说应当何等宝贵！反对蒙恩之道的人是反对自己得救。

汤姆·华森

《八福》，收录于《讲论》，2:407-8

爱基督的灵魂渴慕多多活在祂面前。祂喜爱蒙恩之道；祂躺在基督经过的路上，并以此为美。蒙恩之道是拯救的战车，基督乘着这些战车，进入信徒心里。蒙恩之道是肥甘的筵席，灵魂在当中与基督同享：“他带我入筵宴所，以爱为旗在我以上。”（歌 2:4）按希伯来文原文，“他带我进入酒屋。”神的道、祷告、圣礼，对基督徒来说就是享受美酒的地方。在其中基督常常把泪水变成酒。这酒屋何等可爱！蒙恩之道是那窗棂，基督通过它，向祂的圣徒展现笑脸。基督的父母在圣殿里找到祂（路 2:46）。爱基督的灵魂渴慕在圣殿与祂相会。

汤姆·华森

《基督的可爱》，收录于《讲论》，1:320-21

绝不要孤身一人做工。参孙的力量在于他的头发，基督徒的力量在于他的基督。在你履行任何本分，抵挡任何试探，治服任何情欲的时候，都要靠着基督的力量去做；一些人靠着决心和誓言的力量去对抗罪，就快快受挫。要像参孙那样：他首先向天呼求帮助，然后抱住柱子，拉倒房子，压住众多的非利士人。当我们在做工时与基督联手，并如此抱住蒙恩之道的一根柱子，我们就会把房子拉倒，压在我们情欲的头上。

汤姆·华森

《不可少的一件事》，收录于《讲论》，1:381

祷告是一种甜美的蒙恩之道。圣徒与神相聚，感受到有极多甘甜愉悦之事进来。因此经上称祷告是香（利 16:12）。

亨利·威尔金森

《愉悦平安的智慧之道》，收录于《讲道三十年》，197

ORIGINAL SIN（原罪）

罪以它自古就有，为自己辩护。新犯杀人罪的人，可以从该隐那里中找到旧有的证据；酗酒可以追溯到挪亚那里……没有一样罪不是白发苍苍，极其古老。但让我们再往后看，就会回到亚当；这就是罪的年龄。

托马斯·亚当斯

《彼得后书注释》，107

人除非彻底被说服相信原罪的穷凶极恶，否则就绝不会正确因罪心碎。将你的思想聚焦于此。这原罪就是让你与一切的善相背，转而倾向一切恶的原因（罗 7:15）；它让你的心充满盲目、骄傲、偏见、不信；你的意志充满敌意、不定、顽固；你的情感充满无度的火热和冰冷；你的良心充满冷淡、麻木、不忠；你的记忆充满忘却；总之，它让你灵魂的每个部分失调，把它从圣洁的居所变成不义的地狱（雅 3:6）。这原罪玷污、败坏、扭曲你的所有肢体，把它们变成不义的兵器和罪的奴仆（罗 6:19）；让你的头脑充满属肉体 and 败坏的图谋（弥 2:1）；双手充满恶行（赛 1:15）；两眼充满迷乱放荡（彼后 2:14）；舌头满有致命的毒药（雅 3:8）；打开耳朵听荒谬的话、奉承和污秽的言语，闭耳不听生命教导（亚 7:11, 13）……你还会爱自己，还会对我们说你的心是良善的吗？

约瑟·艾里恩

《警告未归正的人》，156-57

在众多事情中，有三件在过去和现在最为折磨神的儿女：一件是罪的罪咎；另一件是内在或原初的败坏；最后一件是苦难和患难。

约翰·巴罗（JOHN BARLOW）

《义人的特权》，461

堕落之人不过是无罪无邪之人的颠倒；他有同样的情感和乐趣，只不过这些都移位和错位了而已。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，28

堕落之人不过是翻转和上下颠倒之人。当恨的，他爱；当爱的，他恨；当以为耻的，他以为荣；当以为荣的，他以为耻。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，177

在这里，关于原罪的两部分，就是缺失义和倾向罪，你们必须知道，人的灵魂中没有哪样官能不被这两种恶一并感染。我们认为，灵魂的主要能力在于思想（或悟性）、意志和情感。最后这两样，圣经常常用“心”这个词说明，因为意志和情感都在于心。那么，首先的缺陷出现在思想中，就是没有光照，没有知识；同时，也缺失了圣洁——即缺失了一种必然能影响我们知识和光照的特质，而在人起初被造时，这两样必是受到了圣洁的影响。

罗伯特·罗洛克
《论我们的有效呼召》，收录于《精选文集》，1:170

原罪是背离神，是缺失了原初的义，是一种强烈抵挡神律法的确定无疑的积极特质。

罗伯特·罗洛克
《论我们的有效呼召》，收录于《精选文集》，1:173

原罪败坏了人的思想，让人的思想颠倒曲直，以可恨之事为可爱，以可爱之事为可恨；扭曲人的意志，使之成为生病的胃口，并违背自己的理性，要吃不健康的食物；迷惑人的感情沉溺于感官之乐和兽性；用锁链捆绑整个人，交给罪的律，并将理性和良心的力量锁在枷锁中，使其无法阻止人邪恶的倾向和褻渎的行为。因此，无论是恩典之美，还是人理所当然要向神而活，或是人若要敬虔就必须操练自己，这一切理由都无法将他说服。

乔治·斯文诺克
《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:166

就如铁匠在他的煅炉打铁，工匠在他的店铺做工，一个属血气的人，由于他继承了原罪，生出了本罪，所以他的灵魂和灵魂的所有力量，都不过成了属撒但的罪之店铺；他的身体和身体所有部分，都成了罪的工具；他的生命和他灵魂和身体的所有行动，出于同样原因，都是罪的买卖。

约翰·特拉普
《新旧约圣经注释》，758

PARENTS（父母）

虽说看到叛逆的孩子不信从神，这让你忧伤，但这不总是你的罪。你们岂不是给孩子吃奶，也给孩子神的道这纯净的灵奶（彼前 2:2）吗？你岂不是在他幼年时，就已经对他进行信仰教育吗？你不能再做得更多了。父母只能成就知识；必须由神成就恩典。父母只能把柴火堆积起来，必须由神把柴火点燃。父母只能作向导，给儿女指出通往天堂的道路；必须由神的灵作磁石，吸引他的心走上那条道路。

西门·艾什
《上古神学》，59-60

撒但极度渴望把父母变成他的工具，好使他们的儿女犯罪和败坏。哀哉，他是何等常常取得成功！他知道父母在儿女最柔软、最易塑的年纪掌管着他们，且几乎拥有所有优势。他们掌管着儿女的财富和份额。他们拥有儿女的爱、敬重和仰慕。儿女总是和他们住在一起，并经常有求于他们。他们掌管着棍棒，可以催逼儿女。地狱中成千上万的人，是藉着他们的父母落入地狱；如此残暴对待他人灵魂的怪物，首先残暴对待自己的儿女。如果魔鬼能让父母成为诅咒、说脏话、赌博、酗酒、世俗、骄傲、嘲笑或谩骂圣洁生活的人，那么这对他们可怜的儿子来说，是何等的网罗啊！

理查德·巴克斯特
《基督徒指南》，收录于《实践文集》，2:270-71

父母对子女的爱是如此自然和普遍，以至于不太需要提醒父母尽他们的本分。但正如学者所说的，反过来，子女们通常不会对父母如此孝顺。爱是由上及下，而不是由下及上；施爱者比受爱者更有爱。因此，有必要告诫儿女关于爱父母的事。神不满足于一条纯粹的诫命，而是附加了一个应许，“使你的日子得以长久。”因一个人若不孝顺从其领受生命的父母，他就没有理由得享长寿。

约翰·博伊斯
《公共敬拜的职分》，收录于《文集》，65

总而言之，我们在惩戒儿女肉身的同时，也应该努力向儿女浇灌正确的原则，并藉着必要的劝告、责备和教诲，来教导和塑造儿女稚嫩的头脑和心灵。效法神，用教训解释管教，这是父母当尽的本分；要用手中的棍棒和口中的言语，教养儿女走永生的道路。哑巴棍棒不过是一种粗暴的管教，这棍棒在离开孩子后，要比找到孩子前更粗暴。没有教导的惩罚可能很快会打断骨头，却不能打碎心灵；可能会压制肉体，却不能治死败坏；可能会熄灭血气，却不能生出恩典。“杖打和责备能加增智慧。”管教加上教导，既能造就出优秀的基督徒，也能培养出良善的儿女。

托马斯·凯斯
《管教，教训》，148-49

不愿杖打儿女的，神必把他的儿女当作杖，反过来杖打他。

托马斯·富勒
《圣洁和褻瀆的光景》，40

越常见的榜样就越危险。儿女几乎天天看着父母；他们起来、躺卧、出入、说话、吃喝时，儿女都和他们同在。其他人的行为，他只是偶尔看见，但父母的行为总在他眼前。当未被治死、不受约束的虚空在他们生活的各个阶段爆发，他们的儿女又见证这虚空时，儿女岂不也会成为追逐虚空的人吗？儿女也许只在一周或一个月内听邻居说过一次脏话，但他若每天都听到父亲这样羞辱神，那就非常危险了。

威廉·基林
《神圣日记》，92

父母若想让儿女在教会和学校蒙福，那么他们就要小心，不要在家里因粗心、褻瀆或不虔而为他们的儿女树立败坏的榜样；否则，父母在家里对他们造成的伤害，就要远超过牧师和校长家外对他们的造就了。一方作坏榜样，与另一方的美好教训相争，因那败坏的行事为人的天性为武装，就更有力影响儿女的情感，这就危险得多了。

理查德·格林汉姆
《敬虔的劝勉》，11-12

“母亲怎样，女儿也怎样。”母亲淫乱、拜偶像、好流人血、悖逆，女儿也是这样；因此，请看母亲因罪有何等遭遇，她受到怎样的刑罚，同样的事也必临到你的身上，你也要受到同样的刑罚。与此相应的谚语还有：“坏鸟下坏蛋”；“玫瑰不是从虾生出来的”；“恶人生恶人”；“撒坏种，收恶果”；“从儿女就可以认出父母来”。这些话并非总是正确，有时结果而是：邪恶的父母生出好的儿女，而好的父母生出邪恶的儿女。挪亚生了一个含，以撒生了一个以扫，大卫生了一个押沙龙，希西家生了一个玛拿西。与此相反，亚哈斯，那邪恶的王有一位好儿子希西家。

威廉·格林希尔
《以西结书注释》，384

父母的祈祷可能显为是他们儿女所得最美的份，就是为他们在天上积存的财宝，可以在父母死后，为儿女获得神的许多祝福。父母为之多多祷告的儿女，很少有半途而废的。

爱德华·雷纳
《基督徒实践训导》，121

有多少人在诱导他们的儿女早早犯罪，教导他们骄傲和报仇，背后说人，辱骂人，说污秽的言语，赌咒发誓，蔑视圣洁和神的话语、牧师和神的道路，就这样教导他们走上地狱之路。有人说，这样的父母比魔鬼还要坏得何等之多？就像母亲把亲生孩子的脑袋砸在墙上，连脑浆都摔出来了，这比狼、狗、熊杀死她的孩子更为可怕。你的手中掌握着对儿女施以世上最大的仁慈或残忍。如果你看到燃烧的火炉，就更应该看到地狱的火焰。对于那心里有把孩子扔进地狱的念头，或把孩子交在一个会如此行的人手里的父母，你会作何感想呢？因此，如

果你爱他们，就要在这与他们最利益攸关的事上显明爱来。不要说你爱他们，却如此没有怜悯，以至于让他们下地狱。还有什么能比养育他们长大，却让他们陷在无知、放纵情欲和轻忽神当中，更让他们下地狱呢？

约翰·绍尔
《家庭信仰》，48-49

PASTORS（牧师）

你们要谨慎自己，免得你们传讲福音，自己却对福音如何有效动工茫然不知；免得你们向世人宣告必须有位救主，自己心里却忽略祂，无份于祂和祂拯救的益处。你们说服听众要成为怎样的人，你们自己先要成为怎样的人；你们每天说服听众要相信，你们自己先要相信；你们提供给听众的基督和圣灵，你们自己先要衷心接待。你们有个天堂，要么得着，要么失去；你们有个灵魂，要么永远蒙福，要么永远受苦；因此，你们要从自己开始，谨慎自己，这是关乎你们自己的大事。

理查德·巴克斯特
《新牧人》，4

最坏的人陷在死一样的沉睡里，最好的人也常常陷在有罪的沉睡中；因此，忠心的牧师需要大声疾呼，他们需要勇敢和热心，唤醒罪人和圣徒，确保没人一路睡着下地狱。牧师的胆怯就是残忍；如果他惧怕人的脸面，就是成为谋杀灵魂凶手了。

托马斯·布鲁克斯
《汲沦溪中的石子》，159

栽种葡萄的人是按照他们的勤奋和忠心得赏赐，尽管有些葡萄树根本不结果子。牧师的勤奋与忠心也是如此，赏赐和冠冕最终也要完全赐给他们。让许多忠心牧师悲痛的是，虽然他费尽心力，努力擦拭清洗，要让人的灵魂变得洁净、圣洁，但人的灵魂最终仍像地狱一样乌黑；然而可以肯定的是，他们在神面前所得的赏赐不会减少。保姆不指望从孩子，而是从父母那里得薪水。

托马斯·布鲁克斯
《基督测不透的丰富》，收录于《精选集》，1:292

我恳求你们记住，义人必被召去；因此，让我们对待他们，就像对待借来的书本一样；人若借了一本书，他知道只能保管一两天，因此就肯定会把书迅速读完；如果这书是自己的，因他知道可以随时阅读，就会将之搁置一旁。记住，你们的牧师只是神借给你们的；他们不是你们自己的，你们不知道神今晚会不会把你们的以利亚接走。因此，趁着你们还拥有他们的时候，要尽可能使用他们。

埃德蒙·卡拉米

忠心的牧师会自然而然地致力于传讲圣洁生活的生命原则，以及与这圣洁生活的源头和源泉，即主耶稣的生命联合，因这是他们自己所相信和经验的。忠心的牧师最热切渴望改变人的脾性和性情，将他们天然本性的正直转变成一种圣洁的倾向和程度，让恩典和属天的作为在他们身上运行。忠心的牧师为着会众迈向属神生命的每一步感到欢喜，这种属神生命本身（一开始真诚，其后进步，最终完全）也是他们自己所追求的，并且是他们最迫切应用的，他们也努力在听众和会众身上促进这生命。他们的任务是照亮会众的思想，说服他们的良心，纠正他们的判断，劝服他们的意志，让他们为过往的失败生发正确和深刻的悔改，并立刻归正他们内心和生活中的错失，又要下定决心在全然的清洁中，与神以及他们的同类（特别是那些具有同一神圣认信的人）同行。

约翰·科尔顿
《荣耀的奖赏》，5

对一个牧师来说，智慧而安慰地对待一个受苦的灵魂，以及坚固和谨慎地对待一个异端分子，这要比带着学问讲道更为重要。

以西结·克沃维尔
《善用时间》，229

如果每一位根基稳固的牧师都能在生命、知识、教义、纪律方面培养某位学生，让他更适合服侍教会，就如摩西培养约书亚，以利亚培养以利沙，耶利米培养巴录，基督培养祂的门徒，保罗培养提摩太，这对教会来说就是大大有福的培养了。

以西结·克沃维尔
《善用时间》，240

让我们确保，我们关于基督的知识不是一种软弱无力、不结果子、不能实践的知识：哦，愿这知识从我们的思想流到我们的口边时，可以大有能力融化我们的心，使之愉悦、大大欢喜！弟兄们请记住，圣召从不拯救任何一个没有圣洁之心的人；如果只有我们的舌头是分别成圣的，那我们的全人就必要被定罪了。哦，让那些看守葡萄园的人照顾、看守他们自己的葡萄园：我们和其他人一样要面对是否能进天堂这个问题。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，8-9

那些让人在罪中不得平静安稳的牧师，自己也决不可指望能得多少平静安稳。牧师向别人的良心讲道，能得着什么呢，岂不就是招来世人的怒气，让这怒气落在自己头上吗？

约翰·弗拉维尔
《黄金奇珍》，55

我亲爱的群羊，我已经照着主赐我的恩典，在牧养你们的过程中，竭力用实践性教义这加添

心力的粮喂养你们；我向你们保证，将福音真理的甜美得救印记深情有力地传达入你们的心，这要大大胜过仅仅靠着纯粹的推论或干巴巴的三段论来明白这些真理。

约翰·弗拉维尔
《真圣徒》，献词，26

撒但岂不是特别对付人，为要倾覆他们吗？那么，我们这些牧师就更应当特别对待人（我说的不是公开对付人的错误），用爱心私下教导、劝勉、劝告和告诫他们，今天太少人这样做了；是的，我们已经远远逃离在神父耳边忏悔这种敌基督教的做法，以至于落入了相反的极端中。

托马斯·格兰杰（THOMAS GRANGER）
《应用圣经》，17

如果一个守望的人没有眼睛和知识，他又怎能分辨危险，教训无知的人，医治受伤的人，纠正走偏的人，扶持跌倒的人，喂养饥饿的人，安慰软弱的人，解决良心的问题，把过去的事与现今和将来的事作比较呢？一个守望的人、一位牧师，应该像诗人所说的希腊神话的阿耳戈斯，有一百只眼睛；他们应该是满了眼睛。围绕基督宝座的活物，前后遍体都满了眼睛（启4:6）。他们看到过去和将来之事；他们看见每条道路。任何人无知都当受责备，但守望的人无知，尤其当受责备。

威廉·格林希尔
《以西结书注释》，110

牧师缺乏知识，这是任何其他东西都无法弥补的缺陷。无论他多么温顺、忍耐、慷慨、无可指摘，如果他没有技巧按着正意分解神的道，就不是作牧师的料。任何能实现其本身目的的事物才是好的；一把刀，尽管刀把镶嵌钻石，但若不能切割，那就不是刀。一口钟，如果不响，那就不是钟。牧师的重要工作是教导人，他的嘴里当存知识。他应该像其他熟悉各自的行业的人一样熟悉神的事。牧师被称为光；如果这光昏暗，那会众的黑暗会何等大呢！我知道基督手中所握的这些星星并非都是一样璀璨。一些人的恩赐和美德要比其他人更大更有荣光，然而每位牧师都应该有一定的光，就像博士在基督诞生时看到的那颗星一样，能根据神的话语，引导罪人走上通向基督和救恩的安全且正确道路。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，117

因此，倘若你想免于错谬，就要使用神所赐给你忠心牧师的神圣技巧，就像使用你自己手中神的话语这宝剑一样，以此来保护自己。接受牧师的公开侍奉，祈求神的帮助浇灌在他身上，并从他的劳苦中得着神的祝福。若任何时候你听不明白他的信息，那就向他求助，我敢向你保证（如果他名副其实是一位忠心的福音牧师），你可以很方便找到他，并受到热烈欢迎；只是来为学习，而不是来为挑剔；来为满足你的良心，而不是出于任何满足虚妄好奇心的目的。

威廉·古纳尔

《基督徒披戴神的全副军装》，603

一个普通基督徒查考圣经时的勤奋，若是放在牧师身上，有可能被人指责是马虎了事。

威廉·古纳尔

《基督徒披戴神的全副军装》，620

确实，除了没有学问以至于不明白学问用处的人，几乎很少或根本没有人会反对学习。我不敢像某些狂热分子那样，命令牧师们烧掉所有其他书籍，只留下圣经。不，但我要劝勉牧师们看重圣经，把圣经置于所有其他书籍之上，引导他们所有其他的学习，为他们获取圣经知识；就像蜜蜂飞过整座花园，把从每朵鲜花上采集的所有蜂蜜都带进她的蜂巢，牧师也应翻阅他的所有其他书籍，并将其中的观念汇聚为对他理解圣经的帮助，就像以色列人把从埃及人那里借来的珠宝和耳环献给帐幕侍奉使用一样。

威廉·古纳尔

《基督徒披戴神的全副军装》，621

正如穷人领受福音一样，很多时候宣告福音的人也是贫穷卑微；这并不是说就应当如此，就像我们这时代很多人所以为的，他们希望牧师像乞丐一样靠着救济生活，并且认为让他们继续受穷是一种明智的做法。

拿但业·哈代

《道德中的神学》，18

可以肯定的是，无需我们讲道，神的恩典就能将人带入天堂。但没有神的恩典，我们的讲道就绝不能把人带进天堂，因此，我们应该尽可能地重视，尽可能地切切祈求恩典动工，正如我们尽可能地向人传讲恩典，多多期待恩典取得成功。如果我们不能藉着讲道让人归向基督，就让我们努力藉着祷告让人归向基督。

马太·亨利

《论侍奉工作与成功的讲道》，收录于《杂文集》，554

我们认为，那些对基督没有得救认识的人，并不适合带领人来认识基督。能告诉人神为自己灵魂做了什么的人，才最有可能把人的灵魂带到神面前。不发自内心讲话的人，很难对人的内心讲话。公鸡向别人鸣叫之前，会拍打翅膀，让自己兴奋起来。一个内心冰冻的讲道人，怎能温暖他听众的心，用神的爱点燃他们的心呢？但被基督之爱所催逼的人，他对基督那深有体会的举荐和充满爱的言辞，就必甘甜地激励他人去爱基督。在所有的爱当中，最确实的莫过于此，就是除了尝过这爱的人，无人能讲论这爱，或让人感受这爱。我们讲台上最优雅的演说家——是的，他们说话，若有人和天使的舌头——却没有对这爱的经历，就不适合作基督的大使，因基督的使命，是一种爱的条约。

罗伯特·莱顿

《对圣职人员的一篇讲道》，收录于《讲道集》，336-37

牧师主要研究的，应是那托付给他们的圣经。从神而来娴熟说话的方法，就是常常听祂说话。

罗伯特·莱顿

《对圣职人员的一篇讲道》，收录于《讲道集》，336-338

福音传道人确实应当像神的使者，在神和神的子民之间穿梭；不仅从神那里把有用的教训带下来给他们，还要为他们向神献上恳切的祈求。在圣路加写的福音书的第10章，门徒奉差遣出去传道。在第11章，我们看到他们希望主教导他们祷告：“求主教导我们祷告。”没有这一样，另一样就不会有什么回应或成功；牧师讲道时大量撒种，但除非他们用祷告和眼泪暗暗浇灌，否则这种子就极少发芽。

罗伯特·莱顿

《属灵真理》，178-79

患难临到各等圣徒，但尤其临到先知。十字架对我们这等人实属亲切：（马丁·路德说）“讲道无非就是像钓鱼一样钓这个世界。”我们是神的使者，但常常是“带锁链的使者”（弗6:20）。除了锯子、刀剑和地牢，先知所受的一切劳苦，所耗费的一切精神，还有什么回报呢？多多受苦几乎和多多受圣灵感动、多多劳苦一样，是牧师的必备特征。神已在这末后的日子，让恶人和暴徒在我们头上堆积的一切鄙视和轻看成了我们的专属，但这没有关系；这是我们这一等人的徽记，而我们知道在哪里可以得到更好接待。

托马斯·曼顿

《雅各书实践性注释》，192

牧师的工作不是与鬼魂和陈旧过时的观点相争，而是与当今时代的错误和罪相争。请看，正如基督徒的责任是把他们忿怒的怒火倾倒在让他们吃惊的大罪上，“我也保守自己远离我的罪孽。”（诗18:23）同样，牧师也必须把他们的热心和力量主要用于反对当今的罪上。

托马斯·曼顿

《雅各书实践性注释》，196

牧师，特别是年轻的传道人，要小心避免那些干扰学习的无必要爱好。

亚当·马丁戴尔

《生平》，102

你们这些从事神工作的人，要在这服侍本身中寻求你们服侍的赏赐。

约翰·欧文

《约翰·欧文金书》，231

人可能会因自己蒙召的事务和生活的境况而产生诸多想法，然而这些想法却不能恰当衡量他们内心的状态。因此，那些以查考圣经或其中启示之事并向他人传讲为呼召和工作的人，不可能不对属灵之事有许多想法；然而这些想法可能且常常是最不体贴圣灵的。他们可能会因

工作和呼召，不得不早晚和昼夜都思考这些问题，但他们的想法却不能因此就变得或被证明是属灵的。我们所有这些传道人若都能在此勤勉地自我省察就好了……没有什么人，比那些行在神面前、在履行本分中运用属灵恩赐，并将之用于满足自己和他人的更危险的了。因为他们可能自我赞许，以为自己在实际和能力上看起来都有，然而实际上却是一无所有。

约翰·欧文

《论体贴圣灵》，收录于 《欧文著作选段》，144

我们的侍奉，无论是藉着传道还是受苦，都在这世上散发出一种叫人生和叫人死的香气。我亲爱的弟兄，我向你保证，在天堂以外除了基督，就属侍奉对我最宝贵，我给它提升估价，我为它极其劳苦；然而，为着我主的荣耀，我甘心把它交还给葡萄园的主人。祂看怎样为好，就怎样对待我和我的工。

撒母耳·卢瑟福

《狱中的话》，82，（1641年）1月11日

早上，主让我看到教会的可怜光景，这让我为造成这光景的一个原因，就是自己的罪感到悲伤，并决心尽快去探访所有家庭；但首先我要从自己开始，去到基督那里，让祂可以把祂的膏油倾倒在我身上，然后是我的妻子，然后是我的家人，然后是我的弟兄们，等等。

托马斯·谢泼德

《默想和属灵经历》，37，（1641年）6月27日

在安息日，当我回家时，我看到了自己心里的假冒为善，我侍奉时努力安慰别人，激励别人，好让荣耀可以归在神身上，也归在我身上。因此我思想，主是如何看这事为不善，祂是如何厌恶这种自我寻求的事，看到这一点，我就努力使自己厌恶此事，并打算将此铭记在心，作为以后帮助我对抗这事的有力手段。

托马斯·谢泼德

《默想和属灵经历》，70

我们牧师不应用猎奇或令人疑惑的争论折磨刚刚信主之人的智慧（罗 14:1），因为这样，我们必会令他们分心，疲惫，让他们可能抛弃一切谨慎。教会最为催生精妙问题的时代，在信仰上却是最为贫瘠，因这让人以为信仰不过是一种机智，一种打结和解结的把戏。纵情在这种事情上的人，他们的大脑通常比内心更热。

理查德·薛伯斯

《压伤的芦苇》，53-54

挪去石头，铺平通往天堂的道路，这是爱的职分。因此，我们必须小心，免得在回避争论的幌子下，容让反方侵蚀真理，因为这样，我们就可能轻易出卖神的真理和人的灵魂。

理查德·薛伯斯

《压伤的芦苇》，54

施洗约翰确实教导我们，什么样的侍奉最能造就人——就是能在人良心上动工的侍奉。他来的时候砍伐人的罪，随后向他们传讲基督。他首先倒进律法的醋，然后倒进福音的酒。施洗约翰传道，不是为了讨人欢喜，也不是为了发财。最好的讲道，是最能真实显明人的罪，并让人真实看到自己内心的讲道。那些喜爱察验人心侍奉的人是有福的！“众人听见这话，觉得扎心，就对彼得和其余的使徒说：‘弟兄们，我们当怎样行？’”

汤姆·华森
《清教徒奇珍录》，99-100

神的工人必须有一颗火热的心——不是出于激情，而是出于爱心——而且他们既然是基督的使者，就必须带着和平的橄榄枝来到罪人面前。雷电可以击倒人，但阳光可以把人融化。像牧师一样去爱，这要比像天使一样说话要强。

汤姆·华森
《清教徒奇珍录》，100

PASTORS AND PRAYER（牧师和祷告）

祷告必须和讲道一样推动我们的工作。不常为他会众祷告的人，不会发自内心对他们传讲真道。如果我们不说服神赐给他们信心和悔改，我们就不大可能说服他们相信和悔改。

理查德·巴克斯特
《新牧人》，203

爱基督，爱灵魂，会让一个人甘心乐意为灵魂费财费力；而为了基督的荣耀，灵魂的益处祷告至死，讲道至死，查考圣经至死的人，最终必不至失败。

托马斯·布鲁克斯
《金苹果》，11

让牧师自己专注于祷告，他们的特殊呼召也在于此。要多多祷告。经上是何等经常描述保罗这样的工作？歌罗西的牧师以巴弗，也因这一点受到称赞。尤西比乌告诉我们，那称为犹太都的雅各如此投身这工作，以至于膝盖磨得结实发硬。牧师在密室所犯的罪——如内心爱慕虚空、灵里自高自大，有时对他们的神圣工作无精打采——难道这些都不要求他们在密室，在书房里祷告吗？他们肩负的沉重工作，岂不也要求他们如此行吗？路德曾经说过，祷告难道不是我们书房里最好的书吗？撒但岂不是经常进入我们的书房，在我们做工的时候攻击我们，就像在祭司约书亚做工时攻击他一样吗？那么，我们岂不是比别人更需要常在书房里祷告吗？主常常屈尊在我们的书房里与我们友好交谈，如果我们不保持与祂有神圣的相会，那就真是遗憾可耻了。在公开祷告时，有谁比那些在内室祷告中与神摔跤的牧师更有能力呢？

托马斯·考柏特

我们的救主准备让拉撒路复活时说：“父啊，我感谢你，因为你已经听我！我也知道你常听我。但我说这话，是为周围站着的众人，叫他们信是你差了我来。”（约 11:41-42）牧师在公开祷告的同时引入经文造就听众，在向神祈求的同时将信息传递给听众，这种做法是正当的。对我们的救主来说，着眼留意教导人，这丝毫不妨碍祂坚定举目仰望父。

托马斯·富勒
《美好的思想》，128

在讲台上对会众说话，比在密室里为会众说话更频繁的人，只是一个可怜的守望者。在我们为会众祷告时，神会教导我们当向他们传讲什么。我们祈求时，若不考虑他们的光景，那我们就无法为他们祷告……使徒们让自己专注于祈祷和传道（徒 6:4）。祷告是放在第一位的。

约翰·欧文
《约翰·欧文金书》，133-34

一个人可能会读了一篇表达属灵之事的长篇祷文，但他的心思却不会涌现出哪怕一个关于这些事情的属灵念头，因为这样的阅读无需运用他心思的任何官能，他只需留意要读的文字即可。我所说的是，这种情况可能会发生；我并不是说它是这样，或必然是这样。但是，在即兴祷告的时候，人不可能不藉着发明、判断和回忆，以此发挥理性，从而思想属灵之事。然而，这一切也可能只是偶尔为之，出于履行当前外在的本分，却没有任何恩典的活泼涌流或运用。在这样的过程中，那些天赋尚可的人可能终其一生都在满足自己和他人，却欺骗他人和自己的灵魂。

约翰·欧文
《论体贴圣灵》，收录于《欧文著作选段》，201

正如牧师通过讲道向会众举荐神，希望他们接受神，同样，他通过祷告，向神举荐会众，求神祝福他们。

乔治·斯文诺克
《牧师的道别》，收录于《文集》，4:68

PASTORS: IMPORTANCE OF GODLY CONDUCT（牧师：举止敬虔的重要性）

留心你们的举止行为，因你们一切劳苦的成功与否，很大程度上是取决于此。如果你们生活所发出的声音，抹杀了你们口中所说的话，你们就证明了，你们自己才是你们工作的最大拦阻。平日里其他人私下对会众所说的话，常常与我们在公开场合所传讲的神的话语相违背，这大大妨碍了我们的成功；但如果我们自己反驳我们所说的话，如果我们的行为让我们所说的话成为谎言，这拦阻又要严重得多。这样，人就会认为神的话语只是空洞的故事。可以肯定的是，心口如一的人也言出必行。一句不恰当的话，一个不恰当的行为，就可能会让许多

讲道的成果毁于一旦。

理查德·巴克斯特
《新牧人》，23

讲道人的一切行为，就是一种讲道。

理查德·巴克斯特
《新牧人》，24

凯撒曾论到他的妻子，她没有过错是不够的，她应当没有任何犯错的嫌疑，这句话也非常适用在牧师身上，他们是世上所有人中，离作恶嫌疑都应最远的人。牧师的生活往往比他们说的话更有说服力；他们的舌头可能会说服人，但他们的生活却能命令人。

托马斯·布鲁克斯
《基督测不透的丰富》，收录于《精选集》，1:279

牧师的生活就是他侍奉的生命，教师的罪，就是罪的教师。

撒母耳·克拉克
《圣徒的花束》，118

忠心的牧师对自己的行事为人非常严格。那些用沾染污秽的手指来清除污点的人，他们是让污点变得更糟。曾有话论到一个人，这人讲道讲得很好，生活却劣迹斑斑，当他没有站上讲坛时，人们会遗憾他根本不应该上去，而当他站上讲坛时，人们又会遗憾他根本不应该下来；但牧师是要活出他们的讲道。然而我并不否认，放荡不羁的牧师就像不熟练的牧马人，从错误的一侧开了门，他们可能藉着自己的职分，为他人打开天堂之门，却误将自己关在天堂门外。

托马斯·富勒
《圣洁和褻渎的光景》，80-81

传道人的行为让他们的教义显得虚伪，这教义的真实性就很容易遭人质疑！要把教导既印在耳朵上，也印在人心里，办法就是既用我们的言语，也用我们的行为说话。

拿但业·哈代
《约翰一书注释》，180

我们要非常小心，免得我们行事为人有任何不正，就妨碍了我们的祷告和讲道取得成功，使它们的目的落空。如果我们骄傲自大，爱慕虚荣，行为放纵；如果我们没有节制，放纵肉体；如果我们贪婪，自私，世俗；如果我们好争执，易发怒，情绪急躁；或我们口说败坏的话，我们就是用一只手推倒我们另一只手建立的事，这不仅试探会众，甚至迫使他们认为，我们试图说服他们相信的事情，连我们自己都不相信。

马太·亨利
《论侍奉工作与成功的讲道》，收录于《杂文集》，561

牧师行事为人，应当小心避免一切愚蠢和过度的玩笑，以及无节制的欢乐。我认为，称一位圣职人员是嘻嘻哈哈，或特别喜欢开玩笑，这绝非一种好品格，然而我并不谴责所有的快乐和自由，以及才智的纯洁使用。但是，时机恰当时偶尔使用，是一回事，而搜寻和追求这些，又是另一回事；那些熟练于此的人，很容易就会陷入过度。

亨利·斯库格尔
《牧师工作的重要性和困难之处》，收录于《文集》，221

牧师必须教导如雷鸣，生活如闪电。

乔治·斯文诺克
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，64

你当谨慎自己，确保你是一个满有活力、灵命兴旺的基督徒。确保你的信仰不是全然局限在你所担任的工作当中。经验告诉我们，在一个牧师内心的光景中，在他的灵魂里，神的工作兴旺程度是如何，他侍奉的活力和效果也是如此。属肉体的光景，死寂沉沉的心，没有节制的行事为人，都会让讲道变得冷淡无益。牧师们忽视自己的葡萄园，这种情况是多么常见啊。我们读神的话语，更多是身为牧师而读，是为了知道我们应当教导什么而读，而非身为基督徒而读。除非极其谨慎，否则结果就是，我们的侍奉和努力，可能会把我们自己的信仰生命完全掏空。

罗伯特·特雷尔
《牧师如何能最好赢取灵魂？》收录于《精选实践性作品》，125

牧师的灵岂不总是会感染会众吗？有活泼的侍奉，就有活泼的基督徒。因此，要心里严肃；如此相信，就如此说话；如此经历，就如此说话；如此教导，就如此践行。然后会众就会感受到你所说的，并顺服神的话语。

罗伯特·特雷尔
《牧师如何能最好赢取灵魂？》收录于《精选实践性作品》，137

“又拿起杯来。”古代是玻璃的杯，后来是木制的杯，最后是银杯或金杯。因此，一位教父如此说：“从前有木制的杯，金祭司：现在有金制的杯，却是木祭司。”

约翰·特拉普
《新旧约圣经注释》，312

PATIENCE（忍耐）

没有忍耐，所有美德都不过是寡妇而已……没有忍耐，信心不过是轻率；没有忍耐，热心不过是暴怒；没有忍耐，盼望就是妄想；没有忍耐，谦卑就是颓废；没有忍耐，仁爱就是将乳汁装满容器，然后再一脚踢翻。忍耐之于灵魂，就如主食之于身体，支撑肉身和扶持灵命。我们主食和所有肉类一起吃，既是为了健康，也是为了美味；主食配肉，主食配鱼，主食配汤和水果。对每一样美德而言，忍耐也是如此；我们必须忍耐着盼望，忍耐着祷告，忍耐着爱，无论我们行什么善，都要忍耐着去行。

托马斯·亚当斯
《彼得后书注释》，692

忍耐不能比患难短一寸。如果桥只搭到河的一半，我们有的就不过是一条糟糕的道路。

托马斯·亚当斯
《彼得后书注释》，762

忍耐这美德是什么。从总体上看，也就是说，从全面来看，忍耐就是恒久坚持遵行神的旨意不灰心，或是顺从、安静、欢喜接受神的旨意，直到生命的尽头。这样说来，它既与遵行有关，也与受苦有关。

托马斯·古德温
《忍耐和它完全的工作》，收录于《文集》，2:436

忍耐是指一个人在一生中，以恒久、感恩、喜乐的心坚持忍受一切痛苦的试炼，直到生命的尽头，无论这些试炼有多大、多久、多长、多无望；忍耐能使人压制和治死从患难而生的相反情感，如恐惧、悲伤、担心、焦虑，使人能因着神的荣耀和神的美意，顺服祂的旨意；在一切经历中仍然称颂神，尊神为圣，等候神，又能凭着信心，相信自己要在神里面、因着与神相交、因着神在今生的慈爱，得着神所赐的一切，也期待今生结束之后，从神得着赏赐的荣耀。

托马斯·古德温
《忍耐和它完全的工作》，收录于《文集》，2:438

忍耐是……消化一切，将其转化为美好营养的美德。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，422

忍耐有三件事：压制悲哀；安静心灵；期待和等候美好。一颗安稳、与其光景持平、不高也不低的心；一颗安静、坦然面对一切的心；一颗期待和等候所需之事，以及基督已经应许之事的心——这就是忍耐的灵魂。

尼古拉·洛基尔
《给英格兰的膏药》，80

忍耐是为苦难受造而生的美德；忍耐是甜美顺服神的旨意，藉此我们甘心承受祂乐意加给我们的一切。忍耐使基督徒立于不败之地；它就像铁砧，承受一切打击。没有忍耐，我们就不能成为人。悲哀让人活得不像人，使人不能使用理性。没有忍耐，我们就不能成为殉道士；忍耐使我们能受苦（雅 5:10）。

汤姆·华森
《八福》，收录于《讲论》，2:384

忍耐是欢喜地把我们的意志降服于神。

汤姆·华森
《敬虔人》，106

忍耐打开人的耳朵，但闭上人的嘴；它打开耳朵，让人听到杖打的声音，但闭上嘴，以至于口不说一句得罪神的话。

汤姆·华森
《敬虔人》，110

PEACE（平安）

良心只有完全地洗净，才能有真正的平安（来 10:22）。犯罪道路上的平安是受诅咒的平安（申 29:19-20）。有两种平安比世上所有苦难都可怕：与罪达成的平安，在罪中的平安。

约瑟·艾里恩
《警告未归正的人》，80

真平安是福音的祝福，并且唯独从福音而来。这要体现在几种平安当中，可以将其分为四种平安。第一，与神相和的平安，我们可以称之为“与神和好的平安”。第二，与自己相和的平安，或称为“良心的平安”。第三，彼此相和的平安，或称为“爱与合一的平安”。第四，与其他受造之人（即便是最有伤害力的人）相和的平安，这可以称为“蒙保护和服侍的平安”。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，352

福音具有坚固和恢复的力量；使基督徒有力量与罪和撒但争战。基督徒只要稍微品尝这蜜，就会恢复活力，得着大能大力。但是，哦，当他饱尝这蜜，仿佛如酒一口喝下，他要何等大大杀败他灵里的仇敌啊！现在他就像巨人，精神因这酒大大振作，就能上战场与仇敌争战。没有情欲能在他面前站立；福音使他有能力去做工。哦，保罗是如何为基督操劳！“他比众使徒格外劳苦。”这义人记得自己曾经是何等邪恶，又记得自己是蒙了何等大的怜悯；这对神之爱的感受，让他心里如此炽热，以至于激发他对神的热心，比与他同作使徒的人更热心。

威廉·古纳尔

你们若想让灵魂保持长久稳定的安稳，就请遵守这些原则。（1）把你们的平安建基在你们的称义上，而不是你们的成圣上……那归算并应用在我们身上的基督的义和功德，才是我们平安的基础，而绝非我们自己任何的义。（2）努力明白并警惕那些破坏我们平安的事……我们绝不可偏行罪恶和愚昧的道路……（3）任何时候你心里若有罪疚，就要快快悔改。不要因害怕最坏的情况而耽延……（4）如果我们若想保有平安，就必须明白，我们究竟是按什么关系与神相处。我们必须看祂是在耶稣基督里，藉着耶稣基督与我们和好的我们的父……（5）我们必须小心，不要误解神在苦难中的护理……岂不是有一宗事，就是神为试炼我们，让我们遭遇患难吗？是的，有时神如此安排，是要试验祂子民的美德……祂如此行的时候，我们有什么理由把这护理解释为破坏我们的平安？……（6）不要误解神的话语。许多人把神对他们说的话推得远远的，却把神未对他们说的话据为己有。

腓力·亨利
《遗稿》，147-50

请思想，社会的平安在很大程度上取决于教会的平安。信仰被称为 *religando*——“捆绑在一起”，是将人联结起来的最有力纽带；信仰方面的相反意见，通常造成情感的极大疏远，以及社会动乱。

托马斯·曼顿
《吃的从吃者出来》，45

我要表明真平安的三个特性：（1）它不允许自己与罪讲和。属肉体的安全感与罪和睦，或至少是与某些罪和睦，但恩典中的平安却是与所有罪为敌。先知提到了这一点所结的果子（诗 85:8）。（2）它提升人心，让人更愿意以与神完全相交为乐；它使人心在一切圣洁中变得更活跃，而属肉体的安全感让人心变得死寂。这是一种支配人心的平安（西 3:15），一种保守人心的平安（腓 4:7）。（3）即使在外在的苦难中，真平安也会持久与人同在。外在的苦难会打破属肉体的安全感，却不能打破真平安，除非神在人受苦时，向人掩蔽祂的面（约 16:33）。

拉尔夫·罗宾逊
《基督是包括一切，又住在各人之内》，123

古人把竖琴看作和平的象征。在火炮轰鸣之后，这竖琴声是何等悦耳！所有人都应努力促进这种政治上的和平；义人死后“进入平安”（赛 57:2）。但他活着的时候，平安必须首先进到他里面。

汤姆·华森
《八福》，收录于《讲论》，2:275

如果神是我们的神，祂就会在苦难中赐给我们平安。外有风暴的时候，祂要使我们里面有平安。世界可以在平时制造苦难，但神可以在苦难时创造平安。

汤姆·华森
《汤姆·华森拾珍集》，63

PEEVISHNESS（暴躁）

恩典让最暴躁、最尖酸、最乖张之人的性情变得甜美、可爱、和蔼可亲。恩典使狮子变成羔羊，豺狼变成绵羊，怪物变成人，人变成天使，你在玛拿西、保罗、抹大拉的马利亚、撒该和其他人身上，都可以看到这种变化。

托马斯·布鲁克斯
《基督测不透的丰富》，收录于《精选集》，1:184

PERFECTION/PERFECTIONISM（完全成圣说）

今生不是我们得完全的地方，而是我们为完全做预备的地方。

理查德·巴克斯特
收录于托马斯，《清教徒的黄金宝藏》，207

只要我们还在这世界上，我们就总有内住的罪；因此我们总要治死这罪。至于完全遵守神的命令、今生得完全、完全和全然向罪死这些虚妄、愚昧、无知的争论，我现在并不打算谈论。更有可能的是，有这些可憎想法的人，可能从来就不知道遵守神的任何一条命令意味着什么，也不知道他们的程度远远低于完全；他们不仅从未在顺服上有部分的完全，也从未在顺服上有普遍的真诚。因此，在我们这个时代，许多谈论完全的人变得比神更有智慧，认为完全就是不知如何分辨善恶。他们并不是在我们称为善的事上完全，而是视一切为等同之物，恶贯满盈便是他们的完全。

约翰·欧文
《论治死信徒身上的罪》，收录于《文集》，6:10

用乐器弹奏曲目时，单独一根弦可能会发出刺耳的声音和滑音，但主体上仍是悦耳的音乐。如果因为麦子周围有糠秕，就认为地里没有小麦，或因为矿石中有渣滓，就认为当中没有金子，那就真是愚昧了。在天堂，只有服侍神，没有任何罪；在地狱，只有罪，没有服侍神。但在地上，同一个人身上既有罪也有服侍神，就像同一幅画里有光和暗一样。

威廉·赛克
《无比的认信之人》，183

PERSECUTION（逼迫）

但恶人是如何逼迫信徒的呢？要么指责他以前行为不端，要么控告他是假冒为善、特立独行和清教主义。他们指责他是一个爱争斗、制造麻烦的家伙。他也不是在第一次踏上生命之道时遭遇逼迫，而是在他行走天路时一直遭遇逼迫。每一个忠心的基督徒都凭经验知道，只要他为美好的事业采取行动，挺身而出反对他居住之地的邪恶行径，就必有褻渎的灵，带着深深的恶意和野蛮的傲慢当面攻击他。“凡立志在基督耶稣里敬虔度日的，也都要受逼迫。”

以撒·安布罗斯
《基督精兵》，84

“遭遇逼迫的时候，我们不能逃走吗？因你向我们强调说，逼迫是出于神的安排和管理，这就让我们不敢逃走。”在这一点上，你可以按你心里想的行。如果你心里想逃走，那就逃走；如果你心里想留下，那就留下。除了否认真道，其他的都可行。逃走的人是有根据，留下来的人也有根据。是的，同一个人按着神在他心里的呼召和动工，既可以逃走，也可以留下。摩西逃走，摩西留下；耶利米逃走，耶利米留下；基督退下，基督留下；保罗逃走，保罗留下。但逃走的时候，不要逃离信仰；不要为了买卖的缘故逃走；不要为了姑息肉体而逃走。这是邪恶，会让你的灵魂无论是现在，或是死后，或是审判的日子，既没有平安，也不得益处。

约翰·班扬
《班扬的宝藏》，249

神加在祂仆人身上的患难，并不违背祂的良善。有时神为了人今生和永恒的益处，为了他们美德的益处，为了他们荣耀的益处，就把患难加给他们，这些益处如此美好，以至于患难不能算为恶。异教徒认为尤利西斯受苦，是朱庇特向他行善，是爱他的标记，这更加彰显了他的美德。通过对教会的强力逼迫，她的倦怠得以医治，她的糠秕得以清除，她儿女的生命得以结出福音荣耀的果子；教会归信的人得以加增，软弱之人的力量也因刚强之人在苦难中表现出的勇气和恒心而得以增强。这些美好的果效是否表明，神把他们带进这光景，是没有良善？通过逼迫，祂治好祂百姓的败坏，因他们为真理受苦就尊荣他们，促进他们的荣耀，提升他们的灵到属神的高度。

司提反·查诺克
《选集》，45-46

神的儿女就像火把，在光明中显得昏暗，但在黑暗中明亮燃烧；他们在顺境和逆境中也是如此……遭遇逼迫的基督徒认为，神让他们活着有神所赐的生命，这就足矣……逼迫是福音的风箱，将每一粒火花吹成火焰；殉道士燃烧的灰烬，是给教会施肥的最佳肥料。

撒母耳·克拉克
《圣徒的花束》，102

凡决心过圣洁生活的人，都绝不可指望过宁静的生活。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，176

逼迫……不过是为教会除去杂草，教会能因此变得更加茂盛；毁坏教会的，是教会的不圣洁。逼迫的人只是为神耕犁祂的田地，而神在用他们所流之人的血播种。然而褻渎，会将一切连根拔起，使之变得荒废，对良心和教会都是如此。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，301

当一个人在末日站立，显明在世人和天使面前时，那些如今因敬虔遭人取笑，因选择遭人讥讽，被称为不识时务，不能在这世代出人头地，因而在这世上算为愚昧的人，当他们来到那位在祂国度里审判死人活人的主耶稣面前时，要被所有其他人视为唯一有智慧的人。这是由从上头而来智慧引导的人，这智慧一路带领他追求那真正的至善。如果这一点不能在你遭遇最大苦难时支撑你，那么信仰中也就没有什么能支撑你的了。

威廉·斯特朗
《属天的财宝》，171

“逼迫”是什么意思：希腊文“逼迫”的意思是指烦扰和骚扰人，有时是控告人，在法庭上提审他，追杀他到死。逼迫人的人是刺人的荆棘；因此经上描述教会是“百合花在荆棘内”（歌 2:2）。

汤姆·华森
《八福》，收录于《讲论》，2:349

真圣徒心里有主基督，肩上有十字架。基督在地上的国是十字架的国。基督和祂的十字架绝不分开。逼迫是基督遗留给祂百姓的遗产。“在世上你们有苦难。”（约 16:33）我们都要作王。“你复兴以色列国就在这时候吗？”但使徒告诉我们，作王之前要受苦。“我们若能忍耐，也必和祂一同作王。”（提后 2:12）祂不是头戴荆棘冠冕吗？我们却以为自己要头戴玫瑰冠冕吗？

汤姆·华森
《汤姆·华森拾珍集》，65

PERSEVERANCE OF THE SAINTS（圣徒的坚忍）

圣徒的坚忍是建立在神的拣选和祂不变旨意的基础之上；神坚固的根基立住了。“预先所定下的人又召他们来，所召来的人又称他们为义，所称为义的人又叫他们得荣耀。”（罗 8:30）这条金链坚不可摧，一环也不会断；凡被第一环，也就是被拣选抓住的，都要被坚定不移地带到得荣耀的最后一环。神非人，必不致后悔。

理查德·艾里恩
《天开了》，229

如果耶稣基督没有为祂所有百姓赎买回在恩典中的坚忍，而是把他们在真理中的持守留给他们的自由意志，那祂就是将他们留在与第一个约相同的光景中了。因为亚当在第一个约中是否站立得稳，取决于他自己的选择和意志，但这是不可能的，因基督已从信徒这里除去了第一个约，并立下第二个约，让进入其中的人得以完全（来 8:6-11；10:9-10）。

巴多罗买·阿什伍德
《最好的宝藏》，248

如果灵魂几乎滑跌，快要失脚，那么诗篇 37:24 的应许就会扶持这灵魂：“他虽失脚，也不至全身仆倒，因为耶和华用手搀扶他。”希伯来原文作“耶和华亲手搀扶他”。希伯来文表明神的持续作为。神永久的膀臂仍在祂的百姓以下，使他们必不完全或最终失脚。这词的词根是指维持或托住，就像温柔的母亲托住小小婴儿一样。孩子的安全和保障，不在于孩子搂着母亲的颈项，而在于母亲将其紧紧抱在怀里。同样，我们的安全和保障，不在于我们无力地抱着基督，而在于基督用祂永久的膀臂，紧紧抱着我们。基督的左手总在我们以下，祂的右手总是将我们抱住，这就是我们的荣耀和安全之所在。

托马斯·布鲁克斯
《基督测不透的丰富》，收录于《精选集》，1:133-34

信心和圣洁确实随拣选而来，密不可分，我已在前面表明这一点。我们现在要说明的，就是信心和圣洁具有一种持久的性质，绝不会失去，这就是我们所说的“坚忍”，这是前述所有要点的冠冕和荣耀，也确保我们得到前述各点所带来的安慰；坚忍也像前述各点一样受人非难。对此的证明和确定，显然是很有必要的，且要给人带来益处。

以利沙·科尔斯
《应用性论述神的主权》，239

信徒坚忍不可动摇的另一个理由，就是神的全部属性都参与支持了这一点。不可动摇的神圣属性已经为此效力，因此，坚忍必然成功。

以利沙·科尔斯
《应用性论述神的主权》，257

不运作，不增长，这有违恩典的本性。因此，施恩的圣灵绝不会停下，而是要让祂重生、教导、见证、安慰、保守人脱离凶恶、坚固人行善、为我们得益处代求的工作得以成全。你会阻碍祂，就像阻碍自己的生命吗？你会厌倦用说不出的叹息祷告，呼叫“阿爸，父”吗？你会厌倦心里刚强，保守自己（就像大卫一样），远离你的不义吗？你会厌倦在圣灵中喜乐，就是相信神的灵和你的灵互相见证吗？你会厌倦明白这一切，厌倦认识天堂的喜乐吗？简而言之，你会厌倦越来越有重生的样式、越来越圣洁吗？在你身上美好的事情，没有一样不会像大海的波浪，越发汹涌高涨。

汉尼拔·加蒙
《神的公义弃绝不义之人》，32-33

哦，先生们，我们的信心在哪里呢？神是智慧，人和鬼魔都是愚拙。什么，虽然你看巴别塔升高，可能要比巴比伦轰然倒塌更容易，但你要相信神正在秘密动工，祂会突然把祂的梯子搭在巴比伦的城墙上。设想真理和约瑟一道被下在监牢里，而错谬却成了时代的宠儿，就像那受青睐的大臣抬起头来，但你难道不记得，真理是要通过监狱才得高升的吗？是的，虽然教会就像大鱼腹中的约拿，在理性看来就像被人的怒火吞没；但你岂不记得，那大鱼没有权柄消化那位先知吗？哦，教会还没有死，不要急于把她埋葬。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，76

你们在希伯来书 6:4 读到，有一些人曾蒙了光照，“尝过天恩的滋味，又于圣灵有份。”我们该如何看这工作呢？这不可能是拯救之工，不可能是真正的改变和归正的光景。因为虽然经历了光照、品尝和有份，但经上说他们是“离弃”（第 6 节）。若这是真正的恩典之工，他们就不可能离弃真道了。信徒可能会跌倒，但不可能离弃；他可能会跌得很惨，但不可能最终离弃，因为“祂永久的膀臂在你以下”。是基督祷告的力量使他的信心得坚固，祂祈求我们“不至于失了信心”；不，祂明明白白告诉我们，祂所赐的是“永生”，我们“永不灭亡”（约 10:28）。那么，这里所说的这工作，就不可能是任何拯救之工，因它不是恒久之工；因这里的经文说，经历了这工的人离弃了这工。

马太·米德
《几乎基督徒遭揭露》，135-136

我们站立得住，得蒙保守，这不是出于我们里面的任何事，而是出于我们以外的事；是的，是从我们上头来的，就是从神的大能而来的事。使徒也是这样说的：“（我们）这因信蒙神能力保守的人，必能得着……救恩。”（彼前 1:5）你看，是恩典持定我们，让恩典在我们里面可以持定。信心倚靠神的能力得蒙保守，而我们则藉着信心被神的能力保守。

马太·米德
《恩典的大能》，收录于《天上的名》，93

诚然，我们在基督里的坚忍，就其结果和这件事本身而言，绝对不取决于我们自身的勤奋。恩典之约是信实的，我们与基督的联合就不可改变，而这最终确保了我们的坚忍。然而，我们自己的勤奋和努力，是实现这一目的如此不可或缺的途径，以至于没有这途径，这目的就不会实现……在这件事上我们需要勤奋努力，就像保罗在马耳他遭遇海难时需要水手一样。神事先已经把“与他同船之人”的生命都赐给他了，他也相信事情必如神告诉他的那样成就。所以现在他们生命得蒙保守，绝对取决于神的信实和能力。然而，当水手们“想要逃出船去”时，保罗却又告诉百夫长和士兵“这些人若不等在船上，你们必不能得救。”神既已经应许，要亲自保全他们所有人的性命，那保罗为什么还要考虑水手的问题呢（徒 27:31）？因为保罗深知，神确实会保守他们，然而神要使用途径来实现这一点。如果我们在基督里，神就已经赐我们灵魂生命，并且又在祂的约中，亲自保守我们的灵魂；但我们却又可以说，就神所

指定的途径而言，当风暴和试炼兴起时，除非我们殷勤付出努力，否则“我们必不能得救”。

约翰·欧文
《约翰·欧文金书》，188-89

就坚忍而言，我们在重生时所领受的那小小力量，要比第一位亚当受造时所领受的极大力量更大。亚当受造时完全圣洁，但这圣洁是可改变的；神的儿女在重生时，拥有不完全、却是不可改变的圣洁。恩典的不可摇动在于，所有藉着信心，靠着圣灵嫁接、植入基督这第二位亚当里的人，他们恩典的源泉和根基都是建立在祂的身上，而不像第一位亚当，是建立在自己身上。他们是在基督里得建立。

亨利·史佳德
《基督徒生活之道》，396

虽然神并不保守基督徒完全不至失脚，却保守他们不至完全失脚。

威廉·赛克
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，366

最好的树木也要经历冬天，看似死了，不结果子，但它们的生命和树汁在根部存留。基督徒在遭受离弃和试探时，他们自己和别人可能都判断他们是死的，是有祸了，但即使在这样的时候，他们的生命也与基督一道藏在神里面；他们可能跌得很惨，但他们不能最终跌倒。

乔治·斯文诺克
《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:468-69

PIETY（虔诚）

虔诚必有不会生锈的银钱，不至匮乏的财富，不生愁苦的富足，不带瑕疵的美好，不加掺杂的欢乐。

约翰·特拉普
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，197

PLEASURES（快乐）

人天然追求、我们必须拒绝的一个常见目的就是快乐。诚然，一些快乐是正当的，它们清醒、适度、适时使用，就能使我们软弱的身体得振兴、安慰和支持。但在以下情况中，我们必须拒绝这些快乐：（1）它们成了引诱我们犯罪的诱饵；（2）它们是罪，或与罪相随，或是罪

的结果和工价。在世俗的快乐方面，舍己的指引如下：（1）不仅要看快乐是虚空，且是正在消逝。它们很快就会离我们而去……（2）我们很快就会离它们而去……再过片时，我们和我们所有的快乐都必一道消失；如果死亡拉开帷幕，看着我们，我们就必须向它们全部道别……我们被召进永恒时，那时我们所有的快乐都要离开我们，与我们永远告别，这对所有寻欢作乐的男男女女来说是何等悲哀！

以撒·安布罗斯
《成圣的操练》，收录于《文集》，97

使用神在外在之事上给你的一切兴盛和正当快乐，以此增加和促进你的以神为乐。虽然败坏的本性更容易滥用兴盛的处境和地上的快乐，叫人心远离神；而且魔鬼递来的所有诱惑，几乎都是包着糖衣或镀着金子的毒药，但是纯朴、自然地使用兴盛、健康、富足、尊荣和平安，这要引导我们的心思归向神，让我们尝到祂属灵之乐的滋味。

理查德·巴克斯特
《基督徒指南》，收录于《实践文集》，2:418

快乐，在追求时仿佛实体，在享受时却如云雾。快乐是一位美丽的娼妓，坐在她的车上，这车的四个轮子是骄傲、贪食、情欲和闲懒；两匹马是兴盛和富足；两位驾车的，是闲懒和安稳；她的随从和追随者是罪咎、悲伤、迟来的悔改（若有的话），并且常有死亡和毁灭。

托马斯·布鲁克斯
《金苹果》，90

对放纵感官之乐的人说，他是在过着淫逸肉欲的生活，有时他会这样回答你：“所罗门可没有这样古板、顾虑多多，他曾说：‘原来人在日光之下，莫强如吃喝快乐。’”仿佛所罗门——是的，连引导他动笔写下这句话的神自己——都要为酒鬼斟满酒杯，是贪食好酒之人的朋友。其实所罗门所指的吃喝快乐，不过是指带着快乐的心，使用神赐给我们的丰富来服侍祂，就如摩西说的那样（申 28:47）。人心就是如此极其邪恶，以致许多人扭曲圣经最美的部分，来服侍他们的私欲。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，587

奢侈就是在作乐中生活。神允许我们使用快乐，但不允许我们在快乐中生活；允许我们使用快乐，但不允许快乐使用我们。总是活在极尽的快乐之中，不过是一种恣意奢侈而已。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，185

一些人什么都不做，只是将快乐不停地编织到一起；他们的生活除了从一样属肉体之乐转向另一样属肉体之乐以外，就再无其他。然而凡事皆有定时，筵席有时，并且“哀恸有时”（传 3:4）。这种人打乱了各时的秩序。本性会因变化得到舒缓，却会因持续而感到缠累；频繁的作乐，会养成一种习惯。此外，当日常使用世物带来的一般快乐变得暗淡时，这就会让人

喜好新奇怪异之事；快乐本身必须用快乐刷新，而习惯性的快乐就成了我们的缠累和负担。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，186

用丧失灵魂来换取快乐的人，为快乐付出的代价实在太高。

马太·米德
《天上的名》，12-13

全地在我们盼望要得到它时显得很大，但得到时显得很小。

威廉·赛克
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，323

为神使用一切，以此为神享受一切。那些成为别人脚下绊脚石的财富、尊荣、利益和朋友，让它们成为你们的弹簧，助你们升到天上。让那些剪断别人翅膀的快乐，为你的灵魂插上翅膀，让那些煽动他人世上情欲的燃料，喂养和滋养你的属灵之爱。我们不滥用这些事情的唯一办法，就是为神使用我们的一切；为神使用一切，是我们为神享受一切的方法。

撒母耳·肖
《旷野呼声》，164

没有圣灵的人，岂不就是那些放纵肉欲的人吗（犹 1:18-19）？除了跳舞的人，谁会对神说：“离开我们吧。”（伯 21:10-11）宁可浸在盐水里不坏，也不要泡在蜂蜜里腐烂。

约翰·特拉普
《新旧约圣经注释》，847

POLITICS（政治）

实话实说，假冒为善之人不过是舞台上的演员。我们都知道，舞台上的演员被公共权力禁止，已有好些年了，虽然可以为他们说些好话，但对这些为了有一份职业而当舞台演员，而不去找一份正经天职的人来说，他们更容易遭人诟病。但我坦率地说出我的担心：我怀疑火虽在烟囱里熄灭了，却在房子四处蔓延开来。然而如今，舞台上的假冒为善之人，从来没有像现在这样奇怪，他们戴着虔诚和圣洁的面具，在这掩盖之下，他们可以更安全地犯亵渎、压迫和任何别的罪。在伊丽莎白女王的时代，一个尊贵或敬拜神的人，若听到别人说他们戴着假项链，或假珠宝首饰，都会耐心让谎言自行消退，而这样的事在我们这个时代是如此平常；然而这是最糟糕的假冒为善在大大流行。哦，让我们都努力追求心灵正直，让我们有怎样的为人，就有怎样的表现，或有怎样的表现，就有怎样的为人！

托马斯·富勒

《美好的思想》，304-5

基督在地上时，治好了许多玷污的病，特别是大麻风，但从未抚平过任何皱纹，从未让任何人还老返童。但在天上，这两件事祂都要成就（弗 5:27）。祂要把教会献给自己，作个荣耀的教会，毫无玷污、皱纹等类的病，乃是圣洁没有瑕疵的。在争战的教会中，不可指望夸耀完全；只要教会成员是由有罪的必死之人组成的，教会就会有許多玷污、皱纹等类的病。成就一个完全的改革，这是基督的工作，而不是人的工作。因此，擦破皮肤除去玷污，用伤口消除皱纹，用巨大和确定的伤害换取微小而不确定的益处，这样的人不是好的政治家。

托马斯·富勒

《美好的思想》，338-39

古往今来，有太多的人把一种共同利益变成一种共同祸患。他们薅国家的羊毛，为自己编织精细的上好衣裳。他们拔掉许多高贵鸟儿的翎毛，多多插在自己的翅膀上。有任何泉源被打开，他们就铺设管道，把水输送到自己的蓄水池中。这些自称是领航员的人，把满载的船驶入自己的港湾，但公义必定挤干这些吸水的海绵，让他们最后像起初一样干枯。所有这些蛀别人衣裳的虫子都要被消灭。人侵犯别人的财产加增自己的利益，就是把全部肉放在自己嘴里，却饿死整个身体。

威廉·赛克

《无比的认信之人》，46-47

人把自己的作用局限于自己的派别，仿佛他们有义务不为自己派别以外的人寻求益处；而且他们的良心仿佛迫使他们反对一切追求更普遍、更广泛益处的努力。他们判断他们群体以外的所有人都不值得他们去爱、关心或服侍。公共利益对他们来说，岂不应远远大过他们自己的事吗？让船沉吧，只要他们的船舱能得救就好；他们会阻挠教会或国家一切的和解，如果这安排不是为了他们一派预备，或由他们以外的人管理——是的，他们会毫不顾忌在公众的废墟上，推进他们一派的利益，就像人能从各个世代中看到的那样。

但以理·威廉姆斯

《公共精神的美好之处》，65

THE POOR（穷人）

至于穷人，很难在这情形里（即他们慷慨奉献的本分）给他们提供建议，因为我们的本性是如此软弱，当我们落入任何难处，我们总是很难承受，尤其是在我们没有钱为自己脱困时。这样一来，好的建议就很难在我们身上扎根，因为肚子不长耳朵。

威廉·库珀（WILLIAM CUPPER）

《关于神最近察验的第十篇讲道》，收录于《讲道集》，355

他把他们的做法与神的安排对立起来。鄙视穷人是一种罪，不仅违背神的话语和圣经中神的

旨意，还违背了祂藉着祂的作为和安排所表明的心意和意图。这就像是巨人对抗神的战争，是对神的抵挡……抵挡神造他们的心意。“富户穷人在世相遇，都为耶和华所造。”（箴 22:2）也就是说，他们在这一点上相遇，即他们只有一位造他们的主。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，86

POVERTY（贫穷）

福音的宝藏是实实在在，这就责备了那一等神的百姓，他们有份于基督的丰富宝藏，自己的灵魂却贫穷可怜。许多人抱怨时代艰难、财物耗尽、行业衰败；但最大的贫穷是在属灵上的事。信心、爱心、谦卑、舍己、治死爱世界的心——人主要是在这些事情上有缺乏；很少显出恩典，很少珍惜恩典。人的生活当中，很少有圣灵动工促使人尽本分，很少有恩典的作为；这表明人灵魂的极端贫乏。

巴多罗买·阿什伍德
《最好的宝藏》，381

神不因贫穷轻看义人，也不因富有重视恶人。

罗伯特·克利弗和约翰·多德
《通俗明了的解经》，85

天堂极大的荣耀可能居住在一座简陋的茅屋里，穷人即使穿着破烂，却可能大有神的样式。

约翰·欧文
《约翰·欧文金书》，226

PRAISE（赞美）

想象一下，从赞美神这本分的超凡卓越来看，这是人或天使之口所能献上的最崇高服侍。称颂、赞美或颂扬神，不是要让祂比自己原本更伟大、更良善或更有福，而是宣告和颂扬祂的伟大、良善和有福。

理查德·巴克斯特
《基督徒指南》，收录于《实践文集》，2:438

喜乐和赞美相互促进。它是这样发挥作用：（1）保守灵魂与神亲近，感受神之慈爱和良善的温暖；（2）发挥爱和喜乐，这两样是振奋人心、让人复苏、给人加力的美德；（3）驱散

不信、搅扰人的思想，让人心转向更美之事；（4）把那试探人的挡在门外，我们最喜乐赞美我们神的时候，那试探人的通常最不能尾随搅扰我们；（5）在操练最主要的美德时，我们真诚的实据被显明于光中；（6）这是神的赏赐，祂喜爱祂最卑微仆人的赞美。

理查德·巴克斯特
《基督徒指南》，收录于《实践文集》，2:442

嘴唇的赞美很好，但生活的赞美更好。

托马斯·凯斯
《管教，教训》，130

对神的赞美远超过心所能容纳的；因此，当你们私下向神祷告时，要承认这一切赞美，不仅如此，也要向别人诉说。神拯救了以色列人之后，摩西对叶忒罗诉说神为他们做了什么（出18:8）。大卫让人到他这里来，好让他可以告诉他们神为他灵魂所做的一切。基督对祂医治的那大麻风病人的赏赐就是：“你回家去，传说神为你做了何等大的事。”我们满口是愚昧的玩笑话，却没有感谢的话（弗5:4）；内心若是满了感谢，口里就会充满赞美。

托马斯·古德温
《论感恩》，收录于《文集》，9:504-5

观察1：赞美神是与圣徒非常相宜的工作。

观察2：在一切努力得益的劝勉之后，必须承认神是该益处的作者。

观察3：我们的本分，就是为将来的祝福赞美神，既为我们手里所得的，也为我们渴望得着的赞美神。

观察4：属灵的祝福主要值得我们赞美。

观察5：在我们向神的祷告中，我们应对祂有这样的认识，并使用这样的表达，这也最增强我们的信心。

观察6：我们提到基督的时候，必须对祂抱以最大的尊荣和敬畏。

观察7：祷告开始的工作，应由赞美结束。

威廉·詹金
《犹大书注释》，360

一滴赞美，不适合用来感谢如海洋一般浩大的怜悯。

威廉·赛克
《无比的认信之人》，9

我的灵魂啊，当用最好的乐器，就是你的心来赞美神，让这乐器调到最高音，全心赞美。当神拨动怜悯之弦时，基督徒也应拨动赞美之弦。

汤姆·华森
《基督徒的特权宪章》，收录于《讲论》，1:124

有四种祭物是神极喜悦的：基督之血的祭，忧伤之心的祭，施舍的祭及感恩的祭。格林汉姆（Greenham）先生说，赞美和感恩是对神敬拜的最卓越部分，因为当所有其他信仰活动都终止的时候，赞美和感恩仍要在天上的诗班中继续进行。

汤姆·华森
《敬虔人》，123

PRAYER（祷告）

祷告关乎内心，过于关乎头脑。祷告时，得蒙神垂听的，不是说话流利，而是内心热切（雅 5:16），神看重圣灵的功效，过于看重言语优雅。谦卑要远比傲慢好。在这方面，忧伤的人犹如演说家；叹息和呻吟是最好的口才。

西门·艾什
《上古神学》，83

一个人可能像圣徒或天使一样祷告，却丝毫没有祷告之灵。但人靠着基督与神摔跤，是得了圣灵的鼓励；当人到神面前就像到父亲面前时，当人祷告神心里就像向父亲祷告时，当祷告插上信和爱的翅膀时，就是受了圣灵给人带来盼望的内在感动。这些都是祷告之灵带来的果效，也是灵魂接受基督所结的果子。

巴多罗买·阿什伍德
《最好的宝藏》，399

哦，至为仁慈的神，慈爱的父，你养活所有靠你神圣护理而活的活物，我们祈求你，将我们为我们所指定的这些受造物分别为圣。赐它们效力，滋养我们身体的生命和健康，并赐我们恩典，让我们怀着严肃感恩的心，从你手中领受这一切，这样，靠着这些和你其他祝福的力量，我们可以在今日，在我们一生的所有日子，靠着耶稣基督，我们的主和唯一的救主，在你面前行事正直。阿们（王上 19:8；诗 10:17；147:9；珥 1:10；提前 4:5）。

路易斯·贝利
《敬虔的操练》，152

除非某些特殊情况，否则牧师祷告很长，通常都不合宜。请记住，一个人持续虔诚祷告，这要比其他人沉默着集中精神听祷告容易得多。半小时的祷告太令人乏味，常常这样做，是太过轻率；那些似乎努力要用语言和浪费时间胜过神的祷告，对所有人来说都令人疲倦，没有人会喜欢。人可能会认为，不如此拖长祷告，就不能克服其他人的软弱，或祷告得不火热，然而每个人的经验都表明，祷告的火热并不能因此而持久，甚至很短时间内就被游荡的思想和空想打断。虔诚的炙热情感很快就会被消磨变钝。让每一个人在祷告时，考虑别人会如何听他，从而控制他的时间。

理查德·伯纳德

《忠心的牧人》，14

什么是祷告？我们常说要祷告，但什么是祷告？可以这样描述祷告：祷告是一个蒙恩之人的呼吸，靠着施恩的圣灵帮助，奉基督的名、凭着应许来到神面前，根据情况的需要恳求相应的怜悯。

托马斯·布莱克
《临死之前活的真理》，100

祷告是灵魂的武器，我们在进行属灵争战时没有武器，这岂不可悲吗？祷告是灵魂的妆饰，是基督徒极好的衣着；没有衣着，显出赤身，这难道不痛苦吗？祷告是基督徒生存的环境，就像水中的鱼，是活在它生存的环境中，离开了就会死亡，同样地，基督徒活在祷告中，祷告就是他生存的环境，离开了祷告，他的心就会死。祷告是灵魂的供应者，为灵魂和它的一切美德带来供应。

威廉·布里奇
《沮丧之人得振兴》，106-7

什么是祷告，祷告的本质是什么？祷告是向神倾心吐意；不是言语的倾诉，也不是表达的倾诉，而是灵魂向神的倾诉。

威廉·布里奇
《沮丧之人得振兴》，115

“父”这词真是甜美，因它让我们所有当尽的本分都变得甘甜。如果把“父”这词从祷告中拿走，祷告就会变得何等酸涩！

威廉·布里奇
《沮丧之人得振兴》，130

内心不正的人要坚持祷告，这样的工作未免太难和太高；祷告是心的工作，这对他来说是沉重的工作。祷告的灵魂在于将灵魂倾倒在神面前，而这是一个假冒为善之人并不擅长的工作。

托马斯·布鲁克斯
《上乘宝石的珍品橱》，305

冰冷的祈祷预示着神的不听，但火热的祷告是向天地发出的神圣努力。

托马斯·布鲁克斯
《打开天堂的秘密钥匙》，172

热切的祷告是灵魂的争辩，是灵魂与神的摔跤。这是流汗的工作；这是灵魂的流汗流血。这要把灵魂所有力量和能力发挥到极处。要在私下祷告中胜过神，他心中的每一根弦就必须绷紧；他必须在恳求神的时候向神发起围攻，这样就能得到神的好处。

托马斯·布鲁克斯
《打开天堂的秘密钥匙》，173-74

祷告又祷告，但祷告之后绝不留心发生什么事情的人，要么是傻瓜，要么是疯子，要么非常软弱，要么非常邪恶；他向天上射出许多箭，但从不关心他射出的箭落在哪里。“我要听神耶和華所说的话，因为祂必应许将平安赐给祂的百姓，祂的圣民。”（诗 85:8）如果大卫想让神听他的祷告，他就必须听神说的话；在这一点上，他看来已经完全下定决心。

托马斯·布鲁克斯
《打开天堂的秘密钥匙》，202

祷告无非就是在主面前呼出的气，是主的灵首先呼入我们里面的。

托马斯·布鲁克斯
《汲沦溪中的石子》，228

经常祷告，因祷告是灵魂的盾牌，是向神献上的祭物，是对撒但的鞭打。

约翰·班扬
《班扬先生临终遗言》，收录于《全集》，80

祈祷是藉着基督，靠着圣灵的力量和帮助，为着神已经应许的事，或是根据祂的话语，为了教会的益处，以信心顺服神的旨意，向神真诚、清楚、深情地倾心吐意。

约翰·班扬
《祷告》，13

在你进入祷告之前，请向你的灵魂询问这些问题：我的灵魂啊，你退到这地方是为了什么？岂不是要来向主祷告，与祂说话吗？祂与你同在吗？祂会听你祷告吗？祂满有怜悯吗？祂愿意帮助你吗？你的事很小吗？这难道不是与你灵魂的福祉有关吗？你要用什么话感动祂，使祂向你施行怜悯呢？

约翰·班扬
《班扬的宝藏》，305

至于我们祷告时的姿势，无论是跪、站、走、躺还是坐，经上都没有作出任何限制性的规定，因为所有这些姿势，敬虔人都曾经用过。保罗跪下祷告；亚伯拉罕和那税吏站着祷告；大卫边走边祷告；亚伯拉罕俯伏着祷告；摩西坐着祷告（徒 20:36；撒下 15:30-31；创 17:17-18；出 17:12）。确实，在所有这些情况下，人都可以且常向神发出有效、热切的祷告。因神并没有把我们与任何一种情况绑定，而那些把自己或神的百姓与任何一种情况绑定的人，是越过了他从神而得的授权。让这样的人警惕他们的创新，否则接下来，他们就会让人在理应真诚履行的本分上，成为假冒为善之人和装假的人。

约翰·班扬
《班扬的宝藏》，322-23

兴旺的时候，我们祷告沉闷，昏昏欲睡，逆境却给我们的祷告插上翅膀（赛 26:16）。

埃德蒙·卡拉米
《义人的方舟》，12

我们很容易这样谈论祷告……当祷告蒙应允时，我们会说，肯定是因为这样，即我或他如此热切祷告、多多祷告。因此，一些人热切祈求怜悯，带着信心寻求，最终却是失望——为什么呢？因为他们没有向着祷告和相信死，他们更看重对神的信心和向神的祷告，而非神自己或耶稣基督。一些人是相信他们的相信，向他们的祷告祷告。

亚历山大·卡迈克尔
《信徒治死罪》，27

我们常说：“不能祷告的人，让他出海去吧。”这样，我会说，苦难打开了哑巴的口，解开了舌头的结，让人呼求神。但神使用苦难所教导的人，他们学会用另一种方式祷告，更频繁，更热切。

托马斯·凯斯
《管教，教训》，18

基督徒读经的一个极大用处，就是从中学到祷告的语言。哦，愿这个世代的认信之人，能在这个特殊的场合，学习为他们遭遇患难的弟兄祷告什么，并如何祷告。哦，愿他们少些责备，多些祷告，少些彼此说话，多些为彼此说话；那是美好古旧之道——“那时，敬畏耶和华的彼此谈论。”但现在，温柔、祷告、医治、复兴的圣灵已经离开，如果基督徒不振奋自己，求圣灵回来，那就是一个悲哀的预兆，表明神也要离去了。

托马斯·凯斯
《管教，教训》，140

虽然祈祷是打开神宝藏的钥匙，但信心是转动钥匙的手，没有信心，祷告就不能给人带来益处。

撒母耳·克拉克
《圣徒的花束》，89

从通常藉着护理而得的现世之物，只会增加我们的欲望，成为我们的网罗；但藉着祷告而得的，对我们来说则是分别为圣。

撒母耳·克拉克
《圣徒的花束》，96

由敬虔人祷告的气息所驱动的船，总是航行得最稳妥。

撒母耳·克拉克
《圣徒的花束》，97

祷告的工作，不是改变神的心意——祂心意已定，祂不改变——而是改变我们的心，与主更亲近；当我们的心和灵因祷告处于更崇高和属天的光景，当我们更超越本性、肉体和形式的自我，更远离和超越这世界以及它的一切鼓舞和挫折时，我们祷告的目的就达到了。

托马斯·考柏特
《福音的馨香》，5

祷告是奉基督的名，在灵里、凭信心向神敞开内心，期望从祂得到适时的帮助和解救。我们所说的“心”，是指思想、渴望、情感；这些缺乏、软弱和罪，都是内心可以知道和感知的。

托马斯·考柏特
《福音的馨香》，13-14

几乎不祷告与神相处的人，对人也没有什么爱心。

托马斯·考柏特
《福音的馨香》，96

要意识到，我们向神所祈求的事，是我们全然缺乏的，并且除了祷告，我们完全没有能力用别的方法得到：“请借给我三个饼，因为我有一个朋友行路，来到我这里，我没有什么给他摆上。”“我要饿死了；我要起来，到我父亲那里去，向他说：‘把我当作一个雇工吧！’”“我的心在我里面凄惨。”“我的心切慕你。”当所有别的方法都失败时，对这种属灵的乞丐来说，唯一能救济他们的，只有那唯一的施恩之门，否则他们就必要饿死了，这要让他们何等恳切地敲打那门呢。

托马斯·考柏特
《福音的馨香》，151

要圣洁地利用祷告时圣灵的感动和基督与我们的亲近；这机会帮助我们不住祈求：“有两个瞎子坐在路旁，听说是耶稣经过，就喊着说：‘主啊，大卫的子孙，可怜我们吧！’耶稣就站住，叫他们来，说：‘要我为你们作什么？’他们说：‘主啊，要我们的眼睛能看见。’”当基督用祂的灵，叫我们来到祂面前，使我们向祂求的时候，当祂站住，等待向我们施恩的时候，祂若不祝福我们，我们就不容祂去。

托马斯·考柏特
《福音的馨香》，152

我们有时必须祷告，好祈求神让我们可以祷告，当我们判断自己最不适合祷告时，让我们祷告，求神让我们变得适合祷告；就像人通过说话学会说话；通过跑步学会跑步；通过摔跤学

会摔跤：通过劳动学会劳动。

托马斯·考柏特
《福音的馨香》，162

让那些愿意心中持守如此蒙福心态的人，天天从神护理和应许的花朵汲取属灵甘甜，然后我们灵里的蜂房就会滴下蜜来，变得成熟。而偷懒的认信者，当他们疏忽祷告，只靠从前领受的恩典或安慰活着时，就会变得完全不愿祷告；他们拥有的已经够多，还要再求什么呢？但圣徒这像蜜蜂一样的勤奋，要让他们的嘴唇好像有蜜下滴的蜂房。而这主要是通过每天默想实现，通过默想，我们以一种神圣的方式坐下，专注神的话语和作为，从中汲取甘甜和生命的汁液：“耶和華啊，求你顧念我的默想”⁴⁰——这就是祷告。

托马斯·考柏特
《福音的馨香》，175

在所有祷告当中，我们秘密祷告时是最频繁、最热切。论到忧伤的话，也适用于祷告。秘密祷告最多的人，往往也祷告得最真切、最真诚。因此，我们的救主把秘密祷告和假冒为善的祷告对立起来。

托马斯·考柏特
《福音的馨香》，241

如果一个基督徒的灵这乐器，没有通过祷告好好地调音，那么以后他在蒙召和工作中，就真的只能发出糟糕的乐声。如果我们在天上行的不好，在地上也必不能做得很好。如果我们在这神圣的市场和港口没有充分储备，装满货物，我们在别处的买卖就会很糟。

托马斯·考柏特
《福音的馨香》，339

在以下情形，我们可以简短祷告：（1）身体生病、疼痛、昏厥和死亡临近：“我主的仆人怎能与我主说话呢？我浑身无力。”生病的希西家和雅各的祷告很短：“雅各扶着杖头敬拜神。”（2）在情况紧急，通常的谨慎或神的护理让人不得不简短祷告的时候。非利士人突然来攻击正在祷告的撒母耳和扫罗，他们就快快祷告。（3）在人心完全不适合祷告的情况下；在竭力祷告后，灵里不安和急躁却没有减少，这时最好是简短祷告，而不是用无意义和混乱的方式徒增言语，妄称神的名。（4）当一个基督徒遭遇逼迫，不能在一地停留太久的時候。（5）如果要做的祷告只是偶尔为之，在我们正常安排以外。在这种情形里，希西家做简短的祷告。

托马斯·考柏特
《福音的馨香》，346

我们的祷告应有什么内容？要回答这问题，我们只能从总体考虑，就是应当按照祷告的几个部分，即认罪、祈求、代求和感恩来组织和调整祷告。特别当遵循这一原则，就是应当首要

⁴⁰ 诗5:1, 和合本将meditation 译作“心思”。

寻求属灵的祝福，以及与灵魂福祉相关的事，且当至为恳切祈求。现世的祝福和与今生有关的事物，当向神乞求，把这一切交托给神，谦卑顺服祂无限的智慧和神圣的旨意：“我们若照祂的旨意求什么，祂就听我们，这是我们向祂所存坦然无惧的心。”（约壹 5:14）

撒母耳·克拉多克
《知与行》，第二部分，第 5 章，20

祷告就像脉搏一样，表明内心的状态。我们的灵命若微弱，我们的祷告也必如此；相反，凡非常敬虔的人，祷告都有极旺盛的活力。

以西结·克沃维尔
《善用时间》，253

祷告是按神的旨意在灵里对祂说话，或内心向神呼求，这呼求的内容和方式，不是冰冷，而是热切。

以西结·克沃维尔
《善用时间》，255

我们靠祷告得来的，必能安心使用。

约翰·多德
《名言》，n. p.

通过祷告得来的那些真理，会在心里留下非同寻常的甘甜滋味。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，80

虽然我们死了，但我们的祷告不会随着我们一道死亡。它们比我们活得更长久，当我们变成尘土的时候，我们撇在身后还存留于世的人，可以收获这些祷告带来的益处。

约翰·弗拉维尔
《黄金奇珍》，63

那些以祷告道别的人，可以盼望再次欢喜相见，而那些不以祷告为开篇的计划，不可能以蒙祝福收场。

约翰·弗拉维尔
《海员的道别》，收录于《灵魂的航程》，231

那些要出海航行的人，不仅需要自己恳切祷告，而且还要发动其他基督徒为他们祷告。

约翰·弗拉维尔

最好是每一天都在神面前开始。一位可敬的牧师如此建议：“如果不是更迫切的本分叫你离开，那么你就要自己或与你同屋的人秘密祷告，或两者兼而有之，然后是一家人共同祷告；不要无缘无故拖延这样的祷告，若是可能，让它先于当天任何其他的工作。但是，不要在祷告时间上拘泥于形式和迷信，仿佛神要你绝对在这时候祷告。”对一个人来说最好的时间，对另一个人来说可能并不合适。对大多数人来说，起床穿衣后私下祷告，这是至为合适；对其他人来说，其他时间可能更自由、更合适。

威廉·基林
《神圣日记》，41

神对祂桂冠上的这朵花非常温柔，这也是祂名的一部分。确实，祂不可能漏掉这称呼，仍把自己的名字说得正确，因这是神的名，藉此祂与所有造物区分开来。现在，人可以被冠以智慧、慈爱、大能的名称；但唯独神才是全然智慧、全然慈爱、全然大能。因此，当我们省去“全然”这称呼，我们就是误称神的名，用祂造物的名称称呼祂，对此祂就不会回应。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，14

神有足够的力量给予，但祂没有力量拒绝。在这里，让我带着敬畏之心这样说，全能的神祂自己是软弱；就连一个小孩子，祂家中一个恩典最微弱的人，只要能呼叫“父”，都能胜过祂，因此，不要让你软弱的信心叫你灰心。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，21

最优秀的神学学生，是在膝盖上学得最多的。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，121

软弱的手，有真诚的心，也能在祷告中转动钥匙。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，236

当你以祷告来反抗任何罪时，要按照神的应许向祂祈求；在这样的应许中，让神显明祂自己的手：“罪必不能作你们的主”（罗 6:14）；“你必将我们的罪孽踏在脚下”（弥 7:19）。祷告不过是反过来使用应许，或是把神的话语变成论据，凭信心照样用在神身上。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，486

祷告是什么，岂不就是把圣灵呼入灵魂的恩典呼出来吗？当神把生命的气息吹进人里面，他就成了一个有灵的活人；同样，当神把属灵生命的气息吹进受造之人里面时，他就成了一个祷告的灵魂。论到保罗，神对亚拿尼亚说：“他正祷告。”（徒 9:11）仿佛神在说：“不要怕他，他是一个诚实的人。你可以相信他，因为他正祷告。”祷告对一个新造的人而言，就像哭喊对一个新生的血气之人一样自然。小孩子不是通过技艺学会哭喊，而是生来就会。祷告不是从技艺的形式和原则中学到的功课，而是源于新生命的动因。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，627

你求的事再大，也不能阻挡你取得成功。求得最多的人，最受神欢迎。施恩宝座上的神最不高兴的人是谁，岂不就是那些不以他们最强的渴慕、最大的恳求，来换取最微不足道之怜悯的人吗！

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，643

主为每位信徒赎买回了三样特权，我们失去任何一样，神的尊荣都会受损。第一，主为我们买得祷告的自由：在祂用自己的血铺设了一条路，并确保安全通过之前，到神面前就是死路一条（来 10:27）。第二，祷告的能力：祂为我们买得的圣灵被称为“所应许的圣灵”，就表明了这一点。第三，我们祷告得安全回应：“你们若向父求什么，祂必因我的名赐给你们。”（约 16:23）确实，祂在天上的工作，就是承认我们，并献上祂的血，让祂所有圣徒所求的，都不会招致任何异议。因此，当你在天上有如此一位恩友为你说话，除非你强行从你的信条中删去基督的代求这一条，否则你质疑你在神面前是否蒙接纳，就是让你自己蒙羞了。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，643

信徒的祷告进入神手中之前，要经过一种炼净。如果神真的看了我们的祷告，并从我们手中接过这有斑点的抄本，我们也不至于太过害怕，因为它们会经过一位改正者的手。我们的主耶稣审查这些祷告，纠正所有落空的请求和错位的恳求；祂用祂的血洗净我们的污点；通过祂的中保之工，我们祷告中的所有粗糙和杂质就都与纯净分开；出于祂自己的灵所呼出的，祂就向神呈上，出于我们属肉体的部分，祂就加以隐藏，必不让它与我们或我们的祷告不利。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，652

“我们若照祂的旨意求什么，祂就听我们，这是我们向祂所存坦然无惧的心。”（约壹 5:14）离开应许的信心，就像未踩在坚实地面上的脚。应许包含了神的这旨意。确保你是从应许的花园中采集你一切祷告的花朵，那你就不会出错；但要小心，别让你自己的野瓜混入其中。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，653-54

我什么时候才知道，我的祷告是为了神，还是为了自己？当神推迟或拒绝我们所求之事的时候，这一点通常可以从我们的心态上看出来。一个默默接受和忍耐推迟或拒绝的人（我现在所讲的是低一级的怜悯，不是得救的必需之事，不是神绝对应许要赐下的），就会作一个满有盼望的见证，就是神的荣耀在他的心思中比自己的个人利益更重要。而一颗为了自己的心是……急不可耐；必须得着它所呼求的，且要快快得着，否则就……爆发牢骚抱怨。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，655

我们的祷告可能会在两方面受拦阻：一是我们对神犯下任何罪，二是我们心生忿怒，不赦免我们兄弟得罪我们的罪。在我们主的祷告中，这两样是不能分开的：“免我们的债，如同我们免了人的债。”

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，656

从正面看，凭信心祷告，就是奉基督的名向神祈求祂所应许的事，让神照着祂的能力和信实成就所求的，不用时间、方式或途径来约束祂。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，657

我如何可以知道，我是在祷告中运用了信心呢？第一，看你祷告后灵里的安宁和镇静。信心住在风暴当中，却不容风暴住在它里面。信心上升，不满和烦恼的狂风就会平息。心中有信心，也会有相应的平安；它们是联系在一起的：“你们得救在乎归回安息，你们得力在乎平静安稳。”（赛 30:15）第二，即使神继续拒绝，你还会继续祷告吗？不信之心在漫长的旅途中必然变得疲惫。而信心只要有神的命令和应许鼓励，就会一次又一次地撒出祷告的网……信心展开祷告的翅膀飞向天堂，也用尽本分和顺服脚在地上奋发行走。信心会让你选择你所使用的途径，得到你在祷告中向神所求的……信心是一种做工的恩典。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，659-60

在顺境中祷告，好使你的祷告在逆境中得蒙垂听；在顺境中承认神，好让他在逆境中可以承认你。只有借钱的时候才来找我们的朋友，我们应当欢迎他吗？这不过是乞丐，而非朋友。第二，在顺境中祷告，好证明你从前受苦时的祷告并非假装。现在的一次祷告，要比在逆境中履行全部本分更能证明你是真诚。第三，在顺境中祷告，祈求神不让你陷入这光景带来的网罗。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，671

祷告必须成为早上的钥匙和晚上的锁。如果我们不在起床时用祷告睁开眼，晚上躺下时用同样的钥匙合上眼睛，我们就不能表明自己是基督徒。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，673

平常的祈祷是圣徒的食物；就像平常吃饭一样，他很少会错过这样祷告的不断回报。但异乎寻常的祷告是他服用的一剂良药，用来清除和排解灵魂无法用一般方法胜过的失调，它也可以促进和提升基督徒的恩典，使其达到更有力、更活泼的程度。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，707

要常常祷告，而不是长长祷告。保持长时间祷告，而不松懈情感，这是难的。那些一次上紧发条的表，相较于常上发条的表，通常最后都会时间不准……在长途旅行时经常下马，让马可以喘一口气的人，会比那些让马超常发力的人，更快到达终点。在集体祷告中，要特别注意这一点。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，714

祷告时下定决心，若有努力加以扶持，才是好的；否则，这些决心只不过是虚假内心用来蒙蔽自己的搪塞话而已。参孙不仅向神祈求可以向敌人报仇，还用手抱着那房的柱子。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，723

我们在灵里祷告，第一，用知识祷告；第二，用热心祷告；第三，用诚实祷告。用知识祷告，是发动悟性；用热心祷告，是发动情感；用诚实祷告，是发动意志。在你能在灵里祷告之前，这一切都必不可少。人可能有知识却无热心，这就是冷淡，不能给人活力。有热心却无知识，这就像瞎眼烈马的勇气。人可能有知识和热心，就像由熟练骑手驾驭快马的战车，但因不诚实，就开错了方向。因着缺乏诚实，这头两样，无论是哪一样，或两样一起，都不能发挥作用。人的热心在灵里恳切，但是用来服侍自己，而不是服侍主，这样的人得不到主的称赞。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，743

热心使灵魂与手头的工作联在一起，把思想聚焦在这工作上；热心不容干扰，而是应对一切外来无关的念头，就像尼希米回答那些要他停止建造的人一样：“我现在办理大工，不能下去。焉能停工，下去见你们呢？”（尼 6:3）

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，748

若想正确祷告，我们就必须在神的灵里，或靠着神的灵祷告。祷告是受造之人的行为，但却是圣灵的恩赐。圣灵和基督徒的灵魂一同参与祷告的施行。经上说，圣灵在我们里面祷告（罗 8:26），我们在祂里面祷告（犹 1:20）。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，754

灰心和停止祷告，这是愚昧和邪恶，会给我们带来危险的后果。首先，这是为我们招致某种痛苦的捷径。你是神的仆人，却逃离祂的面吗？要料到会有一场暴风临到，让你重新回去做工。你是一个孩子，却逃学吗？要料到你的天父会杖打你的背，把你送回学校。第二，停止祷告，你就会开始犯罪。祷告不仅是取得怜悯的途径，也是防止犯罪的手段。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，774

经上常常把爱弟兄说成是真圣徒的一个特征。我们对圣徒所表明的爱，没有什么比为他们祷告更能清楚显明这爱的真实无伪。你说你爱圣徒，是因为你常与他们为伴，对他们显出善意，挺身为他们辩护，反对那些羞辱他们的人，还是因为你与他们一道受苦呢？这一切若是真诚，就都甚好；但虚荣或某些其他属肉体的目的，是多么容易与这些混杂在一起啊！但是，如果你能看到，这些试探都不能乘机败坏你的时候，你心里秘密为他们向神祷告，祈求神让他们对他们的罪、缺乏和愁苦有深刻的认识和感受；这就要比做了前面所讲一切却没有祷告，更能说明你爱的真诚。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，782

不为别人祷告，这是没有爱心；不指望从别人的祷告受益，这是骄傲。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，785

神的话语必须作为你们渴慕的指引，作为你们祷告所求的根据；如果你们转耳不听神已经对你们所说的话，就不能指望神施恩转耳，听你们对祂所说的话。

马太·亨利
《每日与神相交的指引》，23

亚伯拉罕不停止祈求，神的应允就不停止；这就是祷告的大能。

马太·亨利
《奇珍录》，7

祷告就是严肃和敬虔地向神献上虔诚的感恩和愿望，或真诚地呈上神圣的感情，目的是藉此将神的名当得的荣耀归给祂，并从祂那里得到祂所应许的眷顾，而这两样都是通过中保。

马太·亨利
《马太·亨利祷告法》，iii

我们在施恩座前的使命，不只是寻求神的眷顾，更是藉着尊崇祂无限的完全，并感恩祂对我们的良善，以此将祂名当得的荣耀归给祂；我们这样荣耀祂，的确不能加添祂的荣耀，然而我们若是出于谦卑的心，感到自己不配从神得着任何恩惠，并从心里看重祂的恩赐，并且羡慕那位赐恩的神，祂就会悦纳我们所做的，看自己因此得了荣耀。

马太·亨利
《马太·亨利祷告法》，85-86

我们的主耶稣曾教导我们，不仅要与他人一道祷告，也要为他人祷告；并且使徒吩咐我们要为众圣徒代求：在他的书信里有许多为他朋友的祷告。我们绝不可以为，在进行这部分的祷告时，因所求之事与我们自己没有直接关系，我们的热心就可以减弱，变得更无动于衷；相反在这方面，让我们无论是对神还是对人的圣爱之火，都使我们的祷告更热切、更活泼。

马太·亨利
《马太·亨利祷告法》，116

主我们的神啊，我们生活、动作、存留，都在乎你。从你那里，我们领受我们生命的所有支持和安慰。你为我们摆设筵席，让我们福杯满溢，天天用你丰富的恩赐安慰我们。我们承认我们倚靠你，我们对你当尽的义务；我们祈求你赦免我们的罪。求你将你美好的造物分别为圣供我们使用，赐我们恩典，让我们能清醒、感恩着领受，不是为自己，而是通过耶稣基督，我们配得称颂的主和救主，让我们或吃或喝，都为了你的荣耀！阿们！

马太·亨利
《马太·亨利祷告法》，224

不努力做工的祷告，可能和不祷告的努力做工一样，不能顺利。

腓力·亨利
收录于约翰·多德和腓力·亨利，《属天智慧拾珍》，60

人若愿意学习祷告，就让他出海去吧。

乔治·赫伯特
《机智消遣》，格言 84；也收录于托马斯，《清教徒的黄金宝藏》，216

我们越多祷告，就越多得着赞美神之事。

奥利弗·海伍德
《生活在神的眷顾当中》，19

我们祷告的收益如此之少，一个很大原因是在于，我们祷告得太宽泛；即使有时我们得着回应，那回应往往也是模糊的，所以我们常常不知道该如何看待祷告的结果。此外，当我们为一件重要事情祷告时，我们应该祷告得更加具体，这会让我们灵魂不至游荡得漫无边际，

而且我们的灵魂在恩典中的长进，也会表现为在祷告上渐渐取得成功。

撒母耳·李
《最属灵的益处》，90

如何不让内心在祷告时思想游移不定？虽然要达到如此卓越的境界，这是极其困难，但仍要经常思想和牢记神在暗中察看我们；要尽可能警醒，努力让心灵专注于当下祈祷的主要内容；敏感于发现我们的缺乏和不足；不要刻意长时间地祷告，而是要祷告得更频繁和简短；思想神在天上，我们在地上；操练与神的圣洁相交，我们就可以藉着恳求圣灵的帮助，使我们在主面前祷告时，得到甘甜和自由，心灵也更专注。

撒母耳·李
《最属灵的益处》，112-13

在灵魂开始喘不过气就要昏厥的时候，祷告使灵魂回过气来。祷告是以热取热，以火取火，以微弱的火取熊熊大火。强烈呼求，这要让人心在强烈试炼之下保持忍耐——祷告的约拿，是一位忍耐的约拿。他首先从祷告中带出忍耐，然后祷告就把他从大鱼里面带出来。

尼古拉·洛基尔
《给英格兰的膏药》，97

有四个敌人是人在祷告时必须警惕的：（1）警惕身体的昏昏欲睡。这是祷告的一大障碍，我们急需提防。（2）警惕灵里的死寂沉闷，警惕消沉低落的性情；这是迫切祷告的一大障碍。（3）警惕撒但的暗示。撒但随时准备向你发动进攻；在你祷告时乘机干扰纠缠你。你需要警醒回击他的作为。（4）你必须警惕世俗的干扰。所有这些对头，都是你们必须提防的，这也是让这圣洁的迫切进入你内心的方法。

克里斯多夫·鲁孚
《热心的基督徒》，74

有情感而说不出口，要比说得出口而无感情要好。神更看重内心的渴慕，而不是口头的言语。

克里斯多夫·鲁孚
《热心的基督徒》，83

祷告不是为了向神告知信息，而是为了表明受造之人的顺服；我们祷告，是为了得到祂的许可。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，150

祈祷是治疗忧伤的良药……我们在遭遇患难时，有充分理由使用祷告帮助自己。（1）我们可以祈求忍耐；如果神把重担加在我们身上，就求神作我们坚强的后盾；（2）我们可以祈求坚忍，免得我们“伸手作恶”（诗 125:3）；（3）我们可以祈求盼望和信靠，等候神赐下

祂父一般的爱和看顾；（4）我们可以祈求恩典的成长；杖责的益处，是神恩典所结的果子，也是神的话语给人带来的益处；（5）我们可以带着对神旨意的顺服，祈求解救：“我曾寻求耶和华，祂就应允我，救我脱离了一切的恐惧。”（诗 34:4）

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，199

祷告是钥匙，神的众子可以随自己的喜悦，用它关闭或打开天堂。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，210

按理祷告的人，要努力如他祷告的那样生活。

约翰·欧文
《约翰·欧文金书》，229

祷告是怀着虔诚的心意，与神圣洁地相会，凭着信心，我们祈求必需之事，并为领受的益处感恩。

以利拿单·帕尔
《阿爸，父》，收录于《文集》，69

什么是祷告？就是奉基督的名与神亲密说话，祈求所需之事，或为领受之事献上感恩。

威廉·帕金斯
《基督教信仰的根基》，30

让祷告成为打开早晨的钥匙，关闭夜晚的门闩。

威廉·帕金斯
收录于理查德·罗杰斯编著，《属灵花朵的花园》，22

祷告是奉基督的名，按神的旨意，将我们的心愿献上给神，求神祝福自己或他人，认罪和感恩承认领受神的怜悯。

弗朗西斯·罗伯茨
《主祷文注释》，收录于《圣经知识的极大价值》，30

祷告不能买得应许，而是帮助应许分别为圣和成熟。坚持祷告的人，最能忍耐等候。

拉尔夫·罗宾逊
《基督是包括一切，又住在各人之内》，332

是什么帮助（撒母耳·卢瑟福）祷告：

1. 我曾在长途旅行中独自骑马前行，把这段时间用于祷告，这让我受益匪浅。
2. 禁食，把日子献给神。
3. 为别人祷告，因着来到神面前为他们办事，我自己也得了一些益处。
4. 我在许多具体的事上得了确实的保证，就是神听祷告；因此我习惯为任何哪怕是微不足道的事情祷告。

撒母耳·卢瑟福
《香草园》，142-43

祷告是应许的助产士。应许是教会安慰的井，而信心的祷告是从井中打水的容器。

威廉·赛克
《无比的认信之人》，177

当神引导我们射出箭时，祂总是乐意让我们射中目标。当神教导我们与祂摔跤时，祂总是打算让我们得胜。属灵的呼吸伴随属灵的祝福。除了从天降下的，就没有什么能升上天去。祷告若不是凭信心献上，就不会得着回应。

威廉·赛克
《无比的认信之人》，234

神能从混乱的祷告中听出其中的意思。这些心愿在祂耳中所发出的声音，比你的罪所发出的声音更响亮。有时，基督徒的思想是如此混乱，以至于他什么也说不出口，而是像孩子一样喊叫“父啊”，他就像红海边的摩西，无法表明自己的需要。当这些灵里的激动是来自儿女的心，并且伴随着渴望而变成更好的努力时，神就因此动了慈悲，这些灵里的激动触动了神的心肠，使祂因着怜悯而转向我们。

理查德·薛伯斯
《压伤的芦苇》，89

藉着祷告，我们学习祷告。

理查德·薛伯斯
《压伤的芦苇》，90

祷告是感受到我们自己的缺乏，并且感到缺乏的人感到自己的空虚，就向神倾诉我们的渴慕。一个灵里贫穷的人，靠着圣灵，奉基督的名恳切倾诉恳求，在祷告中与神摔跤。

理查德·薛伯斯
《神圣默想与圣洁沉思》，59

祷告是赞美的种子。我已撒种，所以我要收成。我们领受祷告所结出的果子，要比我们通过神的普遍护理所得的更加甘甜。

理查德·薛伯斯
《心灵的冲突》，265

我们不祷告，就不应妄想我们是在操练自己的信心、悔改或顺服，因为没有哪种信心是如此完全，无需祷告为它加力。同样，没有哪种爱是如此完全，无需祷告使它坚固。没有哪种悔改是如此完全，无需祷告继续推动；没有哪种顺服如此完全，无需祷告加以指引。因此，人若以为自己做任何善工而无需祷告，这就是犯罪，因他似乎是靠自己的力量而行。

亨利·史密斯
《和平的天梯》，收录于《讲道集》，118

祷告是神所设立用来攻破魔鬼营垒的一件强力武器；因此，魔鬼使出浑身解数转移人对祷告的关注。祷告是灵魂的军装，让撒但充满恐惧。

乔治·斯文诺克
《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:494

一些人忘了去祷告，一些人忘了他们祷告了什么，一些人忘了他们曾经祷告过。他们的心很少放在本分上，尽本分给他们内心留下的印象也甚微，结果就是一事无成。

拉尔夫·伟宁
《迦南：流奶与蜜之地》，152

你祷告时，宁可有心无话，也不可有话无心。不是祷告让人停止犯罪，就是犯罪诱人停止祷告。

拉尔夫·伟宁
收录于卡拉米等人所著《圣徒的纪念》，117

祷告是由感受到神并相信神的人向神履行的一项本分，他们奉基督的名，按神的旨意祈求，为已经领受的献上感恩。

拿但业·文森特
《祷告的灵》，9

我们必须……奉基督的名祷告；我们要着眼于四件事：基督对公义的满足、基督的买赎、代求和帮助。

1. 基督对公义的满足。祂“为我们的过犯受害”，祂“为我们受了咒诅”，使我们可以满怀信心，祈求神救我们脱离这咒诅。
2. 我们当着眼于基督的买赎。祂已买赎新约的一切祝福。天堂本身被称为被赎的产业（弗1:14）。基督为这产业付了代价，叫它可以成为我们的产业。
3. 我们应着眼于基督的代求。“凡靠着祂进到神面前的人，祂都能拯救到底，因为祂是长远活着，替他们祈求。”（来7:25）有这样一位主代求，祷告怎么会失败呢？

4. 我们应着眼于基督的力量和帮助。正确祷告是一件难事。基督藉着祂的灵，随时帮助信徒的软弱，所以虽有内外一切的挫折和反对，他们仍可在尽祷告这件本分上有所收获，得蒙祝福。

拿但业·文森特
《祷告的灵》，20-21

我们远远没有达到祷告所能达到的一切；因此，我们应坚持不懈地祷告。坚持下去，我们就可以得到对神更清楚的认识，可以得到更多的恩典，可以得到更多的平安喜乐；因此，我们应当常常等候主，不要对我们的祷告感到厌倦。

拿但业·文森特
《祷告的灵》，119

常常祷告会让人愿意祷告。就像藉着写作，你学会写作；同样，藉着祷告，你学会祷告。恩赐因使用而加增并扩张，正如恩典因使用而变得更强。

拿但业·文森特
《祷告的灵》，135

祷告是吹动情感的风箱。

汤姆·华森
《基督徒战士》，167

祷告不过是灵魂向着天父的怀抱所发的呼吸。

汤姆·华森
《八福》，收录于《讲论》，2:305

大有功效、满怀热切的祷告大大得胜（雅 5:16）。冷淡的祷告，就像冷淡的求婚之人，绝不会取得成功。并不热切的祷告，就像没有点火的献祭。经上称祷告是倾心吐意，以表明其强烈的情感（撒上 1:15）。形式主义会饿死祷告。

汤姆·华森
《汤姆·华森拾珍集》，100

祷告是撒在神耳中的一粒种子。其他种子撒在地上，可能被飞鸟啄起来吃了，但这种子是如此宝贵（特别若是以泪水浇灌时），绝不至失去。

汤姆·华森
《敬虔人》，83

除非用祷告的手摇动，否则应许之树就不会掉下果子来。

汤姆·华森
《清教徒奇珍录》，109

每位基督徒的真幸福，确实都本于他的灵与神的相交。这相交主要藉着这两种信仰行为来实践，即祷告和听道。祷告可以从两方面考虑，一是责任，二是恩赐。对每一个人来说，在这两方面都正确认识祷告，是极其重要的。

约翰·威尔金森
《论祷告这恩赐》，1

祷告是一种意愿和能力，由神的灵生发，让人在任何场合，都能以适当方式，在尽此本分时表达和扩张他的愿望。

约翰·威尔金森
《论祷告这恩赐》，2

我们通常在祷告方面犯错。我们以为祷告是一项关乎记忆，聪明才智，随时发明，流利口才的工作。这在人的自我评价和别人的评价中，都是一种极佳的祷告。但这并不是祷告。祷告是神的灵在一个分别为圣之人心里的的工作。

希西家·伍德沃德
《论祷告》，11-12

PRAYER: IN SECRET（祷告：隐秘处的祷告）

大多数人的信仰，就像摆在集市上，在于别人对自己的看法；他们的心，他们的密室，都不晓得何为神与他们灵魂之间的秘密来往，人的称赞就是他们所得的赏赐。但基督教信仰兴旺的工作是那隐秘的工作。基督徒要在人最不留意的本分上最多多做工，要在你们可见工作的不可见部分上做得最出色。公开的本分最受人尊重，但隐秘的本分最为有益（太 6:4）。

巴多罗买·阿什伍德
《属天的工作》，376

密室当中尽的本分最能表明人的真诚。人在没有人见证的情况下祷告，是在一位作见证的神面前祷告。灵魂越是真诚，就越尽密室中的本分。

托马斯·布鲁克斯
《打开天堂的秘密钥匙》，16

秘密祷告是内心真诚的标志，原因如下：（1）因为真诚的心致力于心的工作，要治死罪，让恩典复苏，并留心 and 抵挡试探，巩固和促进他的得救证据，因此，这样的心非常熟悉秘密

的祷告……（2）因为真诚的心仰望神的眼目，他知道神是个灵，喜爱与我们的灵交往，喜欢对我们里面的心说话，胜过对我们外面的耳说话；他竭力行在神面前，因他总是显在神眼中，当他把自己呈现在神怜悯的脚凳前时，尤为如此。一位不能被人看见的神，也喜爱不能被人看见的祷告，就是那除了祂的眼目，其他人都不能看见的祷告；祂最喜悦一颗圣洁的心秘密看向祂的目光。

撒母耳·李
《最属灵的益处》，58-59

基督徒与天堂来往；他熟悉密室中的圣洁；而假冒为善的人在教会作圣徒，在密室却是无神论者。

汤姆·华森
《清教徒奇珍录》，111

PRAYER: RELATIONSHIP TO FAITH（祷告：与信心的关系）

祈祷时要注意这方法：（1）在主面前坦露我们的忧伤；把我们的抱怨倾倒进祂的怀里。（2）带着对罪的仇恨，按着神的意思忧愁，承认我们的罪；因为不这样做，神就警告以色列人说：“我要回到原处，等他们承认己罪。”⁴¹（3）向我们的神发出我们的恳求：“主啊，你看着不理要到几时呢？求你救我的灵魂脱离他们的残害；救我的生命脱离少壮狮子。”⁴²（4）然后用主的应许向祂恳求：“主啊，你说过，‘恶人的杖不常落在义人的份上’⁴³；你说过：‘还有一点点时候，向你们发的忿恨就要完毕。’⁴⁴这些都是你的应许；主啊，求你向我可怜的灵魂成就这些应许。”（5）最后，告诉我们的主，无论遭遇如何，我们都信靠祂：“祂必杀我，我虽无指望，然而我在祂面前还要辩明我所行的。”⁴⁵这些都是信心的作为，在患难的时候发出，让信心发挥效用。

以撒·安布罗斯
《成圣的操练》，收录于《文集》，111

祷告的成功，更多是带来相信，超过带来感觉。如果神已应许要听祷告，祂就一定会听，无论我们是否感觉得到，都必须相信这一点。祷告往往在神赐给我们祈求之事很久之前，就已蒙垂听；我们祈求得到天堂，但直到死才会到达那里。摩西向法老传达的信息，似乎十次都石沉大海，但这信息并没有因此失去。如果一开始就认为不会成功而放弃，那么还有什么工作能做得成呢？要庆幸你还有时间耕作撒种，如果神最后要赐你收成，你就当尽你的本分。

理查德·巴克斯特

⁴¹ 何5:15

⁴² 诗35:17

⁴³ 诗125:3

⁴⁴ 赛10:25

⁴⁵ 伯13:15

让我们的祷告有生命和效力的，是在我们所祈求的事上相信和信靠神；没有这相信和信靠，我们一切的祷告就只是一种死的、形式上的操练，根本不能让我们站立得住。但有了这相信和信靠，我们的祷告既能讨神喜悦，又能使我们自己得益，这样我们就总能对一切促成我们蒙福的事大有把握。但为要成就这个目的，在我们祷告结束之后相信和信靠神会应允我们的祷告是必需的，但仅仅这样还不够，我们应当在祷告的整个过程中，在我们向祂发出的每一个请求当中，也要在心里相信和信靠神会应允这请求，因此，贯穿整个祷告，我们都要凭着信心发出一个请求，然后再发出另一个请求。因为这才是正确凭信心祷告。

威廉·贝弗里奇
《神学词典》，4:272-73

祷告，就是信心最自然的呼吸；祈求和感恩，是祷告的两个部分。通过这些，就像身体通过肺部双重运动一样，基督徒从神那里吸入怜悯，然后在对神的赞美中，再把这怜悯再呼出去。然而如果没有信心，这两点他都无法做到；他不能通过祈求从神那里得到怜悯，因为“到神面前来的人，必须信有神，且信祂赏赐那寻求祂的人”（来 11:6）。没有信心，他也不能把赞美归还给神。大卫的心必须安定，才能唱歌和感恩（诗 106）。感恩是一种舍己的作为，唯独信心才能为我们指明走出自我的道路；正如受造之人没有信心就不能祷告，我指的是蒙神悦纳的祷告，同样地，有了信心，他就不能不祷告。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，449

我们祷告时，若祈求那些我们并不为之竭力的事物，就是试探神了。我们忠心的努力必须与我们的祷告相辅相成，因为求神供应生活，却不动手工作，就是只敲敲门，却把门往外拉，叫门不能打开。如果我们祈求恩典，却忽略恩典的源头，我们的祷告怎能成功呢？手扶着犁，然后祷告，这是古时候的一条规矩。人不应只祷告而不犁地耕种，也不应只犁地耕种却不祷告。

理查德·薛伯斯
《神圣默想与圣洁沉思》，63

祷告是打开神宝库的钥匙，但信心是取出和领受祂无限丰富的手。祷告必须基于应许，否则就是无底的船；人对应许必须要有信心，否则这船就会静止不动，根本不能挪移。当信心的大风吹满船帆，祷告这条船就会满怀盼望启航，带着丰富的货物返航。

乔治·斯文诺克
《牧师的道别》，收录于《文集》，4:71

祷告把神的话语磨锋利，使其迅速有力地杀死罪，抵御撒但。祷告使神的话语进入人心，藏在那里，是对抗罪恶的有效保障。信徒有一种属灵本能，就是把祷告与每样蒙恩之道结合起来，因他们知道，除非主在这些蒙恩之道中，并使用它们做工，否则蒙恩之道并不能使他们安全或受益。

拿但业·文森特
《祷告的灵》，29

祷告是箭，信心是弓，我们的请求藉着信心升到天上。没有信心的祷告是不会结果的祷告：那孩子的父亲哭了出来，流着泪说：“主啊，我信。”当他的眼泪滴在地上时，他的信心升到了天堂。

汤姆·华森
《清教徒奇珍录》，108

PREACHING（讲道）

瓦瓦索·鲍威尔（Vavasor Powell）是一位大有能力的新约牧师，随时随处尽他的职分，就像一个好的家主，从他库里拿出新旧的东西来。他做工孜孜不倦，有时连续三个、四个、六个和七个小时讲道和祷告。他忠心传讲真理之道，尽其所能地加以解释，始终努力使自己的话语适合听众的场合和情况。他不看重、也不惧怕大人物的冷眼或青睐，而是忠心勇敢地当面警告和责备他们。他严厉责备亵渎和悖逆的假冒为善之人和背道之人，也至为动情地吸引罪人归向基督；他至为同情软弱、受苦和受试探之人。他擅长使用人熟悉的比较、比喻和类比来说明教义，这对他的听众大有造就，大大有助于将真理刻印在他们的心里，这也是我们救主所用的方法，所以经上论到主说，祂“若不用比喻，就不对他们说什么”。他才思敏捷，精通历史和地理，是一位优秀的自然哲学家，擅长医术，但最重要的是，他的祷告大有能力。

无名氏
《生平》，22 - 23

如有可能，去听那种牧师的讲道，他首先感受到他所讲的，所以他讲所感受到的，而这最能让你有所感受。

理查德·巴克斯特
《基督徒指南》，收录于《实践文集》，2:523

任何人在平常的言谈中，若不极其严肃和恭敬地谈论关乎永生之事，这就非常不适当。但若是一位讲道人冷淡和昏沉地谈论神、基督、天堂、地狱，就像他在说服人不要相信自己，或不要重视他，就像他不重视自己一样，这就极其不能容忍了。听到一个人对这种惊人、重要的事情作做梦般的、枯燥沉闷的论述，仿佛他最擅长的工作，就是教人在听到天堂地狱时昏昏欲睡，在听到永生神关于他们永生或永死的信息时不为所动，这真是可悲。我知道，单纯的声音不能使人心归信；喧嚣的狂热也会被听众发现只不过是演戏造作，而并非是发自内心的，这也会比一切都更让听众心硬……基督不是靠大声让拉撒路复活，但在肉身耳朵是通往心灵通道的地方，声音和说话的方式应当与所讲的事情相称。没有严肃和切中要害的声音，就像没有子弹的火药，只会发声，却不起实际的作用。

理查德·巴克斯特
《基督徒指南》，收录于《实践文集》，2:524

我不知道其他人情况如何，但最敬虔的讲道人，讲起话来仿佛他看见神的面，即使用的是普通的词句，也比一个不敬虔之人，用最精心预备好的话，用看似非常情真意切的声音，更能打动我的心。如果敬畏不与热切匹配，热切就没有什么果效。在世上所有讲道中，我最讨厌那种为了让听众发笑，就用舞台剧般的轻浮，而不是用对神之名的神圣敬畏，来影响人心的讲道。

理查德·巴克斯特
《新牧人》，170

在讲台上属神的人啊，请听：传讲你这篇讲道，仿佛这是你对你会众讲的最后一篇讲道。

路易斯·贝利
《敬虔的操练》，94

如果讲道人的讲法过于细致或混乱，那么就要努力记住：（1）他教导了多少你之前不知道的事，为此感恩；（2）他责备了什么罪，而你的良心告诉你，你是在其中有罪，因此是必须改正的；（3）他劝勉人当有什么样的美德，而这些美德在你身上还是如此不完全，因此你要努力，以更大的热情和勤奋实践出来。

路易斯·贝利
《敬虔的操练》，198

思想这打击：一位圣徒（即拉尔夫·伟宁）——是的，一位牧师——众多牧师中的一位，一位最出色、大有能力的新约牧师；一位无愧的工人。亲爱的弟兄们，谁听了他的讲道，耳朵不被他的话吸引？那听过他一次的人，必要再来听他。他在基督耶稣里生了你们，尽管不是出于自己，而是出于基督；你们可以找人接替他，但不能超越他，但我希望人可以告诉我，在哪里可以找到这样的人。

威廉·比尔曼（WILLIAM BEERMAN）
《悲上加悲》，18-19

讲道不应是嘴唇的工作，也不应是舌头的空谈，而应当是通过极多的查考，靠着圣灵的光照，心里对根基知识的严肃默想。

理查德·伯纳德
《忠心的牧人》，12-13

对讲道当激发的情感有四种：对此事的爱，对这途径的渴慕，对这途径的盼望，以及对最终所得益处的喜悦。

理查德·伯纳德

《忠心的牧人》，66

一位牧师要向听众作应用，使之受益，他就必须出于对自己的认识向他们传讲，感受到自己本性的败坏，并能分辨出旧人的光景。其次，也出于对他听众的认识进行传讲，知道他们当中有哪些错误；践行哪些美德；一般有哪些恶习；或者，在具体的情形里，哪些人不得安慰或灰心，需要安慰。

理查德·伯纳德
《忠心的牧人》，72

一个不受字句奴性约束的人，不会把所写的一切都带上讲台，在那里传讲。圣灵在祷告中给人帮助（罗 8）；人若欢喜领受，在人讲道中，圣灵也会给人帮助。

理查德·伯纳德
《忠心的牧人》，82

我承认，听道时一只耳朵入，另一只耳朵出，这很容易，但把讲道内容听在耳朵里，沉入心里，再从那里涌流入生活当中，这是一件难事。在你们书上写下讲道，晚上在家里复述这讲道，加以讲论和探讨，这是一件易事；但要把这讲道写在你们心里，并在你们生活中重复它，行这讲道所讲的，而不是仅仅听道，这就需要刻苦努力。

罗伯特·布拉格（ROBERT BRAGGE）
《呼求工人》，9-10

牧师讲道应该有感而发，既要有经历，又可作人的榜样。他们就必须发自内心，对听众的内心说话。他们必须在自己心里感受到他们向别人传讲之事的价值、份量和甘甜。这种神圣讲论的最高奥秘，就是感受到一人所讲的，然后讲出一人所感受的。

托马斯·布鲁克斯
《汲沦溪中的石子》，154

牧师必须这样向会众讲道，仿佛他们就住在会众心里；就像他们已经得知会众的一切缺乏，一切行事，一切罪孽和一切疑惑。没有哪种讲道比得上这样的讲道，没有哪种传道人比得上这样的传道人。

托马斯·布鲁克斯
《基督测不透的丰富》，收录于《精选集》，1:281-82

当人耳朵里带着网来听道时，讲道人的口舌最好是没有鱼儿或飞鸟，免得陷入听众的网罗。

托马斯·富勒
《美好的思想》，350

忠心的讲道人，是把讲道内容记在头脑后，在向会众传讲之前，再努力把它记在心里。可以

肯定的是，发自心灵的讲道最能影响心灵。关于“腹语”，就是人奇怪地用腹部发声说话，有人质疑这个词是否合法；我可以新造一个词，就是“心语”，即人从心里引出教训来，相信所有人都会认为，这是合法的，并且值得称赞。

托马斯·富勒
《圣洁和褻渎的光景》，83

[这位清教徒]认为公开和私下宣读神的话语是神的一条命令，但并不认为宣读就是讲道。他认为宣读的圣道更有权威，但讲道时所说的话更有效力。他认为现在就像初期教会一样，讲道仍是必需，神仍然乐意用传道的愚拙来拯救相信的人。他看那讲神最多讲人最少，拒绝虚荣也不炫耀高言大智，细察圣灵和大能明证的讲道，是为至好。

约翰·格雷（JOHN GREE）
《论一位古旧英国清教徒的品格》，2

肯定的是，我认为我们都离永恒很近了，今天一些听我讲道的人，我敢向全世界保证，他们必不会再听到我的另一篇讲道。因此我恳请大家，把这讲道当作你们能听到的最后一篇讲道来听，哦，愿我们把这篇讲道，当作我们对你们能讲的最后一篇讲道来讲。

安德鲁·格雷
《一篇论死的讲道》，收录于《文集》，100

基督的先知和传道人有很大的必要去传讲神的道，并且要在讲道中直击人的良心。他们必须做的就是警告人，并且要让人留心到这警告；否则这警告就是徒劳无益的，在主面前要被视为未行警告。这样的事，他们必须如此行，且要经常如此行，为什么？因为若非如此，神就要向他们追讨恶人丧命的血。他们的血，他们的生命，与罪人的灵魂息息相关。他们的任务异常艰巨，他们的呼召极度危险，因此他们必须讲道，向人陈明他们的罪，如果可能的话，哪怕他们不能救自己，也能救罪人的灵魂。人们经常对某些讲道人感到奇怪：这些讲道人如此火热，讲得如此具体，如此可怕，如此之长。你们现在可以终于明白：如果这些讲道人的嘴巴不这样讲道，他们的生命和灵魂也会这样讲道；灵魂和生命所面临的危险，要让哑巴也开口说话。

威廉·格林希尔
《以西结书注释》，115

马提亚·尼科尔斯（Matthias Nicols）不仅勤奋完成他蒙召的工作，他的教导也富有成效。他在你们中间所撒的，不是糠秕，而是美好的麦子；他让你们在上面为你们立定的、建造的根基，不是人的筹算这沙土，而是神的话语这坚固磐石。他不是用人的口才、虚空的浮夸、无聊的闲话、自负的幻想、许多智慧委婉的言语来取悦人，他所竭力的，乃是用圣灵和大能的明证向你们说话和讲道，叫你们的信不在乎人的智慧，只在乎神的大能。

亚历山大·格罗斯
《得救脱离死》，49

传讲过于听众所能理解的真理和概念，就像保姆喂孩子，用的勺子太大，放不进孩子的口中。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，118

因所得的恩赐心生骄傲，这会让我们使用这些恩赐时，得不着神的祝福。谦卑的人可能有撒但在他右边与他作对，但可以肯定的是，骄傲的人无论何时尽本分，都有神亲自抵挡他。神如此强调这一点，是要让骄傲的人知道，无论神何时遇到他，神都会阻挡他。“神阻挡骄傲的人。”极大的恩赐就像拉结一样美丽，但骄傲令这些恩赐也像她一样，不能生出孩子。我们必须撇下自我，否则神就要撇下我们。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，137

从一个真理跳到另一个真理，在哪个真理上都不驻足停留，这样的讲道不大可能触动人的良心……如果我要在商店里买一件衣服，我更希望店主在我面前摆上一两件适合我的好衣服，以便让我充分察看，而不希望他把店里的衣服都搬出来，一件一件地堆在一起，只是为了炫耀他的货品，直到最后我一件也无法确实留心察看，因为它们是如此一件接一件叠在一起。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，163

罪人是何等经常发现，牧师所传讲的道，揭露了他内心的光景，仿佛牧师就站在他的窗前，看见了他所做的事，或是有人将他的事情告诉了牧师。我认识一些这样的人，他们不相信事实并非如此，而是深信牧师知道了他们的恶作剧，并因此特别针对他们讲道，尽管牧师对他们的行为一无所知，就像对那些生活在美洲的人一无所知一样。牧师所发出的责备，只是像那个射箭击中亚哈的人，不过是随意拉弓，并不瞄准任何人。除了神，这事从何而来呢？神宣告这是出自祂不可传递的属性——“我耶和华是鉴察人心的。”（耶 17:10）神在道中，虽然人随意拉弓射出，这道却总能射入甲缝里。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，570

神威胁要降下一场听道的饥荒（摩 8:11）。请注意，不是读道，而是听道的饥荒。如果没有道的传讲，虽然我们在家中有圣经可读，这都是一场饥荒，我们也应如此判断。“当那些日子，耶和华的言语稀少，不常有默示。”（撒下 3:1）时候来到，就连最坚定的基督徒，也会发现这蒙恩之道的缺乏。我们看到，在一座被围困的城里，即或有充足的麦子，但如果只是用私人磨坊来磨面，城里的人很快就会陷入困境。最长进的圣徒也是如此，当他们落到这种地步时，就是从神话语所得喂养自己灵魂的食物，仅仅是出自个人默想和劳动所磨的粮，他们就会怀念牧师，看到有一个专职、整整一周为他磨麦预备口粮的人，这真是美好。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，590

一位值得尊敬的神学家给牧师讲道的建议，也适用于基督徒的祷告。他吩咐他们为讲道查考预备，仿佛上了讲台就不能指望从神得到帮助一样；而当他们上了讲台，就让自己全人投靠神的帮助，仿佛他们未曾查考预备一样。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，713

讲道是辛苦的工作：“我们劝你们敬重那在你们中间劳苦的人，就是……劝戒你们的。”（帖前 5:12）——那些在神的话语和教训上劳苦的人，他们劳苦以致疲乏。按理讲道的人会发现，讲道不是仅仅在讲台上说话一个钟头的工作，而是整整一周都压在他肩头上的重担；这样一种劳苦耗尽生命，消耗要为肉身这灯供应的油；总而言之，这样一种劳苦，经常让人未老先衰。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，791

那么，为什么牧师要传讲律法？如果他们按理传讲律法，就是在顺服福音，而非反对福音。知道如何区分律法与福音的人要感谢神，因为他配得上神学家的名。我们必须传讲律法，把它作为一种生活准则，而非一个生命之约。圣洁，就其内容和实质而言，现在和从前是一样的。在这意义上，福音并没有破坏律法，而是给律法的一切命令增加了一种强大执行力。还有，我们必须传讲律法，传讲它是必不可少的手段，这会驱使人脱离自己，归向福音里的基督。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，807

没有这种胆量的牧师，就像一把光滑的锉刀，一把没有刀刃的刀，一个临危之际不敢放枪警告全城的哨兵。没有什么比看到一群会众敢于犯罪，牧师却害怕责备他们更令人不齿了。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，812

牧师应当责备所有人的罪，但不要指名道姓。保罗在一位淫乱不义的王子面前讲道，讲道戳中了他的要害，却没有指出他的名字。腓力斯的良心帮了保罗这个忙；虽然保罗并没有说这是指着他讲的，他却感到惧怕。讲道时要有一种温和的勇敢。“在安静之中听智慧人的言语。”（传 9:17）你想如何严厉责备就如何责备，但你的心必须柔和。发怒会使受责备的人血脉喷张，但怜悯会让他心意回转。我们绝不可在暴怒中谴责人性情暴怒，免得罪人认为我们希望他们受苦，而要以此般温柔，让他们看到我们并不喜欢责备，我们责备，是为了不让我们残忍的沉默，成为他们灭亡的帮凶，我们所愿的，是防止他们灭亡。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，812

传道人不圣洁的生活，要么让他无法开口责备人，要么就是堵住了人的耳朵，让人不能接受

责备。哦，一口破裂的钟，在人听来声音是何等刺耳！

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，813

如果神要使用使者，为何祂不使用一些从天上来的荣耀天使，而是要使用软弱的人？使徒告诉我们其中的个别理由：“我们有这宝贝放在瓦器里，要显明这莫大的能力，是出于神，不是出于我们。”（林后 4:7）或者，正如原文所说，“放在贝壳这容器里。”就像人在贝壳里发现珍贵的珍珠，福音的珍贵宝藏也要放在脆弱的人里面，好叫这工作的美好能归于神。器皿越是卑贱，神的大能就越显为荣耀，因祂要用这器皿达至如此崇高的目的。看到一个人用剑击伤另一人，这并不奇怪，但用一根羽毛将人击伤，这就显明是一个神迹了。一位天使（天使是具有如此权能和荣耀的受造物）讲话时，人俯伏颤抖，这并不非常奇怪，但是当一个人，而且是一个受审的可怜囚徒，向他的法官讲道，并且看到一位腓力斯在审判台上颤抖时，这就让人倍感惊奇了。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，820

要密切留意你的教训。使者说话，是受命于对他们的差派；因此，在你登上讲台执行任务之前，一定要确保正确看待你的任务。“我当日传给你们的，原是从主领受的。”神对那先知说：“你要听我口中的话，替我警戒他们。”（结 3:17）这话必须是出自神，否则就错了。小心不要将你自己卑贱的金属打成王室的印章。不要来到你的会众面前说：“耶和华如此说”，讲的却是你自己大脑占卜而得的东西。没有什么谎言比在讲台上说的更卑劣，正如你不能说祂从未差你说的话一样，你也不能隐瞒你受命要传讲的事。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，822

我们说他有传道的恩赐，是指他流利向听众表达自己，引用圣经或教父的话，能用华丽的辞藻取悦听众；还是指他能按正意分解神的道，正确解释，合宜应用这道，能击中良心，带着圣灵的证据说话，有力说服反对的人，安慰沮丧的人，吸引每一个灵魂更接近天堂？

约瑟夫·霍尔
《精选灵修作品》，4-5

听到讲道中丰富的神圣话语，虔诚的心就专心消化它所听到的内容，并在暗中努力应用讲道传递的所有忠告；当它安静地坐在基督脚前时，再没有比这更忙碌的时刻了。因此，我不能赞同那种常人所能接受的通常做法，就是认为把听道的时间花在写大段笔记。把讲道人口中的话记下来，这不失为证明他们虔诚的不小证据，尽管这对以后回忆讲道可能有所帮助，但我认为这对我们当下得造就，不可能不产生某种不利影响；大脑因此得到的，比不上内心失去的。如果有人说，这样做是为了给以后充分思考纯正教义提供机会，我承认确实如此；但我必须说，我们事后的思考，绝不可能像活泼的声音在我们耳边响起，敲击我们内心时那样有效发挥作用了。然而在这点上，我把我的意见交由人作更好的判断。

约瑟夫·霍尔
《精选灵修作品》，40-41

在各个世代，魔鬼都用极端的方式搅扰教会。在教皇专政的时代，教会里有许多懒惰的笨汉，设立了许多职员，有无数的闲杂人等，是基督从未差遣的——就是教皇、宗主教、红衣主教、修道院院长、大主教、主教、地方主教、副主教、大教团团员，小教团团员、乡村助祭、修士、神父、副助祭、读经人、唱诗人、侍祭、驱魔人等等。这些人飞得太高。而我们沉得太低，备受耶罗波安的祭司、钉子匠、裁缝、修补匠、织工、鞋匠、士兵、衣领匠、衣襟匠、毡匠、男人、女人、小男孩等等带来的烦恼。

托马斯·豪尔
《捍卫讲台》，7

我们查考圣经的时候，让我们求神赐下合宜的话放在我们口里，使之能够契合听众的实际情况，并触及他们的良心；祈求神指导我们选择和管理我们的讲道主题；祈求神装满我们的手（希伯来文“分别为圣”的说法），让我们讲道时，能将会众的心装满。我们仍需来自天上的帮助，让我们可以纯洁、严肃、真诚地传讲我们的信息，就像那些神的先知一样；让我们可以温柔谦卑地传讲，就像那些认识到灵魂的价值和我们自己的不配的人；与此同时，让我们可以充满信心地传讲，就像那些相信自己所讲的是真理、深知自己所信的是谁的人。

马太·亨利
《论侍奉工作与成功的讲道》，收录于《杂文集》，560

在这一个月，我想起我的许多罪过，这些与安息日有关，让我良心不安。我习惯了躺在床上，比理应的更久，这是因为前一天晚上睡得太迟，忽略了在一周之内尽早为讲道做准备。我经常不得不在真理的事情上马虎。如此我讲了两篇道，不知道讲得有多糟糕。主啊，我羞愧地向你认罪，乞求你施恩，让我不要再这样。阿们！赞美主耶稣！

腓力·亨利
《日记与书信》，53（1657年6月17日）

窗口

主啊，人怎能传讲你的永恒之道？
他是一块易碎的疯狂玻璃；
然而你在你的殿中，却为他提供了
这荣耀和超然之地，
作你恩典进来的窗口。
当你把你的故事刻画在这玻璃上，
让你的生命在圣洁的讲道人身上闪耀时，
光辉和荣耀
就会越照越明，胜了又胜；
否则一切就会显得枯燥、暗淡、无力。
教义与生命，色彩与光明，合而为一

这些结合在一起，
让人极其重视和敬畏；但仅凭言语
就一闪而过，消失无迹，
仅仅是在耳旁，而不是在良心响起。

乔治·赫伯特
《诗歌》，67

亨利·纽科（Henry Newcome）学识扎实渊博，总是随时预备着被主使用；卖弄的事，他一概不做。他的良心最严于律己，保持稳固，最远离别人的责备。他的口才不靠自己任何刻意为之，其他最刻意而为的人，也都无法模仿他的口才。哦，他有一种奇怪的方式，让自己暗暗迂回进入听众心里！我有时听他讲道，唯一的遗憾就是，讲道结束得如此之快。

约翰·豪
约翰·科尔顿，《荣耀的奖赏》，前言，xvi

在我们的讲道中，当我们尽可能把重大之事说得简单明了时，大多数人却仍会将之遗忘。然而在爱自己牧师的会众身上，我们能够看到一种优势，这爱在他们心里是一位了不起的讲员，驱使他们努力按着牧师的心意行；就像对牧师而言，他对他们的爱，会使他像使徒所说的那样，愿意连同福音一道，连自己的性命也给他们（帖前 2:8）。

约翰·豪
《在贝茨博士葬礼上的讲道》，收录于《文集》，982

牧师必须为上讲台而劳苦，也必须在讲台上劳苦；我们讲话前，必须努力查考，讲话时，必须努力大发热心和爱心，讲道后，必须承担劳苦所带来的疼痛；他们讲道前和讲道后，总要做祷告的工作。他们最朴素的工作也必须是充满痛苦。即使他们看似疏忽时，当中也必须要有的一种勤勉……一个昏昏欲睡的讲道人，不能指望会有一群清醒的听众。看到一位牧师在世界上、在家庭中、在田地里、在法庭上疲于奔命，实在不合宜。他必须撇下其他工作。他绝不可撇下神的道去管理饭食（徒 6:2）。他是一个战士，绝不能被世务缠身（提后 2:4）。在世上工作流汗辛苦的人，在讲台上通常不过是冷冰冰。

威廉·詹金
《犹大书注释》，55

我确实认为，人不首先向自己的心讲道，就不能很好向别人传讲这篇讲道。

约翰·欧文
《约翰·欧文金书》，136

事情的核心就是：倚靠基督，传讲基督，赞美基督。

威廉·帕金斯
《先知讲道的艺术》，79

让人知罪，这是神之灵的头一件工作（约 16:8）。祂首先是让人知罪之灵，然后才是安慰之灵。你必须允许基督的传道人让人的良心知罪。在撒下安慰的种子之前，必须给荒地松土。让人知罪的事工，最可能是让人心归正的事工。牧师除非让会众知道他们自己不义，否则就不能指示他们当行的事（伯 33:23）。

拉尔夫·罗宾逊
《基督是包括一切，又住在各人之内》，130

要有真归信，传讲律法就是何等必要。只有通过传讲律法，一个人才能摆脱对自己健康状况的看法。律法让人看到自己的本相，让他们可以料到自己的结局，等等。不以律法为犁，内心荒地的土就绝不会破碎（耶 4:3）。在撒下安慰种子之前，也必须要有律法的犁犁出深沟。虽然传讲律法不能使人归信，但这有助于促进归信，因它是为归信做预备工作，没有这工作，人通常就不会归信；就像针为线开路，律法为归信开路。奴仆之心为收养之灵开路，传讲律法成就了这一点。

拉尔夫·罗宾逊
《基督是包括一切，又住在各人之内》，137

讲道是许多野心勃勃之人向往的工作，最没有资格做这工作的人，尤为如此；很有可能的是，要得着这种自由的渴望，对我们一些头脑发热的人来说是不小的试探，让他们去加入那种教派和一党，在各色人等中间，男男女女都可以过足自己在众人面前讲话的瘾。但是，要正确完成这项任务绝非易事；站在神面前，奉祂的名，按这工作所需的平实和简单，认真和严肃，热心和关切，对祂的百姓说话；让我们迁就普通人的领受能力，却不因我们平淡无奇的讲论，让更明白事理的听众生厌；激发和唤醒昏昏欲睡的靈魂，却不让良心更敏感的人恐惧不安；让知罪深深地刺入人心，却没有针对某些人责难的嫌疑；一言蔽之，竭力在神面前得蒙喜悦，作无愧的工人，按着正意分解真理的道。

亨利·斯库格尔
《牧师工作的重要性和困难之处》，收录于《文集》，210，1641年5月30日

在安息日讲道完毕后，我看到我的罪是：（1）看我侍奉的缺点，就灰心丧气；（2）看我侍奉的优点，就自高自大。（3）如果一切都做得甚好，就把所做的工看成是押沙龙——从脚底到头顶毫无瑕疵。然而我因此就厌恶自己，并祈求神永远祝福这工作。

托马斯·谢泼德
《默想和属灵经历》，66

学识渊博，大有能力的人往往是恶人，这是信仰极大的丑闻；因此，世人变得以为信仰不过是徒有虚名。如果没有内在的特别光照，他们就绝不能通过经历明白属灵之事；虽然他们声称相信这些事，心中却暗暗蔑视归正和治死罪。是的，一个传道人可能对这些事情讲得头头是道，令人钦佩，却在自己灵魂中不认识这些事的大能。

理查德·薛伯斯

另一个人来到教会，左顾右盼；他有一双恶眼，定睛看着约伯转眼不看的事情。另一个人来教会，心想事情；他一坐下来就陷入沉思，对讲道毫无察觉。他有时纵情思想他的买卖，有时想到他的旅行，有时想到他的衣服，有时想到他的晚饭，有时想到晚饭后的运动，在这人想到自己现在身处何处之前，讲道已经结束。另一个人来教会听道，讲道人一祷告完毕，他就陷入沉睡，仿佛他是一具尸首被送到教会里来，而讲道人是在他的葬礼上讲道。

亨利·史密斯

《听道的艺术》，收录于《讲道集》，94

在我看来，每篇讲道都有两件事情需要人特别注意：一是你之前不知道的，二是针对你自己的罪所讲的；这样留意，你就会加增你的知识，减少你的罪恶。

亨利·史密斯

《听道的艺术》，收录于《讲道集》，98

有一样事情，让人藐视先知和先知讲道，就是有人在侍奉方面讲得很好，却反其道行之，邪恶懒散。经上论到何弗尼和非尼哈，说他们败坏的献祭使百姓藐视祭物（撒下 2:17）。同样，许多人因缺乏查考和默想，就在神的话语上敷衍了事，这确实让人以为神话语中的智慧，不比他们所显明的更多，因此人就留在家里，说自己知道的和讲道人能教导他们的是一样多。

亨利·史密斯

《正确分辨诸灵》，收录于《讲道集》，43-44

你们知道，理查德·梅奥（Richard Mayo）在你们中间的讲道扎实、深厚、充分，既能指教人，又能感动人。就其内容而言，所讲的都是最重要的事：基督钉十字架，与祂有份、效法和顺服基督的必要性；也讲归算的义和内在的义，不用一样取消另外一样，也不高举一样贬损另一样，两者按其本位和不同目的，都是必不可少，对此他很清楚知道该如何归类，热心强调。我经常留意他讲道的三大优点——有条不紊，清晰明了，并且真正出自他的讲道经文，就像成熟美好的果实，自然地由枝桠落下。我宁愿用你们的生命，而不是我的舌头或笔尖来证明，他在你们中间的工作有多成功，但我已经得着机会知道，他在这里的劳苦绝非徒然。

拿但业·泰勒

《葬礼讲道，哥林多后书 5:8》，26

福音真理在其朴素的陈述中最能发光，它的美在于它简单和单纯的彰显。我们可以从教会历史看到，随着教会中纯正教义和敬虔能力的衰落，关于神圣事务的空洞说辞和华丽文辞便会泛滥。如果人想灵魂得归正和造就，那么在讲道中引用教父的话、拉丁文和原文，就是可怜巴巴的装饰。然而更为可鄙的，就是各种文字游戏、韵律和腔调，这些事情按着真口才的所有原则都已被正当废除；但一些人却非常倚靠这些。但是，有谁会认为，他的朋友在任何事上，用这种语言和姿态向他搭讪，是对他情真意切呢？

罗伯特·特雷尔

丢特腓：像你们这样容易发怒的家伙，真是害了所有人，因为你们不能温和待人，所以你们搅扰软弱之人的良心，使其不安，让他们心神不宁。

保罗：必须首先刺痛人的良心，他的灵魂才能得到医治。

丢特腓：那我知道，你很喜欢那些传讲律法的人，像他们一样大肆传讲律法。

保罗：是的，否则我就是不想将人引向基督了，除非他们因律法降卑，因此变得贫穷，否则就不能接受福音。

丢特腓：你不是也喜欢传讲预定论吗？

保罗：是的，否则我就是不喜欢传讲真理了，因为这是神所显明旨意的一部分。

约翰·乌达尔（JOHN UDALL）

《英格兰教会的光景》，14

要抛弃那些可能让所听之道不生果效的性情，比如好奇心。一些人去听讲道，与其说是为了得到恩典，不如说是为了用观念充实自己，他们“耳朵发痒”（提后 4:3），“他们看你如善于奏乐声音幽雅之人所唱的雅歌。”（结 33:32）许多人去听道，只是为让他们的耳朵享受盛宴；他们喜欢声音的旋律，观点的新奇（徒 17:21）。这是喜爱菜肴的装饰，胜过喜爱食物本身了；这是渴望得取悦，而不是渴望得造就了。要抛弃偏见。撒都该人对复活的教义心怀偏见。有时偏见是针对所听的真理，有时是针对传道的人。“还有一个人，是音拉的儿子米该雅，我们可以托他求问耶和华。只是我恨他。”（王上 22:8）这就拦阻神的话语发挥力量。如果病人对他的医生心怀不好看法，他就不会服用这医生开的任何药物，不管这些药物多么有效。

汤姆·华森

《汤姆·华森拾珍集》，94

抛弃偏心。偏心是指我们喜欢听某些真理，而不是全部真理。我们喜欢听天堂的事，但不喜欢听舍己；喜欢听与基督一同作王，但不喜欢听与祂一同受苦。“要向我们说柔和的话”（赛 30:10），不要说刺痛良心的话。许多人喜欢神话语的安慰，但不喜欢神话语的责备。抛弃好批评的心。一些人不是为自己的罪审判自己，而是审判讲道人；他的讲道要么有太多苦胆，要么太长。他们宁可指责讲道，也不愿践行讲道。抛弃不顺服。“我整天伸手招呼那悖逆、顶嘴的百姓。”（罗 10:21）如果神通过祂的话语对我们说话，我们装聋，那么我们在祷告中对祂说话时，祂就要扮哑了。

汤姆·华森

《汤姆·华森拾珍集》，96

那使人不愿接受责备的罪，是他所钟爱的罪。希律不能忍受人责备他乱伦。如果那位先知干涉那罪，就要付出掉脑袋的代价。人可以满足于让其他罪受责备，但如果牧师用手指戳中他的痛处，触及那罪，他们内心的恶意就会燃起，反对牧师。

汤姆·华森

《敬虔人》，134

我们这位作者的思想不适合喧嚣和争斗。按照惯例，长老会一年两次要询问几位弟兄，看他们的讲道是否合乎当代。当莱顿接受询问时，他承认自己的疏忽并为此道歉，他说：“如果所有弟兄都已经对当代讲道了，难道不能容许一位可怜的弟兄传讲永恒吗？”

W. 威尔逊 (W. WILSON)

《莱顿大主教生平》，收录于莱顿，《属灵真理》，vii

PREACHING, PLAINNESS IN (平实的讲道)

讲道是一项需要更大技巧，特别是需要有更多活力和热心的工作，超过我们任何人通常的投入。站在会众面前，奉救赎主之名，传递一篇让人不是得救就是下地狱的信息，这绝非小事一桩。要把话说得如此明白，就连最无知的人也能理解我们说的；要把话说得如此严肃，就连最死寂的心也能有所感受；要把话说得如此有说服力，就连最反驳挑剔的人也哑口无言，这绝非一件易事。当然，如果我们按理全心投入主的这项工作，我们大多数人就会做得更有活力。哀哉！极少有牧师会如此全力以赴地讲道，或者如此讲论永远的喜乐和折磨，以至让人相信他们是真挚！

理查德·巴克斯特

《新牧人》，32

我们一切教导都应尽力做到明白易懂。这最切合教师的目的。要让别人听得明白，必须要按照听众的接受能力说话，以让人明白为己任。真理喜欢光明，在最赤裸的时候最美。掩盖真理的人是仇敌，以显明真理为幌子掩盖真理，这样的人是假冒为善。妆饰花俏的讲道，就像窗户上的彩绘玻璃，挡住光线，往往是假冒为善的标志。如果你不愿意教导，你为什么要上讲台呢？如果你愿意教导，为什么不讲得让人明白呢？一个人故意用奇怪的用词，掩盖他所讲的内容，对他假装要教导的人隐瞒自己的想法，就是让愚昧人惊叹他的渊博学识，让智慧人惊叹他的愚昧、骄傲和假冒为善了。

理查德·巴克斯特

《新牧人》，159-60

陌生的语言拦阻大多数听众来认识事情（除非极少、恰当、简短地使用），因为他们并不明白原文……而且，除非谨慎使用，否则外语就是把我们所宣称的向他们隐藏起来，而不是教导他们了，这就是徒劳无益……可能只有一两个或很少几个人稍微懂得这些原文，但其他所有人都不明白。因此，难道我们必须取悦自己，想方设法取悦这少数人，为要赢得一点点对我们学问的虚荣赞誉，而让其余的人在一旁观望，羡慕我们所说的话，却不得造就吗？我们这些站起来代表基督说话的人，绝不可求对自己的称赞；我们处在这位置，必须活泼明了地描绘出真理，努力在神面前得蒙喜悦，忠心地向每一个信徒的良心传递神的奥秘，在各样事上竭尽全力如此行。然而，在极其必要的情况下，有时强调说明一个词，表明这个词按其原文的意义，是超过了译文能表达的……或者听众有这方面的学问，我就并不怀疑讲道的人有使用原文的自由。

理查德·伯纳德
《忠心的牧人》，17

许多时候，我想到那些人在基督的日子要如何为此交账，心里就难过，他们喜欢高谈阔论，高高在上的概念，云里雾里的说法；他们把福音明明白白的事变得黑暗模糊。我们这时代有很多讲道人，他们就像那被称为黑暗博士的古希腊哲学家赫拉克利特。他们喜欢崇高的概念，晦涩的说法，陌生的字眼，把明明白白的真理变得晦涩，把容易的真理变得难懂。“用无知的言语使旨意暗昧不明”……与其用假珍珠挂在真理的耳朵上为妆饰，倒不如按她平实的本色呈现真理。

托马斯·布鲁克斯
《基督测不透的丰富》，收录于《精选集》，1:123-24

让这一点指引我们的查考和讲道。发出最大声音的讲道人，并不是最好的讲道人；编制最精致的辞藻，用修辞的花朵点缀每个句子，或炫耀着让讲道充斥着不必要的微妙之处，努力展示自己拥有的一切学问，不管主题要求与否，这样的人也不是最好的讲道人。这样的人自称是向人表明耶稣基督，其实是在传讲自己。那要使多人归向义的讲道人，必须选择用清晰、有说服力的方式，严肃、认真地讲论他们听众最需要听的主题。他们要在别人身上留下真理的深刻印记，就必须在自己心里感受到这些真理的威力。若有需要，能力大的人就必须为了他人的益处而舍己，俯就能力最卑微的人。人所熟悉和朴实的说法，若最有利于向听众传递关于神真理的清晰观念，讲道人就绝不可认为这会有失自己的身份。恩赐较小的人必须加倍努力，以免所讲的太过不配所讲述主题的尊严，就让自己遭悟性和能力更强的基督徒，或听众当中更好奇的人所藐视。

约翰·科尔顿
《荣耀的奖赏》，24

你看，使徒讲道的古旧方法，是全然简单明白，奉神的名向人传讲福音真理，并让人唯独相信神的见证，直到有了因听道而来的信心。

托马斯·科尔
《古旧使徒的讲道之道》，10

那些高深莫测的讲道人，并不显明福音的奥秘，反倒因他们对真理晦涩、让人困惑的讲论，让本身清晰的真理变成奥秘。论到一些解释圣经之人的话——他们论述的地方，在他们解释之前都是明明白白的——也可以用在一些讲道人身上：他们讲道所讲的经文是清楚的，然后他们对这经文的晦涩论述，使之变得昏暗。讲道人对听众的伤害，还有比这更大的吗？讲道人打开经文，却把钥匙错转方向，将经文锁上，不让人明白。讲道人应当在会众面前举起福音这面镜子，好让会众照着这面镜子时，就能看清自己的灵魂，并将之装饰得整齐，像新妇预备丈夫到来一样；然而当他们说话，呼气其上时，就把经文变得如此含糊，以至于会众无法透过这面镜子，看到自己的模样。

威廉·古纳尔

《基督徒披戴神的全副军装》，809

将基督清晰活画出来，这是出于神的口才，是口才中的口才。亚历山大论到阿喀琉斯，说他对阿喀琉斯的认识，是拜那支将其英雄作为大书特书的笔杆所赐。但神不愿人这样论到基督。一切赞美都当归于这位被传讲的基督，而不是传道人的舌头。

约翰·诺顿

《亚伯虽然死了仍旧说话》，32

牧师的讲道必须平实。他必须让他讲道的内容和风格切合听众的领受力（林前 14:19）。一些牧师就像飞鹰，喜爱在深奥的形而上学中高飞翱翔，以为他们最不能被人理解时，就是最受人羡慕。把道讲得云里雾里，而不去击中他们会众良心的人，就是让射出的箭在会众头上飞过了。

汤姆·华森

《敬虔人》，139

PREACHING, PRAYER FOR（为讲道祷告）

听众的祷告帮助牧师讲道，也帮助他们自己听道（帖后 3:1）。当牧师和听众多多在圣灵里为圣道祷告，并且圣灵在圣道中大大同在的时候，人的灵魂往往最兴旺。

巴多罗买·阿什伍德

《属天的工作》，290

让你们的讲道成为多多祷告得来的讲道……如果你们不寻求从神而来的话语，又怎能从神那里得着话语呢？除了恳切的祷告，你们还能怎样寻求这道呢？

托马斯·波士顿

《得人如得鱼的艺术》，91-92

想到这工作的重要，同时想到你自己的不足和软弱。这事谁能当得起呢？如果你这样想，当神给你时间查考和祷告的时候，你就不敢只查考而不祷告，只祷告而不查考。把罪人带到基督这里来，这是一项重大的工作。

托马斯·波士顿

《得人如得鱼的艺术》，92

只要主帮助牧师讲道前好好祷告，牧师就无需害怕后来讲道讲得不好。

托马斯·考柏特

《福音的馨香》，100

你要小心，不要凭着相信自己的预备来讲道。神已亲口宣告反对这种骄傲：“人不能靠力量得胜。”（撒上 2:9）有神的祝福，一点点的饼也可叫众人吃饱，神若不帮助把丰盛的预备分发，一切就都会很快缩小，变得一无所有。若不是神开你的口，你记在脑里的讲道，或书中的笔记，都无法给你能力讲道；因此，在你一切所行的事上，你都要认定神，不可倚靠自己的聪明。和破裂凸出的高墙一样，狂心在跌倒之前。以法莲人岂不是对基甸未叫他们前去帮助，并独自抢走胜利的果实，就耿耿于怀吗？当你走向讲台，经过神的门却不向祂求助，这岂不是更大大触动神的怒气吗？

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，796

在你通往天堂的路上，要由两位童女引领，一位是祷告，另一位是讲道。通过一位，你与神交谈，通过另一位，神对你说话。你祷告时，应当频繁热切。圣洁的大卫在晚上、早晨和中午都向主祷告，主也马上垂听他的祷告。他也在半夜起来向主感恩。我们的救主基督整夜祷告（路 6:12）。至于讲道，当你进入神的殿，要留心听神的话语，通过默想操练，使之成为属于你自己的事情。只有反刍咀嚼的牲畜，才算是洁净。

威廉·希福德
《论为人之道的建立》，56-57

主啊，因你以你无限的智慧，将你的话语事工分别为圣，预备我们适合那时候（即鉴察的日子）：求你在任何时候，并在这时候，祝福这事工。让我这在利未子孙中最不配的人，能将你的道讲明。主啊，求你用你无限的怜悯遮盖我的罪和许多的不完全，乐意用你更具体的帮助来帮助我，使我可以大胆、真实、深情、真诚地传递你的道。求你给这百姓的心和耳施行割礼，让他们能专心聆听，认真把这道珍藏在心中，并且自觉在生活 and 行事为人当中结出果子来，好在耶稣基督的日子归荣耀与你，也让他们得着自己得救的确据。主啊，与主同在的父啊，和配得称颂的圣灵啊，愿你一切当得的尊荣和荣耀都归给你，从今时直到永远。阿们。

约西亚·舒特
《审判与怜悯》，xv

牧师应求神祝福这道，他应多多寻求神，特别是为会众的缘故。这可能就是一些恩赐和能力稍逊的牧师比那些能力远高于他们的牧师更成功的原因——不是因为他们讲道讲得更好，而是因为他们祷告得更多。许多好的讲道都是因着在书房中没有多多祷告，就失去了作用。

罗伯特·特雷尔
《牧师如何能最好赢取灵魂？》收录于《精选实践性作品》，131-32

讲道人若要讲道达到目的，就让他们多多来到施恩的宝座前……要解开神的谜语，就必须用圣灵，祂的母牛犊耕地，而圣灵只赐给祈求圣灵的人。

约翰·特拉普
《新旧约圣经注释》，991

乔治·特罗斯（George Trosse）常在讲道前祷告，发出这些请求：“主啊，请用你智慧和恩慈的护理处置我们和我们所有的问题，无论是生是死，让你因着我们得着最大的荣耀，因这必然是我们从你而得的最大益处。虽然我们如此恳切渴望，却绝不要让我们得着可以试探我们犯罪、让你不得尊荣的顺利。虽然我们如此不愿，却绝不要让我们得不着可以促成你的荣耀和我们灵里益处、让我们生活圣洁、在恩典中不断长进的患难。让我们死时充满盼望，在平安中死去，让我们死后在荣耀中与你同在，直到永远。”

乔治·特罗斯（GEORGE TROSSE）
《生平》，37

为你自己祷告，为你的弟兄祷告；祈求神让你内心火热，使你可以温暖他们的心。许多人本应跪下祷告，却从一本解经书，跳到另一本解经书。我并非禁止使用任何好帮手，相反我是推荐你去使用，但你最主要的，就是必须查考圣经，并如此讲道，即领会到这讲道是你祷告的产物；牧师和会众为彼此热切祷告，他们就最有可能对彼此有最多造就。

亨利·威尔金森
《最有智慧的讲道人》，收录于《讲道三十年》，66

PREDESTINATION（预定，也见拣选与预定）

预定是神的预旨，藉此祂按照祂自己意志的旨意，预定一些人得永生，拒绝或放弃其他人，让祂荣耀的怜悯和公义得着称赞。

克里斯托弗·尼斯
《对抗阿米念主义的解毒剂》，9

预定这神的预旨有各种特性；它是永恒的、不变的、绝对的、自由的、区分人的，并且是全面的。

克里斯托弗·尼斯
《对抗阿米念主义的解毒剂》，11

PRESUMPTION（妄想/自以为是）

有两架梯子，人用于试图爬上天堂和认识神：一个是祈求的梯子，另一个是妄想的梯子。圣徒通过祈求这梯子上升得安慰，恶人通过妄想这梯子上升得毁灭。

托马斯·亚当斯

PRIDE（骄傲）

骄傲的心忽视和贬低自己得着的怜悯，并把目光投向自己境遇中的缺乏，这就让人变得像苍蝇一样，飞过健全的地方，拥到发肿的地方。

托马斯·波士顿
《人生的坎坷》，92

在谦卑之心看不到有任何苦难的地方，骄傲之心会为自己造出一个苦难来。

托马斯·波士顿
《人生的坎坷》，96

骄傲之人看不起自己的工作，却嫉妒别人的工作。

威廉·布里奇
《沮丧之人得振兴》，217

骄傲是一种罪，要让灵魂陷入各种最严重的罪。骄傲是镀金的愁苦，偷下的毒药，隐藏的瘟疫。骄傲是制造欺骗的工师，假冒为善之母，嫉妒之父，蛀食圣洁的蛀虫，蒙蔽人心，把药物变为恶疾，把解药变成疾病。

托马斯·布鲁克斯
《基督测不透的丰富》，收录于《精选集》，1:46

来自神的帮助，若是成了你骄傲的保姆，它就不会长久。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，11

骄傲的心和高耸的山都不会结出果子。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，25

一个人可能非常热心祷告，辛劳讲道，虽然穿着神的工衣，却服侍他的主人骄傲。骄傲会在最神圣的行动中找到避难所，并将自己隐藏在美德的裙下。因此，当一个人在行爱心时，骄傲可能是他暗中的偶像，他会为了骄傲而甘心乐意地慷慨赠人金子。要饿死这罪是难的；几乎没有什么事情，是它不能依附生存的。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，136

如果神的尊荣因你的骄傲而受到威胁，那么你就当预备迎接祂的杖打，而且最有可能，这击打是落在你最引以为傲的事情上，让你最为痛苦。希西家以他的宝藏夸口；神派迦勒底人把他搜掠一空。约拿钟爱他的蓖麻，那蓖麻就遭击打。如果你因恩赐骄傲，灵里自高，你就落入这些恩赐被吹去的危险，至少在别人看来是这样，神很有可能使用他们鼓掌拍出的那股气，压垮你那轻飘飘的心。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，139

在你至为圣洁的时候要谦卑。无论骄傲以何种方式发动（你会发现它像风一样，有时吹到一家门口，有时吹到另一家门口），都要抵挡。没有什么比这更不利于你的圣洁。骄傲把义变成毒药，把圣洁变为罪恶。你圣洁最少的时候，就是你自以为圣洁，就因此自高自大的时候。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，341

哦，杀灭骄傲这杂草的方法，就是破碎我们的心，里外翻转——我的意思是，为我们从前的可憎之事降卑，让自己卑微。骄傲不容易在这犁经常耕耘的土壤中茁壮成长。骄傲是一条虫子，把恩典的心啃食一空。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，343

骄傲让人不能接受劝诫。经上说尼布甲尼撒“心高气傲”（但 5:20）。人不可能和一个骄傲的人讲道理；他把自己关在自我评价的城堡里，按此立场反对一切有道理的论证。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，443

再聪明的人，神也能让他瞎了心眼；心眼再瞎和再无知的人，神的灵也能打开他的心眼。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，594

履行本分，开始时若骄傲，结束时就要蒙羞。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，762

骄傲是所有罪当中最危险的，因它最具有诱惑力，已经潜入了天堂和乐园，它到哪里，那里就危险了。因为所有其他试探都事关邪恶，唯独这试探只与美好的事相关，微量的骄傲就毒

害了许多美德。我不怕好事做得不好，却怕好事做得好，就心生骄傲。

约瑟夫·霍尔
《默想与誓言》，25

骄傲把第一批受造之物（天使）逐出天堂；把第一个人（亚当）逐出乐园；把第一位以色列君王（扫罗）逐出宝座。

拿但业·哈代
《约翰一书注释》，271

一些人看骄傲，是表现在与人地位、阶层不符的昂贵服装和身体装饰上。一些人看骄傲，是体现在人对待他人的举止上。现在，请和我一道想想，世上最大的骄傲，就是人在神面前不当的自尊，而每一个人生来心里就有这骄傲。每一个人按其本性都是高抬自己，与神为敌，要把神逐出宝座，为自己加冕。每一个人都在心里谋算反对主，说：“我们要挣开祂的捆绑，脱去祂的绳索。”每一个胆敢故意犯罪之人都发声说：“我们不要神作我们的王。”这正是人的骄傲敌对神的工作，要把神从祂的威严宝座上赶下来，让自己坐在其上。

詹姆斯·简威
《地上天堂》，65

骄傲让人与神作对；人犯其他罪的时候逃避神，但骄傲是来到神面前反对神。

安德烈·琼斯
《魔鬼的病》，4

骄傲把人变得像魔鬼一样；骄傲是魔鬼的病，比法国人的病（可能是指黑死病或天花），或任何其他恶性疾病都可怕得多。

安德烈·琼斯
《魔鬼的病》，5

贫穷和骄傲最不相称。所罗门说，“我见过仆人骑马，王子像仆人在地上步行”（传 10:7），这蔚为奇观。一个骄傲的穷人是骄傲的奇才和奇观。因他面对骄傲的试探很少，他要降卑的理由更多。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，22

最自爱的人，神最厌恶。骄傲不是伯特利（即神住在其间的居所），而是巴别（即撒但居住的可恶地牢）。骄傲不仅是一种至为可恨的恶，还是一种根本的恶。正如所有其他私欲都住在骄傲里，同样，所有其他私欲都从骄傲里涌出。

威廉·赛克

《无比的认信之人》，72

谦卑的心就像俯伏的芦苇，必蒙完整保守，而骄傲、自高的心，就像粗壮的橡树，必被砍成碎片。骄傲的人认为，自己做的一切都太多，别人为他做的一切都太少。

威廉·赛克
《无比的认信之人》，84

一个人的思想越高傲，神用来使他蒙羞的途径就越卑贱。

约西亚·舒特
《审判与怜悯》，22

骄傲无法容忍骄傲。

理查德·薛伯斯
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，28

王子暴政，贵族野心，臣民叛逆，儿女忤逆，仆人顽梗；你若能喊出骄傲的大名，就是表明了这一切的母亲是谁。因此，神难道不应抵挡这在祂田地里撒下如此多稗子的骄傲吗？

亨利·史密斯
《禁止骄傲的劝诫》，收录于《讲道集》，55

骄傲包含一切邪恶。骄傲是灵里的醉酒，像酒一样冲昏人的头脑，让人中毒。骄傲是偶像崇拜，骄傲之人是自我崇拜的人。骄傲是复仇；哈曼设计谋要害末底改，皆因末底改不愿向他下拜。这罪在神眼中何等可憎（箴 16:5）。凡心里骄傲的，都为耶和华所憎恶。

汤姆·华森
《敬虔人》，73

PRIDE AND ANGER（骄傲与发怒）

骄傲让人变得专横急躁，对所有冒犯他们的人大发雷霆。骄傲、愤怒和报复，就像蛇一样，彼此缠绕。骄傲将轻微的冒犯解读为极大的藐视，并因此心生愤怒，而愤怒一旦被挑起，就会使人对自以为受到的伤害，作出相应的报复。

威廉·贝茨
《顺境的危险》，收录于《全集》，2:218

没有任何陷入网罗的野兽，比骄傲之人在受到责备时，更为疯狂、咆哮和撕咬了。

约翰·欧文
《约翰·欧文金书》，207

骄傲之人对自己估价甚高，别人若不按此出价，他就会大发雷霆。

汤姆·华森
《神圣满足的艺术》，77

PRIDE AND HUMILITY（骄傲与谦卑）

谦卑让人把自己与最好的人相比，为要发现自己有多糟糕；但骄傲以最坏的人作标准，为要向别人隐藏自己的不完全。一人以完全为尺度，发现自己一无是处。另一人以弯曲为尺度，想象自己尽是长处。

休·宾宁
《短论，论基督徒的爱》，收录于《讲道集》，221

一颗骄傲的心，看重他的外在价值，过于他的实际缺乏。但一个真正降卑的灵魂，会羞于看到自己的义，并以有基督的义为自己的倚靠而夸口。

托马斯·布鲁克斯
《基督测不透的丰富》，收录于《精选集》，1:8

能让骄傲之人心碎的事，却不至于让谦卑的人失眠。在狂风暴雨中，谦卑的灵魂依然平静安稳。当骄傲的心一筹莫展，对神、人以及神的护理跺脚、咒骂、趾高气扬的时候，谦卑的灵魂却安静沉稳，宛如港湾中的泊船。

托马斯·布鲁克斯
《基督测不透的丰富》，收录于《精选集》，1:36

哦，效法你们的榜样吧（就是基督）；努力为神工作，当你们作完这工时，不要让骄傲对此大吹大擂。人作了许多的工，却不因此过分看重自己，这是难的。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，353

那么，让我们努力认识到，这是爱基督之人的一个标志。他们更少想到自己，更多想到自己能给别人做些什么。骄傲不是神儿女的标志。

撒母耳·卢瑟福
《被遗弃的儿子》，收录于《精妙讲道》，241

谦卑这美德伴随着极大的幸福和安宁。骄傲自大的人，让所有与他交往的人感到苦恼，尤其是让自己感到苦恼；任何事都足以令他烦恼，但几乎没有什么足以令他满意和高兴。他随时准备与一切发生的事争吵，仿佛自己甚了不起，大能的神应该凡事让他感到满意，天地间所有受造之物都应伺候他，按着他的意思而行。每一阵风吹来，高高树木的叶子都会摇晃；别人的每一次呼吸，每一句恶言，都会让一个傲慢之人惊惶痛苦。但谦卑之人在遭人藐视时有一优势，就是没有谁比他更轻看自己，因此他就不会为此事感到烦恼，而是能轻松承受那些会让别人心里受伤的指责。

亨利·斯库格尔
《人灵魂中上帝的生命》，62

PRINTING, INVENTION OF (印刷术的发明)

印刷术是两百多年前珍贵的发明，是神的礼物。福克斯先生充分指出了这种好处：“由此，人明白了语言，知识增长，判断力加增，书籍传播，圣经得阅读，博士作品被翻阅，故事被开启，时代得比较，真理得辨明，错谬被发现，并受到指责。”通过圣经的印刷，福音的教义已经传遍万民，那是随着大航海发生的事。如此多的圣经印刷机，如此多的小小碉堡，对抗着敌基督的高台；除了教皇党人，无人会嫉恨神的子民和基督的讲道人拥有一本印刷的圣经。在国王亨利八世的年代，除了教皇党的教士和他们的手下，还有谁会尽力阻挠英国人印刷英文版圣经呢？在克罗伊登的教皇代理，就像该亚法一样预言说：“要么我们必须根除印刷术，要么印刷术就要根除我们。”当圣经第一次用我们的母语印刷出版时，每一位良善的基督徒都很高兴能得到一本。

约翰·斯达汉姆 (JOHN STALHAM)
《责备谩骂之人》，21

PROFESSION OF FAITH (认信)

首先，要警惕不要安息于敬虔的外貌上。哀哉，口头认信的敬虔不过是沙土，不朽灵魂的盼望岂可在其上建造呢；你要凭信心，把你的根基立在那磐石——就是基督耶稣——之上。第二，要努力看到敬虔实意中的美好。圣洁的生活才是唯一美好的生活。正如罪人试图掩盖罪，这就证明了罪是邪恶；同样，如此多人假装敬虔，这就证明了敬虔实为美好。第三，要看“将来之事”是最大的现实，要思想永恒并非梦境：地狱不是令人忧郁的幻想之地，天堂不是虚假的至福之境。这些事有着最大现实意义；虽然它们是属灵的，在感官的感受之外，但它们都是真实的，都在信心的视线之内！第四，要极其看重你的灵魂。小心不要高估其他，却低估了你的灵魂。你给你的身体穿衣，保养爱惜，却不关心你的灵魂吗？最后，要多多默想审判大日的严厉和突然降临，你我都必须经过这审判之日，并且进入一种永恒光景，在那时，神这位公正的法官，要让我们为祂交在我们手里的所有银子交账。要看到，我们在这地上种什么，将来就要收什么。

马太·米德
《几乎基督徒遭揭露》，ii-iii

仅仅口头上认信基督，是在无人拒绝祂的时候承认祂。真正的认信基督，是在别人都反对祂的时候为祂辩护和受苦。假冒为善之人可以口头上认信，但殉道士才是真正的认信之人。仅仅口头上的认信是顺流而下；真正的认信是逆流而上。许多人可以随波逐流，就像死鱼一样，却不能像活鱼那样逆流而上。许多人可以口中认信基督，却不能真正认信基督，因此，他们虽然口中认信，却只是“几乎基督徒”。

马太·米德
《几乎基督徒遭揭露》，44

这就是人在宗教认信中止步不前，成为“几乎基督徒”的第一个原因。这是因为他们错看了自己的光景，以为这光景甚好，其实不然；这错误有五个原因：狡诈的心，骄傲的灵，把普遍恩典当作得救恩典，把外在的改良当作真正的重生，缺乏把神的律法应用到内心和良心之上。

马太·米德
《几乎基督徒遭揭露》，176

作一个几乎基督徒，如果这会妨碍真正的归正工作；如果这会容易被误是归信；如果这是某种程度的褻渎；如果这会平抚良心；如果这会让人可能犯下那不得赦免的罪；如果这会让我们离道叛教；如果这会触动神的怒气，让我们落在属灵的审判之下；如果这会极大地加快我们下地狱的步伐；那么作一个几乎基督徒，而且只作一个几乎基督徒，这肯定就是一件非常危险的事。

马太·米德
《几乎基督徒遭揭露》，215-16

PROMISES OF GOD（神的应许）

当你在聚会时不能开口造就人，而是感到内心封闭时，请应用这些应许：“信我的人……从他腹中要流出活水的江河来。”（约 7:38）“义人的口滋生智慧。”（箴 10:31）“人因口所结的果子，必饱得美福。”（箴 12:14）……“哑巴的舌头必能歌唱。”（赛 35:6）当你与神的百姓在一起，可以从他们身上受益，并向他们行善时，请应用这应许：“与智慧人同行的，必得智慧。”（箴 13:20）……让因与他们相交所得的这一切益处，使你喜悦他们，警惕不要停止与圣徒相交。你与人交往时，要把这些应许用在自己身上，让你对别人也能如此，不要因不信而拦阻自己。

约瑟·艾里恩
《圣徒口袋书》，120-21

我的全知要作你们的监察者。我眼睛常开，观察你们的需要，舒缓这些缺乏，观察你们所受的冤屈，施行报应；我要张开耳朵听属我穷人的祈祷，属我受压迫之人的呼声，你们仇敌的喧嚣、诽谤和责难。我当然看见了你们的苦难，知道了你们的愁苦，神岂不会为祂自己的选民伸冤呢？我必速速为他们伸冤。我看见你们仇敌反对你们的阴谋诡计，必废掉他们的谋划。虽然属肉体和好指责的世人谴责你们是假冒为善，我却看见你们隐秘的正直，对我有正直的心。你们隐秘处的祷告、禁食和眼泪，世人虽不晓得，我却一一察看，并记录下来。你们在隐秘处努力讨我喜悦，你们自己心里暗暗受苦，你们暗中自我察验和舍己——这一切我都看在眼里，你们在暗中察看的父，必为了这些在明处报答你们。

约瑟·艾里恩
《神在应许中的声音》，15

我的全在要与你们作伴，要成为你们社交的朋友，为你们所熟悉。我必与你们同在，祝福你们。任何门闩、栅栏、捆锁、驱逐都不能使你们离开我的面；天堂的影响力常与你们同在。在你们最黑暗的夜晚，在你们最危险的时候，我都在你们身边，是你们艰难时候随时的帮助。你们需要我的谋略，需要我听你们祷告，或需要我施以援手的时候，我不是一位在远处或睡觉或行路的神；我总与敬畏我的人相近。监狱必不能阻挡我的恩典与你们同在……我要照亮你们可能被扔进去的最黑暗地牢。

约瑟·艾里恩
《神在应许中的声音》，17

就在周六，大约午夜时分，基督徒和盼望开始祈祷，一直祷告差不多到破晓。就在天将亮的时候，良善的基督徒就像一个半惊半喜的人，突然激动地说：“我是多么愚昧，我本可以自由活动，却躺在这臭气熏天的地牢里！我怀里有一把叫‘应许’的钥匙，我相信它能打开疑惑城堡的任何门锁。”盼望说：“那真是个好消息。好兄弟，快把它从你怀里掏出来试试。”于是，基督徒把这钥匙从怀里掏了出来，开始试着去打开地牢的门，他转动钥匙的时候，锁就开了，基督徒就轻而易举地打开大门，和盼望一起出来。

约翰·班扬
《天路历程》，109

我们向神祷告的基础，必须是祂给我们的应许。神应许时，我们必须祷告，因为所有应许都是怜悯，而不是责任或债务。因此，我们若不乞求应许成就，神就没有义务向我们成就应许。

撒母耳·克拉克
《圣徒的花束》，91

我所说我们在基督教信仰上成长缓慢的主要原因，就是在圣经的所有事情中，我们私下默想或聚会时最少记得和重视的，是神的应许。

以西结·克沃维尔
《善用时间》，169

诫命表明我们对神无条件的责任。应许表明神对我们有条件的美好旨意。

贾尔斯·费尔敏
《真基督徒》，3-4

真信心认真应用神的命令，正如它认真应用神的应许。

托马斯·加塔克
《基督徒的恒心》，6

无论你看任何应许，都要记住这是谁的承诺——这不是别人，乃是神的话语；当你思想神时，绝不可把祂局限在你有限理解的小小范围之内，总要想祂是一位无限的存有，每一处都是祂的中心，没有一处是祂的边界。当你把你的思想提升到最高，你当晓得这时你离祂的荣耀和无垠还相距甚远——是的，还相距无限远——就像一人站在山上，手离太阳本体的距离。正同神所命令我们的，要把伟大归于祂（申 32:3），这将大大促进我们相信的工作。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，551

问问这应许对你的灵魂有何影响。所有有权得到这应许的人，都要因这应许而改变。正如撒但通过他的许诺将他的毒种撒在夏娃心里：“你们不一定死”（创 3:4），夏娃听从，随即怀了罪，被他的邪恶本性同化（就像魔鬼一样邪恶）；同样神使用福音的应许，也就是被称为“不能坏的种子”，在祂选民心中生出祂自己的形像和样式：“祂已将又宝贵、又极大的应许赐给我们，叫我们……得与神的性情有份”（彼后 1:4）。也就是说，与属天、圣洁的品质和性情有份，叫你们像神祂自己。福音的应许经由神的灵加以应用时，就在他们心里生发出合宜的品质和功效，洁净人心，安抚良心。基督对门徒说：“现在你们因我讲给你们的话，已经干净了。”（约 15:3）因此，按手在你心口上，诚实地说话：这些应许是否在你身上产生了使你成圣和改变的功效？

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，615

神所应许的事，必须是我们所祷告的事。

马太·亨利
《奇珍录》，129

每一个应许都建立在四根支柱上：神的公义和圣洁，这不容祂有所欺骗；祂的恩典和良善，这不容祂有所忘记；祂的真实，这不容祂有所改变；祂的大能，这让祂可以成就祂的应许。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，31

神的每一个应许，都不言自明地附带着这样的考量：“耶和华岂有难成的事吗？”

约翰·欧文
《约翰·欧文金书》，221

圣徒的本分，就是为着神的每一个应许多多感恩。那位不亏欠我们任何事情的神，却如此坚决地以应许为绳，将自己牢牢捆住，这就足以配得你发出最由衷的感恩。恩典和荣耀都包含在应许之内。不对应许心怀感恩的人，理应公义地受到威胁。太急于让应许成就的人，绝不会像应许所要求的那样感恩；他心里因延迟而焦虑，这就要削弱甚至破坏他灵里的感恩之情。一个内心动荡不安的基督徒，绝不能是一个感恩的基督徒。在等待应许的过程中心怀不满，这必然会阻碍人向神献上理所应当的感恩。

拉尔夫·罗宾逊
《基督是包括一切，又住在各人之内》，326

我想说的是，神为什么要向祂的子民作出许多应许。第一个原因是：让祂的子民可以有一个合适信心依附的对象。因为你若观察世上所有受造之物，就会发现它们全加起来或是分开，都不能成为合适的对象，让信心发挥作用或以此得到满足。信心就像一位贫穷的妇人，她有一个孩子，却在世上没有任何东西给孩子；她把孩子背在背上，挨家挨户乞讨，得到的都给孩子。信心也是这样，它带着灵魂去找一个又一个的应许，无论她在其中找到什么，都把它交给灵魂。

托马斯·谢泼德
《圣徒的珍宝》，收录于《真诚归正的人》，394

我想说的是，神为什么要向祂的子民作出许多应许……神向祂的子民作出许多应许的第二个原因，就是要使他们有一个得安慰的根据，因为正如应许是他们信心的对象，同样应许也是他们得安慰的根据。因为这世上所有其他事，都不能让相信的心得着益处或安慰。设想我们去找朋友寻求安慰。可能他们自己也需要安慰，所以不适合安慰我们；或者他们不愿安慰我们；或者他们与我们距离遥远，所以不能安慰我们；也可能即便他们有能力，有时也愿意，但他们的安慰易变，所以在某个时候，他们愿意并确实安慰我们，但在另一个时候，他们却让我们失望。但是，应许引领灵魂来寻找的这位基督，祂不仅有安慰，能够安慰我们，而且也愿意安慰我们，祂知道我们的缺乏，并且与诚心求告祂的人相近（诗 145:18），而且祂的安慰永不改变。

托马斯·谢泼德
《圣徒的珍宝》，收录于《真诚归正的人》，394-95

应许是对神旨意的宣告，神在其中表明祂要白白赐人哪些具体的善事，祂要除去哪些罪恶……应许介于祂目标和祂行动的中间，是祂行善的意图和祂对祂所爱之人实际善行的中间之事。

威廉·斯珀斯托
《救恩的泉源得打开》，10

虽然应许的发出是绝对无条件的，除了神的旨意以外，就别无其他的原因，除了祂的慈爱和

怜悯，就别无其他动机，但应许的实现却是有条件的，取决于我们所尽的本分。应许不仅在我们身上实现，而且是通过我们实现。为了清楚解释这一原则，我要提出一种关于应许普通却又必要的区分，这就是：有恩典的应许，也有为恩典而作的应许。一种是绝对的，并不取决于我们身上的任何美德，也不以我们有任何好的资格，作为我们与之有份的前提；就像是归正和重生的应许，在这些应许当中，恩典为自己开路，并做成所有初步的准备工作，无需我们这一方任何的配合或行为，我们第二次的生，就像第一次生，是完全被动的。另一种为恩典而作的应许是有条件的，这不是说我们的力量可以成就任何事……也不是说这些条件是让人配得所应许之恩典的原因；这些应许有条件，是因为要有一种先行的资格和主体来领受这些应许，没有这些，应许就不能实现，恩典所成就的美德，是得恩典的条件。

威廉·斯珀斯托
《救恩的泉源得打开》，66-67

最好的人生，就是倚靠应许而活的人生。

以撒·华滋
《虔诚默想》，140

PROSPERITY（兴旺/顺利/顺境）

逆境把我们送到基督面前，就像大麻风将那十个人送到基督面前一样（路 17）。顺境让我们转头离开基督，就像健康让那九个人所行的一样。

托马斯·亚当斯
《灵魂的避难所》，收录于《文集》，3:26

看到恶人兴旺，与其说是让我们嫉妒，倒不如说是让我们心生怜悯；这就是他们所能得到的一切天堂。

西门·艾什
《上古神学》，74-75

许多人有各样充足之事可以享受，但生活却不及一些做苦工的人那样有极大的满足和甘甜。兴旺的光景确实常常伴随着悲伤和忧虑的思想。忧虑就像一个邪灵，附在富人身上，让他不得安宁。他的钱柜满了金子，他的心里就满了忧虑，不知如何管理、如何加增、如何保全他所拥有的。哦，麻烦和困惑等待着兴旺。世上的高位让人坐立不安。阳光虽然令人愉悦，但有时它的热度能将人灼伤。蜜蜂给人蜂蜜，但有时也将人蜇伤。顺境有它的甜蜜，也有它蜇人的刺。适当够用的财富加上知足的心，是最为适合。当雅各以天为幕，以石为枕头时，他从未睡得如此香甜。庞大的财产就像一件长长拖在地上的衣服，麻烦多于有用。

西门·艾什
《上古神学》，135

骄傲、安稳和悖逆，是富足生出的三条虫子（申 32:15）。兴旺的牧场过于肥沃，以致令人不适。躺在安逸的软枕上，不久我们就会被击打得支离破碎！

西门·艾什
《上古神学》，136

兴旺是一种伪装的毒药，不警觉的人尝起来感到欢喜，但它的作用却是致命的，而且在人看起来越来越不危险，其后果越发有害。

威廉·贝茨
《顺境的危险》，收录于《全集》，2:207

兴旺是拦阻罪人归正和改过自新的最大障碍。他们享受各种快乐时，既无意愿，也无暇倾听良心的声音，即便这声音会责备和刺痛他们。很多时候，顺境让良心麻木，让人无惧神的审判，沉浸在属肉体的安全感当中。他们感受不到神的威力，就不愿敬畏和顺服神的权柄；他们滥用神的赐福，使自己变得骄傲和虚荣、懒惰和奢侈，从而不肯悔改，忘恩负义而死。他们在犯罪之路上高歌猛进，直到死亡使他们的私欲止息。

威廉·贝茨
《顺境的危险》，收录于《全集》，2:207

圣灵使人拥有健全的心智，让人能够真诚地判断事物本来的样貌。因此，世上令人败坏的虚荣，就失去了诱人的魅力，而永恒之事则显出它们的实在和卓越，就让人锲而不舍地选择和追求。但属肉体的心是不停燃烧的火窑，其所发的黑烟使思想昏暗，以致不能发现崇高和属天的美好，这火窑不洁的热力点着人的意志，使它切切追求肉体之乐。简而言之，没有什么能比放纵感官之乐更能消灭圣灵光照、苏醒和吸引的工作，也没有什么能比兴旺更让人放纵感官之乐，让属肉体之人更加厌恶神圣洁的律法，让他们更难归信。

威廉·贝茨
《顺境的危险》，收录于《全集》，2:229

兴旺让罪人骄傲，自高自大，因为在高高在上的顺利光景中，保持灵里卑微，这是难事。但神通过苦难叫人从高处下来，坐在尘土之中……各种不同的苦难——一些苦难让人多多降卑，另一些则少些——但所有苦难都让人降卑。

托马斯·波士顿
《人生的坎坷》，117

可以肯定的是，非常兴旺和属世的荣耀，并非蒙神所爱的可靠标记，同样可以肯定的是，极大的困境和苦难，也不是遭神恨恶的确凿标记（诗 73:5；箴 1:32；传 9:1-2）；然而许多可怜的基督徒，当苦难的河水高涨，准备淹没他们的时候，他们是何等容易得出结论，认为神恨恶他们，要向他们施行报应，认为他们与神、基督、圣灵毫无关系，自己里面没有任何恩典。

托马斯·布鲁克斯
《上乘宝石的珍品橱》，83

哈巴谷书 2:6 称财富是“厚厚的泥块”，它很快就会压断人的背部，而不是使人的心舒展。一点点的财富能满足肉身，更少一点的财富能满足恩典，但再多的财富也不能满足人的欲望。

托马斯·布鲁克斯
《基督测不透的丰富》，收录于《精选集》，1:200

许多人……只看到兴旺金光闪闪，却很少想到它带来的重担；其实兴旺有四重负担。（1）麻烦的负担。玫瑰有刺，所以经上说：“有人贪恋钱财，就被引诱离了真道，用许多愁苦把自己刺透了。”（提前 6:10）（2）危险的负担。处于兴旺光景的人是落在极大的危险当中。站在高高尖塔上的人，比其他人面对更大的危险。我们知道，花蜜会招来蜜蜂，也招来黄蜂；同样，顺利的甘甜也会招来魔鬼和试探。（3）本分的负担。你只看到那些处于兴旺光景之人所得的……他们所拥有的舒适、荣誉和尊重，但你必须考虑到他们对神当尽的义务。（4）最后是享有极大产业和兴旺光景的人，他们要向神多多交账。

耶利米·巴罗夫
《稀世珍宝》，41-42

信心是那胜过世界的；信心使神的一切应许都成为属我们的。当你认信信仰时，神是否曾向你应许，你会活得自在、安静、没有苦难？我记得奥古斯丁说过这样一句话：“什么，这就是你的信仰吗？祂说：‘我曾向你应许过什么，让你在世上永远顺利？’你是为了这一目的而作基督徒吗？这就是你的信心吗？”

耶利米·巴罗夫
《稀世珍宝》，57

我们凭经历发现，当敬虔人最为倚靠神而活，没有稳定收入时，他们会更多操练信心，并且他们灵魂的光景要比以前更好。哦！很多时候，你外在的光景越糟，你灵魂的光景就越好；而你外在的光景越好，你灵魂的光景就越糟。

耶利米·巴罗夫
《稀世珍宝》，74

到目前为止，神都让你非常顺利吗？那是神在预备让你受苦。我们应当把我们所有外在的顺利，看作是为受苦所做的预备；如果你以前真是这样看，那么现在你受苦，就不会感到如此艰难了。当你拥有丰厚产业时，如果你善用神的怜悯，为你受苦做预备，那么你失去财产，就不会如此痛苦不堪了。这是每个基督徒都应做的事。我现在拥有财产吗？我应当为贫穷做准备。我现在拥有健康吗？我应当为疾病做准备。我拥有自由吗？让我为监禁做准备。我岂知道神会呼召我做什么呢？我现在良心有安慰和平安吗？神是否光照我呢？那么在我拥有这些的时候，让我为神离开我做准备。我是否已经得救脱离试探？让我现在为受试探之日做准备。

耶利米·巴罗夫
《稀世珍宝》，75

我们顺利时，心里满是自己的意思，神要我们顺服，我们反倒为祂出谋划策；因此，当我们应背起我们的十字架时，却为此与神争辩。

托马斯·凯斯
《管教，教训》，11

顺利是抚养无神论的保姆。

托马斯·凯斯
《管教，教训》，46

顺利的阳光既照在香花畦，也照在粪堆上；逆境的雨水既落在贫瘠的旷野中，也落在硕果累累的园子里。凭着神的话语，而不是凭着神的护理作判断的，才是正确判断自己的光景。

托马斯·凯斯
《管教，教训》，99

尽管在顺境中，我们可以经历到我们对神的信心、盼望和爱，但没有什么能像在苦难中那样，如此纯全和彻底地经历这一切。在顺境中，魔鬼的反对还有用武之地：“约伯敬畏神岂是无故呢？”但苦难把这种反对除去了，我们明显看到，我们爱、服侍和顺服神，不是像雇工，为了自己的利益，而是为了祂自己。还有，虽然我们在顺利时，我们可能对恩典的真实有某种经历，但在患难中，我们才能体会到这些恩典的极大深度。

丹尼尔·戴克
《患难的学校》，收录于《两篇专著》，350-51

要小心，免得你得着的那些财产，那些伴随福音而来的祝福，最终成为你背弃福音的试探。有人说过：“信仰生出了富足，但是这位女儿吞噬了她的母亲。”你若背弃神的真理，以诡诈待祂，又怎能指望得到祂的接纳呢？

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，364

人的恩典若不因财富受拦阻，就确实拥有丰富的恩典。

约翰·弗拉维尔
《黄金奇珍》，69

顺境使圣徒生发对赐他们各样怜悯之神的爱和感恩。顺境点燃罪人的情欲之火，却让良善之人的内心充满仁慈和感恩的情感。这并不是说，这些外在之事是良善之人爱神的主要原因或

动机。根本不是这样——当神收取这些时，他爱神，就如神赐下这些时，他爱神。但神将顺境分别为圣，赐给祂的百姓，使之有利于他们灵里的福祉，帮助他们在世上被主使用。

约翰·弗拉维尔
《灵里的农作》，329

外在的益处通常伴随着内在的损失。

约翰·弗拉维尔
《真圣徒》，76

就如山丘越高，就越贫瘠，同样人通常越富有，就越糟糕；名声越大，就越不圣洁。

托马斯·富勒
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，188

哎呀，福音并不迁就世人属肉体的愿望。福音没有告诉人们，它会让他们得着田地和葡萄园；福音不用属世的尊荣和快乐吸引他们。倘若基督在祂的福音中，用关于这些事的一些应许来满足人的私欲，就算祂对另一个世界的应许少了，这个消息也会更受人欢迎。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，347

获得财富有挂虑的重担，保守财富有恐惧的重担，使用财富有试探的重担，滥用财富有内疚的重担，失去财富有悲伤的重担，最后还有为财富交账的重担。

马太·亨利
《奇珍录》，5

摩西使用这些例子（申 32:15）……颁布这条原则，并非无缘无故，这原则就是，在兴旺时如何自处，它包含两条命令：一是有节制地使用神的恩赐，不可滥用；二是承认这些是从神而来的，不可倚靠它们。滥用世上的财富，会让人骄傲，忘记神；因此，摩西主要告诫人在富裕时要小心，不要忘记神。

约翰·胡珀
《早期作品》，302

人在世上富裕繁荣和极其兴旺时，多多向神交托，多多谦卑和灵里破碎，又有真正的内心纯洁和属灵，这是极其罕见的事。稳稳端着一个极满的杯子，又要好好消化丰富产业和高位带来的肥甘，这绝非易事。拥有这些事情的人，并不值得羡慕。

罗伯特·莱顿
《属灵真理》，143

瓦罐空的时候，我们看不出它合不合用，但当它装满了水，就可以看出它漏不漏水。

托马斯·曼顿

收录于司布真，《撷花集：采自清教徒花园的芬芳》，7

“瓦罐空的时候，我们看不出它合不合用，但当它装满了水，就可以看出它漏不漏水。”顺境的时候，我们接受考验。人不能完全认识自己，直到在成功的丰盈中受到试炼。

司布真引用和评论托马斯·曼顿的话，

收录于司布真，《撷花集：采自清教徒花园的芬芳》，7

富足时，要竭力保守你心谦卑，对所有人彬彬有礼，就连对最卑微的人也要如此。小心不要骄傲，富人很容易这样，对穷人盛气凌人，或轻看他们。是谁让你和最卑贱和最贫穷的人不同呢？即使在富足时，也要小心不要倚靠任何世上的事，而是要努力活在世上，却超越这个世界，唯独相信和倚靠神（提前 6:17-18）。“若财宝加增，不要放在心上。”（诗 62:10）小心不要陷入财宝的网罗（申 8:10-14）。使用世物，却在感情上断绝对世界的依赖。一切世上的事，如朋友、儿女、世上的财物，都不要紧抓着不放，好让神在任何时候，用任何方法，把这些从你这里收走，或把你从它们这里收走时，你可以预备好与它们分离（林前 7:29-31）。

托马斯·默科特

《给基督徒的建议》，76-77

财富留给人，让他们受到伤害，这样的事情是有的。智慧和高位已经毁了许多人。自由和富足对大多数人来说都是网罗。兴旺杀死愚昧人。思想大多数受托管理这世上财富的人，他们的行事之道和结局，就足以让任何人心里充满惧怕和惊奇。

约翰·欧文

《约翰·欧文金书》，217

兴旺和试探并肩前行。是的，兴旺是一种试探——是许多试探——因为若没有恩典多多供应，兴旺就很容易让人心落入一种暴露在任何试探前的心态和脾性，并为试探提供燃料和食物。兴旺为情欲提供食物，为撒但提供火箭。若没有特别帮助，它会对信徒自身产生不可想象的恶性影响。你将缺乏那使你的心安定沉稳的事；宗教的形式主义会偷偷临到你，让你的心向所有试探敞开，经受它们的全部威力。对受造之物的安慰感到满足，以此为乐，这是灵魂的毒药，容易在你身上滋生。在这样的时候，要警惕，要谨慎，否则你会大吃一惊。

约翰·欧文

《论试探》，收录于《欧文著作选段》，63

拿着装满的杯子却不洒出，在重担之下却不弯腰，这是难的。在顺境的晴天中行走却不走差路，在逆境的黑夜里行走却不跌倒，这是难的。但无论风从哪里吹来，老练的水手都知道如何扬帆迎风而上。

威廉·赛克
《无比的认信之人》，108

顺境是一种光景，就是得享外在美好之事，如健康、体力、朋友、财富、荣誉等等。正如星座汇聚了众星，同样地，顺境也汇聚了许多现世的舒适。神以祂智慧的护理，乐意赐给一些人这些丰富甜美的快乐；他们的杯满溢。这些事情本身就是恩典，我们可以谦卑顺服地为此祈求，我们也必须为此用圣洁的感情赞美神，但由于我们内心败坏，这些事情往往证明是对圣洁的伤害。那应来温暖我们的火，常常把我们熏黑和烧伤。扬起大帆的小船，容易被每一场暴风吹翻。经上把顺境称为滑脚之地：“你实在把他们安在滑地。”（诗 73:18）在冰上行走的人需要小心在何处落脚，以免滑倒。

乔治·斯文诺克
《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:47

尤其要警惕骄傲、属肉体的自信、对别人的苦难无动于衷，这三种罪是富足之人容易犯的。

乔治·斯文诺克
《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:55-56

在顺境中，要为逆境做好准备。

乔治·斯文诺克
《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:67

如果你想在顺境时为逆境做好准备，就要治死你感情对今生一切舒适的溺爱。虽然外在有利的光景把你紧紧包围，然而你却要让你的心超越这一切。以世上利益为小的人，绝不会以世上的损失为大。对受造物过度的爱，会让人在失去时过度悲伤。人可以快快地、悄悄地脱掉手套，却不能脱掉皮肤，因皮肤是与他的肉体紧密相连。世界与我们的关系越紧密，我们就越难与它分离。

乔治·斯文诺克
《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:71-72

恶人的兴旺并不长久。他们的财富和尊荣只不过像彩虹，展现一切精致的色彩，然后就消失得无影无踪：“你实在把他们安在滑地。”（诗 73:18）他们站在冰上，几乎一站上就要滑落下来。所有属世福气之美，是何等快快被吹散！“恶人夸胜是暂时的。”（伯 20:5）他们的罪中之乐只是一时，他们的受苦却要到永永远远。他们在这个世界富有，在另一个世界却并非如此（提前 6:17）。他们在世上享福（雅 5:5）。他们的寄居之地，是他们唯一享福的地方。他们欢笑有时，但要哀伤到永远。

乔治·斯文诺克
《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:108

这些灵里的富足（即恩典）将其他富足分别为圣。富足没有恩典就是有害的；它们是金色的

网罗，是煽动骄傲的风箱，是点燃情欲的燃料；它们为人打开了地狱之门；它们是不蒙神祝福的祝福。但恩典将我们的富足成圣。恩典纠正了毒害，除去了诅咒；恩典让这些于我们有益；这样的富足就成为神之爱的证书，带我们升到天堂的翅膀。就这样，恩典通过一种神圣的化学反应，从地上提炼出天堂，不仅给我们美味，还要给我们祝福。

汤姆·华森

《八福》，收录于《讲论》，2:461

顺境往往让人对神的话语充耳不闻。“你兴盛的时候，我对你说话，你却说：‘我不听。’”（耶 22:21）轻松的欢乐让人心刚硬。顺利有蜜也有刺。焦虑是附在富人身上的邪灵；他钱箱装满金钱，心里却装满忧虑。阳光令人愉快，但有时也把人灼伤。铺设的筵席可能是铺设的网罗。许多人被贵重的金子拖入地狱。“但那些想要发财的人，就陷在……许多无知有害的私欲里，叫人沉在……灭亡中。”（提前 6:9）世上的金沙是流沙。如果我们少食物，就少了网罗；如果少了尊贵，就少了危险，那么又有何妨呢。我们没有世上丰富的供应，同样我们也没有了试探。

汤姆·华森

《汤姆·华森拾珍集》，43

神把基督给我们，这远远要比把全世界都给我们更多。神可以创造更多的世界，但没有更多的基督可以赐给人。如果你日用的饮食只够肉身需要，那就要满足于此。要思想，并非富足就一定能使生活得安慰。一根杖可以帮助行路的人，一捆杖则会成为他的负担。世界不过是一座大大的客栈。如果神给你的，可以支付你在这间客栈的费用，你就应当知足；当你回到你的家乡，你必得着满足。

汤姆·华森

《汤姆·华森拾珍集》，94

PROTESTANTS ON ROMAN CATHOLICISM（更正教论罗马天主教）

我记得我们在走向祭坛：求怜悯人的神征服这些恶毒暴徒的心，征服这些狡猾的基遍人（即罗马天主教徒），他们住在我们中间的时候，努力用伪装出来的年代久远欺骗我们；圣彼得的铁鞋；他们自己功德的旧衣；他们那干了、长了霉的化质说饼，虽然这一切只是昨天才搬出来的，他们却努力欺骗约书亚和他的百姓。我们发现他们也是如此被欺骗了，但这是因为他们没有求问耶和华（书 9:14）。因此，让我们防止人冒用我们所侍奉的主之名，继续行类似诡诈之事，大卫的决心必带来大卫之福。因此圣洁的途径必然带来有福的结果。

以撒·巴格夫

《所传之道》，106

我们（更正教）和他们（罗马天主教）一切争论中的一个主要区别就是：我们从人身上夺去一切荣耀自己的方式，把所有荣耀都归于神。但他们抢夺神的荣耀，让人做事信靠自己 and 像

他们一样的人，以自己和其他人为夸口。我们与他们争论的问题包括：教会的权威高于圣经、教皇和神父的权力、尊崇和敬拜天使及圣徒、死去圣徒的代求、圣礼内在的功效、人向善的自由意志、满足神公义的行为和分外的功德、行为的功德、赎罪券、朝圣、以及其他许多类似事情。

威廉·高格
《到神面前的指引》，41

在哈里福德，他们把大教堂的桌子翻过来，拿走了杯和盆，以及所有这些事情。我希望他们开始看到，主即将要洁净祂的教会，清除所有这些人的发明。

布莉安娜·哈利
1641年2月17日，收录于《书信集》，148-49

难道诡诈的心不可以为教皇制本身涂上一层美好的光泽，说：“教皇党人既然有信仰的实质，我们为何还要忌讳人的仪式和礼仪呢？他们有神圣的圣经，我们为何还要为多余的传统烦恼呢？他们所拜的像并非是敬拜的终极对象，不过是提供动力，我们为何不可用人的发明来感动我们的敬拜呢？他们说，化质说本身不过是一种细微的差别；基督的身体是以灵的方式存在于圣餐中；而我们说，祂的身体是以灵的方式存在。其中的差别看起来是何等之小？向圣徒和天使祷告不过是一种虚空的做法，一种虚无的事情。人的功德若嫁接在基督和应许之上，那就是无害。教皇自己是一位主教，我们为什么要认为他是敌基督呢？”虚假的人心可以为娼妓的每个部分涂脂抹粉，使她看起来不像是“奥秘哉！大巴比伦，世上的淫妇和一切可憎之物的母”。因此，要竭力，越发了解你内心的诡诈，免得在逼迫之时它会欺骗你。“心中自是的，便是愚昧人”⁴⁶——不，是暗中拜偶像的人；让我们心怀神圣的忌邪。

爱德华·波尔希尔
《神的军装》，40-41

英国更正教信徒：你们的宗教甚至摧毁了道德原则，而真宗教根本不会摧毁道德原则，而是改善和完善道德原则。我承认，你们宗教的血腥使我既怀疑又厌恶。我发现基督是一位和平的君；尽管祂用鞭子把一些人赶出圣殿，但祂从未用鞭子把任何人赶进祂的教会；祂用慈绳爱索，用知罪和劝服的绳索吸引门徒；祂之后的使徒也是如此。但你们的宗教，就像德拉古的法律，是用血写成的。我知道你们会用火刑回应我们的论点。除此之外，你们的宗教摧毁了所有文明信仰和社会；你们的原则众所周知，你们暧昧、对异教徒不守信用的做法，也是众所周知。

天主教神父：我知道你在说什么。你是指约翰·胡斯，他在得到皇帝承诺保证他安全之后，人违反了这保证，在康士坦斯会议将他处死。

英国更正教信徒：我确实是在讲这事，对此你能说什么？

天主教神父：我要说的是，你不能用一些私下作神学家之人的意见，来控告我们的教会，因为其他人不承认这一点，而且还写了书反对这一点。

马太·普尔（MATTHEW POOLE）

⁴⁶ 箴28:26

《一位天主教神父和一位英国更正教信徒的对话》，106-7

伦敦大火确实有教皇党人阴谋的味道，他们在计划火药阴谋的同一地点策划此事，只是这次更成功。全世界都清楚知道这与教皇的原则和做法有着多大关联；那些试图用火药炸死国王和议会的人，他们的良心没有任何不安，确实会把他们所认为是一座异端城市的伦敦烧为灰烬。因为除了他们可以从圣洁的（不如说是邪恶的）教皇陛下那里得到对谋杀、乱伦等最可怕罪行的豁免之外，他们也认为这样的行动是有功德的（按照他们所说的功德），结果就是，他们要发现这样的功德要配得永火焚烧，而不是荣耀的冠冕；我怀疑按他们的做法，荣耀的冠冕对他们来说是毫无指望。我相信人们现在会更警惕他们和他们的行事之道，我希望这不会促进他们的事业，反而会产生相反的效果，那从前不了解他们的那新生一代人，从中立，转变为对允许这样做的宗教感到厌恶和憎恨。

托马斯·文森特
《神在伦敦城发出的可怕声音》，56-57

罗马天主教徒说，他们弥撒的教规是完全绝对、无谬无误的，因此不能改变或废除……但是，我们这些更正教信徒则相反，我们更忠实于圣经，更符合圣经，毫不怀疑地说，没有什么比他们拜偶像的弥撒献祭仪式更败坏，更可憎，更充满不敬、异端和谎言了；正如藉着收集他们的几个错误，就更清楚显明情况确实如此。

安德鲁·威勒（ANDREW WILLET）
《教皇专制概要》，20-21

PROVIDENCE（神的护理）

祂“用祂权能的命令托住万有”（来 1:3）。祂是一家之主，祂比任何家主对他个人家庭事务的管理，更为仔细、更为护理安排这宇宙的万有。祂不像木匠建好房屋框架之后，让别人完成建造，而是亲力亲为完成。祂的创造和护理就像母亲和保姆；一个生出孩子，一个维持孩子。祂的创造是一个短暂的护理；祂的护理是一个不断的创造。一样搭建房屋的框架；另一样保持对它的修缮。

托马斯·亚当斯
《耶稣基督不变的怜悯》，收录于《文集》，3:6

知足有这样的长处——它最好诠释了神的护理。它公正解释神一切的作为。即便神的护理是如此黑暗或隐秘，知足也总从最好的角度加以解释。我可以像使徒论述爱那样来论述知足——它“不计算恶”（林前 13:5）。知足说：“疾病是神的熔炉，炼净祂的金子，使它更加闪亮。监狱是讲堂，或祷告的殿。如果神把我身上属受造物之事融化除净，这又有何妨呢？祂也许看到，我心太爱受造之物。如果我在那片肥美的草地上呆得太久，我就会饱足生厌，我的产业越美好，我的灵魂就会越糟糕。神是智慧的神；祂这样做，不是为了防止某些罪，就是为了让祂操练某种美德。”这是何等有福的心态！一个知足的基督徒为神发声，反对不信和急躁。

西门·艾什
《上古神学》，103-4

人人都知道什么对自己来说是最为愉快，但唯有神才知道什么对他来说是最为有益。

托马斯·波士顿
《人生的坎坷》，43

神在今生的护理是变化的地图，是易变的图画。谁能总结出神护理中那些奇特的环绕、罕见的回路、迷宫般的路径呢？神的护理犹如“轮中套轮”（结 1:16），其运动、运作和运作的结果，是凡俗之眼不能测透的。神最近给我们带来三样可怕的审判——就是刀剑、瘟疫和火灾。但有谁悔改呢？有谁顿足捶胸呢？有谁发现了自己心中的灾祸呢？有谁会说：“我做了什么呢？”又有谁止住作恶？有谁学习行善呢？（赛 1:16-17）

托马斯·布鲁克斯
《上乘宝石的珍品橱》，6

正如神以大能创造世界和其中所有的造物，圣经也告诉我们，祂以护理维系、引导、支配和管理所有这些造物。没有什么是如此偶然，以至于不受祂支配；没有哪个人是如此自由，以至于不受祂控制。没有哪样患难或灾祸，不是在祂的掌握之中。但对于罪，祂不是，也不可能不是罪的始作者，祂也不赞同罪，也不可能赞同罪。

撒母耳·克拉多克
《知与行》，11

神的护理……无非就是神对祂百姓恩慈旨意和应许的成就。

约翰·弗拉维尔
《神的作为》，13

神的护理不仅承担，并且也施行和成全与我们有关的事。护理执行它的设计，它所开始的，它都要成全。没有任何困难能阻挡护理，没有任何意外的事，能阻挡护理之路，护理却能通过这些，成就它的计划。它发动，人就不可抗拒，不可控制；神为我们成就祂的护理。想到神护理的所有成果和结果都对圣徒有极大益处，这就叫人心甘。神的护理为他们成就万事。确实，我们对护理的工作常常抱有偏见，不公地责备它的设计，我们落在许多困境和难处之下，就会说：“所有这些事都与我作对。”但事实上，神的护理既不会、也不可能做任何真正违背圣徒真利益和好处的事。因为神的护理所施行的是什么呢，岂不就是执行神的预旨，并成就祂的话语吗？神的护理最多多施行在他们身上。神的旨意和应许，除了让圣徒得益处，就别无其他。因此，神的护理凡在与圣徒相关之事上所行的，都必像圣经所说，是为了他们成全诸事（诗 57:2）。

约翰·弗拉维尔
《神的作为》，14-15

虽然我们当下对神护理的看法和思想，与将来在天上时相比，是如此目光短浅和残缺不全，尽管当下有着各样缺陷，然而这看法和思想仍有如此多的好处和甘甜，以至于我可以将之称为一个小小天堂，或者就像雅各称他的伯特利，是天的门。这无疑是在这世上与神同行的大道，就像在神的任何蒙恩之道中一样，人的灵魂可以在神的护理中，享有与祂甜美的相交。有多少次，观察这护理之工的人，因看到它的智慧和出人意料的成果，内心就融化出喜悦的泪水！有多少次，当人冷静回想他们生活中发生的事，这就足以令他们确信，主若任凭他们随自己看为好的计划行事，那么他们即便不是杀死自己的刽子手，也常常是折磨自己的人！如果神的护理与他们一样目光短浅，他们自己就会一头扎进何等多的致命灾祸当中。

约翰·弗拉维尔
《神的作为》，19

如果这让我们困惑不解，那么当我们看到，那些故意用来毁灭神选民的人和手段，恰恰成就了那些使他们得益处的事，我们又会怎么想呢？这些事情与他们仇敌的意图相去甚远，也远远出乎他们自己的意料，然而这样的事情在这世上并不罕见。约瑟哥哥们的嫉妒，哈曼那当受诅咒的阴谋，众总督因嫉妒但以理而得到的禁令，以及更多类似性质的事情，岂不都因着神隐秘难测和不可思议的护理之手，就转变成让他们高升和得益的事情吗？是他们的仇敌将他们推升，使他们拥有所得的一切尊荣和高位。

约翰·弗拉维尔
《神的作为》，24-25

你只能从神的话语中明白杖打的声音和目的（诗 94:12）。神的话语解释神的作为。神的护理本身并不是一种完全的指引；它们常常让我们感到困惑和纠结。但把神的护理带到神的话语前，你当尽的本分就会快快显明。“等我进了神的圣所，思想他们的结局。”（诗 73:16-17）不仅明白了他们的结局，还明白了自己在遭遇患难时，应当安静并且不嫉妒他们兴旺的本分。那么，把你们已经历，或正在经历的那些护理，带到神的话语前，你们就会发现自己被奇妙的光包围，并在这些护理中看到对圣经的证实。

约翰·弗拉维尔
《神的作为》，129

神护理的眼睛可曾闭上吗？不，“保护你的必不打盹。”⁴⁷祂的目光可曾片刻游离在你之外吗？不，“耶和华的眼目看顾义人。”⁴⁸祂永远注目在他们身上，并且无限喜悦祂所注目的对象。什么时候祂会掩耳不听你的呼求，祂会不施手供应你的需要？不，你的处境岂不牵动神的心吗？除了赐平安的意念，祂还向你心存别的意念吗？几滴这样的油就能使轮子运转起来。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，45

⁴⁷ 诗121:3

⁴⁸ 诗34:15

正如神能用弯曲的棍子划出一条直线，当祂使用恶人为工具时，祂仍是公义；当祂施行严苛的护理时，祂仍是仁慈。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，66

我们在神对我们的各样安排之下，若是顽固不化，就是与祂的护理对抗了。我们若有耳听，就会听见神护理的声音；怜悯应吸引我们，苦难应驱使我们，使我们来到神的面前；现在，当顺利和艰难的手段都不能叫我们得益，在这两种情况下我们都不悔改时，就是双手与神为敌了。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，81

神的护理对我们来说是好是坏，取决于它是让我们变好，还是变坏；对恶人来说，没有一样护理是好的。正如神使用一年所有季节促成收成，既使用夏天的炎热，也使用冬天的霜冻和寒冷；同样祂使用顺利和艰难，令人喜悦和令人不悦的护理，来促进人的圣洁。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，299

当诗篇作者劝人感谢神在创造和护理中的恩惠时，他的结论值得留意：“凡有智慧的，必在这些事上留心，也必思想耶和华的慈爱。”⁴⁹ 仿佛他在说：“人对如此浩大恩惠的赞美甚少，是因为人看不到其中神的慈爱，他们看不到神的慈爱，也不留心祂的恩惠，这是因为他们没有智慧。造就学者的，不是图书馆，而是可以观察和收集书籍中上好观念的智慧。没有人是缺乏恩惠，以至于不能为此称颂神。神的护理是一本又厚又重的书，从我们生命的起头到结束，都密密麻麻写满了恩惠。但是，哎呀，很少有人有心去阅读其中的恩惠；更少有人有智慧，为了这一神圣目的，去收集其中美好的段落。”

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，734

我看到我的救主挂在十架上，如此孤立无助；祂的头耷拉着；祂的太阳穴被荆棘刺破流血；祂的手脚被钉，祂的肋旁被刺；祂的仇敌围着祂，讥笑祂遭遇的羞辱，侮辱祂陷入无能。我怎能不认为，祂就像自己所抱怨那样，是被祂的父离弃了呢？但是，当我再转眼看，看到日头变得昏暗，大地颤抖，磐石崩裂，坟墓打开，那强盗认信，见证祂的神性；当我看到如此强大的护理护卫着祂，所有对祂心存恶意的仇敌，竟然连祂那看似被弃置的身体的一根骨头，都无法折断，我就不能不惊叹祂的荣耀和安全。神总在我们身边，虽然我们常常眼不能见；如果祂对我们的苦难视而不见，那祂也没有闭眼休息。任何其他的感觉，都不能判断祂的同在和看顾，能断定的，只有我们的信心。只要我得到祂暗中保护，就算世界把我丢弃，又与我何干呢？

⁴⁹ 诗107:43

约瑟夫·霍尔
《默想与誓言》，109-10

神创造世界时并未向我们征求意见，世界受造却是甚好。那么，我们为何要求祂管理世界时，为祂采取的措施向我们征求意见呢？

马太·亨利
《奇珍录》，88

大约这时，我经历了一次明显的拯救，烟囱里的火星点燃了屋子的茅草屋顶，接着非常奇妙的护理，这火被发现并马上被扑灭了，否则在那干燥的季节，在那大风天，火可能很快就会烧毁我的房子，并烧毁所有邻近的房屋。这对我极有教益，就是要警惕试探的火星，留心普遍的怜悯。

托马斯·乔利
《日记本》，19-20（1674年十二月）

我的鼻子被蜜蜂蛰了一下。我马上拔掉刺，涂上蜂蜜，这样我的脸就没有肿；神的护理就是这样触及最小的事。主啊，不要让罪，那可怕的刺，毒害我。

拉尔夫·约瑟林（RALPH JOSSELIN）
《日记》，18（1643年9月5日）

有三种罪，特别让神的护理与你们为敌：（1）滥用财富或受造物，服侍你们的私欲。哪里有骄傲和放纵，哪里就有可预料的火燃起；可以肯定的是，你们的花朵要被灼烧并干枯。寻欢作乐的所多玛，当它沉迷于“心骄气傲，粮食饱足，大享安逸”，就确实遭遇燃烧的热力（结 16:49）。（2）把这些当作信靠的对象。神不能容忍任何对头，你们若把受造物当作偶像，神就要使它们变为无有。神忌邪的火是灼热的火。神显然表明，在永生神面前，财富只是死的帮助（提前 6:17）。（3）用错误手段得到这些，你以为这是让你高升的捷径，不，这是毁掉一切的捷径：“你们的金银都长了锈，那锈要证明你们的不是，又要吃你们的肉，如同火烧。”（雅 5:3）也就是说，引火烧身，让神忿怒的炙热烈火，在你们自己身上燃烧。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，27

长夜结束时，天就会发亮，我们便可以看见光。同样，我们就像那些不熟练的人，到某位杰出艺术家的家里去，只要他还在创作，就以为他的作品是混乱的；但当作品完成后，我们就会赞叹这作品着实出色。当神护理的过程还作用在我们身上时，一切都让我们感到混乱，但是当神的护理完全显明时，一切都让我们赞叹它的荣耀。

约翰·欧文
《约翰·欧文金书》，205

神的每一次杖打，每一次惩治的护理，都有一种呼召，一种呐喊；神在当中宣告祂的名，祂

的圣洁，祂的能力，祂的伟大。

约翰·欧文

《论体贴圣灵》，收录于 《欧文著作选段》，218

人用技艺和手工制作的钟表有许多齿轮，每一个齿轮都有各自的运动；一些转到这边，一些转到那边，一些转得慢，一些转得快，它们都接受钟表运行的安排。请看这里，它明显与神对人类的特别护理相似，神的护理就像这广袤世界的钟表，给每个人分配他的运动和呼召，并按那呼召，分配他特有的职分和功用。

威廉·帕金斯

《论天职》，903

神的护理通常反向运作；这是神的方法，让人降卑，好叫他高升；让人死，好叫他活；从黑暗带来光明，从地狱带来天堂。我们常常想不明白，神为何容许那些让基督受苦，不愿让基督作王的人作王，也很少考虑到主常常让地帮助那妇人（即教会⁵⁰），并喜欢用弯曲的棍子发出公正的打击。

弗朗西斯·拉沃斯

《雅各的天梯》，15-16

神的护理有千把钥匙，可以打开千道不同的门，来解救属祂的人，即使看似到了绝境，也是如此。让我们忠心，留心我们分内的事，就是为祂做工，为祂受苦，并把基督分内的事留给祂，把它留在那里。

撒母耳·卢瑟福

《香草园》，165

就像约瑟，基督可能会暂时扮演敌人的角色，但这是为了袒露内心的怜悯做铺垫，以便在更适合的时机施展怜悯。祂不能长久抑制祂怜悯的心；祂似乎在与我们摔跤，就像与雅各摔跤一样，但祂最终会供应我们隐藏的力量，让我们得着更好的结果。信心撕下基督脸上的面罩，看到在相反的外表之下，隐藏着一颗充满爱意的心。

理查德·薛伯斯

《压伤的芦苇》，108

基督徒相信一切事情都由神的护理安排；但一切事情又都有时机。

拉尔夫·伟宁

《正统信仰的吊诡》，22

神藉着祂施行怜悯的护理向人说话；通过祂的忍耐、慷慨和良善，呼召人来悔改（罗 2:4）。

⁵⁰ 见启12:16。——译注

祂从天降雨，赏赐丰年，为自己作见证（徒 14:17）。神供应人的怜悯，神拦阻人犯罪的怜悯，神保守人的怜悯，神施行拯救的怜悯；神的怜悯无法一一数算；神施行怜悯的安排和测不透的方法，无法一一诉说；神在各式各样难解情形里施行的浩大怜悯，无法一一陈明，这一切都在张口呼召人，叫人为他们对主所犯的罪悔改，并将所有的爱、感恩和顺服归给祂。

托马斯·文森特
《神在伦敦城发出的可怕声音》，9-10

神藉着祂击打的护理向人说话。神的道和神的杖都有祂的声音：“你们当听是谁派定刑杖的惩罚。”（弥 6:9）神管教的时候是在教导（诗 94:12）。当神举手击打，祂也开口说话，有时也开通人的耳朵，将当受的教训印在他们心上（伯 33:16）。有时神用杖打说话，降下较小的苦难，比较温和；有时神用蝎子说话，施行更大的审判，更为可怕。

托马斯·文森特
《神在伦敦城发出的可怕声音》，10

神的护理是这世界的女王；它是那转动宇宙所有齿轮的手。屈梭多模称之为受造界这艘船掌舵的领航员。神的护理往往晦涩难明；神有时会用速记写字。神护理的特征是如此多样和奇特，而我们的眼光又如此昏暗，以至于我们不晓得当如何解读护理。因此，我们会快快责备那些我们不明白的事。我们认为事情非常古怪无序；神的护理有时虽然隐秘，但总是智慧的。

汤姆·华森
《基督徒的特权宪章》，收录于《讲论》，1:66

盲目的命运并不存在，而是有一种护理在引导和管理着这个世界。“签放在怀里，定事由耶和華。”（箴 16:33）……神的护理，就是神按着祂的旨意，为了祂自己的荣耀，安排一切事情的发生和结果……钟的齿轮看上去是彼此相反运动，但它们是都为钟的运转助力，并使钟声响起；同样，神的护理看似是相反的齿轮，却要让选民得益处……神不像一个工匠，建好房屋后离开，而像一位领航员，引导着整个受造界这条船。

汤姆·华森
《汤姆·华森拾珍集》，33

人采用的另一个错误准则，就是神的护理；神的护理站在掌舵人的位置上，所有特定事件和突发状况都由它安排并处置。但神的护理并非正直人行事当遵循的准则；我们确实需要留心神的护理：“凡有智慧的，必在这些事上留心。”（诗 107:43）但我们接受神护理的引导，却不可把这引导当作无谬无误。神的护理是基督徒的日记，但不是他的圣经。

汤姆·华森
《正直人的品格》，收录于《讲论》，1:328

不要用神的护理来判断基督的爱，而是要用神的应许来判断。为着神撼动错误的根基，为着神让灵魂保持清醒并仰望基督而使用的任何方法，称颂神。

托马斯·威尔克斯
《上好的蜜滴》，26

PSALMS, BOOK OF (诗篇)

诗篇就像是对一位圣洁之人的剖析；诗篇把一位诚实、敬虔之人的内心展示出来，就是要让他人看到。如果把圣经比作身体，那么诗篇就是心脏；诗篇充满了甜蜜圣洁的情感和激情。在圣经的其他部分，神对我们说话；在诗篇里，圣洁的人（尤其是大卫，他是大多数诗篇的执笔者）对神说话，在其中我们看到一个内心破碎、谦卑的人与神的交流。

理查德·薛伯斯
《恶人的刀剑》，收录于《全集》，1:105

PURITANS, CONTEMPORARY VIEWS OF (清教徒同时代的人对他们的看法)

一位虔诚的女人骑马跟在她丈夫身后，她丈夫是一位逼迫博尔顿先生（可能是罗伯特·博尔顿，1572-1631）的人，当他们骑马前行时，雷声大作，闪电频频，这让他颤抖得十分厉害。他的妻子用欢快的声音说：“丈夫，你怎么了？为什么这样发抖？”他回答说：“你没有听到雷声有多可怕吗？”她回答说：“是的，我听到了雷声。”他说，“你不发抖吗？”她回答，不，她一点也不害怕，因她知道这只是她天父的声音。他对她的欢喜和回答感到惊奇，并开始思想：“这些清教徒内心肯定有某些事情，让他们能承受这样的风暴，他们有平安和喜乐，而我却在颤抖。”离博尔顿先生不远，此人立即策马来到了博尔顿先生面前，请求饶恕，因自己逼迫了他，并希望他能告诉自己当如何行才能得救。

以撒·安布罗斯
《天使的服侍，与天使相交》，90

大约在那时候，神乐意安排一位贫穷的小贩来到我家门前，他有民谣歌本和一些好书，我父亲从他那里买了薛伯斯博士的《压伤的芦苇》。我也读了这本书，发现它切合我的光景，它适时临到了我，向我阐明了神的爱，让我对救赎的奥秘，以及我是何等蒙了耶稣基督的怜悯有了更活泼的认识。

理查德·巴克斯特
收录于薛伯斯，《压伤的芦苇》，ii

我曾在书上看到一个穷凶极恶之人的故事，他临死时，把极好的产业留给了他所有的儿女，但他的一个儿子除外，他只给了这儿子十二便士；有人问他原因，他回答说，这儿子是一个清教徒。他那邪恶的父亲说：“我听他说过，他要靠神的应许而活；现在让我们看看，这应许能不能维持他的生活。”

托马斯·布鲁克斯
《上乘宝石的珍品橱》，177

利润、收益、财富在人眼中都是极大的事，而神是否不让祂的百姓得到这些呢？你可能会说，这些循规蹈矩之人、清教徒、狂热分子（人现在这样称呼他们）很少有在这世上兴旺的；的确，我们绝不可按照世人眼中的道路寻求财富。但请问，所有那些不认识神、追逐世界、以玛门为神的人，利益和财富又岂会紧随他们呢？我们岂不是看到相反的情况吗？有多少紧紧跟随神的人，在他人沦落并且最终变得一无所有时，他却得蒙主的祝福，有主所赐的“得货财的力量”（申 8:18）？

贾尔斯·费尔敏
《真基督徒》，61

我们必须首先为众圣徒祷告吗？那么，那些不为他们祷告，反而将他们视为掠物的人，有祸了（赛 59:15）；人不为他们祷告，却诅咒他们，也许不会给他们清晰冠以圣徒之名，而是给他们加上狂热分子、清教徒，或者其他为了掩饰其恶意而发明的蔑称，为要吞噬和撕碎他们。圣徒是这样一种人，若非自己也是圣徒，否则就不会爱他们。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，782

凡为神的荣耀或对神的敬拜大发热心，不能忍受褻渎的发咒赌誓、下流的行事为人、世俗的嘲笑、不守安息日、讥笑神的话语等等之事的人；却又能耐心听道、有谦虚的习惯或言谈，或任何善事的人，这样的人都是清教徒。

露西·哈钦森（LUCY HUTCHINSON）
《哈钦森上校生平回忆录》，81

一些人的常见做法，就是不爱所有人当中最敬虔的人，反会用最恶劣的方式待他们。他们可以爱某某亲戚、房客、仆人等等，而不会爱某个被他们称为清教徒的人，他们不能忍受这些循规蹈矩的家伙。不，他们可能过去一直爱他，直到神让这人归正，打那时候起，他们就再也无法忍受他了。

约翰·罗杰斯
《论爱》，153

在他十八岁那年（1626年），他（作者父亲）不再由校长亚古珥先生照顾，而是被送到剑桥悉尼学院，交给杜加德先生，一个虔诚、博学而勤勉的导师。他在恩典和学识上不断长进，有福地躲过了许多试探，并挫败了一些上级的阴谋，那些人想败坏他，尽管他仍充分遵守国教的秩序，但他们仍称他是一位清教徒。

艾德蒙·特伦齐（EDMUND TRENCH）
《一些值得注意的经文》，7

我们傲慢的主教、教士以及许多博学之士，岂不自己仇视神亲爱的儿女，并且还促使和推动别人这样做吗？他们用嘲笑、讥讽来羞辱他们，称他们是清教徒、分裂主义者、煽动人的、结党的、危害国家、反对凯撒的叛徒等等，还有许多诽谤的话，以此表明他们的仇恨；这些人剥夺了他们全部的薪俸，把他们投进监狱，鞭打他们，长期囚禁他们，对他们处以巨额罚款，把他们放逐到偏远的地方，把神所结合的人分开，就如把丈夫与妻子，父母与子女分开。他们像对待莱顿博士一样（我很了解他），对待伯顿先生、巴斯威克先生和白兰先生，给他们带上枷锁，割掉他们的耳朵，流了他们很多血，就像亚伯的血向神呼求伸冤一样，乌达尔先生、希尔德斯汉姆先生、赛茨先生以及其他许多人的血，都在向神呼求伸冤，向这地施行报应。

尼希米·沃林顿（NEHEMIAH WALLINGTON）

《历史介绍》，61-62

SACRAMENTS（圣礼）

在所有圣礼中都有两个部分，并且两个部分之间存在着圣礼性的联合。（1）这两个部分，一是外在的记号或象征的记号，如洗礼中的水和水洗；主餐中的饼和酒，以及与之相关的动作。二是这些记号象征的内在奥秘，如在洗礼中基督之血和基督之灵洗去我们的罪，在主餐中基督之死的益处滋养我们的灵魂。（2）在基督设立的圣礼中，记号与其象征之事间的圣礼性联合。因此，圣经有时会把记号说成是其所象征之事，如：“这是我的身体；这是我的血；这是用我的血所立的新约。”把所象征之事说成是记号，如：“我们逾越节的羔羊基督，已经被杀献祭了。”这种圣礼性的联合在于记号与所象征之事存在着一种象征、印证和彰显的圣礼关系。有资格领受圣礼的人和圣礼之间生出了另一种联合，所以，按着基督的设立，正确领受圣礼记号的人，也就领受了圣礼所象征的事。这一点需认真留意，是领受圣礼时得安慰的一个特别根据。

弗朗西斯·罗伯茨

《对领受主餐之人的指示》，95-96

SAINTS AND SINNERS: CONTRASTED（圣徒与罪人的对比）

就像悲伤与喜乐，折磨与安息，惧怕与平安一样，罪人与圣徒在将来世界的光景，也有天壤之别。

约翰·班扬

《班扬先生临终遗言》，收录于《全集》，81

就如恶人因最好的事受到伤害，义人也因最坏的事变得更好。

威廉·詹金

收录于霍恩，《清教徒备忘录》，342

一个义人是抵挡自己败坏的行动者，也是忍受自己败坏的患者！而一个天然人则是潜伏在自己败坏中的隐秘行动者，并且在面对任何抵挡自己败坏的帮助时是患者。义人忍恶而行善；天然人忍善而行恶。

理查德·薛伯斯

《心灵的冲突》，50

判断一个人是否健康，不是看他脸色是否发红，而是看他的整体气色是否良好。神不是因某种特定举止就判定一人是否圣洁，而是看人的总体表现。一个罪人在少数几件行为上可能表现非常之好。犹大后悔，该隐献祭，文士祷告和禁食——但这些都非常虚假。人患上最致命的疾病，可能会有一些间歇的舒缓和一些良好的征兆。一位圣徒在少数某些行为上可能非常糟糕。挪亚醉了酒，大卫玷污了他邻舍的妻子，彼得不认他最好的朋友——然而这些人是天堂的宠儿。最好的金子也必然有些不纯的地方。绵羊可能会掉进泥潭，但猪却喜欢日夜在其中打滚。基督徒可能会站立不稳——是的，他可能会跌倒——但他会爬起来，在遵行神命令的道路中继续前行。他内心的倾向为正，他生命的目的是正直，因此神视他为真诚。

乔治·斯文诺克

《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:186

所有圣徒都是优秀，一些比其他更优秀；然而最高圣徒超越最低圣徒的程度，不及最低圣徒超越最高世人的程度。

拉尔夫·伟宁

《迦南：流奶与蜜之地》，197

SALVATION（拯救/救恩）

在拣选这件事上，我们看到是圣父在拣选；在呼召这件事上，我们看到是圣子在教导；在称义这件事上，我们看到是圣灵在印证；在救恩这件事上，我们看到是神全体成就这工。神出于祂的爱拣选，基督用祂的话语呼召，圣灵用祂的恩典印证。现在，这一切，即神之爱的拣选，基督话语的呼召，圣灵恩典分别为圣所结出的果子，就是我们在天堂得享永远的荣耀和祝福。

托马斯·亚当斯

《彼得后书注释》，119

属肉体的口头认信之人把所有担子都加在基督肩上，不再管这事，仿佛即使他们走在通往地狱的道路上，神仍会把他们带到天堂，或者在肉身已经完全表明灵魂光景的情况下，神仍要

保守灵魂脱离肉身败坏的影响。神从未应许要违背人的意愿对人施行拯救。正如祂确实通过祂的儿子拯救我们，同样祂也命令我们“当恐惧战兢，作成得救的工夫”（腓 2:12）。躺在自己罪的深坑里毫不努力且一动不动，心里却相信天堂会将自己救拔出去，他就可能会一直躺在那里。

托马斯·亚当斯
《灵魂的避难所》，收录于《文集》，3:31

除了不断勤奋寻求和下功夫追求得救的人，救恩绝不会落到任何人身上。只要我们还抱着手，我们的口张得再大，天堂也不会掉进我们口里。我们必须用自己尽本分来证明我们的盼望合法，我们必须用自己的顺服来证明我们的期望正当。愿意死时在耶稣里睡着的人，必须在他还活着的时候，与基督一道警醒；凡认为自己是为主而死的人，必须下定决心不为自己而活。

提摩太·克鲁索（TIMOTHY CRUSO）
《信徒的本分与支持》，18

按事情的本质而言，光照必须先于知罪，知罪先于懊悔，等等，但按时间的顺序而言，这些可能同时发生。神的灵同时发出明光，用恐惧、忧伤等让人心知罪，击打人心。有人以为灵魂一周或一天接受光照的工作，另一周或另一天接受知罪的工作，第三周或第三天落在懊悔之下，但事情并非如此。据我知道，人可能有好几周、好几年得到了光照和知罪，却不懊悔，但是当圣约之灵动工时，情况就不再如此了。人何等经常听完一次讲道后回家，这些工作就已经成就在他们身上？

贾尔斯·费尔敏
《真基督徒》，25

最近一些人有种观点，认为异教徒可以藉着太阳、月亮和星星认出基督。这些人可能比其他人看起来对异教徒更仁慈，但我希望这不会让他们最终变得对异教徒更残忍；我的意思是，这些人不会像那些相信人若没有福音之光就注定会灭亡的人那样，衷心地祈求福音之光在异教徒当中兴起。当人判断堡垒储备充足，可以防守稳妥，就会让别人的解救和帮助来得慢些；我希望撒但不会用这一原则来对付那些绝望的灵魂。如果人通过星星可以得到这样的福音教训，那么在这之前我们就应听说有人已经明白了这教训了。的确，我发现一颗星把博士引向基督，但除非他们有一个天上的传道人向他们阐明圣经，否则他们就绝不会明白圣经。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，347

地上最大的君王临终时，也会乐意用自己的冠冕换取你头上神救恩的头盔。他的冠冕不能为他得到这头盔，但你的头盔要为你带来一顶冠冕——不是黄金的冠冕，而是荣耀的冠冕，一旦戴上就注定不会被摘下，就像他的冠冕注定会被摘下一样。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，539

基督普遍向所有人提供自己，这是基督接纳任何愿意信祂之人的一个根据。那么，这路就敞开了，并且基督是白白给我的，就像给任何就近并接受祂的人一样。基督是犹太人和外邦人的共同救主，各色人等的共同救主——是的，就连最坏的人，如西古提人、化外人，当他们相信基督，就与基督一道蒙神悦纳。基督不偏待人，凡愿意接受祂的人，都必蒙祂悦纳。

爱德华·雷纳
《基督徒实践训导》，41

错认了恩典，把不是归信的当作了归信，这是世上最悲哀和最凄凉的事情。要确定你的得救，立定得救的根基，因许多人在此受欺。要轻看世界的泥土；要重看基督。

撒母耳·卢瑟福
《香草园》，98

我常常告诉你，得救的人少，下地狱的人多。我祈求你让你可怜的灵魂有得救的确据，把寻求天堂当作你每天的任务。如果你从未因罪有过痛苦的夜晚和灵魂的折磨，那你就还未认识基督。要留意得着基督的正确标志。如果你爱祂胜过爱世界，愿意为祂放弃全世界，这就说明你身上的这动工乃是真实的。哦，如果你看到了耶稣的美，嗅到了祂爱的芬芳，你就会穿越水火，为要去到祂的身旁。

撒母耳·卢瑟福
《香草园》，102

基督徒喊道：“我当怎样行才可以得救？”然而，他从不指望靠着行什么，可以让自己得救。

拉尔夫·伟宁
《正统信仰的吊诡》，13

“看哪，现在正是悦纳的时候。”（林后 6:2）如果我们用耽延和借口推却基督，也许祂就再也不来了；祂不再吸引我们，祂的灵不再与我们相争，那么可怜的罪人，那时你要怎么办呢？当神的吸引停止，你的痛苦就开始了。

汤姆·华森
《敬虔人》，217

SANCTIFICATION（成圣）

什么是真正成圣的记号？（1）全人所有能力和官能的更新（帖前 5:23）。（2）对神所有命令的看重（诗 119:6；雅 2:10）。（3）常常谨慎避免一切罪恶（箴 28:14）。（4）行在神的面前（创 17:1；徒 24:16；林前 10:31；西 3:23）。（5）灵与肉的争战。

威廉·埃姆斯
《良心》，2:27

现在，（1）我们若天天操练自己更完全地舍弃罪、舍弃世界、舍弃自己，更热心认真寻求神和祂的国；（2）我们若常把我们的结局摆在眼前；（3）我们若竭力保守我们的心（箴 4:23）；（4）我们若留心，圣洁地使用所有有助于成圣的蒙恩之道，在使用时热切祈求；那么，我们就必在成圣方面取得进步。

威廉·埃姆斯
《良心》，2:30

成圣是人从罪的污秽到成为神纯洁形像的真实转变（弗 4:22-24）。

威廉·埃姆斯
《神学精髓》，140

恶人有心情好的时候，就像义人有心情坏的时候；一个恶人可能在良心煎熬、棍棒痛责、死亡逼近、地狱威吓、听道受感动时向主呼求恩典、公义和圣洁；但只有所有时候都饥渴慕义的人才是蒙福之人。天堂正是为了以正确的方式渴慕和追求称义之义，追求成圣之义的人而设立的，这样的人也是为天堂而设立的。

托马斯·布鲁克斯
《上乘宝石的珍品橱》，49

我完全同意，你们不可信靠你们的美德，也不能把你们的美德当作救主，但你们却应把你们的美德看作是神爱你们灵魂、眷顾你们灵魂如此众多的标记和见证。如果你们对自己的成圣或更新都不确定，那么又如何能对你们的拣选、罪得赦免、称义或得荣耀有把握呢？如果你们里面对美德或成圣的确信是错的，那么你们里面对罪得赦免、预定、称义和永远得救的确信也是错的；严肃思考这些，就不会使人在两个世界都凄凄惨惨。我知道许多人大谈特谈启示、感动、异象一样的看见（是的，他们自己心里的异象），却轻描淡写地谈论圣灵赐下的诸般美德、成圣、圣洁这些基督徒美好光景的有福证据。

托马斯·布鲁克斯
《上乘宝石的珍品橱》，326-27

既然有了如此坚定不移、坚不可摧的磐石作你信心的根基，最大的困难甚至内在败坏的权势，又如何能拦阻灵魂把自己投靠在这拣选的爱上呢？这爱有着完全的能力，而且它的目的就是既要赦免罪孽，也治服罪孽。这爱拣选我们，不是因为我们是圣洁的，或将是圣洁的，而是让我们可以成为圣洁（弗 1:4），并为此目的，这爱为我们承担了我们全部的工作。

以利沙·科尔斯
《应用性论述神的主权》，236

问：你期望如何成圣？

答：靠着祂灵的工作（林前 6:11）。

问：圣灵如何做成这工作？

答：藉着将基督死和复活的大能施行在我全人的身上（罗 6:5-6）；藉着基督的死，渐渐杀死我身上所有的罪；藉着基督的复活，使我活过来，有新的顺服。

克莱门特·科顿

《病人 ABC》，收录于《除了基督别无他人》，94 - 95

然而，倡导人之功德的对头啊，你们责备我们的信心，但你们错了。我们根本不是谴责你们，我们只是谴责你们的妄想。让我们不悦的，是这骄傲的酵……至于其他方面，我们就像你们所做的一样，甚至超过你们，更多多传讲治死旧人，活出新人；勤奋、警醒、坚持不懈地祷告、禁食、捐输行善；以及不断做虔诚和慈善的工作。我们只愿信徒以谦虚谦卑为冠冕，将这些神圣的果子献给神；他应留心察看，免得这些果子，被你们所教导的妄想——以为可以靠自己成全律法，或配得天堂的观念——破坏和玷污。但是，我亲爱的弟兄们，用行为反驳污蔑，要比用语言反驳更好。

吉恩·戴勒（JEAN DAILLÉ）

《腓立比书注释》，132

在默想时，你们自己心里要如此思量和论述：现在是我撒种的时候，天堂是我的收成。在这地上我必须辛苦劳作，如此我就必在天上得安息。我明白农夫的生活是极其辛劳；不劳苦做工和坚持忍耐，就不能得着任何美好的事情。我知道种子必须埋在犁过的沟里，朽坏了才能发芽生长。我们的盼望埋在土里，为义人播下光明的种子。我们所有的安慰都埋在土里，做了这一切之后，我们必须经历漫长的等候。我们不能在一天之内既播种又收割；只有所有必要的因都成就之后，果才会出现。农夫没有能力随自己的意思让果子成熟；我们的时候掌握在神的手中。因此，等候是好的；长久忍耐必要收获所渴望的果实。

约翰·弗拉维尔

这护心镜……就是我们成圣之义，我称之为注入之义，或基督在相信的人身上做成的义。现在我这样描述：这是一种新生命的超自然动因，靠着圣灵的大能动工，栽种在每一个属神儿女的心里，他们藉此动因，行出神的话语要求人向神和向人所行的，竭力在神和人面前得蒙喜悦。

威廉·古纳尔

《基督徒披戴神的全副军装》，292

诸多使人成圣的恩典，它们的兴旺和衰退是相互关联的——加增一样恩典，你就坚固了所有恩典；损害一样恩典，你就会在所有恩典上失败——原因在于这些恩典是相互扶助的。因此，当一样恩典受伤害时，它在正常时对基督徒的帮助，就会完全丧失或大大削弱。当爱心冷淡，顺服就会松懈并且步履蹒跚，因它没有了从前滴在它轮子上的爱心之油；当顺服动摇，信心就会软弱。几乎没有忠心的时候，信心又怎能充足？当信心软弱，盼望也立即随之动摇，因为正是相信信心所传的，盼望才会持续期望从神而来的益处。当盼望动摇，忍耐就会破产，不能再开张营业，因它是靠着盼望借给它的资本做买卖。你看身体有许多肢体，却是一个身

体；每个肢体都如此有用，其他肢体都指望它发挥作用。同样，基督徒有许多恩典，但新造的人只有一个。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，513

一个极大的奥秘就是，使我们的灵魂得以装备和具备立即实践律法之能力的神圣状态和性情，必须是“从基督的丰满里领受”，这是已经为我们预备并存留在基督里的，就像宝贝藏在祂里面；正如我们是藉着在基督里已经成就并归算给我们的义得以称义，同样地，我们也是藉着在基督里首先已经成就并完成的状态和性情得以成圣，然后这种状态和性情才注入我们里面。正如我们本性的败坏原初是在首先的亚当里生成，并由他遗传给我们的，同样地，我们新的本性和圣洁是首先在基督里生成的，是由祂而出并临到我们，仿佛是遗传给我们一样。所以，根本不是我们与基督同工，以此来制造或产生我们内心的圣洁状态，我们所能做的只是唯独领受它，让我们自己得着它，在操练圣洁时使用它，正如它是已经为我们预备好了的一样，随时供我们使用。因此，当我们领受那原本在基督里属灵和圣洁的状态时，我们就是与基督相交，因为相交就是不同的人共享着相同的东西（约壹 1:1-3）。

沃尔特·马歇尔
《成圣的福音奥秘》，64-65

这条金链如此把途径和目的、成圣和得救联系在一起，以至于神必然会绝无失败地激发选民使用这些途径，藉着这些途径，带他们到达目的。“所爱的弟兄们哪，我们本该常为你们感谢神，因为祂从起初拣选了你们，叫你们因信真道，又被圣灵感动，成为圣洁，能以得救。”（帖后 2:13）……那些主把祂的灵放在他们里面的人，主让他们按着自己的意愿生活，我敢非常肯定，他们会过上敬虔的生活。

克里斯托弗·尼斯
《对抗阿米念主义的解毒剂》，58-59

我劝你学习成圣，并向这世界死。

撒母耳·卢瑟福
《香草园》，110

成圣和治死我们的情欲，是基督教信仰最难的部分。在某种程度上，成圣和治死情欲，就像我们看到新耶路撒冷就欢喜跳跃，被人挠痒痒就会捧腹大笑一样自然。当喜乐亲吻我们时，它的降临无需接受我们的命令，也无需我们的点头首肯。但是，哦，我们当中有多少人希望把基督分成两半，这样我们就可以只取祂的一半，接受祂的职分——耶稣和拯救！但是，“主”是一个我们感到繁琐的词，顺服并作成我们得救和完全成圣的工夫，是基督那繁琐和暴风般的背影，是我们所回避和逃离的。

撒母耳·卢瑟福
《香草园》，120

当基督把自己隐藏起来时，你要耐心等待并大声呼求，直等到祂回来；现在不是你漫不经心忍耐之时。当祂隐藏祂的笑脸时，我总是为此感到忧伤，但我仍在黑暗中相信祂的爱，并以忍耐等待并相信祂。即使你不能因着感受祂的同在，而使自己的下巴扬起，那你也必须学会游泳，并学会把头抬在水面之上。我相信神会带领你的船安全靠岸。我劝你学习成圣，并向这世界死。

撒母耳·卢瑟福
《香草园》，235

成圣确实与称义和收养不同，称义和收养是神在我们之外的作为，成圣是神在我们之内的作为。称义和收养只是一种关系上的改变；成圣则在我们里面做成一种实在的改变。称义和收养一开始就是完全的；成圣则是渐进性的，直至完全。

托马斯·文森特
《解释要理问答》，91

成圣是神白白恩典的作为，使我们全人得更新，有神的形像，并且能越来越向罪死，向义活。

托马斯·文森特
《解释要理问答》，91

成圣分两部分：（1）治死罪，让我们越来越能在罪上死：“这样，你们向罪也当看自己是死的。”（罗 6:11）（2）向义活，让我们能在义上活：“倒要像从死里复活的人，将自己献给神，并将肢体作义的器具献给神。”（罗 6:13）

托马斯·文森特
《解释要理问答》，92-93

有一颗分别为圣的心，胜过有三寸不烂之舌。恩赐和恩典之间的区别，就像画在墙上的郁金香与长在园子里的郁金香那样区别巨大。

汤姆·华森
《神圣满足的艺术》，90-91

SATAN（撒但）

那试探人的，会最首先和最猛烈对你这作牧师的发动攻击。他对你怀有最大恶意，因你致力于给他带来最大伤害。根据经验，他发现“击打牧人”是“分散羊群”的最有效手段。因此，你要经受他最微妙的含沙射影、最不间断的诱惑和最猛烈的攻击。

理查德·巴克斯特
《新牧人》，15

撒但的杰作，首先是让基督徒犯下这样或那样穷凶极恶的罪，以此涂抹和模糊他们得荣耀的证据，然后他接下来的工作，就是夺去他们得荣耀的证据，这样一来，尽管从长远来说，他们仍可安全抵达天堂，但他们可能会像雅各一样，一瘸一拐、悲悲惨惨地走向坟墓。撒但知道，只要基督徒的证据明亮，就不会受到试探的伤害。撒但可以试探他，但不能胜过他；撒但可以攻击他，但不能征服他。

托马斯·布鲁克斯
《上乘宝石的珍品橱》，343

神只有一个儿子没有败坏，却没有一个儿子不受试探（来 2:17-18）。海盗对载满最多财宝的船只发起最猛烈的攻击；撒但对承载最丰富恩典的宝库，有最丰富荣耀的灵魂也是如此。海盗让空船通过，不攻击它们；撒但也让那些在神、基督、圣灵和恩典方面空空如也的灵魂通过，不试探或攻击他们。

托马斯·布鲁克斯
《痛棒下沉默的基督徒》，179

在属灵相关之事上，我们应当保持警醒和怀疑。我们应当了解并熟悉撒但的诡计和策略。使徒认定基督徒并非不晓得撒但的诡计（林后 2:11）。有人说：“蛇的眼睛，也能很好长在鸽子头上。”魔鬼是狡猾的海盗；他发出虚假的旗号，通常伪装成朋友，来到基督徒面前。

约翰·弗拉维尔
《灵魂的航程》，36

凡是考虑到撒但恶意和能力的人，必然不可避免地断定他是凶残。只要他有能力和机会实施其可憎的计划，他的恶意就总会如此行。这恶意驱逐所有怜悯和同情，只听从它自己狂怒的指令，其凶猛程度只受限于它的执行能力。因此我们可以说，撒但的恶意和能力如何，他的凶残程度也就如何。

理查德·吉尔平
《论撒但的试探》，40

经上说：“他们……赤身露体。”（创 3:7）也就是说，他们可怜、软弱、任由撒但摆布，他们被这位骄傲的征服者解除武装和治服，无法与之对抗。的确，撒但在制造第一个破口时，的确费了一番口舌，然而他一旦成功打开了大门，作为征服者闯入了人的心，他就要像作王一样作威作福了。看哪，一群其他的罪跟在他的身后，未经任何冲突和争战就轻易地蜂拥而入；他们不仅不承认自己的罪，反而把头埋在灌木丛里，随着自己的意思，不愿到神这里来。当他们不能逃离神的时候，他们在神面前又是如何推诿的啊！他们互相指责，推卸罪责，而不是祈求怜悯。他们的心因罪的欺骗而迅速变得刚硬。这就是亚当每个儿女的悲惨光景；撒但发现我们是赤身裸体，使我们作他的奴役，直到神藉着祂有效的呼召，把我们从撒但的权势下解救出来，迁入祂爱子的国度里。

威廉·古纳尔

《基督徒披戴神的全副军装》，47

在对付撒但的狡猾这点上，我们要思想他的两大企图，由此显明他的阴谋诡计。他首先是诱人犯罪。其次是用罪控告圣徒，搅扰他们，让他们苦恼。

威廉·古纳尔

《基督徒披戴神的全副军装》，46

许多人屈从于撒但，陪他走一里路，不曾想要走两里，但一旦上路，就被引诱越走越远，直到最后都不晓得如何摆脱他的纠缠。

威廉·古纳尔

《基督徒披戴神的全副军装》，50

基督徒不是单单与他赤裸裸的败坏争战，而是与住在其中的撒但搏斗。即便没有魔鬼，我们在抵挡自己内心的败坏时也会手忙脚乱，但这仇敌加入，就让这争战变得更加可怕，因他是率领这些败坏如此熟练和经验丰富的元帅。我们的罪是发动机，撒但是工程师；私欲是诱饵，撒但是钓鱼者。当人被自己的私欲牵引，经上就说他是受到了试探（雅 1:14），因为撒但和我们自己的情欲齐心协作，共同促成了罪。

威廉·古纳尔

《基督徒披戴神的全副军装》，85

撒但的意图就是尽力反对圣徒的圣洁，而神是尽力帮助圣徒的圣洁：凡神说“是”的，他都说“否”；凡神帮助人圣洁的，他都必然反对。我们最应当小心保护的，岂不就是撒但阴谋诡计最想和全力攻击的事吗？没有什么受造物像人那样，是魔鬼如此乐于居住其内的。他进到其他受造物里面，只是为了对付人，就像他进入那蛇，是为了欺骗夏娃……他附上那些猪，是为了不让格拉森人得着福音（太 8:32）。但他若可以选择住处，除人之外，就没有别的更让他满意，为什么呢？因为只有人有能力，会用他理性的灵魂来犯罪和作恶。正如他更喜欢住在人里面，胜过住在所有低等的受造物里面，同样地，他也宁愿占据人的灵魂，而不是占据他们的身体；除了房子里最好的房间，就再无别处更能激发这污秽之灵口吐他的亵渎，向神发泄他的恶意。为何？因为灵魂是圣洁和罪的栖息之所在。

威廉·古纳尔

《基督徒披戴神的全副军装》，299

魔鬼是一位聪明绝顶的神学生；他使用圣经，只是为了通过诡辩来祸害基督徒，以此达到自己的目的；他对基督徒施行的伤害，不是把他引向犯罪，就是让他因犯罪而绝望；他就像某位善于争辩的律师，竭尽所能地使用法律，只是为了通过无理的诉讼，让老实人陷入困境。

威廉·古纳尔

《基督徒披戴神的全副军装》，547

因此让我们有智慧，认出魔鬼投在我们面前的诱饵，因他奸诈狡猾，我们若这样想，就是好

的。我们通常会竭力不与恶人结伴，尽量避开他们。那么我们为什么要与魔鬼纠缠，与他为伍呢？夏娃就是与他谈话，而被引向罪恶，尽管她一开始可能并无此意。不要盯着撒但的诱饵看！

约翰·普雷斯顿
《犹大的懊悔》，收录于《遗稿》，12

魔鬼的狡猾之处，就是首先让人充满糟糕的想法，然后再对这些想法提出控告和质疑——即，一个被神的灵分别为圣的神的儿女，怎么能有这样的想法呢？但是，请好好想想，一位无辜的便雅悯，可能在自己不知情或不同意的情况下，被人把约瑟的杯子放到他的袋子里，而那人的目的是为了自己的目的，以此控告便雅悯顺手牵羊和忘恩负义。难道因为这样，便雅悯就变得不诚实或忘恩负义了吗？不！撒但不乏这种恶意和狡猾，玩弄他的把戏。在他不能败坏人的地方，他就会使人烦恼、叫人迷惑。

亨利·史佳德
《基督徒生活之道》，368-69

一些人又被他们思想中丑陋的景象所困扰，心中充满了对神、基督、神的话等事情卑鄙和不该有的念头，这些就像忙碌的苍蝇，让他们不安，扰乱他们的平静。这些就像撒但扔进来的野火，可以从它们的（1）奇怪，（2）力量和狂暴，（3）可怕，甚至其败坏的性质中看得出来。一个心灵敬虔的人，就像被人把约瑟的杯子塞进他袋子里的便雅悯，在这方面并无罪过。敬虔的作者提供了各样帮助的意见，让我们对这些念头深恶痛绝，并从这些念头移开，去思想其他事情，让我们记住这一条：向基督抱怨这些，飞奔到祂翅膀的保护之下，让祂帮助我们对付与祂和我们作对的仇敌。

理查德·薛伯斯
《压伤的芦苇》，81

撒但怎样向我们诽谤基督，也怎样向我们诽谤我们自己。如果你连将残的灯火都不如，那么你为什么不放弃你有份于基督，不弃绝恩典之约呢？这是你不敢做的。你为什么不让自己完全沉溺于其他享乐呢？这是你的灵不允许你做的。

理查德·薛伯斯
《压伤的芦苇》，110

当基督传道，有许多人聚集要听祂说话的时候（路8:19-21），魔鬼就心里想：“如果我这样任由着祂，世人就都要随从祂，那我就要像拉结一样不得孩子了。”因此，他想出了一条最有可能成功挫败和羞辱祂讲道的计谋，祂派基督的母亲，让祂的亲戚生出这样的念头，在祂做这神圣工作的时刻来找祂，在祂传道的时候叫祂离开跟他们走。基督看清那蛇的作为，祂试图使祂的母亲成为试探，好叫所有听众空手而归，回到他们来的地方，好让他们可以说：“我们听见那叫耶稣的人，他开始用这样的话对我们传道，好像要把我们带到天上；但他正讲的时候，他的母亲和兄弟来到他这里，让人知道他是他们的亲属。耶稣一听到他们来了，就突然停止传道，从我们身边溜走，和他们一道快活去了。”我要说，基督看到撒但为羞辱祂而设下的这圈套（就像祂针对所有基督的传道人所做的一样），并没有像他们所以为的那

样停止讲道；反倒好像神命定了这一切，为要叫人相信祂，彰显祂的名，有人在此喧嚷着要打断祂的教训，祂却借此机会教导了另一个教训。

亨利·史密斯

《相信之人的亲属关系》，收录于《讲道集》，203-4

确实，撒但由于自愿背叛神，从而失去了使他成为天堂一员，被尊贵称为神众子的荣耀圣洁之袍；而且（如我认为那样）还让他原本的能力被破坏，以至于他在能力、智慧和知识方面，都不如那些在神圣宫殿里的荣耀居民；那些居民守住了自己一开始的本位，并未离弃那与他们存在一样远古就有的纯洁。天使的罪在他们身上所起的作用，为何不像人的堕落和悖逆在人身上作用的那般强烈呢（人因堕落和悖逆，属灵上被完全摧毁，肉身上遭遇严重破坏）？虽然撒但的堕落使他的存在变得下贱，但并非全然改变；虽然他失去了天使的完全，但他仍具有一位天使的本性，而且尽管他在各种天赋方面，都不如原初与他同等的天使，但他仍保留着与世人在基本上、感觉上和智力上的巨大优势，以至于人不仅惧怕他的力量，这力量有时会带来神迹般的效果，而且世上许多民族还崇拜他的智慧和知识，把他当作神明。

威廉·斯珀斯托

《撒但的诡计》，15

撒但的经验使他有信心攻击最好和最圣洁的圣徒，若不能熄灭他们的光，也要叫他们黯然失色；若不能让他们的信心像船坏了一样，他也要兴风作浪；若不能阻碍他们有福的结局，也要在他们行走的路上搅扰他们。他发现这种做法不仅对强者有一定的效果，而且还能恐吓弱者，让他们灰心，让他们看到有信心、有名望的基督徒的具体失败，就很容易对自己得出悲观的结论。

威廉·斯珀斯托

《撒但的诡计》，23-24

每当撒但被真正打倒，罪就会受到重创。撒但不会被完全击退，但私欲会受到致命打击，因为这场争战，是由信心和圣灵所生的其他恩典发起和维系的，这些恩典是更直接与罪，而非与撒但相争，这是每个从神而生之人都要做的重要工作，就是保守自己，让那恶者无法害他（约壹 5:18）。这不是说撒但不再试探他，而是说，撒但无法用任何同化的手段将他玷污。这可以说是信徒抵挡撒但并胜过他的唯一方法；我们不能杀死魔鬼，也无法丝毫削弱他的能力，但是当我们治死私欲时（这私欲就是他做工的对象），他在我们身上找到的私欲越少，他就越不能害我们。

威廉·斯珀斯托

《撒但的诡计》，56-57

哦，这位地狱魔术师的诡计和迷惑是何等强大，他能使用这些，让人最满足于他们悖逆神、作情欲奴仆的光景；他们从中除了惊奇、恐惧和错乱，还能指望得着什么呢？这些事时不时折磨着那些把自己良心卖给不敬虔（这不敬虔混杂着最强的愚昧和疯狂）的人。我们岂不应当记住……基督的忠告吗？“不可按外貌断定是非，总要按公平断定是非。”（约 7:24）

威廉·斯珀斯托
《撒但的诡计》，66

撒但的诡计之一，就是让圣灵在可怜之人良心上造成的创伤不得愈合和隐隐作痛。诚然，撒但没有能力直接和实在地击打人的良心，就如他不能安慰人的良心一样；正如明白人心是属神的特权，同样，击打和安慰人心，也是神的特权……但是，撒但可以挑动人的幻想，让他们充满恐惧，以此让伤口不得愈合；虽然他不能给任何可怜之人戴上锁链，但他却可以晃动锁链，让锁链哗哗作响，从而让人无法得着那属于他们的安慰。因此，当恐惧让人如此惊慌失措，以至于一切药物都不发挥作用时，我们就有理由怀疑有撒但插手其中。

威廉·斯珀斯托
《撒但的诡计》，87

孤独的人有祸了。这样的人必有撒但与他作伴。当人身边无人相助时，撒但就随时准备发动攻击。夏娃独自一人，没有丈夫在她身边时，就受到试探大大失败；底拿离开她父家独自出去，就被人玷污；约瑟在家里无他人在场时，就受到攻击。掉队的人何等快快被人掳走，而那些与大军一道行进的人则保持安全！海盗躲在暗处寻找单独航行的船只，而结伴航行的船是彼此的护卫。分开的人很快就会受到诱惑。

乔治·斯文诺克
《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:346

凶残的海盗撒但，监视着那些航行，却没有护航队的船只。

乔治·斯文诺克
《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:383

撒但可以指责和破坏圣经，但他不能驳倒圣经的话。圣经是基督的话语，具有极大的权柄。基督用圣经挫败了撒但。

托马斯·威尔克斯
《上好的蜜滴》，14

SATAN, METHODS OF (撒但使用的方法)

如果撒但争辩说，这些应许不是给你的，你无权得到这些应许，那你就要当面告诉他，他从起初就是说谎的。回想一下，当你过去在世上没有神的时候，他经常告诉你，所有应许都是属于你的，神的威胁没有一样是对你说的。而现在当你在基督里的时候，他要说服你，所有威胁都是给你的，没有一样应许是属于你的。任凭仇敌怎样说，你若离弃一切罪恶，转而侍奉永生神，那么基督里的每一个应许，对你就都是一座金矿。

以撒·安布罗斯

对不同的鱼，技巧娴熟的渔夫都有不同的鱼饵，但所有鱼饵后面都有一个鱼钩；撒但这钓鱼高手有各样鱼饵，适合不同脾性的人，他们都贪婪咬住这些鱼饵，但很少有人会看到鱼钩，而看到的时候已经太晚了。

安妮·布莱德斯特里特
默想 23，收录于《文集》，53

撒但……诱人犯罪的诡计，就是摆出诱饵，却隐藏鱼钩；捧上金杯，却把毒药放进杯中；向我们展示因顺从罪而可能临到人的甜蜜、快乐和好处，却把犯罪之后必要临到的忿怒和愁苦向人隐藏。

托马斯·布鲁克斯
《得胜撒但诡计的秘诀》，16

狡猾和暴力是魔鬼的试探与肉体的试探之间最大的区别。

以西结·克沃维尔
《善用时间》，294

神学家们观察到撒但试探能力的四个步骤或四种程度：第一，他能发现人天性中的恶；他知道人本性更倾向于犯什么罪。第二，他能为这些私欲提供相应的对象；他能准确且充分击中每个人的喜好，就像阿格里皮娜⁵¹把毒药混在她丈夫最喜爱的食物里一样。第三，他能将动机注入人的思想，这样就与那些被试探的对象一拍即合；正如经上论到犹太所说的，魔鬼把那意思放在他心里（约 13:2）。第四，他能如此诱发、刺激和挑动人心，用那些持续无休的引诱使其疲惫不堪；就这样，他常常吸引人去做那些倘若在一开始就去做、会使他们大吃一惊的事情。

约翰·弗拉维尔
《灵魂的航程》，97-98

撒但用来劈砍基督徒安慰之根的斧头，其柄通常是用基督徒所提供的木头做成的。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，63

虽然魔鬼向我们投掷石头，但搅扰我们安慰的，却是我们身上的泥巴。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，63

⁵¹ Agrippina，罗马皇帝尼禄的母亲。——译注

每个基督徒都应小心在神为他所安排的具体位置上有序站稳，魔鬼的方法首先是使人溃败，然后将人毁坏。有序意味着结伴而行；独自行走的人，没有队伍可以脱离。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，198

魔鬼可能会奉承我们，但不能强迫我们；他可能会试探我们犯罪，却不能强迫我们犯罪。他若不与我们的力量联手，就绝不可能战胜我们。火是他的，但导火索是我们的。如果我们不开门，他就绝不能进入我们的房子。许多人抱怨失去了自由，却猛然把自己的脚套入撒但的脚镣中。

威廉·赛克
《无比的认信之人》，128

要留心撒但使用他暴力的诡计；他所迫切的，不是让人走在罪恶的道路之中，而是让人犯下一件罪行。他如此催逼人的时候，经常重复的一句话就是：“只做一次；只试一次。为什么不做一次呢？为什么现在不试一试呢？”屈从一次提议，难道不比一直落在这提议的催逼下，更能缓解这烦恼吗？他知道人只要犯过一个罪一次，就会有再犯这罪的倾向；通常第一次犯罪时的恐惧最为强烈，一旦这种恐惧感被突破，第二次和第三次也就没了难度；因为当人心向罪屈服时，肯定就不会愿意切切祷告反对罪，从而就削弱了恩典和信心的力量，也就不再能抵挡罪；良心也不再敏感，不再容易感知到罪。

威廉·斯珀斯托
《撒但的诡计》，50-51

SATAN: TEMPTS BUT DOES NOT FORCE（撒但试探人，但不能强迫人）

魔鬼可以大肆破坏人的意志。虽然他不能命令和支配人的意志，但他可以说服和引诱人去做无数坏事。撒但在人的情感和情欲上作祟。他与我们的想象力多多打交道，把罪恶的对象描绘成可爱、令人向往的样子，从而点燃我们对这些对象的情感，直到我们意志的认同，这样他就俘虏了我们的灵魂。

以撒·安布罗斯
《基督精兵》，6

是谁如此残忍，以致造成这样的事（即谋杀或纵火这样的罪）？我们发现，很少人愿意承认他们的罪咎。的确，所有人都承认撒但是罪魁祸首，但这并没有解决这个疑问，因为撒但并非主因。他不强迫人犯罪，而是试探他们犯罪，任由他们根据自己的意愿，决定是否去行这事。他不会把人拉到酒馆，强行掰开他们的嘴，把酒灌下去，他也不会把人关押起来，不让他们去侍奉神，也不会强迫他们的心不去思想圣洁。

理查德·巴克斯特

《对未归正之人的呼吁》，12

在我们里面思考或定意的，并不是撒但。他可以摆出对象，但行为是由我们做出的。他可以把试探之箭射向人，但这箭至少要通过我们的罪和败坏，才能把火点燃。

亚历山大·卡迈克尔
《信徒治死罪》，133

如果你扶住马镫，就不要奇怪撒但上了马鞍。

威廉·赛克
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，25

SCHOLARS/SCHOLARSHIP（学者、学生/学术）

我们的任务是寻找真理，而真理，即使是在重要的事情上，也不容易发现，它就像银矿被泥土包围，混杂着渣滓，深埋在事情的晦暗处，被虚假的表象缠裹，被反对的意见纠缠，因着争辩让人感到困惑；因此不易被人发现，尤其是人的头脑本身被偏见、激情、偏爱、贪求荣誉和利益的欲望蒙蔽，要发现真理就更是不易；因此，要发现真理，就需要我们尽其所能，持有最细致的观察和最讲究的慎重，还要在探求真理时付出极大工夫预备和洁净我们的思想。我们的任务是获取知识，不是关乎明显和世俗的知识，而是关乎崇高、深奥、错综、复杂、与一般观察和感知相去甚远的知识；要获得关于这些知识确定和准确的观念，这就要大大考验我们最好的脑力，需要我们尽上最大的努力；牢固地确定原则，周密地推导结果，有序地消化结论，忠心地牢记我们通过深思熟虑和研究而得的事情。

以撒·巴罗
《论在学生这具体呼召上勤勉》，收录于《讲道集》，323

讲道和生活极不相称的牧师，他们所犯的一个明显错误，就是他们会为了准确地讲道而努力，却很少或根本不为如何准确地生活而学习。他们讨厌在讲道时用错了一个词，但他们对自己生活中情感、言行的错误却毫不在乎。

理查德·巴克斯特
《新牧人》，19

你是任何专业或学科的学生吗？那么，正如加图（Cato）对大西庇阿（Scipio）所说的，在你最空闲时，必须最不得闲才行。因为靠着王国王的恩惠优待，你父母的慷慨供养，你享受着安静、常坐的生活，远离宫廷的麻烦、乡间的劳动、城市的事务，所以你必须勤奋阅读，经常讨论，每天观察。因读书使人充实，讨论使人敏捷，写作使人准确。若不与这些辛苦和勤奋相结合，你一切的聪明才智不过是虚妄，一切的宏图大志不过是厚颜无耻，一切勇敢炫耀的言论，不过是响的锣而已；不付上辛苦和勤奋，全能的神不会向你出售任何学问，异教徒的作家已经告诉了我们这一点……因为那些带着一点挑灯苦读气息的讲道，是最优秀的讲

道，带着这样气息的学者，其著作和作品，是最好的著作。

约翰·博伊斯

《教会正式的日程安排》，收录于《文集》，654

一句话，弟兄们，要学习，要深入学习罪之极恶，受造物之虚空，以及基督之丰富。

托马斯·凯斯

《管教，教训》，118

学生的态度是所有事情当中最需要留意的，因此要在敬虔、公义、节制、忠心、真诚和勤奋上操练态度，并在这些方面的监督要如此规范，以至于无论多么聪明、多么狡猾犯下或掩饰的过错，都得不到纵容，都要公正探究，揭露、责备和惩罚这些过错。因为若不采取任何措施根除每个孩子性格当中的不敬、愚昧、伤害、暴力、过度、谎言、虚假和懒惰，他就不仅会在这些方面成长强壮，而且还会放胆传染和激动他人如此行，这样，他就不仅要用自己的灵魂受诅咒，甚至还会感染整个国家。

约翰·杜里（JOHN DURY）

《及时的讲论》，10

是什么让勇敢的士兵一头冲进激烈的战斗，闯入死亡的血盆大口，希望从它口中夺取荣誉和战利品？是他心中怀着对自己头盔、盾牌和一切军装的盼望，让他能笑对一切危险。一句话，是什么让学者如此绞尽脑汁，冒着心智受损的危险，竭尽全力地热切追求学问，不就是盼望更进一步认识那向普通悟性紧锁的天然奥秘吗？当他如愿以偿获得知识，付出一切痛苦代价和学习，几乎要死之后，所获得的回报却不比那些手脚被尖石割破、艰难攀爬陡峭山峰的人好多少，那座山顶不过是一处荒凉和幽暗之地，周围有云雾把他包裹，使他远离旁人的视线，所带来的欢喜也仅仅是能俯视别人的头顶，比别人看得更远一点而已。

威廉·古纳尔

《基督徒披戴神的全副军装》，518

理查德·费尔克洛（Richard Fairclough）在公开场合所讲的一切，没有一样不是用功到深夜所得的。我知道，他听众中那些以品格和判断力著称的人，都极其看重他的这些清晨操练，它们细致、准确和启发人心，就像他的主日讲道一样。

约翰·豪

《葬礼讲道》，52

你若想在独处时操练敬虔，就要让自己习惯于自语，我的意思是与自己交谈。面对自己灵魂有如此多的事情要做的人，是绝不会闲着。有人问安提斯泰尼⁵²，他的所有研究收获了什么成果，他给出了一个著名的答案。他说：“通过这些研究，我学会了如何与自己相处和交谈。”自语是最好的辩论之道；每一个良善之人，都是所有受造之人当中最适合自己的同伴。圣洁的大卫吩咐别人说：“在床上的时候，要心里思想，并要肃静。”（诗 4:4）“心里思想”，

⁵² Antisthenes，古希腊哲学家，苏格拉底的弟子。——译注

就是“与自己的心交流”：没人与你说话的时候，你就对自己说话。要问自己，你是为什么目的受造，你过着怎样的生活，你浪费了什么样的时光，滥用了什么样的爱，配得什么样的忿怒。呼吁自己交账，你如何善用了你得到的才干，你对你自己所信靠的是真还是假，你为死亡那一刻做了什么样的预备，你为交账的那大日做了什么准备。“在床上的时候”：隐秘处是履行这一本分的最好时机。

乔治·斯文诺克
《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:450-51

自负的学者不是好学生。认为自己已经知道得够多的人，绝不会仰望一位夫子给他更多教导：“你见自以为有智慧的人吗？愚昧人比他更有指望。”（箴 26:12）这就是法利赛人被关在无知黑暗地牢里的原因：他们是瞎子；作为真理本身的那一位称他们是瞎子（太 23:16-17）。然而他们却是自负，以为自己眼光明亮，所以无视医治他们的方法。“你们说你们能看见，我说你们不能看见，只是你们自以为是，所以你们的罪还在。”（参约 9:40-41）当通常结伴双生的无知和自信一道出现时，人的光景就是无助，部分原因是这样的人不愿下功夫读经、祷告、聚会和默想，而没有这些，人就无法认识神。

乔治·斯文诺克
《无与伦比的神》，收录于《文集》，4:488

身体的专注、心灵的愿景、记忆的保持，这些都是所有学习智慧之人所渴慕的，缺一不可。

约翰·特拉普
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，85；托马斯，《清教徒的黄金宝藏》，317

在学习天上之事方面，无人能自学成才。在此向自己学习的人，是得着一位愚人作他的老师。

约翰·特拉普
《新旧约圣经注释》，548

SCOFFERS（讥笑之人）

当一个公开宣布认信的人，在日常生活中凭着良心行事，因受诱惑或疏忽而犯下众所周知的罪时，那些亵渎神的讥笑之人口里最经常说的，莫过于就是：“这就是你们这些敬虔人中的一个！这就是成圣一伙中的一员！”他们就是这样嘲笑和讥讽他……当人犯罪时，不要说：“看哪，这是一个敬虔人。”这样说是亵渎信仰。不，不是敬虔人犯罪。不，是他里面败坏、不圣洁的那一部分犯罪。是他身上与你最相似的那一部分犯罪。使徒在罗马书 7:17 说：“既是这样，就不是我作的，乃是住在我里头的罪作的。”你为什么要指责使徒为之辩护的那些人呢？使徒明明白白地告诉你们，犯罪的，不是他们，而是他们里头的罪。因此，要学会在神的每位儿女身上把圣徒和罪人区分开来。如果是在他们里头的罪人，让他们落在你们的讥笑和蔑视之下，那么你们责备他们时，岂不是在更多地责备你们自己吗？因为你们不是别的，正是彻头彻尾的罪人。

以西结·霍普金斯
《妄望之罪的本质》，收录于《精选文集》，416

THE SCRIPTURES (圣经)

圣经，之前对未归正之人而言不过是一本普通的书，现在则是神的律法，就像一封从天上写给他的信，署名的是永恒威严的神；圣经现在成了他思想和言行的准则。对他的灵魂来说，圣经的命令大有约束，圣经的威胁极其可怕，并且圣经的应许诉说生命。

理查德·巴克斯特
《对未归正之人的呼吁》，33

无论是旧约还是新约圣经的任何章节，当人诵读其中神的话语时，不要把这当作人的话语，而要当作是（实际也是）神的话语来领受，这话语运行在你们信主的人心中（帖前 2:13）。因此，要用同样的关注、敬畏和信心聆听这话语，就像神颁布律法时站在西奈山边，我们救主颁布福音时站在祂身旁一样聆听。

威廉·贝弗里奇
《极大的长处》，4:81

当一个人心灵空虚的时候，比如在受到试探和缺乏安慰时，里面就是空荡荡没有基督，充满了恐惧。这时，他的心灵会研磨自己，就像没有麦子的推磨或磨坊，一块石头研磨着另一块石头。一个人的心灵越充实，就越能摆脱试探和恐惧。而圣经最能充实人的心灵。

威廉·布里奇
《沮丧之人得振兴》，43

在哪里结束读经，就在哪里开始实践行道。一旦手放下圣经，若是独自一人，你就当思想；若是在人群中，你就当谈论；若被呼召作工，就当照你所读的内容而行。让你上面的神、你里面的良心、你周围的人都看到，圣经是管理你的准则。你越践行你所读的圣经，你就越有效地读经，可以践行并获得安慰。

丹尼尔·伯吉斯
《原则与指引》，30-31

没有什么比基督拯救的福音，更让理性感到不可思议。

以西结·克沃维尔
《善用时间》，158-59

在挖矿寻宝的人，因为指望得利，在找到任何矿脉之前，即便屡次落空，也会多多劳苦做工；

当找到银矿时，他们为自己的劳苦是何等喜悦；这让他们忘记了他们的痛苦和原本乏味的劳动。现在我们这些查考圣经的人，已经找到了属天宝藏的矿脉，我们更应何等地大受鼓舞呢？

以西结·克沃维尔
《善用时间》，295-96

我承认，读经获取普遍的教训、警戒、责备、劝勉和安慰，这是必不可少的，是得医治的基础和材料。但是，若不加以谨慎应用，这是否会给人带来纯正的归正，我要留给每个在基督学校里得过任何益处之人去做判断。

托马斯·格兰杰
《应用圣经》，5

教会的见证理当受到高度的尊崇，因神把圣言交托给教会，作为神圣的托付保存起来；是的，教会被称为“真理的柱石和根基”（提前 3:15），被称为灯台（启 1:12），圣经的光藉着教会发出，照亮世界。但谁会认为，国王的公告之所以具有权威，是因为它被挂在市中心的柱子上？或者说，蜡烛的光是因为灯台才发出来的呢！教会的职分是传道、宣告和传扬神的话语；但教会并没有权柄和绝对原则，能按着教会的喜欢与否，决定事情是否符合圣经。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，562

教皇党人背后也有他的树木和丛林，就是古老和传统，面对圣经，他逃入其中寻求庇护，就像神来到亚当身边，亚当就逃入树木中一样；仿佛任何古老的事情都与神自己的圣言一样真实，人的任何传统都可与圣经相提并论。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，580

我们与罪和撒但争战所用的兵器，可能比基督战胜试探所用的兵器更好吗？当然，基督如此得胜，是给我们树立榜样，让我们知道如何武装上战场与之争战，因基督可以用祂神性射出的一束光（如果祂乐意这样做的话），轻易地让这胆大妄为的魔鬼俯伏在地，就像后来祂对付那些来抓捕祂的人一样。⁵³但祂宁愿选择隐藏祂神性的威严，让撒但靠近祂，这样祂就可以用神的话语挫败他，从而证明祂留给祂圣徒、用于抵挡同一仇敌的那把宝剑的威力。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，582-83

为着翻译圣经称颂神。神的道是我们的宝剑；道被翻译过来，就是宝剑出鞘。当一位可怜的基督徒头脑里只有一种语言（我指的是只懂一种语言，就是他母亲教他的），人把收在希腊文和希伯来文剑鞘里的这把宝剑给他，这对他能有什么用处呢？……为着神话语的事工称颂神，这是祂向祂百姓开放的公共学校，使他们能在当中学习使用这武器。一些人从神的话语

⁵³ 参约18:6。

得到一点儿零星的知识，结出可怜巴巴的果子，就对自己的能力感到自负，从而藐视神话语的事工，认为这事工并非必要……为着这话语在你灵魂上的功效称颂神。它的刀尖是否曾让你扎心，它的锋芒是否曾让你的情欲流血？要为此称颂神；就像你对一个外科医生所做的，他用手术刀割开你的疮，从你身体上切除腐烂的部分，虽然他这样做会让你极受痛苦。我盼望你能明白神是以更大的恩惠待你。所罗门告诉我们：“朋友加的伤痕出于忠诚；仇敌连连亲嘴却是多余。”（箴 27:6）

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，588-90

不要让你的理性成为衡量圣经真理的标准。用你那本身被诸多天然奥秘困扰的理性来衡量神的话，这是否合适呢？神的话语向我们启示的事情，岂不是高于我们的感官——“眼睛未曾看见，耳朵未曾听见”——而且还高于我们的理性吗？这些事情是“人心也未曾想到的”（林前 2:9）。确实，整个福音真理体系对理性来说，就像一门外语，除非有信心作为翻译，否则就无法理解。圣经就像红海，以色列人凭着信心，就可以安全通过；但埃及人尝试过海，因缺少这位向导，就被海水淹死。一个谦卑的信徒可以安全地通过圣经极深的奥秘，而不会陷入任何危险的错误，而那些离开信心、以理性当作他们向导的骄傲之人，却会淹死在许多可怕的错误中，如亚流主义、伯拉纠主义、苏西尼主义等等。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，599

那本神为作者的书必然值得一读。那奥秘值得我们去认识，这认识是祂无限智慧和慈爱的结果。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，804

圣经，或新约的福音，本身就是一个恒久常在的神迹；每当福音不独在乎言语，也在乎权能和圣灵（帖前 1:5）临到任何人时，在接受福音的人身上就会做成一个神迹（路 7:22），他们就要领受圣灵并圣灵的恩赐和恩惠。谁能禁止这样的福音传道人给人施洗，禁止这样相信福音的人受洗呢（徒 10:44, 47-48）。因此，我们无需追求一个神迹的事工，因为我们有生发神迹的道。

汉山·诺里斯（HANSERD KNOLLYS）
《熊熊大火的光芒》，10

圣经是一座金矿，唯有在其中，才能找到永恒的宝藏，因此值得我们为之付出一切努力去挖掘。

罗伯特·莱顿
《彼得前书注释》，收录于《全集》，1:96

希曼先生：就神而言，读经是一种敬拜行为，但就会众而言，这是一种得造就的途径；在这两种情形里，读经都是属于牧师的工作，虽不一定要亲力亲为，但也不属于教会随便一个成

员的工作。

伯吉斯博士：（1）公众读经是神的一项命令（申 31:11；以斯拉记；徒 15:21）。（2）这公众工作应只由一个公众人物来做，由神所委派的人施行这公共治理的工作（申 31:9-10；提前 4:13）。（3）执行这工作的人必须蒙委派，通过讲道和其他方式来传讲全备的道。

马歇尔先生：在公共场合读经，这不是一种教会的职分。吉本先生提议，牧师和读经者可以是两个不同职分。帕尔默先生：这职分除了神所委派的人，不得由任何人担任（耶 36 中的巴录）。

卡拉米先生引用希尔德斯汉姆先生的话说：公众读经是神的命令，应由一位公共职员执行；我们可以期望这比私下读经得到更多祝福。在这问题上，我们花了整整一天时间讨论，直到两点钟。

约翰·莱特福特（JOHN LIGHTFOOT）

《威斯敏斯特大会日志》，1643 年 11 月 2 日，收录于《全集》，13:37

宝石不存于地表；你必须进入地下的洞穴和黑暗的府库中寻找。真理也不存于话语的表面和外在。圣经的美丽和荣耀是内在的，必须多多查考和祷告才能提取。

托马斯·曼顿

《雅各书实践性注释》，69

总而言之，有什么是圣经中所没有的呢？我们贫穷吗？圣经有各样丰富的宝藏。我们有疾病吗？圣经有药物。我们衰弱吗？圣经有强心剂。我们没有基督吗？圣经有把人引向基督的那星。我们是基督徒吗？圣经有保守我们在基督里的慈绳爱索。我们受苦吗？圣经有给我们的安慰。我们受逼迫吗？圣经有对我们的保护。我们遭遗弃吗？圣经有对我们的挽回。我们受试探吗？圣经有我们的宝剑和得胜。我们年轻吗？圣经有我们的美好。我们年老吗？圣经有我们的智慧。我们活着的时候，圣经有我们行事为人的准则；我们死的时候，圣经有我们得荣耀的盼望。因此，我可以和特士良一道说：“我尊崇圣经的丰富。”哦，配得称颂的圣经！有谁会认识圣经却不爱它呢？

弗朗西斯·罗伯茨

《圣经知识的极大价值》，8

圣经是一切真理的准则。其他书籍的真实程度，只有在与圣经相符并协调时才成立。所有其他话语和著作，都要用这试金石来检验。不是感觉说了什么，不是理性说了什么，不是教父说了什么，不是大公会议说了什么，不是传统说了什么，不是习俗说了什么，而是圣经说了什么——这才是信心和生活的准则。凡与圣经相悖的，或在圣经之外的，或不能合理从圣经推导而出的，都应该被当作虚假和掺杂之事予以拒绝：“人当以训诲和法度为标准，他们所说的若不与此相符，必不得见晨光。”（赛 8:20）

乔治·斯文诺克

《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:440

神的话语啊，论到你，你充满荣耀。有许多书籍都大有美德，行了闻名的事，推翻罪恶和撒但，尊崇基督和圣洁，但你胜过所有这些。你使狮子变成羔羊，乌鸦变成鸽子，兽变成人，

人变成天使。你治服了偏行己路的激情，治死了本性根深蒂固的败坏，把年久顽固的情欲连根拔起，征服了执政的和掌权的，掳掠了仇敌，颠覆了世界。

乔治·斯文诺克
《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:445

另一个与你相关的暗中本分，就是阅读神的话语。工匠不可不带着工具就外出。圣经是木匠的标尺，他必须根据它校正他建造的；圣经是商人的称，必须用它衡量他的货品；圣经是旅行者的杖，帮助他行路。除非我们按圣经行事，否则我们行事就不安全。

乔治·斯文诺克
《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:494

倚靠圣经大能的人，能击中不洁这只鸟儿的要害，给它致命一击（徒 18:28）。就连较为软弱的女性，若能受教于圣灵，学会如何使用这宝剑，也能用这手中的剑，与伟大的博士交锋，解除他们所有哲学兵器的武装，挫败他们，令他们蒙羞。

乔治·斯文诺克
《牧师的道别》，收录于《文集》，4:96

事实就是，神乐意让圣经的一些地方晦涩难明，

- （1）好叫我们可以知道，明白神的话语是神的恩赐，因此要不断向祂祷告，向祂乞求这恩赐；
- （2）免得我们过于自夸我们的聪明，以为所有事情，我们现在都能理解；
- （3）让我们因这话语包含崇高和属天的奥秘，就高度重视这话语，否则我们会因其平淡无奇而不予重视；
- （4）好把褻渎的犬类赶走，不让他们靠近这些神圣的奥秘，这些奥秘是只有选民才看重的珍珠（太 13:45），然而却会被猪践踏（太 7:6）；
- （5）激发我们更勤奋地查考这些奥秘；
- （6）使我们更看重神在教会里所设立的职分，使我们可以从这些奥秘的知识中受益。

詹姆斯·厄舍尔
《系统神学》，28

正如奥古斯丁所说，圣经是神写给我们的一封黄金书信。人当勤加阅读圣经；对圣经无知，就是错谬之母，而非虔诚之母：“你们错了，因为不明白圣经。”（太 22:29）主命令我们“查考圣经”（约 5:39）。这希腊文的意思，是像寻找银矿一样查考。一个孩子会多么勤奋地阅读他父亲的遗嘱！一位公民会何等仔细地阅读他的宪章！我们应用同样的勤奋阅读神的话语，因这是我们天堂的大宪章。

汤姆·华森
《圣经与密室祷告》，15

你若想从读经中获益，就必须除去拦阻你得益的这些事……如果你想受益于圣经，就必须除

去三大障碍。(1) 除去对各样罪的爱。不管医生开出的药方如何有效，但如果病人服用毒药，就会阻碍药效发挥和运行。圣经开出极好的药方，但罪住在人里面，毒害了一切……(2) 警惕那些会挤住所读之道的荆棘。我们的救主解释说，这些荆棘是今世的思虑(太 13:22)。“思虑”是指贪婪。一个贪婪之人有如此多的事情要做，以至于几乎找不出时间来读经，或者如果有时间，眼睛盯着圣经，心却盯着世界，他读经如何能读得明白？……(3) 小心不要用圣经开玩笑；这是玩火。有些人若不对神放肆，就不能快乐；他们难过时，就把圣经当琴来驱赶邪灵……敬畏神的人要警惕这一点。

汤姆·华森
《圣经与密室祷告》，18-19

圣经是圣灵的图书馆；它是神圣知识的法典，是信仰精确的模型和平台。圣经包含了信——我们当信的事，也包含了行——我们当行的事；圣经能使我们得救的智慧(提后 3:15)。圣经是真理的标准，是争论的裁判；圣经是指引我们到天上去的极星。圣经是指南针，我们意志的舵当靠它指引；圣经是藏有基督这颗重价珍珠的那块田地。

汤姆·华森
《圣经与密室祷告》，28

让人不要谈什么圣灵的启示；神的灵通过神的话语行事，凡自称得着一种高于神的话语，或与之相反的新的亮光之人，都是自欺，并且羞辱圣灵，他的光是从“装作光明的天使”那位借来的。

汤姆·华森
《清教徒奇珍录》，120-21

这工作要取得美好成功，做得精通，就要不断向拿着大卫钥匙的那一位祈求，求祂开启你的悟性，并使用主给你的帮助。当你怀疑时，去找那位会中之师(传 12:11)。从祂口中寻求律法，因这是你当行的。为了帮助你糟糕的记忆力，你要这样做：在时间充裕时刻意安排读经；带着欢喜的心默想圣经(这能滋润灵魂)；抓住各样机会与他人交流圣经，特别是与那些神安排在你身边，或交托给你的人交通(如申 6:6-9；诗 34:11)。带着喜乐将应许应用在自己身上。带着敬畏和战兢的心思想圣经的警告(诗 119:110；赛 66:3)。但最重要的帮助是，你若想得到任何益处，那就要无论何时，只要神教导了你任何本分，你就要确实地立即着手践行，并持续践行。

约翰·怀特 (JOHN WHITE)
《对遵循一年读经指引的说明》，收录于《生命树的道路》，342

读经不是别的，正是一种与神的神圣会面，在其中我们求问，祂则向我们启示祂自己和祂的旨意；我们将在下文更充分地表明，这神圣的书是神自己的话语，祂在其中，通过这书对我们说话。因此，当我们手里拿着圣经这本书时，就不能不看自己是站在神面前，聆听祂要对我们说话。

约翰·怀特

《生命树的道路》，1

天天查考圣经，把它看作埋藏着基督心意的金矿。

托马斯·威尔克斯
《上好的蜜滴》，25

THE SCRIPTURES, INSPIRATION OF (圣经的默示)

圣经是神确实的话语。我所说的圣经，是指包括在圣经中的新旧约圣经，两者都是我们信心在其上建造的根基：“被建造在使徒和先知的根基上。”（弗 2:20）这是神通过使徒和先知传递给祂教会的教训，因他们是在圣灵无误的引导之下：“圣经都是神所默示的。”（提后 3:16）就像我们的呼气从身体发出，圣经乃是由神呼出的，真实和直接发自祂的思想和内心；是的，圣经的内容和言语都是神所写的。因圣经所讲的事，“不是用人智慧所指教的言语，乃是用圣灵所指教的言语。”（林前 2:13）神不是给他们一个主题，让他们使用自己的能力扩充阐述，而是把他们限定在祂所授予的事情上。他们只是神的文书助手，写下祂无谬授予的话语，或像许多文士一样，抄录圣灵摆在他们面前的话。这就是经上说不可用我们私人的意思或想法理解圣经的原因。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，562

THE SCRIPTURES, INTERPRETING (解释圣经)

许多人已经并且正在可悲地歪曲圣经，把它变成虚妄和毫无根据的寓言。一些思想天马行空之人把乐园解释为灵魂，把人解释为思想，把女人解释为感觉，把蛇解释为快乐，把分别善恶树解释为智慧，把其余的树解释为思想的美德和禀性。啊，朋友！在圣经没有清楚明了地说明是寓言的地方引入寓言，并把那些该按本意解释的词语当作比喻，这是一件太过危险的事情。

托马斯·布鲁克斯
《打开天堂的秘密钥匙》，3

就像雕琢钻石的人会用从钻石刮下的细粉，为坚硬的钻石抛光一样，我们也必须用对应的平行经文厘清经文的难解之处，就像一对玻璃杯互相映衬、相映生辉一样。

撒母耳·克拉克
《圣徒的花束》，112

神圣的圣经这生命水，有浅滩地，也有水深之处——浅滩地，羔羊可以涉足而过，水深之处，大象可以畅游。我们若没有智慧分辨这两者，就很容易出错：能涉过浅滩的人，不能游过深渊，他若错看了水路，就会淹死。许多无知和没有学识的自以为是之人，他们任意解释最晦涩难明的经文，顽强地捍卫自己的判断，这就给神的教会带来了数不尽的祸害！这与神圣呼召的践行是何其相悖！

约瑟夫·霍尔
《精选想法》，收录于《精选单张》，369

SECOND COMING OF CHRIST（基督再来）

灵魂怎样才能有最好的心态，以最大安慰和勇气面对基督呢？

- （1）首先，要有神的灵向灵魂见证和印证基督的爱；
- （2）脱离这世界和其中一切的缠累和妨碍；
- （3）有恩典在人里面动工；
- （4）保持与神相交，以及圣洁的行事为人；
- （5）灵魂对祂的显现有更深的渴慕和盼望。

托马斯·布莱克
《临死之前活的真理》，207-8

在那大日里，神要向人和天使宣告，祂的百姓曾经多少次在这样或那样的角落和隐秘处，在祂面前倾心吐意，祂要因此赐给他们奖赏。基督徒啊，如果你们真正相信并认真思想这一点，你们就会（1）行事为人更加感恩；（2）做工更加喜乐；（3）受苦更加忍耐；（4）与世界、肉体和魔鬼争战更加勇敢；（5）为神、祂的利益和荣耀更加甘心乐意献上自己；（6）面对神的护理为你们所安排的份，更能安静和满足地生活；以及（7）私下的祷告更加频繁和深入。

托马斯·布鲁克斯
《打开天堂的秘密钥匙》，19-20

我们现在确实因信称义，并有免于将来定罪的充分保障，但当我们主耶稣显现之时，会有对我们之义的司法宣告，这要更尊荣神的恩典，加增我们永远的喜乐。我们所犯的一切罪，都要得到如此绝对的赦免，基督将在人类共聚的总会上，要对我们所做的工大声说好。这难道不是喜乐之声吗？我们无法想象，神因此将得何等的荣耀，我们的灵将何等地夸胜。

提摩太·克鲁索
《信徒的本分与支持》，13

“所以，你们要警醒，因为不知道你们的主是哪一天来到。”（太 24:42）的确，有一些关于祂要来审判世人的反向预兆，通过这些迹象，我们可以知道祂尚未再来，比如巴比伦陷落，犹太人蒙召，以及在祂再来之前必须应验的其他预言。然而，没有任何预言能让我们断定，

祂不会藉着死亡临到我们当中的任何一个人，并将我们传唤到祂的台前接受审判。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，767

是什么让基督的显现如此荣耀？对此我的回答是，这八个方面同时发生，让基督显现审判世界是如此荣耀：（1）基督位格的卓越和美丽；（2）基督随从的高贵；（3）基督权柄的浩大；（4）基督审判的公平；（5）选民的欢呼和赞美；（6）世上一切荣耀变得黯然失色；（7）基督奇妙洞察人的心思；（8）祂熟练施行审判世界这大工。

克里斯多夫·鲁孚
《天堂的荣耀》，38-39

亲爱的人啊，基督在最后那日在荣耀中显现，这对你们这些不愿承认耶稣基督、不愿接受祂的人来说，将是一个可怕的日子。但你们会说：“这可怕与我无关。什么，我以耶稣基督为耻？断乎不是，我是全心全意爱基督，我希望耶稣基督一切都好，不如此盼望的人，我愿他们下地狱。那么这定罪要落在我身上吗？”唉，请留心这话，审判的日子不仅对那些以基督为耻的人来说是可怕的日子，对所有以基督的命令为耻的人来说也是如此。如果你们以在家里祷告为耻，因你们的邻舍要嘲笑你；如果你们以听道、读经为耻，因这样会被人称为清教徒，那么审判之日对你们来说，就是一个可怕的日子。

克里斯多夫·鲁孚
《天堂的荣耀》，46

虽然我想尽可能回避引发争论的事，但这里有一疑问，我不能沉默跳过；这就是，圣徒的罪是否会在这一日公开显明出来……义人的罪（1）不会公开，叫他们被定罪。我们的救主亲口说过：“那听我话、又信差我来者的，就有永生，不至于定罪。”（约 5:24）使徒说：“如今那些在基督耶稣里的，就不定罪了。”（罗 8:1）（2）也不会公开，令他们蒙羞受辱。他们的罪不会被列出，让他们声名狼藉或出丑。罪人复活受羞辱、永远被憎恶，但圣徒复活得荣耀（但 12:2）。他们可以仰面，“在审判的日子坦然无惧。”（约壹 4:17）（3）也不会公开，让他们的喜乐在那一日有所减少。他们的罪在主的那日子显明，就像埃及人的尸首在海边显出，不会减少得解救的以色列人的喜乐一样。（4）也不会公开，减弱他们对主的爱。如那许多罪被赦免的妇人是爱得多（路 7:47），那么当圣徒看到他们有多少的罪被赦免，他们对神的爱就必不会减少。有了这些事情为前提，我要说，我想圣徒的罪是有可能在这公开中被公开。

亨利·彭德贝理
《打开的书》，收录于《眼不能见的现实》，141-42

SELF-CONFIDENCE（自信）

我们是骄傲的受造物，总是充满着自信，因此神藉着奇怪和出人意外的护理，用荆棘挡住我们的去路，用凿开的石头挡住我们的路径，甚至让我们对生命本身感到绝望，让我们没有了

主意，驱使我们放弃一切的计策和谋划，带我们到死亡的判决之下，叫我们不能再靠自己，只靠叫死人复活的神。祂用绝望动摇我们的根基，让我们认识到自己的无能和愚昧，让我们看到自己是何等地幼稚和愚蠢，好叫我们将来面对一切危险和恐惧时，不知道别的，只知道神。

托马斯·凯斯
《管教，教训》，45

要警惕自信。犹大是一个非常自信的人。犹大是最后一个问，“拉比，是我吗？”（太 26:25）但他最后一个怀疑自己，却是第一个犯罪。所罗门说：“心中自是的，便是愚昧人。”（箴 28:26）为自己的心忌邪警醒，即使它们看似是好的，仍要怀疑，这就是你们的智慧了。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，220

SELF-CONTROL（节制）

不要让你的头脑沉溺于任何想象，即那些你不能做的，或是做了也于你无益的想象；而要思想世界的虚空，将之谴责；思想死，预料自己要死；思想审判，免得受审；思想地狱，远远逃避；思想天堂，渴慕得着。

路易斯·贝利
《敬虔的操练》，119

SELF-DEFENSE（自卫）

在某些情况下，人自己可以使用暴力阻止人作恶。如果有人来诱惑我的妻子或孩子，我也知道这要危及他们的灵魂，倘若我不能从民事官长那里得着帮助，但如果我有能力将他赶走，我便可以如此行。

耶利米·巴罗夫
《合一》，36

当人的生命受到威胁时，可以挺身自卫。一些重洗派认为，任何情形使用刀剑，都不合神的律法，但他们当权的时候，我可不愿相信他们，他们常把河水变成血水，但毫无疑问，人可以为自卫拿起剑来，否则他就是违反了第六条诫命。他就是犯了杀自己的罪。他拿起剑来，不是为了寻索另一人的性命，而是为了保护自己的生命；他的目的不是为了伤害，而是为了避免受到伤害。自卫与基督徒的温顺一致；自然和信仰的法则都证明它是有理。那位命令我们收刀入鞘的神（太 26:52），却允许我们使用盾牌自卫，祂要我们驯良像鸽子，不伤害别

人，也要我们聪明像蛇，能保全自己。

汤姆·华森
《八福》，收录于《讲论》，2:148

SELF-DENIAL（舍己/否定自我）

舍己（否定自我）是完全、彻底、断然放弃人自己的目的、计划、情感，把自己和自己的一切全然降服在基督耶稣之下。我们就是如此理解基督的这句话：“若有人要跟从我，就当舍己。”也就是说，让人把他自己的智慧当作不放光的灯，放在一旁；把自己的意志当作下令行恶的，把自己的想象看作错误的准则，把自己的情感看作堕落的谋士，把自己的目的当作卑贱和不值得追求的目标。让他舍己——凡他自己的，他自己里面的，或属于他自己的——都当作是败坏和属肉体的。让他离开自己，好叫他可以到我这里来；让他倒空自己，好让他能得着我，让我在他里面作王掌权。

以撒·安布罗斯
《成圣的操练》，收录于《文集》，87

对人的赔偿，正如它是最必要的，同样它也是舍己最难的部分。不义之财就像带刺的箭，留在体内就会致命，拔出就会撕裂肉体。

以撒·安布罗斯
《成圣的操练》，收录于《文集》，95

你们若爱你们的主，就应当喜爱效法祂，并且欢喜发现自己走在祂之前走过的路上。如果祂过着属世和属肉体的生活，你们也要这样生活；如果祂与讲道、祷告和生活圣洁为敌，你们也要如此。但是，如果祂活在地上，极度蔑视世上一切的财富、尊荣和快乐，圣洁地顺服祂的父，完全以天国为重，努力拯救他人的灵魂，忍耐承受逼迫、讥笑、诽谤和死亡，那么你们就当背起你们自己的十字架，喜乐地跟从祂，直到得着盼望的冠冕。

理查德·巴克斯特
《基督徒指南》，收录于《实践文集》，2:230

尽可能说服你心，让它相信舍己乃是合情合理；你越是如此理解，就越看任何工作或本分都是合理，就越愿意欢喜去行（人心若是诚实真诚）。基督徒啊，倘若你的神要你交出你的财产和自由——是的，交出你的生命和所有，这对你来说是不合理吗？特别是，首先，你若想到，祂要你交出的是属于祂的，而不是属于你的。祂把这些借给你，但从未放弃这些的所有权。你要求邻舍还你一两年前借给他的钱，这样做有错吗？不，当然没错；你认为他有理由为你借钱给他而感谢你，但根本没有理由抱怨你要他还钱。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，416

有些神的命令，我们若不多多舍己，就不能顺从，因这些命令与我们自我意志所强烈渴望的相悖，所以我们必须舍己，否定我们的意志，才能遵行神的旨意。现在，当试探顺着我们自己意志的浪潮临到时，它就非常有力。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，429

到基督这里来的人，不仅要离开卧在那恶者之下的世界，也要离开他们自己。许多人看似来到基督这里，但我们可以说，他们没有来到基督这里，因他们并未离开自己。把灵魂交给基督，靠祂而活，这就是信祂了。基督说：“你们不肯到我这里来得生命。”（约 5:40）祂抱怨说这是对祂不公，但遭受损失的是我们自己。

罗伯特·莱顿
《彼得前书注释》，收录于《全集》，1:200

舍己的行动是对信心的重大考验。喇合的舍己就是这样，她看重神的旨意，过于自己国家的安全；上一个例子中亚伯拉罕的舍己（献上以撒）也是如此。舍己是基督教中必须解决的第一件事（太 16:24）。当神的道路和人的道路一致时，人的本相就不会遭到揭露。你最当问的应该是：“我在哪里为神舍己？挫败了哪些情欲？放弃了哪些利益？”

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，118

什么是舍己？我的回答是，舍己不是别的，正是不把我们自己，而是把神，作为我们的目标和目的，并在我们与祂相反时，否定自己。否定圣经称为“旧人”（西 3:9）和“肉体”（罗 8:3-9）的那种死寂和对立的本性。否定这一点，就是否定一个人的己，因这算是人的自我。肉体和本性的败坏被称为是人的己。“我们原不是传自己，乃是传基督耶稣。”（林后 4:5）也就是说，我们传道，不是为了自己的功劳和目的，而是为了基督和祂的荣耀。

约翰·普雷斯顿
《舍己的教义》，收录于《四篇敬虔和博学的专著》，188

灵里贫穷和舍己有何不同？我认为，在某些方面它们一致；在某些方面它们有所不同。在某些方面它们一致，因灵里贫穷的人是绝对舍己的人：他放弃自己的所有意见；他承认他倚靠基督和白白的恩典。但在某些方面，两者又有不同。舍己的人，与世界分道扬镳，为要得到基督；灵里贫穷的人与自己，就是他自己的义分道扬镳，为要得着基督。灵里贫穷的人看自己离了基督就一无所是；舍己的人愿意为了基督一无所有。

汤姆·华森
《八福》，收录于《讲论》，2:61

如果你们严严省察自己的心和行为，就会发现大多数人不能为神所用，是因为他们自私。自私锁住了你们的钱箱，让你们不能奉献；自私让你们的力量变得麻痹，让你们不能行动；自

私让你们看见路上有狮子，让你们不敢上路；自私感受到负担，计算着花费，认为服侍带来的种种不便太过沉重，令人无法忍受；而在被神大大使用时，我们确实会无视自己的谋算，抵挡自己的计划，与自我倾向猛烈争战（加 1:16）。在这方面，我们不仅要像不再属于自己的人，更要像没有自我意志的人去顺服、没有自私动机去服侍的人那样行事。

但以理·威廉姆斯
《公共精神的美好之处》，70

SELF-EXAMINATION（自省）

对你心说，我的情况如何？我的灵魂是否兴盛？我所行的，是否讨主喜悦？我有怎样的期待和盼望？我生命的目标和事业是什么？是让基督因我得荣耀，让我与祂的圣洁有份，并让我这世代彰显祂的美德？

理查德·艾里恩
《祷告必读》，3

爱的人会取悦和观察他所爱的人。这样的人会多么认真地反省自己，免得让朋友伤心啊！爱会让他们努力去寻找考察何为可感恩的，可悦纳的！可悦纳的外表，可悦纳的言语，可悦纳的接待。主啊，你要什么？你要我做什么？一位仆人？一位看门的？你仆人的仆人？除了你要我做的，我什么都不做；你要我做的，我都要做。主，你要我做什么呢？请让我明白你的旨意，命定我的工作。哦，但愿我行事坚定，得以遵守你的律例。你要从我这里拿去什么呢？我的偶像，我的安逸，我的尊荣，我的快乐，我的房屋，还是我的产业？你要拿去我的以撒吗？在我看来，有什么事情，是比献给主更宝贵的呢？你是要我的自由，还是我的生命？看哪，一切都摆在你的脚前；你所要的，我一样都不留。

理查德·艾里恩
《天开了》，164-65

有六个必不可少的问题，每个基督徒都应扪心自问：第一，我是圣徒还是假冒为善之人，是聪明的童女还是愚拙的童女？第二，我是圣徒最真实、最有力的根据是什么？第三，如果我是一个基督徒，我的心是看重律法还是看重福音？第四，圣经中提到的圣徒，我最能与哪个相比？第五，就我而言，是什么原因，让我持续没有充分的确据？第六，辖制我的罪是什么，这罪在我的灵魂里和其上有何权势？

无名氏
《生平》，64

反省：

1. 你是否把所有的罪当作罪，避免犯罪（伯 1:1；诗 36:1；箴 8:13）？无论是公然的罪，还是隐秘的罪？无论是大罪，还是小罪？2. 你是否经常遵行神的命令（徒 13:16）？3. 你是否努力不断和认真履行所有本分（传 12:13）？祷告，密室的祷告，家庭的祷告，公共场合的

祷告？默想？读经？聚会（玛 3:17）？4. 你是否努力在各类情况下都操练相宜的美德？受苦时忍耐，顺利时谦卑，为领受的各类恩惠感恩，等等（诗 115:11）。

威廉·贝弗里奇
《神学词典》，4:4

你们要多多察验自己的心；神在你们身外的这些作为，确实是在呼召你们察看自己的内心，并思想自己灵魂的光景。这声音大大地呼召你们，要你们找出自己心中的灾（王上 8:38）。人人都应当察验自己的心，努力了解自己的心，看到它的有罪、卑鄙和恶毒。众人啊，我告诉你们，神在你们身外的审判，其所发的不是空洞的声音，而是大有能力、清清楚楚的话语，是神对你们的大声呼召，你们要比以往更认识自己，以此作为你们心里的事业和目标。

托马斯·布莱克
《临死之前活的真理》，52

逃脱的余民要思想他们的逃脱，从中受教：他们要比以往更为自己的内心和行为忧伤。以西结书 7:16 如此说：“其中所逃脱的，就必逃脱，各人因自己的罪孽，在山上发出悲声，好像谷中的鸽子哀鸣。”我相信，最好的圣徒在与众人一同经历神所降下的苦难中，会抓住各种机会更彻底地反省自己的内心，并在神面前为自己的内心哀叹：“各人因自己的罪孽发出悲声。”在神的面前尚有时间存留，可以为自己的行为忧伤，这难道不是蒙了怜悯吗？

托马斯·布莱克
《临死之前活的真理》，75-76

对一些基督徒来说，看到自己身上的恩典是一件极稀罕的事，但对他们而言，看到自己身上的罪却是非常普遍，是的，他们也在自己的情欲和渴望中感受到自己的罪，这让他们的灵魂战兢。问：我既有罪的情欲，也有恩典的渴望，那我如何知道我的灵魂倾向哪一边呢？答：可以这样得知：（1）你想让哪一方占据上风？是属肉体的渴望，还是属灵的渴慕？你站在哪一边？你里面的灵魂现在是否对你说：“哦，为了耶稣基督的缘故，让神，让恩典，让我对善的渴慕胜过我的肉体？”（2）当你感受到肉体情欲的肆虐，你心里有怎样隐秘的愿望？你的心难道不是怀着对罪的愤慨，说：“哦，愿我再也不会，再也不会感受到这情欲的发动。愿我的灵魂充满恩典，让我的思想再也不会为情欲留下一点空间？”

约翰·班扬
《班扬的宝藏》，190-91

每天躺下睡觉之前，你都要扪心自问，回想你从神所得的，你为祂所做的，以及你所亏欠的。这样你就会生出赞美和谦卑，并促使你补救过去的日子，从而靠着那持续供应你的恩典，使你尽可能推动你面前的工作，让你的工作像你的生命缩短一样减少，让你在这两样都即将结束的盼望中，满有安慰地活着。

约翰·班扬
《班扬的宝藏》，218

在我们的每个行动中，我们都应问：我所遵守的规则是什么？是神的旨意还是我的意志？我的目的是高举神，还是高举我自己？只要我们摧毁自我的意志和目的，就能削弱罪的权势。这两样就像是我們里面蛇的头，我们必须靠着十字架的大能打伤这头。罪不是别的，正是背离神，以自我为中心，而且是以自我卑劣的部分为中心。如果我们集中全力反对这两样，即自我的意志和自我的目的，我们就是在源头拦截无神论，除去那构成和激发所有罪的事情；如果为火花提供燃料的火被熄灭，火花也就会消失殆尽。做每一件事的时候，只要问这两个简单的问题：神的旨意是我行事的规则吗？神的荣耀是我行事的目的是吗？所有的罪都在于忽视这两样；所有的恩典都在于对这两样的践行。

司提反·查诺克
《选集》，242

一个能与自己灵魂对话的基督徒，是为自己找到了一个好伙伴。

托马斯·富勒
《击破网罗》，收录于《讲台火花》，306

你们里面最渴望追求的是什么？有些人，只要他们能满足肚腹，只要他们能穿上美衣，只要他们能维持生计和收回债务，他们做人就完全了，并在这世上一无所惧；如果你们只能活出一种属肉体的生命，你们就是这样生活。因此，要想你们已经这样活了十年、二十年、四十年。但你们做了什么，滋养这恩典的生命呢？你们在自我省察上付上了多少代价，不让罪侵入和腐蚀你们的心灵呢？你们在蒙恩之道上下了多少工夫，让你们吸吮福音的乳汁，让这属灵的生命在你们身上日趋强健呢？如果你们不如此行，你们里面就没有属灵的生命，你们也不能说耶稣基督就是你们的生命。

克里斯多夫·鲁孚
《天堂的荣耀》，11

义人总是在发现自己。

托马斯·曼顿
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，321

基督徒当尽的最大本分，莫过于用眼前真理的尺度，经常察验自己和自己的光景。当主的话语发出，真理显明，就要用这真理作用在自己内心，用它察验我们的灵魂和光景，这是一项重大的本分。这就是哥林多后书 13:5 的意思：“你们总要自己省察有信心没有。”

马太·米德
《恩典让人心不再依附世界的大能》，收录于《天上的名》，123

我确信，我自己心里严肃思想这些问题，对我有宝贵的用处：（1）我有什么证据表明我可以上天堂？（2）我比以前更好了，还是更糟？（3）有什么罪在我身上最占上风？（4）我最缺乏哪些恩典？（5）我领受了哪些恩惠？（6）神要用什么样的苦难叫我得益处？（7）如果患难来临，我用什么支持我心？

亨利·纽科姆
《日记》，30（1661年12月10日）

当人愿意在这事上扪心自问，并从真理的话语中得到帮助；当人愿意让神的话语潜入内心隐秘的部分，撕开和显明其中任何的邪恶和败坏，这就不失为一个人蒙恩的证据。

约翰·欧文
《论内住的罪》，收录于《欧文著作选段》，221

我们必须警惕败坏本性的爆发；留心我们心灵的状态和倾向，以及罪的欺骗，因罪倾向使我们心硬；避免一切引发或刺激罪的机会，“连那被情欲沾染的衣服也当厌恶”（犹 1:23）；“各样的恶事要禁戒不作”（帖前 5:22）。除此之外，我们还可以加上，我们要经常自我反省，察看自己在生活各种状况下的表现，罪在我们身上是得势还是失势；我们是否有意识地遵行每一种本分，包括个人以及与他人相关的本分。我们由于在履行本分上疏忽或灵里没有火热，这就有了怎样的罪咎？这灵里缺乏火热，可能生成一种形式主义、死寂、愚昧的心态和脾性，妨碍成圣的工作。然而，那若不是唯一适当，也是主要在治死罪方面显为有效的方法，就是向那能让我们战胜罪的主寻求帮助。

托马斯·里奇利（THOMAS RIDGLEY）
《系统神学》，155

你是否能够忍受，你的心被一位探究人心的牧师撕裂，你所爱的罪被他击打，却能更深地认同他的侍奉，并更喜爱这位牧师？你是否和大卫一样，渴望义人责备你？你是否愿意顺从并聆听一位智者的责备？

亨利·斯佳德
《基督徒生活之道》，421

最常见不过的，就是人的实际情况与他们自己的判断并不一致。因每一个人的心只要还是有罪的，就很容易为自己作假证。大卫说自己与神隔绝，其实并非如此。老底嘉人认为自己光景良好，基督却说他们是困苦可怜。现在，为了让你在这重大问题上不犯错误，你就必须用一切正确手段，让你的判断有正确根据，然后愿意判断你自己的本相，以及你目前与神关系是否和好。我已经告诉你，在判断你应该如何为人和你现在的实际为人时，圣经必须作你的指引。

亨利·斯佳德
《基督徒生活之道》，423

自省是通向完全的必经之道。

威廉·赛克
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，223

让我活着，不再像陌生人一样不认识自己，而是通过自省，更多地专注自己，看我主要的工作是在内里，看顾好自己的葡萄园。教导我为我的感官守望，看好我嘴唇这门，控制我的激情；在选择朋友、正确交往方面保持警惕；在每天行事为人的每一步上保持谨慎，经常呼吁自己交账，并在每一页的底部记下我的账目（每天回顾我的作为），总像活在神的面前，并因想到祂圣洁的眼目，就处处感到敬畏，逃避与邪恶有染的机会，连看似邪恶的事情都退避三舍，等等。如果忽视了这一点，属灵的瘟热就会不经意临到我们身上。

约翰·绍尔
《严肃的反思》，181

要常常非常严肃地问自己：我真的准备好了吗？如果我在明天到来前死去，我会如何？我的心啊，你是否处在基督显现时你所愿的光景？

拿但业·泰勒
《葬礼讲道，路加福音 12:40》，23

我们应认真思考两件事：我们本性的罪和我们罪的本性。

拉尔夫·伟宁
收录于卡拉米等人所著《圣徒的纪念》，127

默想三件事：（1）你所欠的债。看看你的债是否还清，也就是说，你的罪是否得到赦免。看看你的灵魂是否有欠款，是否有未悔改的罪。（2）默想你立下的遗嘱（will）；看看你是否已经立好遗嘱。你是否已经放弃对你自己一切的关注？你是否已经把你的爱交给神？你是否已经把你的意思（will）交给神，按照神的意思行？这就立下遗嘱。默想你的遗嘱。在健康时立下灵里的遗嘱。如果你把立遗嘱的事推迟到死的时候，遗嘱就可能无效；也许那时神就不会接受你的灵魂。（3）思想你的证据。这些证据是圣灵的诸般美德；看看你是否有任何证据。你对基督有何心愿？你有怎样的信心？看看你的证据是否有缺陷。你的愿望真实吗？你是否像渴慕天上的特权一样，也渴慕天上的原则？哦，认真默想你的证据。

汤姆·华森
《山上的基督徒》，收录于《讲论》，1:221

默想中要有反省。你在默想任何属灵问题时，向你的心提出一个问题，虽然简短，却要认真。我的心啊，你到底是不是这样？你默想关于敬畏神是“智慧的开端”（箴 1:17）时，要提出问题：我的灵魂啊，这敬畏是否已经扎根在你的心里？你的日子就快到尽头，你还没有来到智慧的开端吗？

汤姆·华森
《山上的基督徒》，收录于《讲论》，1:268

SELFISHNESS（自我中心）

人已经堕落离开神，转向自己，所以现在自我是这世界的神，而自我中心是罪的生命。它像血气一样，流淌在每一样罪当中。现在，自我要么成了自然，要么成了道德，要么成了宗教。我们必须向这一切死。

亚历山大·卡迈克尔
《信徒治死罪》，20-21

如果你要治死原罪，就必须确保治死自我，因为自我中心是罪的灵魂——是所有其他偶像都屈从其下的最大偶像。人犯的第一件罪，就是高举自我和满足自我，我们本性的堕落（这是对第一件罪的惩罚），主要表现在我们的自我彰显、自我意愿、自我喜爱、自我追求和自我取悦。一个天然人看向自己，就认识到自己有某种长处，并相信自我，喜爱自我，取悦自我，为自我打算，将之视为他的最终目的，以此作为他的安稳倚靠。因此，我们得蒙挽回归向神的第一步，就是否定自我、贬低自我、恨恶自我、杀灭自我；自我越卑微，罪身就越软弱。一个人越是倒空自己，向自我死，就越被神的丰富充满，越向神活。当基督是一切，恩典是一切的时候，旧人和内住的罪就处于低潮。

亚历山大·卡迈克尔
《信徒治死罪》，89-90

当人只为自己而活，满足于虽不行恶、也不行善的时候；他们就自负、自私、愤恨、易怒、暴躁，把他们的仁慈局限在他们的亲属当中；或在其他方面没有什么用处，只是在不得已而为之的事上发挥作用，心里充满埋怨；他们看为救济他人所做的一切都是损失；他们最大的智慧是谨慎，不信人有何必需的——总之，他们把自我和自我关切作为他们人生的目的；无论他们如何认信，在宗教事务上如何勤奋，他们在这世上却极少表现出神的形像，或荣耀神。因此，如果我们要成为圣洁，就让我们在家庭、亲属、教会中，在世上的行事为人以及在与所有人打交道时；在面对我们的仇敌，逼迫我们的人，哪怕是最恶劣的人，只要他们还是我们的仇敌；对所有人，只要有机会，我们就要努力不懈地追求效法神，并在祂的仁慈、良善、慈行、屈尊俯就、乐意饶恕、帮助和救济这些方面，表明我们与祂相像，没有这些，我们就不是，也不可能成为我们天父的儿女。

约翰·欧文
《论圣灵》，收录于《欧文著作选段》，43

SELF-RELIANCE（自我倚靠）

以自我为规则的人有一位坏主人，一位盲目、骄傲、易怒的主人；他要把你们带到绝境，让你们沮丧；他以为在向你们行最大的善，实际上却是在毁灭你们；他的工糟糕，他的工价也好不到哪里去；他在丰年喂养他的仆人，却像喂猪一样喂养他们，在饥荒的日子，他也不给他们豆荚。我敢说，不管你们现在在感官之乐中有何幻想，如果有一天神让你们醒悟过来，

你们就会想到，最好还是回到你们父家，那里最穷的仆人也有足够的粮，这要比用梦想和想象画饼充饥，最后却饿死要强。除非你们找到一位更好的主人，否则不要离弃神。

理查德·巴克斯特
《巴克斯特自传叙述》，31-32

小心自己的软弱。不要太相信自己的力量。彼得就是疏忽了这一点，我们都知道他跌倒得有多么严重。他的例子被记录在案，为的是让我们更加警醒。不少人就是因此遭到毁灭：他们自负于自己的力量，所以敢于将自己交给那些挑衅和试探，而许多时候，这恰恰证明了他们彻底的毁灭。

托马斯·加塔克
《基督徒的恒心》，18

我们身上有一种天然、卑劣的独立精神，以至于我们想要成为我们自己行为的创始者，不靠着祂就能做成一切事，但离了祂，我们确实是什么都不能做。让我们学会更多地摆脱自己，如此我们就必得着更大的力量，来尽我们的本分，抵挡向着我们的试探。信心的伟大工作，就是弃绝自我的能力，引进神的大能，将之作为我们的能力。靠自己最软弱且对此深有体会的人，有福了。

罗伯特·莱顿
《属灵真理》，61

除非我们深信自己全无能力，否则我们就绝不能从基督得着能力。

约翰·欧文
《约翰·欧文金书》，218

SELF-SEEKING（寻求自我）

寻求自我使灵魂瞎眼，看不到基督的美丽，也看不到圣洁的卓越；它使人味觉失灵，尝不到神的话语、神的道路、神百姓团契的甘甜。它使人收回双手，拒绝接收基督提供给灵魂得益的一切丰富。它使人心刚硬，不听基督所有的敲门和恳求声。它让人的灵魂就像不结果子的葡萄树，又如荒芜的旷野；总而言之，没有什么比寻求自我，更能表明一个人是没有神、没有基督、没有恩典。

托马斯·布鲁克斯
《汲沦溪中的石子》，175

SERMONS（听道）

大多数人听讲道，就像听到来自西印度群岛的消息——与自己无关。让我们记住这些：若讲道称赞任何美德，就去践行；若谴责任何恶习，就避而远之；若提醒有任何安慰，就归为己有；若提出任何美好榜样，就加以效法。所以要留心你所听到的，就好像只是对你说的一样。这道中有安慰吗？那么悔改，这安慰就是属于你的。

托马斯·亚当斯
《彼得后书注释》，603

我们的本分，就是留心我们怎样听。因为我们不仅要留心听什么，还要留心怎样听，既要关注内容，也要注意方式。因为我们可能会像听了不正确的事那样，因着没有正确地听就灭亡了，要思想，只听真理是不够的，我们还必须真诚地听。

威廉·阿特索
《尼尼微的归信》，收录于《三篇专著》，30

听道前的指引：

1. 思想你们要去做什么，你们要去到谁的面前。
2. 撇下对这世界一切的思虑，就像亚伯拉罕，他的仆人和尼希米一样（尼 13:19-20），特别要撇下罪（雅 1:21）。
3. 如果你想讲道时，神把祂的祝福浇灌在你们身上，就务必要在祂面前祷告，倾心吐意（诗 10:17；65:2）。为讲道人祷告（罗 15:30），为你们自己祷告，求神伸手指教你们这道（赛 8:11）。
4. 带着一个好胃口来听道（伯 29:23；太 5:6）。
5. 带着大的指望来听道。
6. 带着强烈的决心去行道。

威廉·贝弗里奇
《神学词典》，3:26-27

听道后的指引：

1. 默想你所听的道（提前 4:15）。
2. 与其他人讨论你所听的。
3. 照着所听的道改正自己，让你的生活成为对这篇道的注解（太 7:24-25；雅 1:22）。

威廉·贝弗里奇
《神学词典》，3:27

你们要熟悉这道的目的和用处。多读书，并求问牧师，要像他们一样了解神赐下祂圣言的目的。这四个全面的目的就是：使人认罪，归信耶稣基督，在恩典中得建立，在顺服中得引导和安慰。要认识这些，并多多思想这些。要以这些为目的来听道，不实现这些目的，就不要离开。但神并不喜悦愚昧人，如果你来听道，却不知道自己要听什么，那你离开的时候还是

愚昧，这就不奇怪了。

丹尼尔·伯吉斯
《原则与指引》，4-5

要格外留心，切莫让你已经领受的悄然失去。你的记性是你信心、盼望和顺服的得力仆人；但你的记性尚未完全分别为圣。这记性太像只留住污泥却让净水流失的栅栏。如果你们不在它们身上下功夫，它们就只能为你们提供糟糕的侍奉。如果你不留心驱散来叼走种子的飞鸟，如果你不花费力气耕耘，再好的土也留不住好的种子。如此为道劳苦，是在主里的，因此就必不徒然。你们这样劳苦，就必会顺利和行得好。但是，如果你们在这事上太过自负；如果你们是瘸子，却不愿意使用拐杖；如果你们不能记住这道，却又不愿意与自己和家人谈论所听的这道，也不愿意复述这道；也不求圣灵帮助你们记住，你们就必要承受自己懒惰带来的愁苦。魔鬼不能不违背你们的意愿就夺去你们所听的道，神也不会在你不愿意的情况下把道留在你们心里。

丹尼尔·伯吉斯
《原则与指引》，12-13

腓力·亨利在日记里，记录下了一位敬虔人所说的话，这位敬虔人也是他的听众，这句话深深打动了他们：“我发现，走六英里去听一场道，比我回家之后应当做的，花一刻钟时间默想这篇道，在隐秘处使用这篇道祷告，要更加容易。”

约翰·多德和腓力·亨利
《属天智慧拾珍》，45

讲道时，这道是如此彻底地搜刮人心，以至于听的人不得不相信牧师是知道了他们的罪，是针对他们的罪在说话……这弓被拉开……是藉着我们的手。是神引导射出的箭，使之飞向亚哈的胸膛；祂按你们心里的偶像回答你们（结 14:4）。你们来听道时，要知道你们是来到严查你们的道面前，这道要向你们述说你们奸淫、欺压等等的罪。

尼希米·罗杰斯
《悔改的公民》，收录于《怜悯为镜》，12

讲道结束后，不要像一般的情形那样说：“现在讲道结束”，而要想到，直到在你行道之前，讲道就还未结束。读经和听道之后，要像人吃过饭一样：坐一会儿，酝酿一下；思考这道，消化这道，然后引向行动。

撒母耳·沃德
《操练的快乐》，收录于《讲道与专著》，172

SERVICE（服侍）

神在世上有许多仆人，但真正的服侍却甚少。我们总是如此信任他人，把神的工作互相托付、互相推诿，以至于神的工作总是不能完成。人说：“人多好做事”；但通常的情况，是“人多不做事”……海水涌进来；所有住在岸边的人都在争吵谁拥有修补水坝的权利，他们多多争吵，却什么也不做，海水进一步向他们涌来，就淹没了整个地方。

托马斯·亚当斯
《彼得后书注释》，40

大多数真信徒信心软弱。哎呀！如果我们曾经一瞥我们所相信之事，就会发现我们在我们当有的爱、热心、关心和勤奋上是何等亏欠！哎呀！我们的感情是多么死寂？我们尽本分是何等无精打采？我们的努力是何等冰冷缓慢？相比观看天堂一个小时所带来的益处，我们的生活是何等无益？

理查德·巴克斯特
《巴克斯特自传叙述》，81

哦，走在罪、撒但和世界的道路上，这是多么可怕的苦差事。如果我可以这样说的话，你服侍基督最辛苦的日子，也要比你服侍罪或撒但最快活的日子要好。

托马斯·布鲁克斯
《基督测不透的丰富》，收录于《精选集》，1:112

为什么神的安慰在你看来，就像山羊毛这样微不足道的事？或者幻想神赐给你的才干，只是为你自己得安慰，而非为神使用和特别的服侍？或者请直接了当地告诉我，除非你的神因这些得荣耀，否则你自己能因这些得安慰吗？

丹尼尔·伯吉斯
《人的全然责任》，58

最能消除人服侍神时心里懈怠和灵里萎靡的，莫过于好好善用和增强盼望。这正是使徒为这种疾病开的药方：“我们愿你们各人都显出这样的殷勤，使你们有满足的指望，一直到底。并且不懈怠。”（来6:11-12）

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，520

我们必须宁肯惹动人的不悦，也不疏忽我们的本分。

亚当·马丁戴尔
《生平》，120

信心是一种坦诚的美德；它一只眼注目赏赐，另一只定睛本分。我们活着的时候，是我们唯一可以为神做工的时候。天堂是领受赏赐的地方；地上是做工的地方。

汤姆·华森
《基督徒的特权宪章》，收录于《讲论》，1:143

SICKNESS/THE PLAGUE（疾病/瘟疫）

一些妇女和易被情欲支配、心灵软弱的男人，特别是在生病的时候，常常会变得暴躁易怒、心态急躁，以至于他们每天的工作就是扰乱和折磨自己。人们无论如何都会冒犯到他们，几乎不晓得该如何与他们说话，或对待他们。世上充满触怒他们的缘由，这样的人很难有安静的时候。不像那些以神为乐的人，他们让自己的思想一直处于溃烂和受伤的状态，根本不能得着任何喜乐，而且不停地自我折磨。

理查德·巴克斯特
《基督徒指南》，收录于《实践文集》，2:417

你会说：“哦，但是假设我染上瘟疫，我全部朋友都会离开我；我必被抛下孤身一人，那我会变成怎样？”那么，诗人在诗篇 91:15 说：“他若求告我，我就应允他；他在急难中，我要与他同在。”这是针对瘟疫时说的。

威廉·布里奇
《义人的居所》，56-57

没有一个敬虔人会在他的时候到了、他的工作完成之前，就在任何公共灾难中倒下；我这样说，是指着所有那些在我们中间因瘟疫倒下的主所爱的仆人说的。他们的时候到了，他们的路程也跑完了。如果神在这世上还有要他们完成的工作——不论是受苦的工作、忍耐的工作，还是见证的工作，那么天上所有的天使和地上所有的恶疾，都不可能将他们从活人之地剪除。

托马斯·布鲁克斯
《属天的强心药》，53-54

就像那些生病的人向神表明爱和感恩一样，让他们也向人表明爱弟兄的心，就是在他们完全康复之前远离人群，免得有人被他们传染；让他们也不要因为他们的朋友在这时没有像许多人那样常来看自己而难过，那些人由于愚昧和缺乏真爱，当他们自己被传染的时候，并不在乎他们会感染谁。

威廉·库珀
《关于神最近察验的第十篇讲道》，收录于《讲道集》，363

问：任何人逃离瘟疫传染都是合法吗？

答：是的，因为虽然民事长官、必要的官员和照看会众的牧师不能逃跑，但那些害怕的人，或不受他们平常工作约束的人（因他们不担任公职或不可或缺的职位，就不受约束）可以合法逃跑。因为首先人可以逃跑保全自己性命，以免伤害别人。人可以逃避像战争、饥荒、水火之灾等性质的危险，那为什么不可以逃避这种审判呢？

托马斯·布雷克斯 (THOMAS DRAXE)
《基督徒的军装》，39-40

主啊，当你用猛烈的疾病惩罚我的时候，我怕自己会没有忍耐，因我天性易怒，脾气敏感，一生不曾长时间经历疾病。我不能指望自己在陌生的事情上得到任何好的应用。我担心自己会咆哮和暴怒。哦，当瘟疫为我思想掌舵的时候，它会驶向何方？当疾病驾驭我的想象时，它会奔向何方？当我的口因高烧而比平时热上七倍时，我那本身就是火的舌头，肯定会变成一场山火。主啊，虽然我会说无聊的话，让自己蒙羞，但不要容我口吐恶言，叫你不得荣耀。请在我健康时教会我忍耐的艺术，好让我在生病时可以应用。在生病的那一天，要么减轻我的负担，要么加增我的力量。我在健康时常常发现自己的软弱，就是自以为有力量，请在我生病时，让我完全倚靠你的帮助而变得刚强。

托马斯·富勒
《美好的思想》，2-3

按照神的护理，通常那些得着神的心的人，最能感受到神之手的沉重。我观察到，神的儿女最质疑祂爱的时候，莫过于他们生病的时候。在这样的困境中，我们的思想会回到自己身上，身体的虚弱让我们心灵混乱，剥夺了我们属灵理性的自由；感觉和感受到这一切都甚为痛苦。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，203

人会避开感染瘟疫的房子。那么妓女的住处就更应避免了，她的传染和危险远胜过任何瘟疫。

彼得·穆菲特 (PETER MUFFET)
《箴言注释》，29

谨慎之人的特征，就是看到瘟疫或邪恶就将自己隐藏。一个人面对危险，最安全和最好的藏身之处，就是奔向神，凭着活泼的信心，将自己藏在祂的隐密处和翅膀下（诗 91:1; 143:9）。但是，不仅要把心隐藏，而且还要把头隐藏，使用外在的途径保护我们脱离恶事，这是合法的，也是好的。

彼得·穆菲特
《箴言注释》，118

疾病带来死亡。多加是患病而死（徒 9:37）。长期患病，若得不到医治，就会把最强壮的身体也带进死亡的尘土。疾病确实是死亡的先锋。病床是那黑暗之床，即坟墓的直接通路。罪给灵魂带来死亡。罪的一样疾病，若不被基督的血医治，就必把灵魂带进永死（罗 6:23）；它已经把许多人带入地狱，也必把其他所有活在罪中、死在罪中、不得医治的人，带入同样的境况里。死在自己罪中的人，必要经历永死。

拉尔夫·罗宾逊
《基督是包括一切，又住在各人之内》，81

SILENCE（沉默）

正如多言之人不可能有智慧，同样，少言之人也不可能是愚昧。

托马斯·布鲁克斯
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，2

SIN（罪）

罪是死亡的力量，也是力量的死亡；无论主用什么方法削弱罪，我们都会变得更刚强。

托马斯·亚当斯
《彼得后书注释》，763

罪是心对神的背叛。心转身离开神，又转脸反对神；跑到敌人的阵营那一边，在那里拿起武器对抗神。罪是逃避神，也是与神争战；罪要夺去主冠冕上的所有珠宝。罪反对神的主权。有罪的心要高举自己坐在神的宝座上；它要取代神，自己作王，掌管一切。罪人要作自己的神：“我们的舌头是我们自己的，谁能作我们的主呢？”

理查德·艾里恩
《天开了》，190

带着这败坏的本性和倾向，我们所有人都来到这世上，因为“谁能使洁净之物出于污秽之中呢？”⁵⁴就像狮子尚未吃人就有一种凶残的本性，毒蛇尚未咬人就有一种毒性，我们尚未思想、说话、做错事，在襁褓中就有了这些罪恶的本性和倾向。从这本性中涌出我们生活的一切罪。

理查德·巴克斯特
《对未归正之人的呼吁》，25

神要用祂的灵，将你们分别为圣，你们却抵挡祂的灵，消灭圣灵的感动。若有人为着你们的罪责备你们，你们就对他恶言相向；他若要吸引你们过圣洁生活，并告诉你们当前的危险，你们却不感谢他，而是要他操心自己，少管你们的闲事；或者充其量只说声谢谢，却是口不对心，不肯因他的劝说而回转。如果牧师们想要私下教训和帮助你们，你们就不愿意靠近他们；你们不愿降卑的灵魂感受不到需要他们帮助。如果他们要用要理问答教导你们，你们就说自己年纪太大，不适合学习要理问答，但你们在无知和不洁上，却不嫌自己年纪太大。无论他们对你们说什么造就你们的好话，你们都如此自负，自以为有智慧，甚至无知至极，凡

⁵⁴ 伯14:4

有违你们现在想法的事情，你们都不愿意思考，反而驳斥自己的老师，仿佛你们比他们更有智慧，你们抗拒他们对你们所说的一切话，用你们的无知、固执、愚昧的嘲弄、搪塞推脱，以及不知感恩加以拒绝；因此，任何提供给你们的好处，都得不到你们的欢迎和接待。

理查德·巴克斯特
《对未归正之人的呼吁》，123

亚当的罪让整个世界都被定罪，这就说明了罪的邪恶。如果吃了一个苹果，犯了那一件罪，就把定罪加给整个世界，那么，罪该是何等恶极。地狱之火说明了罪的邪恶，因地狱之火的燃料岂不就是罪吗？把罪拿走，地狱之火就会被熄灭，或被扑灭。所尽的本分若是遭到破坏，这就说明了罪的邪恶。一个罪的念头，就足以破坏一个祷告，破坏一样本分，破坏一篇讲道。如果一滴墨水能让一整杯牛奶变黑，那么那墨水该有多黑啊。良心的惊恐说明了罪的邪恶，因为如果神让一件罪落在灵魂上，这就足以让良心陷入惊恐，那么罪就是何等恶极……圣徒身上的罪不过是被拔去了刺的黄蜂，如果没有刺的黄蜂也如此麻烦，那么有刺的黄蜂又该是何等麻烦啊。罪本身是何等麻烦。

威廉·布里奇
《基督与圣约》，收录于《文集》，3:109

死亡终结了所有其他麻烦事，如贫穷、疾病、耻辱、讥笑、蔑视、挫折、损失。但罪是如此恶极，连死亡也不能将它终结；永恒也不能中止、终结这万恶之恶。所有外在的祸患，都不能让一个人成为神忿怒和恨恶的对象。一个人可能很贫穷，在神眼中却是宝贵；他可能极其遭世人恨恶，却被神大大尊崇；他可能遭人贬低，却为神所高举。但罪是如此大的祸患，让罪人的灵魂承受神的忿怒和恨恶。所有其他的祸患，都不过是打击一个人今生的福祉，但罪却是打击一个人永恒的福祉。

托马斯·布鲁克斯
《上乘宝石的珍品橱》，112

真悔改包括认识罪的危害：罪将天使逐出天堂，将亚当逐出乐园；罪奠定了地狱的第一块基石，带来了世上所有的诅咒、挫折和苦难；罪让人遭受所有今生的、属灵的、永恒的忿怒；是的，罪使人落在没有神、没有基督、没有盼望和没有天堂的境况中。

托马斯·布鲁克斯
《得胜撒但诡计的秘诀》，56-57

凡称呼基督之名的人，让他们弃绝适合他们体质的那罪，或者说，他们脾性最倾向的那罪。这罪每人不尽相同，一些人倾向于一样罪，一些人倾向于另一样罪。现在，让那些虔诚认信基督之名的人自己思想：“我最倾向于什么样的罪？是虚荣？是骄傲？是贪婪？还是肉体的情欲？”让他竭尽全力离开并弃绝那罪。

约翰·班扬
《班扬的宝藏》，218

要把罪看作是最大的恶——比贫穷、监禁、放逐或死亡本身更严重。宁可选择最大的患难，

也不要犯最小的罪。如果地狱在一边，罪在另一边，就要宁可选择下地狱，也不要选择得罪神。因为罪是比地狱更大的恶，罪是地狱的原因，比地狱更敌对神（就是那位至善的）。

埃德蒙·卡拉米
《义人的方舟》，xv

罪是孵出古蛇的卵，是地狱的诞生日，是魔鬼的呕吐物。对神来说，罪比魔鬼更可恨，因神是为罪的缘故恨恶魔鬼，而不是为魔鬼的缘故恨恶罪。

撒母耳·克拉克
《圣徒的花束》，26

一个人潜入水底，虽然头上有许多吨重的水，却感受不到水的重量；但把半盆水从原处取出，放在他头上，这就成了他的重担。因此，当一个人淹没在罪中时，他不会感受到罪的沉重，也不会因此心生困扰。但当他开始走出罪的状态，罪就开始变得沉重，他就能感受到罪的极大重量。

撒母耳·克拉克
《圣徒的花束》，27

没有哪样罪的种子，是尚未落入每个人的里面，若没有主的怜悯，这罪到了时候，就要爆发出来。

以西结·克沃维尔
《善用时间》，303

除非在某种程度上，人能按照神的本相认识神，否则人就绝不会认识罪和受造物。我们对受造物的虚空、罪的邪恶、以及我们自招痛苦的认识，与我们对神的认识、对神崇高尊贵的观念成正比。

贾尔斯·费尔敏
《真基督徒》，38

哦，罪的邪恶何等之深！如果你们想要认识哪怕一样邪恶之罪的巨大和可怕，那么就要在你们的思想里对这罪加以衡量——用神的无限圣洁和卓越加以衡量，因罪冒犯了祂的圣洁和卓越；或用基督的无限受苦加以衡量，因祂为偿还罪债而死；然后你们就会对罪的邪恶有更深认识。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，128

神岂不舍下了祂自己的儿子吗？那么让我们也不要舍不下我们的罪。罪是那刺穿基督的枪。哦，让为罪所生的忧伤刺穿你们的心吧！如果你们放过罪，神也不会放过你们（申 29:20）。当我们微弱地反对罪的时候，当我们为罪开脱、掩饰和辩护的时候，当我们受公义责备而不

耐烦的时候，我们就是在放过罪。然而一切对罪的仁慈，都是对我们自己灵魂的残忍。

约翰·弗拉维尔
《圣礼默想》，120

我们必须看到，罪的根源是在于我们对神的厌恶，因人越是远离神，越是蔑视神，就越是喜爱罪，越是伤害邻舍，越是以极大的知识违背良心，越是按自己的意思行；他犯罪越严重，他越配得不义和污秽之人的称号。

汉尼拔·加蒙
《神公义弃绝不义之人》，12

神不仅看到祂儿女身上的罪，而且看他们的过失，祂看这些在祂儿女身上，比在别人身上更厌恶，因有这些过失在他们身上的人，对祂而言是如此宝贵，如此与祂相近。相较于远离宫中的粪堆而言，国王房间里的粪堆，更令王感到厌恶。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，233

当神在罐子的盖上写下“毒药”字样，我们绝不要以为能在罐中找到蜂蜜。我们可以这样说每一样罪……如果神说罪是愚昧，在里面就找不到智慧。魔鬼确实教导罪人用好听的名字掩饰肮脏的作为——迷信称为委身；贪婪称为节俭；服饰上的骄傲称为优美；放纵称为自由；疯狂称为欢乐。罪人确实需要如此行，好使他们吞下这作呕的食物时，可以少些后悔。有一些人用马肉或类似的腐肉做成一顿丰盛的晚餐，给它起上一个好听的名字，但人若知道这是什么做的，他们就会反胃。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，605

罪的性质就如“罪”这词所定义的。看看约翰一书 3:4 对罪的描写：“违背律法，就是罪”；寥寥数语，但其分量足以将犯罪的灵魂推进地狱。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，605

两方面的深思熟虑，让罪变得更加放肆：（1）人犯罪时，他在自己里面掂量是否要犯罪；经过长时间辩论，深思熟虑之后，他同意犯罪……（2）当人思考策划，如何让他们的犯罪得到最大好处，如何让他们的不义得到最大回报。当他们自己密谋策划，如何最大限度地榨取他们想象的罪所能带来的快乐和甜蜜。这就让这罪成为放肆的罪。

以西结·霍普金斯
《妄望之罪的本质》，收录于《精选文集》，382-83

除了你们自己的心，罪不晓得还有谁是它的母亲。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，38

所有人都有一条受诅咒的毒根，神治死这根，但尚未废去；这根被砍下，但尚未拔除。就像野无花果树或墙上的常春藤：砍掉树桩、树身、树桠和树枝，却仍会重新发芽，直到墙被拉倒。神也是如此安排，直到我们进入天堂。那么，（1）行事为人应当更加慎重；你里面带着一颗犯罪的心。只要尚有试探的燃料在，我们就不可能安全。身上带着火药的人会害怕火星。（2）当更加温柔地责备人；对每一样行为，都要从人的软弱方面宽容看待（加 6:1）。我们都需要赦免；若不是神施恩，你也可能会陷入同样的罪。（3）当更恳切地向神祈求恩典。神要你继续依靠和仰望祂的能力。“谁能救我脱离？”（罗 7:24）（4）当更加赞美尊崇神的爱。在罗马书 7 章的后半部分，保罗为自己的败坏呻吟叹息，然后在下一章的开头，称羨那些在基督里的人为有福；他们犯了许多罪，却不会因任何罪被定罪。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，122

虽然我们不可能完全不犯罪，但我们绝不可完全不抵挡罪。在不被抵挡的地方，罪就作王。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，130

蒙恩之人反对罪，因罪干犯了神的圣洁；邪恶的人反对罪，因罪干犯了神的公义。一人说：“神恨恶这罪”；另一人说：“神要惩罚这罪”。一人行事是出于爱的动因，另一人则是出于惧怕的动因。一人恨罪，因罪玷污人；另一人恨罪，因罪使人下地狱。一人恨罪，因罪使他丧失行善的能力（罗 7:18；加 5:17），另一人恨罪，因罪带来不便，叫人感到麻烦，否则就大可容忍罪。他反对罪，不是因为罪打破了他与神的相交。恶人不在乎与神同在，他们自己没有神，也可以平安稳妥。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，147

神啊，人已经堕落到何等地步！首先，我们行出罪，然后为罪辩护，然后又因罪夸口。罪一开始是我们的重担，后来成为我们的习惯，然后成为我们所喜悦的，再后成为我们的荣耀！

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，178

罪不成为他最大重担、忧伤和苦恼的信徒，就不是一个真信徒。

约翰·欧文
《论治死信徒身上的罪》，收录于《约翰·欧文金书》，152

罪在基督和灵魂之间竖起一道隔断的墙，让他们彼此隔绝，以至于灵魂无法靠近基督并接受祂。罪让本应注视基督的眼睛变得昏花；使本应接受基督的手枯萎；使本应接待祂的心封闭。

你们愿意保留罪的时候，就既不愿、也不能接受基督，也不会打开你们的心，让荣耀的王进来。

爱德华·雷纳
《基督徒实践训导》，58

疾病给身体带来折磨与痛苦。当身体病到极处时，人就会何等哀嚎，人的头和心、每一个部位都在受苦。疾病肆虐时，人是何等辗转反侧，坐立不安；听听约伯在约伯记 30:16-18 中是如何抱怨的。罪是灵魂受折磨和痛苦的原因。腓力斯的罪让他恐惧颤抖（徒 24:25）。该隐的罪使他灵里如此焦虑，以至于他喊道：“我的刑罚太重，过于我所能当的。”（创 4:13-14）犹大的罪给他灵魂带来如此绝望的折磨，以至于他夺去自己性命，了结自己的痛苦（太 27）。就连神自己的百姓，当他们陷入这属灵的疾病，也会从心底感到痛苦，直到靠着宽恕和赦罪，他们才得到神的医治。大卫因犯罪，心灵何等充满痛苦。他就像长久被绑在受刑苦架上的人；他是否得回从前的平静呢，请见诗篇 6 篇和 38 篇。神许多宝贝的儿女因犯罪而心里充满痛苦，甚至直到他们死时，也没有减轻太多。

拉尔夫·罗宾逊
《基督是包括一切，又住在各人之内》，80

罪是世上最恶心、最具传染力的疾病。与罪相比，天花、瘟疫、大麻风都算令人欢喜愉悦的病。罪污染了它所接触的一切；它污染人的良心、蒙恩之道、各种关系、人和国家。如果有可能让一滴罪进入天堂，它就会把天堂变成地狱。圣经把罪比作各样令人厌恶之事；经上把它比作是瘟疫和大麻风（王上 8:38）。律法所讲的大麻风是罪的预表。经上也把罪比作毒气（诗 140:3），狗的呕吐物（彼后 2:22）。它被称为污秽、可憎、淫乱。世上所有可憎之事，圣经都用它们当作影子，预示出罪的可憎。

拉尔夫·罗宾逊
《基督是包括一切，又住在各人之内》，83

小罪为大罪开路。猎人先用他们的小猎犬追逐鹿，等到鹿发热疲惫的时候……再换上他们的大猎犬。魔鬼就是这样利用小小的罪。他能用一根小小的针，引出一条长长的罪恶之线。

尼希米·罗杰斯
《悔改的公民》，收录于《怜悯为镜》，86

一滴败坏中所包含的真实邪恶，要比整个海洋中的患难还要多。我们受苦时，被得罪的是我们；我们犯罪时，被得罪的是神。受苦时，人的自由受到侵犯；犯罪时，神的权柄遭到否定。苦难的恶是短暂的，但罪的恶是永久的。受苦时，我们失去人的宠爱，但犯罪时，我们失去神的宠爱。

威廉·赛克
《无比的认信之人》，61

罪只有在它作王的地方，才能施行永远的毁坏。

威廉·赛克
《无比的认信之人》，183

罪让灵魂沉沦在自我和受造物里面，而得救脱离罪，无非就是让灵魂重新回到神的恩宠并与神相交的状态。

撒母耳·肖
《欢迎来到瘟疫当中》，收录于温特，《受苦基督徒必读》，282

在基督里的怜悯，多过在我们里面的罪；彻底对付罪，这不可能有危险。伤痕累累地进入天堂，总比毫发无伤地落入地狱要强。因此，让我们不要过早在痊愈之前除去石膏，而是要让自己继续接受这医治的工作，直到对我们而言，罪是万有中最痛苦的，基督是万有中最甜蜜的。当神以任何方式眷顾我们，使我们能将诸事的愁苦，指向一切问题的根源，也就是罪时，这就是好的。让我们的忧伤多多流入这一渠道，正如罪生出忧伤，同样地，忧伤也可以吞灭罪。

理查德·薛伯斯
《压伤的芦苇》，31-32

犯罪时，我们多么屈从于自己的意志，我们就让自己多么远离安慰。违背良心的罪，就像使蜡外流的烛花，它消耗我们的喜乐，从而削弱我们的力量。因此我们必须知道，故意违背成圣的罪，会大大削弱我们对称义的感受。

理查德·薛伯斯
《压伤的芦苇》，104

犯罪的意愿越强，罪就越凶恶；我们若故意放胆走上犯罪道路，这将极大耗费我们的安慰。当我们违背良心犯罪，滥用基督徒自由的时候，神会用一些严厉的患难把我们挽回。神的面和我们之间将有乌云阻隔，祂也长久不再赐下祂的安慰。让人不要冒险犯罪，因为神必如此待他，使他极其愁苦。

理查德·薛伯斯
《神圣默想与圣洁沉思》，35-36

所有愁苦都称罪为母。

乔治·斯文诺克
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，18

读者，当你听到淫乱的故事；或罪恶、俏皮的玩笑；或狡猾、阴险的骗术；或类似的事情，你可能会心里暗暗鼓掌，对此加以认同。我可以告诉你，你就是与这些罪有份了。如果你存心认同这些罪，你就是已经伸手犯罪。你对罪怀有情感，这使你确实犯了罪，正如你已经在罪上有所行动。不，我必须告诉你，最大的罪咎来自于意志上的完全认同。认同罪的人可能

比行出罪的人更加有罪。

乔治·斯文诺克
《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:487

罪、撒但和战争都有一个共通的名字；灾祸是它们最贴切的名。罪最贴切的名是畸形；撒但最切贴的名是敌意；战争最贴切的名是苦难。

约翰·特拉普
《新旧约圣经注释》，296

罪把神所有的恩典变作放纵的机会。罪是对神公义的挑战，对祂怜悯的蹂躏，对祂忍耐的嘲笑，对祂大能的轻看，对祂爱的蔑视。

拉尔夫·伟宁
收录于卡拉米等人所著《圣徒的纪念》，131

罪要让神不再是神。

拉尔夫·伟宁
《罪之邪》，30

罪与神相争，与神争战，若它的能力像它的恶意一样强大，它就不会容神作神了。

拉尔夫·伟宁
《罪之邪》，36

罪认魔鬼为父，以耻辱为伍，以死亡为工价。

汤姆·华森
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，86

我要列举出这些疾病中最严重的。骄傲是灵魂的鼓胀；私欲是热病；错谬是坏疽；不信是心的瘟疫；假冒为善是坏血病；心硬是结石；愤怒是狂热；恶意是胸中之狼；贪婪是水肿；属灵上闲懒是萎黄病；背道是癩病。这是十一种灵魂的疾病，当它们发展到最严重的程度时，就十分危险，往往被证明是致命的。

汤姆·华森
《八福》，收录于《讲论》，2:421

罪比地狱更糟。地狱有虫和火，但罪更糟。（1）地狱是神所造的，但罪不是；罪是魔鬼所造的怪物。（2）地狱的折磨只是罪人的负担，但罪是神的负担：“我必压你们，如同装满禾捆的车压物一样。”（摩 2:13）（3）地狱的折磨，有些方面是好的。地狱尚且还有某些善的事物。就是神施行的公义——地狱里有公义。但罪是最不公义之事；罪要夺去神的荣耀，

夺去基督所买赎的，夺去灵魂的幸福，所以它比地狱更糟。

汤姆·华森
《系统神学》，590

要像害怕地狱一样害怕罪。罪是地狱的燃料；罪就像参孙使用的狐狸，尾巴上带着吞噬一切的火。

汤姆·华森
《山上的基督徒》，收录于《讲论》，1:230

罪堵住了祷告的口。

汤姆·华森
《敬虔人》，79

罪剪断了祷告的翅膀，让它不能飞到施恩的宝座前。

汤姆·华森
《罪的祸害》，58

一滴罪中的恶，要比一个苦难海洋的恶更多。

汤姆·华森
《清教徒奇珍录》，123

SIN, THE DANGER OF ONE（罪，罪的危害）

要确保，你们在心里和行为上都不纵容罪：“我若心里注重罪孽，主必不听”（诗 66:18），我的祷告也不能帮助我。一件纵容的罪就像伤口的死肉；无论采取什么方法或药物，除非把死肉切除，否则就不得痊愈。你们可以终其一生认信、祷告、听道，但只要你们秘密参与任何一样放纵的罪，你们就绝不会兴旺。

理查德·艾里恩
《祷告必读》，4

哦，要记住，正如船底的一个洞会让船沉没，刺在心脏上的一刀会叫人丧命，一杯毒药会让人中毒，一次叛国行为会让人成为叛徒，同样，活在一罪中，放任这罪，会让人永远下地狱。一次对歌利亚的击打，与凯撒被捅了二十三刀一样，都会使人丧命；一个大利拉给参孙带来的祸害，和所有非利士人造成的一样多；一个齿轮坏了，会让整座钟失灵；一条血管出血，会让所有要害出血，甚至更糟；一棵苦菜坏了一锅粥；吃一个苹果，亚当就失去了乐园；舔一口蜜，约拿单就有了生命危险；一个亚干是全以色列的灾祸；一个约拿是整条船都无法

承载的重担。同样，活在一罪中，纵容一罪，足以让人永远痛苦。

托马斯·布鲁克斯
《上乘宝石的珍品橱》，284

纵容一罪，我们就是解除了自己的武装，剥夺了良心在其他任何罪上为自己辩护的依据。在一罪上违背良心的人，在另一罪上就不能求助良心为自己辩护，因为神的权威若是让他惧怕远离一罪，就会让他惧怕远离所有罪。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，608

周六（1641年5月8日）晚上，我从何西阿书10:1看到，与神联合乃是最大的善，而我的罪在于并不想全心全意地与祂联合，这是所有罪的最高点。因此，我在祷告时，看到罪是我最大的恶，（1）因罪使我与最大的善隔离；（2）因罪使我心暗恋它，不再回到神——我的至善——的面前；（3）不，我看到，罪使我以死为生——也就是说，不将为神生活和行动视为我的生命，我把与神的战争当作我的平安，我的定罪当作我的得救。因此我就哀伤不已。

托马斯·谢泼德
《默想和属灵经历》，62

1. 一罪就像许多罪一样，让撒但占尽上风。捕鸟人抓住一支翅膀就能把鸟抓住，撒但用一罪就抓住犹大。
2. 一罪，人若是沉溺其中，就证明这人的心不正。在家中藏匿叛党的人，是背叛君王的人。沉溺在一罪中的人，是一个背叛的假冒为善之人。
3. 一罪要为更多的罪开路，正如一个小小的贼开门，让更多的贼进来：罪是彼此联系，缠锁在一起的；一罪引来更多的罪。大卫奸淫，这为他杀人开路。一罪绝不会孤身前进；尽管巢只有一只蛋，魔鬼却能孵出一窝幼鸟。
-
8. 一罪被纵容，与许多被纵容罪一样，都要让人下地狱。一样疾病足以杀人性命。篱笆无论多么坚固，只要开了一个缺口，野兽就会进来，践踏作物。灵魂只要容许一罪，就是开了破口，让魔鬼进来。
9. 一罪在心中窝藏，会使我们不适合受苦。试炼的日子多么快来到，而一个肩膀受伤的人，是不能背重担，一个良心有罪咎的人，不能背负基督的十字架。一个人若不能为基督舍弃他的私欲，他会为基督舍弃他的生命吗？一件心中没有治死的罪，要结出叛教的苦果。如果你们要表明自己是敬虔，就要对每件罪写下休书。恩典和罪可能共存，但恩典和爱罪则不能共存。因此不要再与罪谈判，而是要用治死罪的矛，刺透心中的每件罪，流净它们的血。

汤姆·华森
《敬虔人》，136-38

SIN, NATIONAL (罪, 国家的罪)

在哪些特别的时候,基督徒当尽异乎寻常的祷告本分呢?……就是罪恶比我们平时更多的时候。罪恶横行之时,就是圣徒祷告之时。这让以斯拉心情沉重,承认他百姓的罪,在主面前为他们所行可憎的事哀哭(第9章)。耶利米对他那堕落时代的恶人说,他的心“必因你们的骄傲在暗地哭泣”(耶13:17)。的确,有时罪恶如此凶残,敬虔人所能做的,只有躲在角落为这世代普遍的玷污哀哭。“根基若毁坏,义人还能作什么呢?”(诗11:3)我们曾亲眼见过国家混乱的凄惨日子,政府根基毁坏,一切都卷入军事冲突。当一个国家陷入这光景时,义人还能做什么呢?是的,他们可以并该做的就是:“禁食祷告。”

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》, 703, 705

在你默想中更进一步,看看这国家的公共光景。看看神用护理的金笔,在它额头上写下了什么怜悯,你就当降卑感恩;观察有哪些审判的预兆,你就当在忿怒降临之前站在破口上。虽然亚伯拉罕自己远离风暴的危险,却为所多玛求情,而在你的日子里,风暴临到你的国家,国民可能被席卷其中,你岂不当为他们祷告吗,或许盖顶的乌云会被信徒忠心的祈祷驱散?

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》, 778

哪里的牧师没有传讲真理的自由,那里的人民不久后也会失去认信真理的自由;不可指望我们能得享长久的外在平安。当神挪去祂的福音,这就是在为一系列更糟的事情——祂一切可怕的灾难和审判——开路(耶6:8)。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》, 795

如果福音离去,神也就离去了,福音是祂特别同在的标志和途径;神若离开我们,我们就有祸了(何9:12)。神若带着福音离去,那么我们就要对英格兰的和平和繁荣说再见了;我不敢相信,除了现世的苦难和毁灭,不会有别的结果。如果日蚀就带来这样的苦况,那么太阳完全变黑又将会怎样呢?

托马斯·文森特
《神在伦敦城发出的可怕声音》, 100

SIN, SMALLNESS OF (罪, 小罪)

一件罪绝不会孤身前行;该隐的发怒带来谋杀(创4:6,8)。亚哈的贪婪带来残忍流血,耶罗波安的叛逆带来偶像崇拜(王上12章);犹大的偷窃带来卖主。在这方面我可以举亚当和夏娃、罗得、亚伯拉罕、挪亚、雅各、约瑟、约伯、大卫、所罗门和彼得为例。但提一提

就足矣：一样罪通常会将人心引向另一样罪。一样小罪往往会将人心引向一样更大的罪，一样大罪又会将人心引向另一样大罪，而另一样大罪又会将人心引向更大的罪，直到最后灵魂被各种极致的罪淹没。

托马斯·布鲁克斯
《上乘宝石的珍品橱》，257

船底一个小洞会使船沉没。海堤的一个小裂口会使一切被冲走。心脏上挨一刀会要人性命。若没有众多的怜悯，一件小小的罪就让人下地狱。

托马斯·布鲁克斯
《得胜撒但诡计的秘诀》，33

一个谦卑的灵魂知道，小罪（我若可以这样说的话）就让基督付上了祂血的代价，小罪为更大的罪开路；小罪加添就成了大罪，就像小小数目累加就成了大数目一样；它们如乌云遮蔽神的面，伤害良心，令圣灵担忧，叫撒但欢喜，让悔改忙个不停。谦卑之人知道，小小的罪（假设它们是小）非常危险。

托马斯·布鲁克斯
《基督测不透的丰富》，收录于《精选集》，1:15

想想看，小罪通常确实会为最大、最恶的罪打开进入人心的通道。就这样，从窗户爬进来的小贼，会为站在外面的其他贼打开大门。大卫就是这样：当他看见拔示巴，感官之乐就藉着眼目悄悄溜进来，为试探打开内心的方便之门，奸淫和谋杀这两样令人发指的罪就夺门而入。请相信这一点，没有什么罪是如此之小，以至于不能导致人犯下最大的恶行：对神不敬的念头会导致不亚于亵渎和无神论的结果。对他人的一点小小怨恨，其结果不亚于谋杀。一个淫荡的念头，其结果不亚于厚颜无耻和公然淫乱。虽然起初小罪似乎只在心中单独玩耍，但过不了多久，它们就会给人心带来致命伤害。

以西结·霍普金斯
《小罪的大恶和危险》，收录于《精选文集》，337-38

杯中的一点毒药和船上的一个缺口，都可能会毁掉一切。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，93-94

罪小，这是一个拙劣的借口。它只会使罪加重，而不能为罪开脱。我们在小事上与神相争，这就让事情显得更加可悲。在路加福音 16:21 中，那位财主甚至不愿把食物碎渣留给拉撒路，这让神大大不悦；后来他连一滴水也得不到。神的审判在最小的事上显得最为突出。亚当是因为一个苹果被逐出乐园；诸如安息日捡柴，窥探约柜等，也都是如此。神的命令既约束大事，也约束小事；虽然对象不同，但命令是一样的。

托马斯·曼顿

SINCERITY（真诚）

真诚有何记号？

第一，人若爱真道的光，就会来就近这光，让他所行的显明出来（约 3:21）。

第二，人若在无人旁观时顺服，就像有人在看他时顺服，在暗中顺服，就像是在公开时顺服，甚至比在公开时更加顺服（太 6:6；腓 2:12）；不仅在神藉着审判彰显祂的同在时顺服，甚至在祂似乎不在时，也是顺服（诗 78:34）。

第三，他若在逆境和顺境中，都紧紧倚靠神（伯 1:8-11）。

第四，他若谨守神的一切诫命，就连那些看似最小的诫命也竭力遵守（太 5:19）。

第五，各样恶事，各样看似是恶的事，都禁戒不做（帖前 5:22）。

第六，他若既不掩饰，也不为自己的罪开脱，而是承认并离弃自己的罪（箴 28:13）。

威廉·埃姆斯

《良心》，3:55

神的儿女带着真诚的渴慕、目的、决心和努力，竭力地遵守祂的全部命令；神就在基督里接纳这一切，将之当作完美和完全的顺服。这就是恩典之约的荣耀所在：神接纳并看重真诚的顺服，看这是完全的顺服。

托马斯·布鲁克斯

《上乘宝石的珍品橱》，140-41

要竭力达至真诚。你当竭力使自己内在与外在的认信表里如一，否则你就不能指望自己能持续太久。因为凡是假冒的都不能长久。假的珍珠可能一段时间内艳光四射，但光泽不会持久。这就是许多人背道的一个主要原因：他们从来都是空心，他们内心从未纯正过。

托马斯·加塔克

《基督徒的恒心》，15

真诚，是我们一切美德的生命，赋予我们一切本分生命活力；正如生命使身体美丽，维系身体甜美，真诚也使灵魂及其所做的一切都保持美好。从真诚之心所发的祷告，是天上所喜悦听的。

威廉·古纳尔

《基督徒披戴神的全副军装》，240

真诚有三重力量，是虚假、假冒为善之心所没有的：（1）保守的力量，（2）挽回的力量，（3）安慰的力量。

威廉·古纳尔

《基督徒披戴神的全副军装》，278

在这种情况下，真诚能使基督徒行两件事，是假冒为善之人不能行的——谈论神的良善；以及盼望神的良善。能够做到这两点的人，就算脑袋与内心一道作痛，灵魂也不能不得安慰。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，284

没有什么能比真诚，更让你像神，有祂本性的纯一和纯洁。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，289

有谁不愿才干普通却内心真诚，胜过能力显赫却内心溃烂呢？我们并不认为最善于演说、比别人更能言善辩的人就是最爱国，而是把为国家最尽心的人视为最爱国的人。神所看重的，并不是舌头上的夸夸其谈，而是真诚的灵魂盖印每个神圣请求时由衷发出的“阿们”；这是你诚实的心能帮你做到的事，而没有真诚、徒有头脑的人不能做到这些。使契约生效的，不是在乎盖印之手的美好，而是在乎那手拿印章之人。恩赐可以让人外在显得美好，但只有信心和真诚才能使祷告生发功效。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，636

朝臣说：“风度成就人。”市民说：“金钱成就人。”学者说：“学问成就人。”军人说：“操行成就人。”但神学家说：“信仰的真诚，这成就人。”

罗伯特·哈里斯
收录于克拉克（Clarke），《金玉良言》，75

真诚是一种完全。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，88

正是这一点，将尽本分的人和人所尽的本分，举荐到了神面前。有了真诚，神就悦纳我们所做的最小事情；没有真诚，神就拒绝我们所做、能做的最大事情。这就是神极喜悦的属灵品性：“心中乖僻的，为耶和华所憎恶，行事完全的，为祂所喜悦。”（箴 11:20）使徒在哥林多后书 1:12 把这称为“凭着神的诚实”——也就是说，这真诚是神对灵魂的特别动工，让人心在祂面前，在祂一切道路上为正。这也为我们一切美德加冕，将我们所尽的一切本分举荐到神面前；成千上万的人因为对神没有真诚之心，就在自己所有的行为和本分中灭亡并落入地狱。没有心灵改变的状态，没有恩典在内心的动工，人就不可能对神真诚，因真诚并非人的本性这园子所能长出的香草。

马太·米德

真诚是基督徒的完全。因此不要容撒但在此羞辱我们。让我们努力做好我们定意而行的万事；当我们不能做得更好时，就让我们为此忧伤；这样，在某种程度上，我们就确实靠着那加给我们力量的基督而行做万事。

理查德·薛伯斯
《神圣默想与圣洁沉思》，65

一颗真诚的心是一颗多疑之心。假冒为善之人怀疑别人，对自己却怀有爱的想法；真诚的基督徒对别人怀有爱的想法，却怀疑自己。他常常自省：“哦，我的心啊，你有上天堂的证据吗？这些证据岂不应当无需搜寻就显明在你面前吗？你的证据是否没有瑕疵？你可能会把普遍的恩典误认为是得救的恩典。田里的杂草看起来像花。愚拙童女的灯似乎有油。哦，我的心啊，你是否也是这样吗？”内心真诚的人常常怀着忌邪的心，进行自我批评，在良心法庭上详细审查这些事情，就像他马上就要被传唤到神的审判台前。这就是心灵纯洁。

汤姆·华森
《八福》，收录于《讲论》，2:245

真诚带来坚定不移。当使徒劝勉人在邪恶的日子要站立得稳时，除了基督徒军装的其他部分，他还要他们用真理束腰：“所以要站稳了，用真理当作带子束腰。”（弗6:14）真理的腰带不是别的，正是真诚。

汤姆·华森
《敬虔的大利》，10

SLANDER（毁谤）

诽谤是一种需求量极大的水；魔鬼的每一个客人都在不断啜饮这瓶水。诽谤夺去人的好名声，而这名声胜过一切财富。诽谤他人，这是卑鄙小人的行径，他们把他人的耻辱当作阶梯，攀登向上，要得自己不配的称赞。

托马斯·亚当斯
《致命的筵席》，收录于《讲道集》，40

因此，若能依据实情说众人的好话，就当常常如此行；若不了解实情，就当保持沉默。否则，就应该用其他合宜和快乐的话，来打断邪恶的毁谤，就像参孙在他的婚宴上给朋友出一个谜语，以此堵住那些背后说人坏话之人的口，用另一种方式来消磨他们的聪明。伯纳德(Bernard)说得好：“说人闲话之人的舌头里有魔鬼，听人闲话之人的耳朵里有魔鬼。”偷窃的人只会把自己一个人送进魔鬼的怀抱，淫乱的人则是将两个人送进去，而毁谤的人伤害了三个人：他自己、被他诽谤的人、听他说诽谤话的人。

约翰·博伊斯
《公共敬拜的职分》，收录于《文集》，70

故意夺走我好名声的人，是在不经意加增我的赏赐。

托马斯·布鲁克斯
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，95

在我们未与当事人沟通、了解事情真相之前就传播谣言，这是没有怜悯，我们也不能免罪。希伯来文中，“说毁谤话”一词也有“听毁谤话”的意思（出 23:1）。收赃物的人甚至和小偷一样坏；在这意义上，我们都不收赃物，这就好了。别人偷取他们弟兄的好名声时，难道我们没有收取赃物吗？若不是因人看到这酒取悦他人的口味，就不会有如此多的人造谣生事了。

汤姆·华森
《八福》，收录于《讲论》，2:200

SLEEP（睡眠）

不要让你的睡眠超出自然和必需。要记住，就像最早起跑的人最有可能赢得比赛，早早向大能的神恳求的人更有可能早早得到祝福。不要把白昼变成黑夜，黑夜变成白昼；不要沉迷于闲懒和睡眠，因这样，你就是把你的祝福变成做梦。不要躺在床上胡思乱想，无事可做。因为拥有灵魂并要救这灵魂的人，有足够多的事可做，要使他所蒙的恩召和拣选坚定不移。

约瑟夫·卡里尔
收录于卡拉米等人所著《圣徒的纪念》，80

滥用合法之事，这是违反神的律法，并且会给人带来伤害。适度睡眠实为必需，神的话语允许，主也亲自赐下这睡眠，人的本性也要求适度睡眠；但以睡眠为乐、过度睡眠、太过经常陷入睡眠，或睡眠时间过长——这些都是有罪，都是危险，会在人心里生出败坏，使人身体不适，败坏人的产业。

罗伯特·克利弗和约翰·多德
《通俗明了的解经》，127

一个好基督徒可以毫无惧怕地上床睡觉。你会在圣经中找到许多关于这祝福的应许。“你躺下，必不惧怕；你躺卧，睡得香甜。”（箴 3:24）“你要安然休息，你要躺卧，谁也不能叫你惧怕”（见伯 11:19）。大卫说：“我躺下睡觉，我醒着，耶和華都保佑我。”（诗 3:5）“我必安然躺下睡觉，因为独有你耶和華使我安然居住。”（诗 4:8）耶稣基督的每一个肢体都因信祂而得安全。别人睡着的时候，牧羊人却醒着，保护他的羊远离狼。神看守祂的羊群；祂总是警醒保护他们。“保护以色列的，也不打盹也不睡觉。保护你的是耶和華。”（诗 121:4-5）

威廉·基林
《神圣日记》，153

SLOTH（懒惰）

懒惰确实喜爱安逸和平静，但正是因着喜爱，它就确实失去这两样；懒惰讨厌苦工和麻烦，但因着讨厌，它就确实招致这两样。懒惰是一种自我毁灭的恶习，它不会让爱它之人无所事事，反而会加给他们许多工作，并加增他们的痛苦；它让他们陷入各种困境和窘迫，使之无法从容应对；若不经历极大的烦恼，他们就无法叫自己脱身。

以撒·巴罗
《论普遍的勤勉》，收录于《讲道集》，266

懒惰的心是属天生活的一大障碍，并且我确实认为，对于拥有良好悟性的人而言，没有什么能比这更妨碍他过属天生活的了。若这只是活动活动身体、动动嘴、屈屈膝的事，那么进入天堂恐怕就像拜访朋友一样轻松了。但若让我们的思想和情感与世界分离，将我们所有的恩典唤起，又增强每一项恩典在其应有对象上的作用，并且能始终坚持不懈，直到我们手中的工作取得成功——这，这就是困难之所在。

理查德·巴克斯特
《圣徒永远的安息》，收录于《巴克斯特自传叙述》，25

请注意（这并非织工这行业特有，而是在任何其他行业都一样），人败坏有两大原因：奢侈是其一，但懒惰是其二。至于哪一样最败坏人，可能尚有争议。

约翰·科林斯
《织工口袋书》，113

对于那些因为懒惰而瘸腿的跛子来说，惩教所是最合适的医院。

托马斯·富勒
《圣洁和褻瀆的光景》，184

疏忽服侍的大好机会，不善用极大的恩赐，往往成为灵魂陷入深渊的契机。神赐下恩赐是让人与祂做买卖；机会则是做买卖的集市日。用手帕包起一样，或忽视另一样，结果就是麻烦和惆怅。内心的不安和困惑就像虫子一样，必然会在未被发挥之恩赐的锈迹中滋生。因这些懒惰的灵魂，神就失去了荣耀和尊贵的收成，祂也必会让他们知道这一点。我认识一些人，他们今天错失了服侍的机会，而这会随时将他们拉入坟墓。

约翰·欧文
《诗篇 130 篇应用性注释》，收录于《欧文著作选段》，44

指望我们无需劳动和经营，云里就能降下粮食来，这是一种如此显而易见的荒谬念头，无人会愚蠢到抱有这种念头。然而，那些假装倚靠神的护理而活，自己却活在懒惰之中，不为养活自己而从事某种正当职业的人，他们的行为也没有明智到哪里去。无论一个人身处何种境遇，从不徒劳做事、掌管大自然的神，祂既赐予我们行动的能力和力量，这就已经明确暗示，我们有合理和有益运用这一切的责任。

理查德·斯蒂尔
《虔诚的商人》，13

弟兄们，一个人懒惰，他心里就没有爱。懒惰的爱是假装的爱，因为哪里有爱，人就在那里按着这爱的程度竭力。你们这些觉得履行本分和遵行神的道路是沉闷无趣的人，你们并未在遵行神命令的道中直奔；增强你们的爱，你们步伐的就会调整——这是肯定的。现在就来祷告，看看你们的一生，看看你们付出劳苦，到底是为了什么。

威廉·斯特朗
《属天的财宝》，357

SODOM（所多玛）

在毁灭所多玛的时候，神定意要毁灭那地（创 19:12-13）。极大的挑衅招致极大的毁灭；可怕的审判是先前极大罪孽的必然结果。但罗得必得看顾，必有一个庇护所和避难处为他存留。

托马斯·布莱克
《临死之前活的真理》，36

所多玛的罪，确实就是今日英格兰的罪，骄傲和饭饱思淫欲的罪。主啊，不要让所多玛所受的审判，也就是火焰和硫磺的审判，在不久的将来倾倒在我们的身上。让英格兰，特别是伦敦，严肃地记住所多玛这火的悲惨案例。

亚瑟·登特
《普通人进入天堂之路》，7（出版于 1666 年，伦敦大火前一年）

我若亲眼目睹所多玛的美丽，如果天使告诉我，它将会毫无怜悯地遭毁灭，我肯定会断定，所多玛要被大水淹没，这是因为考虑到以下几点：（1）它位于约旦河平原，一个平坦、低洼的地方。（2）它到处都得到很好的灌溉，水源总是充足，有时会有太多的水。（3）约旦河的河水有个特点，在第一个月里会溢出两岸。（4）但没有一滴水洒在所多玛身上，它被烧成灰烬。当我们猜测神的审判时，我们的猜想离事实相差何等之远！祂的道路是何等远远高于我们的意念！特别是当恶人和所多玛人一道在怪异的罪中徘徊，越过普通败坏的界限时，神就用怪异的惩罚对付他们，是普通想象无法预料的，也越过合理推测的界限。

托马斯·富勒

《美好的思想》，134-35

所多玛以新的模式犯罪，神也以新的方式毁灭他们，将地狱从上头降在他们身上。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，126

SOLITUDE（独处）

我们的独处和退下……给了我们最真实的考验，考验我们是否体贴圣灵。我们在独处和退下时如何为人，我们就为人如何，并且不会再更好。

约翰·欧文
《约翰·欧文金书》，242

独处就是释放被困在众人之中的灵魂。

乔治·斯文诺克
《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:405

隐藏处享受的食物，让灵魂得饱滋润。

约翰·特拉普
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，305

一些人在最独处时，最不孤独。剩下雅各独自一人时，他与神摔跤。

拉尔夫·伟宁
《迦南：流奶与蜜之地》，218

SORROW（愁苦/忧愁）

愁苦通常骑马而来，却徒步而返。它就像那古实人一样，带着噩耗奔向大卫（撒下 18:32），跑得喘不过气来；但当它来到，就在我们身上逗留，不再跑回。

托马斯·亚当斯
《彼得后书注释》，762

当忧愁让人不适时，它使心灵失去音准，叫人无法祷告、默想、参加神圣的聚会；忧愁使灵

魂变得封闭。这与其说是忧伤，不如说是愠怒，使人与其说是懊悔，不如说是犯罪。

西门·艾什
《上古神学》，87

问：人在什么时候为罪烦恼或忧愁，然而这样的烦恼或忧愁却是有罪呢？

答：（1）当它使基督和灵魂分离的时候。

（2）当它使灵魂和应许分离的时候。

（3）当它使人不合乎他的责任和呼召的时候，即不合乎神的护理安排他所处的身份时。

（4）当它使人不适合尽信仰本分的时候，不论是私下的，或是公开的。

（5）当它使人一切外在安慰和享受不再甘甜，不再给人安慰，使我们所蒙的一切恩惠变得都像蛋清，没有滋味的时候。

（6）当它使外面的人软弱、耗费或毁灭的时候，因为所有按着神意思的忧愁都是灵魂的朋友，并不与身体为敌。

托马斯·布鲁克斯
《上乘宝石的珍品橱》，97

真正感受到罪，是因罪令神不悦而忧愁，是因我们令神不悦而悲伤，过于因神对我们不悦而悲伤。

约翰·班扬
《班扬先生临终遗言》，收录于《全集》，79

问：这种按着神的意思忧愁有什么样的标志？

答：它的真正标志就是：就算人绝不会受惩罚，就算既没有天堂也没有地狱，他仍为自己的恶言恶行悖逆神而感到忧伤。

贾尔斯·费尔敏
《真基督徒》，303

按着神的意思忧愁，这会不断激励人去思想悔改的所有本分、行动和果子；这忧愁绝不会不结果子，或心不在焉，而是既作为一种恩典，也作为一种本分，要激发灵魂去操练一切恩典，去履行所有相同性质的一切本分。这一点是使徒充分说明的（林后 7:11）。因此，这是属于悔改状态的另一项内容，信心带领灵魂进入其中，以此证明人在悔改……确实，如果这忧愁持续、有效，那么我们身上就没有比这更清楚的证据，证明我们有得救的信心。这样忧愁的人是有福的。我几乎要说，它的价值堪比所有其他证据，因为没有这忧愁，其他的就根本算不得什么。人若没有这种相当大程度上忧愁的心态，就不可能有任何充足的证据，证明自己是在好的光景中。

约翰·欧文
“信心的根据”，收录于《欧文著作选段》，90-91

THE SOUL (灵魂)

灵魂有一种珍贵的性质……人的构成有三位一体的影子，因为构成一个人的，有一个基本的身体、一个神圣的灵魂和一个属天的灵。不同之处在于：神有同一本质的三个位格；而在我们这里，一个位格内有三个本质。所以，灵魂有一种三合一的能力——植物性的、感知性的和理性的能力。第一样只是存在；第二样是存在，美好的存在；第三样是存在，美好的存在，永远美好的存在。哦，这卓越的本质，在它的宝库里，成千上万的形态可以同时栖息，它赋予身体活力，没有它，身体就会沦落为一团死气沉沉的泥土！这灵魂是不可或缺的。

托马斯·亚当斯

《世界的宠儿》，收录于《讲道集》，171-72

灵魂有三个存在的地方：在身内，与主相离；在主里，离开身体；与主同在，在身内。最后两种情形讲的是我们在天上的得救，部分的得救，这时唯独灵魂得荣耀，或者是灵魂和身体一道得冠冕时的全然得救。现在，灵魂在地上必须蒙主保守，否则就会失丧。如果神放手，灵魂就会沉沦。灵魂从神而来，又回到神那里。没有神，灵魂一刻也不能安稳。

托马斯·亚当斯

《灵魂的避难所》，收录于《文集》，3:30

请思想灵魂的价值和卓越。灵魂是一种属灵的、不朽的本体。他能认识神，能与神联合，能与神相交，有从神而来蒙福和有福的果实。基督为了灵魂的益处，离开父的怀抱，为拯救人的灵魂，取了人的本性。基督为灵魂祷告，为灵魂哭泣，为灵魂流血，为灵魂挂在十字架上；为灵魂踹父忿怒的酒榨；祂死了；祂从死里复活；祂升天，为灵魂代求；在这一千八百年间，基督在天上所做的一切荣耀准备，都是为了灵魂的缘故。

托马斯·布鲁克斯

《金苹果》，132-33

当我因惧怕自己要下地狱而痛苦时，有两件事令我惊奇：一是我看见老年人追逐今生之事，仿佛他们会永远活在这世上；二是我发现认信之人在遭遇的外在损失，诸如失去丈夫、妻子、孩子等等的时候，他们极其悲痛和沮丧。我在想，主啊，一些人是何等追求属肉体之事，而其他人则因失去这些，就何等悲伤！如果他们为今生之事如此操劳，如此多多流泪，我自己又是何等可悲可怜，多多需要为自己祷告呢？我的灵魂正在死亡，我的灵魂正下地狱。倘若我的灵魂光景良好，倘若我对此确信无疑，啊！哪怕我只有饼和水，我也该看自己是何等富足呢！我该看这些不过是小小的患难，是小小的负担。“心灵忧伤，谁能担当呢？”⁵⁵

约翰·班扬

《丰盛的恩典》，37-38

神把如此卓越的灵魂赐给了我们吗？我们用罪恶玷污和贬低我们的灵魂，让造物主手中最美

⁵⁵ 箴18:14

丽、最可爱的造物，成为祂整个创造中最污秽、最可憎的部分，这就是对我们卓越灵魂不可容忍和可怕的践踏了。神赐给我们高贵的灵魂，上面有祂自己形像的印记，我们却因犯罪，就在上面盖上魔鬼的印记。神赐给我们不朽的灵魂，我们却滥用这灵魂去犯罪，尽我们所能地将其毁灭。我们如此玷污和糟蹋神的杰作，这是何其不善，神必要我们为此交账！

约翰·柯南特
《论哥林多后书 5:1 的第一篇讲道》，收录于《讲道集》，18-19

这一切（即人的身体这一充满荣耀的创造）不过是装着那稀世珍宝的珉琅盒，或精心打磨的珠宝盒。神的护理不仅建造房屋，而且还让居住者（我是指灵魂）进来，拥有这房屋。灵魂是一件充满荣耀的珍品，上面承载着神形像，它的全部，它的每一部分，都有神的形像。它的官能和情感是何等高贵！它的动作是何等机敏，富于变化和百折不挠！它的包容能力是何等全面！灵魂可与天使作伴——不，它甚至能许配给基督，与神永远相交。灵魂是人间的奇迹，是地狱所嫉妒的。

约翰·弗拉维尔
《神的作为》，41

人灵魂的不灭，使这件事（即确实存在着将来的状态）无可置疑。人的灵魂与兽的灵魂大大有别，兽的灵魂不过是一种物质形态，完全依赖物质，必然要随着物质消亡而消亡。但我们的灵魂并非除此：我们的灵魂是有理性的灵魂，可以在与身体分离的状态中生活和行动，“谁知道人的灵是往上升，兽的魂是下入地呢？”（传 3:21）如果一个人要辩论人是否具有理性，他的辩论本身就证明他有理性：就这样，我们对天堂的辩论、盼望、惧怕和理解，都证明了我们的灵魂不灭，并且能够进入那种状态。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，317

爱是一种具有强大征服性的激情，决定了灵魂所有的官能和倾向，灵魂的完全和幸福也都取决于它。一个灵魂的价值和卓越，是由它所爱的对象衡量。爱卑贱齷齪之事的人，会因此变得卑鄙无耻；而高尚和正确的情感则能提升和改善灵魂，使其与所爱对象的完全相符。

亨利·斯库格尔
《人灵魂中上帝的生命》，40

对约翰一书 4:16，“住在神里面，神也住在他里面”的释义：

我的神是我的一切；
神的一切也是我的：主啊，
我完全在你里面，
也全然属你。

神是我的一切。

神所造每一样美好的能力，
都包含在神里面；
我一切的安慰都在祂里面
萌芽、发旺，并由祂维系。

神的一切也是我的。

祂所造的一切都赐给了我；
这一切仍不能满足
我那更大的灵魂；因此我祈求，
神将祂自己赐给我。

我完全在神里面。

在神里面我生活和呼吸，
唯独在祂里面我才有生机；
我在下面这世上照耀的光芒
都是从祂的明光借来的。

我全然属神。

主啊，我根本不属于我自己，
也不属于别人；
求你让我的生命
折射出从你而来的光。

主啊，所有不及你的，
都不及我灵魂所需；
哦，让我更高贵的心灵，
虽在尘土中打滚，却是把你羡慕。

神啊，求你对我而言，
比我更是我自己；
神啊，让我与你更合而为一，
超过我与我自己的合一！阿们。

撒母耳·肖

《神与灵魂》，收录于《旷野呼声》，174-175（斜体字为原作者所加）

你的苦难是外在的，不过是你的名，或产业，或身体受苦。人和魔鬼都不能伤害你的灵魂，也不能让你如钻石般的灵魂出现一丝瑕疵。你的身体必要像身披美衣的正午日头一样闪耀，但一万个日头在你灵魂的妆饰面前也要黯然失色。你的灵魂是恩典最首要的座位，你的灵魂将要成为荣耀最精选的对象。

乔治·斯文诺克
《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:139

读者，你的灵魂具有无法想象的价值和卓越：

- （1）因它是神直接创造，没有使用任何先存的介质；
- （2）因它具有一种非物质和属灵的性质；
- （3）因它能承受神自己的形像、生命、爱和所结的果子；
- （4）因它是不朽，一直存到永远；虽然岁月、年龄、世代和时间都有尽头，但灵魂却没有尽头；
- （5）灵魂是身体及其永远福祉所依托的根基；
- （6）灵魂是我们一切外在卓越的标准和尺度；就像朋友、健康、食物、生命、财富、荣誉、事工和蒙恩之道，这一切的价值或大或小，都与这一切对灵魂所起的作用相对应。现在，恩典和敬虔是灵魂的尊荣、提升和卓越。

乔治·斯文诺克
《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:174

我们必须怜悯他人的灵魂，这是属灵的施舍。的确，怜悯灵魂是最重要的事。灵魂是最宝贵的事情：它是尊贵的容器；它是永恒的花蕾；它是神的气息所点燃的火花。它是嵌在泥土戒指上的一颗璀璨钻石。灵魂由神的血赎回，由神的形像美化。因此，既然它有如此高贵的血统，是从那亘古常在者而来，那么对灵魂的怜悯就必须是最大的怜悯。

汤姆·华森
《八福》，收录于《讲论》，2:193

请想一想，一个基督徒倾心于世界，这与他何等不配。这与他的灵魂不配。灵魂有尊荣，充满尊贵；灵魂就像一枚高贵的金币，印有神的印记；灵魂可以与神和天使相交。在这一点上，一个人把这生于天堂之灵魂的情感和行动耗费在无用的事上，这实在太有失身份。这就好像用金线绣麻布，或把钻石嵌在泥土上一样。

汤姆·华森
《基督徒在地如在天》，收录于《讲论》，1:287

灵魂是由神呼出的气息所点燃的神圣火花……它是一面明镜，折射出神的智慧和圣洁的某些光芒；灵魂是在永恒中绽放的鲜花。

汤姆·华森
《不可少的一件事》，收录于《讲论》，1:371

灵魂是出于神之手的最华美刺绣：悟性被光环绕；意志被赋予自由；情感像琴，由圣灵调音。

汤姆·华森
《清教徒奇珍录》，124

SOVEREIGNTY OF GOD（神的主权）

顺境中，我们忘记了自己是必死之人。是逆境，使我们知道我们不过是人，且是软弱的人；神把我们置于祂两手之间（如结 21:17 所言），祂可以将我们轻易碾碎，就像我们可以将飞蛾轻易碾碎一样；我们如同窑匠手中的泥土，被神紧紧握在手中；祂对我们拥有绝对的主权；我们的生命、福祉和永生都在乎祂。在遭难的日子，我们才能对这些有实际的感受和经历。我们必须认识这些事，并且要深刻地认识，因这些事能使我们敬畏神，学习侍奉祂，讨祂的喜悦。一个倚靠他人谋生的人，知道那人胜过自己，又能轻易将自己废弃，就一定会努力顺从祂，求得祂的眷顾。一切服侍和顺服的根基就是倚靠。倘若我们是真实、出于经历认识到我们需要倚靠神，并且神胜过我们，我们就不能——也不会不愿——不顺服祂，而是会竭力在一切事上要得祂的爱和恩宠。

埃德蒙·卡拉米
《义人的方舟》，7

我所要论述“神的主权”这一命题的总结，就是——配得永远称颂的伟大的神，祂对自己的造物拥有绝对的主权和统治权，并且可以按照祂看为好的方式任意处置他们，并决定他们的一切。这样的权能存在，并且这权能属于神，“祂是神，除祂以外，再无别神”⁵⁶，单此一点即已足够，无需列出其他理由。也不可能有别的原因，因为：（1）只有一位是无限的，因为这样的一位存在充满天地，没有其他地方或空间可以容纳另一位；（2）只有一位是全能的，祂是所有其他都在祂脚下的存在；此外，在一个地方，已经有一位能做一切事情，再多一位就是不当；（3）只有一位至高者；最高权力可能存于多者（如混合的君主制和联邦制），但作为立法者和至高者，只能有一位；（4）第一因只能有一位，其余所有的存在，皆是从这第一因而来，就是我们在说的，配得称颂的这位，万物都本于祂，为了祂而存在（林前 8:6）。如果祂为万有的创造者，那祂就必然拥有决定万有，包括决定万有的存在、秩序、功效和目的的主权和大能。

以利沙·科尔斯
《应用性论述神的主权》，21-22

在拣选这件事上，把神的主权作为满足或征服理性的最有力和最自然理由之后，现在似乎应该加上关于“神的义”的论述，以此规范我们的思想，使之与主权的教义一致；我并不认为有哪一个命题，比“神并无不义”这一命题更为合理，让人必须服从。“神的义”自然附属于神的主权，对此我们必须相信，坚定对“神的义”的信心，这在任何情况下，特别是在神的安排晦涩难明，我们当下看不清这安排的原因、理由或趋势时，极重要的事似乎被混淆或忽视时，或者同样的事发生在所有人身上，而你无法通过面前的一切得知事情是好是坏时，对我们有极大帮助。

以利沙·科尔斯
《应用性论述神的主权》，44

⁵⁶ 申4:35

在这一点上，撒但是由败坏的人性一致选出的王；基督说：“你们是出于你们的父魔鬼，你们父的私欲，你们偏要行。”⁵⁷但这里也存在一个问题，因按着创造律，人是神的臣民，不能转让神的权利。因着罪，人失去了在作为保护者的神里面的权利，但神并没有失去祂作为主权君王的权利。罪使人没有能力遵守神的律法，但罪没有使人获得无需遵守律法的权利，或免除他遵行律法的义务。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，91

SPEECH（言谈）

事前预备好神圣讲论的内容。正如你们囊中没有钱，就不会外出旅行，同样地，你们若不预备好，能造就神把你们带入其中的那群人，你们就不应该进入那群人当中。

理查德·巴克斯特
《巴克斯特自传叙述》，251

保守你的言谈远离一切淫秽，就像保护你的食物远离毒药一样，让你的言谈满有恩慈，叫听见你说话的人，能因你变得更好。谈论信仰时，要比谈论世上之事更火热。你若发现自己有错，就不要坚持错误；要为找到真理而高兴，并将真理发扬光大。因此，要特别努力做到三件事——正确理解、正确言谈、正确行事。

路易斯·贝利
《敬虔的操练》，124

从金属的叮当声认识金属，从人的言谈认识人。

托马斯·布鲁克斯
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，321

腓力·亨利曾注意到自己，他有时因饮食而变糟，却从不会因禁食而变糟；有时因穿衣太少而变糟，却从不会因穿得太多而变糟；有时因开口而变糟，却从不会因保持沉默而变糟。

约翰·多德和腓力·亨利
《属天智慧拾珍》，47

闲言碎语——即无用的闲谈、无益的谈话，这些都与神的荣耀毫不相干。这是一种常见的罪恶，大多数人都不予重视，但这种罪的严重性却超乎大多数人的想象：轻浮的言语在神的天平上总是很重。

⁵⁷ 约8:44

约翰·弗拉维尔
《保守嘴唇所结果子的艺术》，收录于《灵魂的航程》，163

需要考虑你说话的对象，因你绝不可对所有人讲所有事。对一些人来说，这样做是愚蠢；对一些人来说，这样做是危险：就像希西家向他的敌人敞开他的宝库一样，其效果比卖国好不了多少。要观察人的状况和品质，相应学会说话或保持沉默。

威廉·基林
《神圣日记》，131

美好的言语代价轻微，只需一点点舍己，却能换来巨大收获。温柔能行出暴力所不能行的事。

马太·亨利
《奇珍录》，74

我们谈话时，当表现出来的神的美德就是：智慧、诚实、恭敬、谦虚、温柔、审慎判断、有礼、忠诚、爱护他人名声……我们言谈有智慧，这是一种美好的装饰。

威廉·帕金斯
《管理舌头的指引》，6

审慎判断，就是人对邻舍的言行暂时不发表意见，若非好事，说话就尽量仁慈，尽量少说；若是言行可疑，就尽量多从好的一面理解。因此，你当如此行：不要藐视你的邻舍，而要想到自己也是个罪人，同样的失败也会临到你身上。如果你不能为他的行为开脱，就为他的意图辩护，他的意图可能是好的；如果他所行的是恶，就认为他如此行是出于无知。你若绝不能原谅他，就当想他是受了某种极大的试探，你若受同样试探，可能会比他更糟；你若还没有受到同样的试探，就当感谢神。不要因一个人是罪人就藐视他，因他今天虽然为恶，明天却可能回转。

威廉·帕金斯
《管理舌头的指引》，16

有礼是一种谈吐方面的美德，藉着得当的方式，使用愉悦的言谈，给自己和他人带来修养，或有益的愉悦……在这一点上，这种欢愉必须与敬畏神相结合。

威廉·帕金斯
《管理舌头的指引》，17

SPIRITUAL MATURITY（灵命成熟）

一位老门徒，一位老基督徒，是有着丰富的属灵经验。哦，他对神的道路、神的作为、神的工作、神的爱有何等的经历！哦，老基督徒可以讲说神的事情，讲说神话语的大能、甜美和

效用，讲说这是引领灵魂的光，支持灵魂的杖，叫灵魂苏醒的灵，使灵魂稳固的锚，作安慰和坚固灵魂的良药的事情！哦，他能告诉你基督的爱、基督的宝血、基督的职分、基督的功德、基督的义、基督的恩典和基督的影响！哦，一位老门徒可以给你讲说关于圣灵的内住、圣灵的运行、圣灵的引导、圣灵的见证、圣灵给人的安慰喜乐！哦，一位老基督徒可以给你讲说关于罪的邪恶、苦涩、欺骗、势力，以及胜过罪给人带来的喜乐！哦，一位老基督徒可以对你讲说撒但的陷阱、诡计、试探、狂怒、警惕撒但，以及胜过撒但的方法！

托马斯·布鲁克斯

《金苹果》，66-67

SPIRITUAL WARFARE（属灵争战）

以色列人入埃及，无人反对，但进迦南，却绝不能不受阻挡。

托马斯·布鲁克斯

《痛棒下沉默的基督徒》，180

一个谦卑的灵魂在一次与撒但的剧烈冲突中，这样对他说：“撒但，别跟我讲道理，我是软弱的。如果你有什么话要说，就对基督说吧；祂是我的辩护人，我的力量，我的救赎主，祂必为我辩护。”谦卑的灵魂善于让撒但面对主耶稣，这就增加了撒但的地狱之苦。

托马斯·布鲁克斯

《基督测不透的丰富》，收录于《精选集》，1:39

收刀入鞘，旅人易惊；卫兵沉睡，城池易陷。最强壮的动物——狮子，最聪明的动物——蛇，如果它们睡着，就会像最弱小的虫子一样，容易受到惊吓。同样，最强壮最有智慧的圣徒，他们的美德若是沉睡，如果他们的美德只是成了习惯，却不加以操练，他们就会像世上最软弱的基督徒一样容易受惊吓和被胜过，你可在大卫、所罗门、参孙、彼得身上看到这一点。每一个敌人都可以侮辱不能使用武器的人。

托马斯·布鲁克斯

《基督测不透的丰富》，收录于《精选集》，1:168

这是软弱基督徒得安慰的理由，他因内在冲突，与情欲相争而怀疑自己是否真正蒙恩，就准备像基甸面对外在仇敌时说：“神若与我同在，我为何还遭遇这一切？我里面为何如此挣扎，诱发犯罪，从善中退后呢？”你为何这样问呢？答案很快就有：因你在摔跤，尚未得胜。你误解了基督徒今生的状态。当人成为基督徒，他不是立刻蒙召胜过他那被杀的仇敌，而是被带入战场，与仇敌狭路相逢，与其争战。蒙恩的状态是与罪争战的开始，而非结束。

威廉·古纳尔

《基督徒披戴神的全副军装》，83

救恩的头盔在使徒提到的军装中位列第五，值得注意的是：它和其他大部分军装一样……都

是防御性的装备，都是为了保护基督徒免于犯罪，而不是使他免于受苦。首先，它们大多是防御性装备。事实上，在全套军装的各样装备中，只有一件是用于进攻的：那就是宝剑。这也许是给我们的提示：基督徒的属灵战争主要是为了防御，因此最需要这类装备。神在每一个圣徒心中都储藏了丰富的恩典。魔鬼最大的恶意就在于对抗这恩典；为了掠夺他的恩典，连同他的幸福，魔鬼对他发动血战。因此，当基督徒不被仇敌胜过，他就是胜了仇敌，他的工作是保住自己的，而不是夺取那属于仇敌的。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，511

神全副军装的所有部分，都是为了保护基督徒免于犯罪，但没有一件是为了使他免于受苦。这些军装在苦难中保护他，而不是使他有特权免于受苦。他必须为受苦多多准备，因他已经如此装备精良，可以承受苦难。军装不是让人围坐在炉火旁时穿的，而是给人上战场争战时穿的。倘若人不知道他的军装是由什么金属做成的，他又怎能称赞制作军装的那一位呢？除了在刀光箭雨之下，他还能在哪里证明这军装的价值呢？渴慕终生轻松安乐的人，绝不会成为一个好基督徒。要么下定决心受苦，要么放下武器投降。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，512

若不用祷告之油擦拭，基督徒的军装就会生锈。祷告之于我们的美德，就如发条之于钟表一样；祷告为美德拧上发条，使它们运转起来。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，624

问题是，一个敬虔人心中是否有情欲的战争……我回答：是的！基督徒的生活是一种搏斗、冲突的生活；最好的人也有双重本性，就是肉体 and 圣灵（加 5:17）。我们怀里有一位仇敌；迦南人尚未被完全逐出。一个很好的祷告是：“主啊，救我脱离一个恶人，这就足够了。”他说的这恶人就是他自己。肉体 and 圣灵，就像利百加腹中的双子，战争和挣扎；是的，情欲在敬虔人心中，比在恶人里面更肆虐激发人的感官和感觉。“壮士披挂整齐，看守自己的住宅，他所有的都平安无事。”（路 11:21）没有骚动；风向与潮向一致。知罪有时会唤醒昏昏欲睡的情欲；否则，一切就都是风平浪静。但通常人在归信之后，尤其是归信之初，罪会带来更多麻烦。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，147

祷告并不像人想象的那样容易。与我们当尽亲近圣洁之神的本分相比，我们的本性并不属灵，我们不能忍受与我们的情欲分离；我们心中对一切善事都有极大的悖逆；撒但也特别与我们为敌……当我们藉着祷告去到神那里时，魔鬼知道我们是去寻求力量对抗他，因此他会竭尽全力与我们作对。虽然有一些人可能会喃喃自语地祷告几句，但实际上，人不若在恩典之约里，若没有圣灵，人就不能照他所应当的那样祷告，不能在信心中祷告。

理查德·薛伯斯
《神圣默想与圣洁沉思》，59

正如我们必须冷静地调节我们的心和情感，使之合乎中道，同样我们也必须警醒，这是身为基督徒，神要求我们必须履行的义务，也是我们作为基督徒士兵，不可或缺必须履行的职责，因我们正如李维⁵⁸所言，*in bello semper, et si non in pralio*——“虽不总是在战斗中，却总是在战争中。”基督徒只有在他的良心和他的坟墓里才有平安。

威廉·斯珀斯托
《撒但的诡计》，91

属灵争战就是我们天天发挥我们灵里的力量，使用我们属灵的军装，以必胜的信心对抗一切敌人。因信徒今生的状态就是：他们在基督里是稳妥，但仍要与罪相争，在悔改的同时，还要与自己肉体的攻击、魔鬼的挑动和世界的诱惑不断争战和搏斗。我们只有凭着对基督耶稣活泼的信心才能胜过这些仇敌，我们主要的力量在于神在基督里强有力的帮助（林后 12:9；腓 4:13），祂爱我们，靠着祂的爱，我们就得胜有余（罗 8:37）。

詹姆斯·厄舍尔
《系统神学》，397

祈求神祝福你的工作。“快跑的未必能赢，力战的未必得胜。”（传 9:11）没有神的祝福，没有一件事能顺利。除了祷告，还有什么方法能得到祝福呢？有一位古人说过：“圣徒腰间别着天堂的钥匙。”祷告能打掉敌人手中的武器，并从神手中得到祝福。

汤姆·华森
《不可少的一件事》，收录于《讲论》，1:382

STEWARDSHIP（管家职分）

一个人越兴旺，所交的账就更大；每一个人都必须为神托付给他的银子交账。你在世上拥有极多财富，你是否用你的财富做买卖，以此荣耀神？你在善行上富足吗？恩典让一个私下的人成为众人的益处。你是否将你的钱财用于公共用途？从这意义来说，把我们的钱财拿出来这样使用，这是合法。哦，让我们都要记住，财富是一种托付！我们只不过是管家，我们的主和主人很快就会说：“把你所经管的交代明白。”我们的财产越多，我们的责任就越多；我们的收入越多，我们要交的账就越多。

西门·艾什
《上古神学》，139-40

至始至终，神都会要求你交账，说明你是如何善用祂给你的各样财货。祂给了你本金，叫你

⁵⁸ 李维（Livy），罗马历史学家。——译注

为祂做买卖：亮光、恩典、名分、能力、福音的特权和机会、自由、平安、经历，还有许多的怜悯和患难，这些都是你主的财货，你必须为这些交账，交账的结果关系到你永恒的状态，或你灵魂极大的平安。主耶稣对祂的仆人有两次审计，或者让他们两次交账：今生在良心的法庭上，以及审判日在神的台前。

巴多罗买·阿什伍德
《属天的工作》，67

每当你面临多种分配你金钱或时间的方式时，请向你的心严肃发问：在我即将死去和受审判时，我会希望将金钱或时间花在哪一种方式上？然后，让我们选择那一种加以采用。

理查德·巴克斯特
《巴克斯特自传叙述》，258

神若赐给人很少，就不会指望从人多得；人若从神多得，神也不会接受人献得少。“以色列人哪……当听耶和華攻击你们的话。在地上万族中，我只认识你们。”（摩 3:1-2）神高举你们在众人之上，因此你们必须比别人为神做得多。希西家的一个极大污点，就是他归给神的与他领受的不相称。哦，信徒啊，我恳求你们多多做工，多多爱，多多奉献，多多祷告，因你们已从祂多多领受。

威廉·戴尔
《基督闻名的称谓》，84

神赐给我们的，我们却拒绝给祂，这真是难以想象。基督说：“我到自己的地方来，自己的人倒不接待我。就这样，我在这里，我到我自己所造的人这里来，他从我这里得生命，却把一颗死寂的心交给我。”假设一位朋友预先通知你，说他不久后要到你家来，并预先给你送来一坛美酒。你难道会不愿意把这坛酒打开招待他吗？

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，749

小的事上管理得好，这可是不小的褒奖。能在狭窄空间转弯的，才是好车夫。在富足中能良好生活，这是对财产的赞美，而不是对人的赞美。我要更加学习，如何好好为我拥有的一点交账，而不是让它变得更多。

约瑟夫·霍尔
《默想与誓言》，124

把金子藏起来的，也许是一个好狱卒；但把金子拿出来使用，才是一个好管家。

弗朗西斯·拉沃斯
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，111

可以肯定的是，在财产的拥有权方面，就连最敬虔之人的心里，都容易或多或少偷偷溜进一

些无神论的念头。我确信，这样我们就不仅是得罪了神，而且还是给自己带来了极大伤害；我们伤害了自己的平安……我们把各种事物说成是我们自己的，这就既减少了我们在受造物上所得的享受，也加增了我们的忧愁，加剧了我们的烦恼。我们若不将这些当作是属于我们的，就不会因与它们分别而感到烦恼了。

撒母耳·肖

《欢迎来到瘟疫当中》，收录于温特，《受苦基督徒必读》，305-6

一个人如果更在意得到世物，而不是使用世物，他就能知道自己是在爱这世界。我们不过是管家，每一个人都应该考虑：“我分发财富时，必须像获取财富一样谨慎。”如果一个人只知获取却不知分发，这人就是属世之人；他虽然适度获取财富，也并未损害任何人的利益，世界却得着了他的心。他是有按所应当的那样使用财富。

理查德·薛伯斯

《神圣默想与圣洁沉思》，19

圣灵论到今生一切事物时说：“倘若你们在别人的钱财上不忠心。”（路 16:11⁵⁹）我敢说，这地上没有一个富人不认为他的财产是他自己的。一个拿八会说：“我岂可将我的肉，我的饮食给人呢？”一切都是我的，我的。但神的灵完全相反；祂说：“你现在是这事的管家，但这是另一位。”因此，当祂论到施舍穷人时，祂说：“你手若有行善的力量，不可推辞，就当向那应得的人施行。”⁶⁰你却不认为这是人应得的；你认为这是属于你的自由。人把别人的当作是自己的，这就是欺骗。

威廉·斯特朗

《属天的财宝》，97

属血气的人用属地的方法使用属天之事，但属灵的人用属天的方法使用属地之事。

拉尔夫·伟宁

《迦南：流奶与蜜之地》，133

当别人因恶人兴旺而烦恼，因愚人富足而嫉妒时，我却要这样为他们祷告：愿他们使用财富多多行善，也愿这些财富向他们多多行善。前者是本分，后者是祝福；如果不尽本分，祝福就不会降临。他们若不行善，就不会得益。因为幸福与不幸，不在于人拥有什么，而在于人如何使用他所拥有的。

拉尔夫·伟宁

《迦南：流奶与蜜之地》，170-71

⁵⁹ KJV直译——译注

⁶⁰ 箴3:27

STUBBORNNESS（固执）

虽然固执之人得不到良言忠告，他们却不能免于当受的惩罚。

罗伯特·克利弗和约翰·多德
《通俗明了的解经》，92

SUBMISSION（降服）

神一切叫人遭遇挫折的护理之工，其目的就是让人心变得降服和知足，确实，这是极讨神喜悦的事。神喜悦看到祂的儿女满足于祂分配给他们的那一份。

西门·艾什
《上古神学》，108

抗拒神的旨意，让人一无所得；安静降服神的旨意，让人一无所失。

理查德·巴克斯特
《基督徒指南》，收录于《实践文集》，2:408

人要为神的事像狮子，就必须为自己的事像羔羊。

马太·亨利
《奇珍录》，121

降服于神的旨意，不仅是我们当前本分的考验，也是我们将来荣耀的证据。指望在天上得见神，却不在地上寻求祂，就像农夫把犁扔进灌木丛，然后指望丰收一样愚昧。

威廉·赛克
《无比的认信之人》，176

人越少为自己争取，神就越多为他发声。

约翰·特拉普
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，335

凡神赐给我们的，祂都是甘心赐下；凡神从我们收取的，祂都是公义收取。因此，神甘心赐下的，让我们公义使用；神公义收取的，让我们甘心接受。

拉尔夫·伟宁
《迦南：流奶与蜜之地》，225-26

SUFFERING（受苦）

想到神的百姓在世上遭遇的许多苦难，这就有助于减少我们心中对长寿的过分念想。请不要误会，我知道长寿是一种值得羡慕的福气。然而在维持身体的手段和生命本身这两方面，我们都应努力松手。

西门·艾什
《最美的避难所》，12

就像全副武装的骑士，
受命上战场，
我要与这世界争战，
基督必作我的盾牌。

“古时先祖的信心”，
为他们得着了义；
这信心让我勇敢非常，
无惧世界的苦难。

“我现在心里欢喜”，
盼望命我如此；
因基督要接过我，
减轻我的痛苦。

“我现在的敌人”，
比我的头发还多；
不要容他们使我堕落，
求你替我战斗。

“我的忧虑都卸在你身上”，
因他们残酷恨我；
我不为他们的逼迫所动，
因你是我的喜乐。

安妮·阿斯科（ANNE ASKEW）
夏普（Sharp）所著《殉道士安妮·阿斯科》，其卒于 1545，11

人不可没有呼召就冲进苦难，也不可没有呼召就匆忙逃离受苦。你会发现，基督和众使徒，以及所有的殉道士，他们都是如此行事。他们会隐藏，退到一边，避免受苦；但他们被关押时，即使大门敞开也不会出去。所以，接下来的就是：要确保你不在没有神呼召的情况下冲入苦难，也不要没有神呼召的情况下冲出苦难。

威廉·布里奇
《灾难之日的合宜真理》，收录于《文集》，3:315

神的百姓在这地上遭遇的这些暂时的软弱，要比其他人更多，就是他们要在财产、美名、自由方面，因着挫折和损失、辱骂、禁止等等而受苦。在这些方面，神的能力要扶持和拯救他们，要在他们的软弱上显得完全，在他们落在这些苦难之下时鼓舞他们的心，并让他们在苦难中得着安慰。

约翰·布林斯利（JOHN BRINSLEY）
《天上甘露》，160

基督在你们经受一切患难时与你们同在，也与你们同受一切苦难和逼迫。“扫罗，扫罗，你为什么逼迫我？”主耶稣基督与最软弱的圣徒有如此紧密的联合，以至于人击打圣徒，就不能不打在基督的心上。他们的受苦，就是祂的受苦（西 1:24）；他们受的凌辱，就是祂受的凌辱（来 13:13）；他们的怒气被惹动，就是祂的怒气被惹动（尼 4:4-5）。人惹动神的怒气，远远甚于惹动尼希米的怒气。

托马斯·布鲁克斯
《基督测不透的丰富》，收录于《精选集》，1:88

那句话（林后 1:9）对我大有帮助：“自己心里也断定是必死的，叫我们不靠自己，只靠叫死人复活的神。”这节经文使我明白，我若要正确受苦，就必须首先在被称为今生之事的事上，断定自己是死的，甚至看我自己、妻子、儿女、健康、享受以及一切，向我都是死的，我自己向这些也是死的。其次是，倚靠那看不见的神而活，正如保罗在另一处经文所说，不丧胆的方法就是，“不是顾念所见的，乃是顾念所不见的；因为所见的是暂时的，所不见的是永远的。”（林后 4:18）因此，我与自己理论，如果我只为监狱做准备，那么鞭子就会不期而至，枷锁也是如此。还有，如果我只为这些事情做准备，那么我就还未准备好被放逐。另外，如果我断定放逐是最糟糕的事，那么当死亡来临，我就会大吃一惊。因此我看到，经过苦难的最好方法，就是藉着基督信靠神。

约翰·班扬
《丰盛的恩典》，122-23

凡事受苦不能让人成为殉道士，按正确方式为神的道受苦才能让人成为殉道士：也就是说，不仅为义受苦，且是为了义的缘故受苦；不仅为真理受苦，且是出于对真理的爱受苦；不仅是为神的话语受苦，而且是按照神的话语受苦；也就是说，按神的话语所要求的，以圣洁、谦卑、温柔的方式受苦。能正确受苦，且受苦的心只反对神的仇敌，也就是罪：教训中的罪、敬拜中的罪、生活中的罪、行事为人中的罪，这是一件很稀罕的事情。

约翰·班扬
《班扬先生临终遗言》，收录于《全集》，80

总之，受苦的时候，是神显明祂属性的时候——“耶和华又要给受欺压的人作高台，在患难

的时候作高台。”接下来经文是怎么说的？“认识你名的人要倚靠你。”⁶¹在苦难的学校里，神向祂的子民讲论祂的属性，解释祂自己，所以很多时候，他们半年受的苦，要比多年听的道，让他们对神有更多的认识，更多的经历。

托马斯·凯斯
《管教，教训》，53

在患难中受教于神的人，可以在不同程度上，经验性地讲论受苦光景的益处与特权。他们可以经验性地讲论与神的交通：“我虽然行过死荫的幽谷，也不怕遭害。”为什么？“因为你与我同在。”在我遭遇最深遗弃的时候，你的扶持、劝勉和安慰都与我同在，我就得了最安慰的经验；我在受苦时，也得了患难所结的其他果子。感谢神，我学会了更多的忍耐、谦卑和舍己；更能体恤弟兄的苦难；抓世界的手更放松，更专注本分，更信靠神的保护；更为死亡和永生作预备。

托马斯·凯斯
《管教，教训》，72-73

你们所受苦难的洗，是基督的洗。不要把那属祂的，算作或说成是你们的。可以肯定的是，祂在你们里面受苦，过于你们为祂受苦。或者你们可以说，你们是为祂受苦，却知道祂在这受苦中同情你们。这同情乃是甘甜。你们岂不是有这样一位朋友，你们禁食的时候，祂拒绝进食；你们在野地里，祂不愿躺在床上；你们警醒守望，祂不睡觉；祂与你们同哭，为你们叹息。请告诉我，这位朋友叫什么名字？你们怎样称这举止？基督就是这位朋友，这就是祂的举止。祂的名甘甜，与祂同在就是甘甜。这举止岂不显明这一点吗？基督的举止对祂受苦的肢体是甘甜，因祂安排了他们受苦的质量、数量和时间。遭遇逼迫的圣徒！基督察看你们遭遇的一切苦难。

约翰·杜兰特
《啜饮甘甜》，164-65

所有期待基督在他们受苦时赐他们甘甜的人，都应该明智地留意四件事。如果你们盼望在自己心里经历这教训的真实，就当留意这四件事。你们在一切苦难中都必须确保：（1）你们受苦的原因正当，（2）你们的呼召明确，（3）你们的举止温柔，（4）你们的目的正确。

约翰·杜兰特
《啜饮甘甜》，194

因损失而兴旺、因打倒而得胜、因减少而加增的人，这样的人绝不可能遭败坏。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，265

当我还是小孩子的时候，喜欢看福克斯《殉道史》里面的图片。在我看来，火刑柱上的殉道

⁶¹ 诗9:9-10

士们就像火窑里的三个少年人一样，自从我在火刑柱上认识他们以来，他们头上没有一根头发被烧焦，衣服也没有被火熏过的味道，这使我觉得殉道算不得什么。但是，哦，虽然画中的狮子比实际的凶猛，真正的火却远比画中的更猛烈。因此，人只要把患难局限于自己的想象，用纯粹的猜测将之呈现在自己眼前，就会以为患难是容易忍受的。但当患难确实摆在我们面前，人必须承受患难时——是的，必须是神帮助这人承受患难。

托马斯·富勒
《美好的思想》，92

这种预备受苦……使基督徒能够服侍。一个确实无疑的真理就是，基督徒预备好活着侍奉神的程度，莫过于他预备好受苦的程度，因为没有一样本分不是伴随着十字架，而因十字架跌倒的人，是不会长久喜欢十字架所带来的侍奉。祷告是圣徒每日的操练；除非他能衷心地：“愿你的旨意成就”，否则他就不能按他理当的那样祷告。而若非预备好受苦，否则谁能真正这样祷告呢？赞美神是一样常设的本分；是的，我们必须凡事谢恩（帖前 5:18）。但如果患难临到，我们还会谢恩吗？若还没有预备好受苦，我们的心又如何能奏出这赞美之声呢？

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，408

基督徒不可祈求自己免受一切今生的苦难。这样的祈求没有应许作为根据，而神认为不适合应许给我们的，我们就绝不可放胆祈求。神有一个没有罪的儿子，却没有在今生不受苦的儿子。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，725

不通过（受苦）这条件，我们就是尚未做好预备进入我们的迦南。通过战争，士兵为和平做好预备；通过风暴，旅行者回家做好预备；通过劳作，劳动者为睡眠做好预备。是的，我们因更大的苦难，就为一个更丰富的天堂做了更好的预备，当我们到达天堂时，天堂对我们就更甜美：“我们这至暂至轻的苦楚，要为我们成就极重无比永远的荣耀。”（林后 4:17）

托马斯·卓利
《以天上的事为念》，收录于斯雷特编著，《不从国教牧师遗稿》，224

一个人若从未遇过这样的艰难，即需要信心和基督徒的坚忍和忍耐才能克服的艰难，那么这人的为人如何，不仅别人不知道，而且他自己也不知道。一个人若没有遇见任何挑衅，没有遭遇任何与他相悖或反对之事，他又怎能知道他温柔和镇定的灵是真是假？

罗伯特·莱顿
《彼得前书注释》，收录于《全集》，1:54

你的受苦是否正确，这在很大程度上取决于你受苦时是否喜乐。发怨言的受苦就是犯罪，你会为此再次受苦。正如神呼吁我们用心做事，同样神也呼吁我们用心受苦。我不能详述这一点，让我给出结论——你越不愿意受苦，你就会越多受苦；你越是愿意受苦，你就会越少受

苦。喜欢为基督长久受苦，这要缩短长久受苦。

尼古拉·洛基尔
《给英格兰的膏药》，116

身为基督徒受苦，就是为基督受苦：为基督的名，基督的真理，基督的道路，基督的敬拜受苦。

约翰·欧文
《讲论第12篇，论腓3:10》，收录于《二十五篇讲论》，159

许多人对基督有思辨性的知识，但我们必须要有祂恩膏的馨香之气萦绕心头，才能就了祂去受苦。我们必须在良心的平安中感受到祂宝血的甜美，这样我们才能为祂流血。让我们不要满足于只在我们的圣经中得着基督，而是要努力在我们心中得着祂的凭据：在我们内心的平安中得着祂馨香献祭的凭据；在我们恩典的供应中得着祂丰富膏抹的凭据。我们内在对基督的经历，是我们为祂受苦的强烈激励。只在观念中得着基督的人，会跌倒离开祂，但人若得着一位试验后显为真实的基督，就很难再离开祂。

爱德华·波尔希尔
《神的军装》，74

我们的受苦就像我们的灵魂一样，已在基督的宝血中被洗净，因基督的功德给神众子的十字架带来祝福。我们已是渡过深水；我们已是许配给基督，基督是已偿付了我们的份；我们已是得胜有余，“似乎要死，却是活着的。”我以前从未听过有活着的死，或活的死，但我们的死是这样的死。我们的死和一般的死不同；基督的技巧，祂手的工作，以及基督全新的令人钦佩的行动，都在我们活的死当中看到。感谢主，我们所有的苦难，都是经由基督的手指而来，祂在这些苦难中掺了一些糖，加上了一定份量的天堂，以及那住在受苦信徒里面的荣耀之灵，祂把这一切都倒入一个杯里，其中没有丝毫地狱的味道。

撒母耳·卢瑟福
《香草园》，84

损失和十字架，是基督得胜战车车轮。

撒母耳·卢瑟福
《香草园》，156

神的儿女受苦时，通常靠着受苦得胜。通过受苦，羔羊胜过狮子，鸽子胜过鹰，好让他们在此效法基督——那位最为受苦就最为得胜的基督。与基督忍耐的国同在的，是祂大能的国。

理查德·薛伯斯
《压伤的芦苇》，154

正如人爱惜幼苗，开始的时候用篱笆围起，但幼苗长大后，人就把篱笆移开，任凭它经受风吹雨打；同样，神起初用内在的安慰呵护祂的儿女，后来却让他们暴露在狂风暴雨中，因为他们已经能承受这一切。让人不要因为自己比别人更免于苦难，就以为自己更好；神是看他

尚不配承受更大的患难。

理查德·薛伯斯
《神圣默想与圣洁沉思》，80

骑马行进在加冕之路上的人，不会太过在意一个下雨天。

约翰·特拉普
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，27

基督在受苦上走在前头。请想一想，基督为我们忍受了什么。基督的一生就是一连串的受苦。基督徒啊，你受了哪一样苦呢？你贫穷吗？基督也是这样：“人子却没有枕头的地方。”（太 8:20）你被仇敌包围吗？基督也是这样：“希律和本丢彼拉多、外邦人和以色列民果然在这城里聚集，要攻打你所膏的圣仆耶稣。”（徒 4:27）我们的仇敌宣告信仰吗？祂的仇敌也是如此：“祭司长拾起银钱来说：‘这是血价，不可放在库里。’”（太 27:6）这些“敬虔”的逼迫者！你受辱骂吗？基督也受辱骂：“辱骂你人的辱骂都落在我身上。”（诗 69:9）你受毁谤吗？基督也是这样：“法利赛人却说：‘祂是靠着鬼王赶鬼。’”（太 9:34）。你受人苦待吗？基督也是如此：“就有人吐唾沫在祂脸上，又蒙着祂的脸，用拳头打祂，对祂说：‘你说预言吧！’差役接过祂来，用手掌打祂。”（可 14:65）你被朋友出卖吗？基督也是这样：“耶稣对他说：‘犹太，你用亲嘴的暗号卖人子吗？’”（路 22:48）你的财产被扣押吗？恶人为它拈阄吗？基督就是这样受人处置：“他们既将祂钉在十字架上，就拈阄分祂的衣服。”（太 27:35）我们遭受不公正的待遇吗？基督也是这样；审判祂的人确实宣告祂无罪：“彼拉多对祭司长和众人说：‘我查不出这人有什么罪来。’”（路 23:4）。你被人野蛮拖去受苦吗？基督也有这番遭遇：“就把祂捆绑，解去。”（太 27:2）你受死吗？基督也是这样：“到了一个地方，名叫髑髅地，就在那里把耶稣钉在十字架上。”（路 23:33）

汤姆·华森
《汤姆·华森拾珍集》，70-72

基督徒绝不会因受辱骂而变得更糟，辱骂不过是十字架的碎片。不能忍受嘲笑的人，又怎能忍受火刑柱呢？屈梭多模说，为基督受辱，这是荣誉的标志，是得收养作神儿女的徽章（彼前 4:14），是控告的崇高荣誉。让基督徒把这些当作冠冕戴在头上。宁可让人因你的善辱骂你，也不要让神因你的恶诅咒你。不要因人嘲笑就放弃信仰。如果一个瘸子嘲笑你正常行走，你会因此就走路一瘸一拐吗？

汤姆·华森
《敬虔的大利》，11

受苦是防止受苦之道；为基督的缘故而受苦，遭受财产、自由、生命的损失，这就是防止受永苦之道。

亨利·威尔金森
《受苦的信心》，收录于《讲道三十年》，104

SUICIDE（自杀）

仇敌会试探你自杀吗？要知道，这绝非魔鬼罕见的试探；历世历代许多神的百姓都受过这种试探的侵扰和折磨。许多现在在天上，远离试探的人，在地上时也曾受过这种痛苦试炼。就连我们的主和救主祂自己也喝过这苦杯，那时撒但要说服祂从圣殿的殿顶跳下去。那么，如果祂的仆人也像他们的主和主人一样要喝这苦杯，这又有什么好奇怪的呢？焦虑体质的人比任何人都更容易受到自杀和亵渎这黑色试探困扰，但尽管这试探充满黑暗，但是当他们在基督这磐石的穴中，在祂的伤口中得到庇护时，他们就可以带着微笑面对。

以撒·安布罗斯
《基督精兵》，49-50

一些人在良心的威吓之下，以为地狱会更好忍受一些，于是就使用暴力的手段，将自己从这个世界推入地狱，好叫自己可以避免那些不断撕咬自己的折磨。然而耶稣基督也能快快平息这些神秘的波涛，一句话就能使之平静；是的，祂是唯一的医生，再无他人可医。

约翰·弗拉维尔
《灵魂的航程》，92

在非死不可时不愿死的人，在绝不可死时想要死的人，他们都是一样的懦夫。

乔治·斯文诺克
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，15

SURRENDER（交出献上）

亚伯拉罕将他的儿子以撒献给主，主垂顾这一切时，就立刻将他儿子还了给他；主如今仍会如此待我们。我们保全生命、财物等最简单的方法，就是把这些完全交在神的手中，但不可带着这条件，即祂要再将这些赐给我们，因那就是嘲弄主了。我们应当一无挂虑，不是非要得着这些不可；而是我们必须要把这些交给祂，为祂荣耀的缘故甘心乐意放弃，然后，如果这些若叫我们得益处，我们就会再次得回。即或不然，我们也必得着某种属灵的恩典，能补足失去这些的缺乏。

约翰·多德
《论在遭遇患难时抱怨》，收录于《七篇敬虔和多结果子的讲道》，210-11

表示感恩的一种方法，就是用你的财物尊荣神（箴 3:9）；用你的恩赐行善，叫别人得益处（林前 12:7）；为神和人的益处，使用你的甜美和肥甘之物；把你所有学识、智慧、财富分别为圣献给神，供祂使用、呼召和调遣，就好像这些是祂自己的一样。这就是感恩。

托马斯·古德温
《论感恩》，收录于《文集》，9:505

你为何惧怕你已交托给基督的会被人夺去？你若是基督徒，你所学的第一门功课就是舍己，背起你的十字架，跟从你的主人，这样仇敌来找你就已太迟；你已没有生命可以失去，因你已把生命交给了基督。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，87

SYMPATHY/COMPASSION/PITY（同情/怜悯）

有三件事促进基督徒的同情：一件是主对他们的同情；祂仿佛与他们一同受苦：“他们在一切苦难中，祂也同受苦难。”（赛 63:9）另一件是我们与神受苦百姓的关系：他们与我们同为一个身体的肢体，肢体应当彼此相顾（林前 12:25）。最后一件是，我们不知道还有多久，我们也会需要别人的同情，就像别人现在需要我们的同情一样。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，179

同情是欠愁苦之人的债，而世上最大的愁苦，莫过于人不得这同情。如果你曾经历过这种苦难，就再也不会轻看落在同样光景中的人了；是的，神让你受这样的苦，其中一个目的，就是教导你要怜悯落在同样光景中的人。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，332

犹太人不屑踩到路上最小的一片纸，而是会将之捡起来，因为他们说，纸上很可能写有神的名字。虽然当中有一些迷信，但如果我们把这应用在人的身上，这就不失为一种很好的信仰做法。不要践踏任何人；因为那人身上可能有你不知道的恩典在动工。你所践踏的灵魂，上面很可能写着神的名字。这可能是基督如此看重以至于为其流出宝血的灵魂；因此不要藐视人。

罗伯特·莱顿
《属灵真理》，294-95

同情是我们欠受苦之人的债。

威廉·赛克
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，67

TAKING UP THE CROSS（背起十字架）

圣约有它的十字架。福音的教义就是十字架的教义；传讲福音就是传讲十字架（林前 1）。钉十字架的耶稣和祂钉十字架的圣徒的奥秘，确实充满了整个新约。神把十字架加在圣徒身上，不仅作为他们的重担，也是赋予他们的遗产。神把十字架作为一种尊荣和一种特权赐给他们。

理查德·艾里恩
《天开了》，55

没有基督，十字架绝不能使任何人变得更好，但有了基督，圣徒就因十字架变得好得多。神岂不是那么多次把你们放进火窑里，但渣滓却仍未分离吗？你们落在更多患难之中，就得着更多帮助，过这圣洁生活。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，452

你们的主不会给你们涂得美轮美奂的十字架。祂不会把十字架的苦味削去，也不会把十字架的锐利去掉；因为若是这样，十字架就是出于你们的选择，而不是出于祂的选择了，这既没有道理，对我们也没有益处。

撒母耳·卢瑟福
《香草园》，68

受苦而不犯罪的人有福了，因为受苦是基督加给祂门徒的勋章。我们想将尽可能多的事带到天上，但主用各种十字架把路堵上；除了冲破这些拦阻，我们别无他法。智慧和诡计、手段和律法都无法绕过基督的十字架，而是必须经过这十字架。有一件事，是我主通过经历教导我的，就是我们若稳稳骑在马上——我说的是，我们若在基督里——那么从地上到天堂之间的江河都可安然渡过，除了那些欢喜自我毁灭之人，无人会淹死在路上。

撒母耳·卢瑟福
《香草园》，71

TALENTS（才干）

为基督的荣耀使用你的才干；为祂费财费力。让你心为基督学习，你手为基督做工，你口为基督说话。如果基督是我们在天上的中保，我们就必须在地上为祂效力。每一个人都必须在各自的领域为基督积极做工。

汤姆·华森
《清教徒奇珍录》，33

TALKATIVENESS (多话)

你是否沉迷于喋喋不休或多嘴多舌，说话太多或者轻浮、虚妄？将雅各所讲关于嚼环的话天天记在你的脑里，记在你的口中：“若有人自以为虔诚，却不勒住他的舌头，反欺哄自己的心，这人的虔诚是虚的。”⁶²我若不能管束我的舌头，就是败坏了我的信仰；我必多招罪咎，多显愚昧……我若不能指引我的舌头，就会彻底毁坏自己，因为舌头和手一样，都能把我带进地狱。

爱德华·雷纳
《基督徒实践训导》，25

TEACHABLE, BEING (受教)

年轻人更适合学习而非教导，老年人更适合教导而非学习，然而对老年人来说，宁可学习也比无知要更好。我认识到，自己绝不可能知道得太多，以至于不能学习更多。我希望自己绝不要活得太长，以至于老得无法学习。

约瑟夫·霍尔
《默想与誓言》，33

让我们不忽视所能得到的任何帮助，时刻准备好迎接圣灵刮起的大风。我们有时可以借用别人的油灯点燃自己的蜡烛，并且绝不可不屑于接受哪怕是最卑微之人的帮助。所有合法的努力都必须加以使用，人若抱怨寒冷，就必须搓手取暖。因我们绝不可太过骄傲，以至于不愿使用别人，也不能太过懒惰，以至于不让自己努力。圣灵的作用必须特别珍重。没有祂吹动的大风，我们怎能跨洋过海？

托马斯·卓利
《以天上的事为念》，收录于斯雷特编著，《不从国教牧师遗稿》，239

火把常常是用蜡烛点燃，最荣耀的圣徒也因最卑微的圣徒得益处。基督是使用一个小孩子来教导祂的门徒；祂让一个小孩子“站在他们中间”（太 18:2）。轻看最微小的恩赐，就是一种骄傲的藐视。瓦器里可能藏有金子。人不可能太年长、太智慧、太高贵，以至于不能受教于人。“你们各人要快快地听。”⁶³

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，54

⁶² 雅1:21

⁶³ 雅1:19

这是可羡慕的：有人有爱心，愿意传授他们所知道的；有人有谦卑，愿意在他们不知道的事上受教于人。神有时会让伟大的人降卑，向卑微的人学习，无论是谁带来真理，我们都有本分好好领受，并使其成为我们的安慰。就像亚居拉和百基拉指教亚波罗一样，卑微之人往往是许多比他们更有天赋之人获取知识和安慰的器皿（徒 18:26）。

理查德·薛伯斯
《神圣默想与圣洁沉思》，94

TEACHING（教导）

神有双重的教导。一种普遍的教导，就连异教徒、教会外的人、假冒为善之人和教会内的弃民都可能得着；一种特别的教导，独有应许之子才适合得着。一种约中的教导：“你的儿女都要受耶和华的教训。”⁶⁴这是神与救赎主所立之约。

托马斯·凯斯
《管教，教训》，67

教诲是患难所结的果子。它必须有段时间才能成熟，因此，你这灰心的人啊，如果神没有马上教导你一切事情，就不要说神根本没有教导你。“你的言语一解开，就发出亮光。”⁶⁵神循序渐进赐下亮光；祂通常就像我们教导儿女一样教导祂自己的儿女——现在教一点，然后再教一点；本周教一些，下周教更多；使用这个患难教一些，使用下一个患难教更多。

托马斯·凯斯
《管教，教训》，80

他⁶⁶教导年轻人的能力令人羡慕，因为每一个小男孩都可以把大人教明白，而能把小男孩教明白的，必须要是一个大人才行。教导有理解能力的人是容易的，但能俯就孩子的领受力，因材施教，这必然是勤奋和智慧的很好例证。

托马斯·富勒
《智慧言语和奇妙忠告》，228

TEARS（眼泪）

回头看，罪是可怕的。它愉悦的花朵快快变为荆棘；无论它多么让人眼目喜悦，都刺痛人心。

⁶⁴ 赛54:13

⁶⁵ 诗119:130

⁶⁶ 托马斯·罗伯森。——译注

罪通常是从眼睛进入，又常常从相同的路径出来——通过眼泪涌出。大卫一想到他的罪就流泪。至少这警告人，让人以后更警醒。你看见了罪的本相，就当小心；把它当作警告，不再与它有任何关系。罪的痛苦，若不逼人流泪，也会使人警醒。

理查德·艾里恩
《天开了》，133

祷告和眼泪是教会的军装。

约翰·博伊斯
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，76

眼泪是一种无声的祷告，虽然无言无语，却能得着赦免，最终获得怜悯，将神说服，正如你从彼得那伟大而清楚的例子中看到的那样；我们在经上没有看到他说了什么，怎样认罪，他只是出去痛哭，就得了怜悯。

托马斯·布鲁克斯
《上乘宝石的珍品橱》，245

悔改的泪水是不容拒绝的使者，若不得施恩的应允，就不从施恩的宝座那回来。

托马斯·布鲁克斯
《打开天堂的秘密钥匙》，32

按着神的意思忧愁，这会破碎罪恶的心。从人眼中挤出的眼泪，若只是发自内心的自责和刺痛，可能会强化和催生罪恶，但是当眼泪是从破碎之心流出，从被神之爱的天上热力所融化的痛悔之心流出时，就会扼杀和扑灭罪恶。

亚历山大·卡迈克尔
《信徒治死罪》，88

首先，眼中没有一滴泪水，心中仍可能满载伤悲；这一点人尽皆知，所以眼泪并非总是极其悲伤的标志。其次，从一颗温柔、破碎的心流出的泪水总是弥足珍贵，但从身体器官流出的泪水没有多大意义（大多数泪水就是这样）；一些人的泪水可以随心所欲地流出。我认识一些人，他们的心坚不可摧，意志坚强，却可以随心所欲泪流满面。我说的是基督徒。第三，你常常为别的事流泪吗？如果是，你犯罪时却少见流泪，这就值得好好留意了。第四，一个不能流泪（至少不会多多流泪）的人可能会有一颗更柔软、更温柔、更破碎的心；他可能比那多多流泪的人是更好的基督徒。观察证明了这一点。

贾尔斯·费尔敏
《真基督徒》，86

因着罪对自己深深不满，并且诚恳、坚定和强烈地渴望完全治死罪——这是所有属灵忧伤的本质；但眼泪是附带性的，在一些人身上很难找到。你若有前者，就不要因缺乏后者而自寻

烦恼，尽管当眼泪带着爱、毫无造作、发自内心地从一颗真正破碎之心中流出时，无疑是蒙了神的怜悯。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，220

因为，虽然打动我们感情的对象可能是属灵的，然而打动它们的动机和动因，可能却是属肉体 and 属血气的。当我看到一个因听道或祷告受感动，甚至流泪的时候，我不能马上得出结论，这必然是恩典的果效；因为主题的悲情性质、讲者的口才、感动人的语气、以及声音的抑扬顿挫，都可能像信心一样引人流下眼泪。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，240

有一些人认为，如果他们为罪悲痛欲绝，他们就是做得对，就认为自己很了不起。但神最要在你们身上成就的，乃是倒空你们骄傲的心，让丰丰富富的基督来充满你们的心。不要以为用眼泪就能买到神的恩慈，仿佛忧伤对神来说是一顿盛筵。

撒母耳·卢瑟福
《佳偶渴慕基督》，收录于《精妙讲道》，96

从流血之心流出的眼泪，是天堂珍贵的香水。

汤姆·华森
《神对人心的解剖》，收录于《讲论》，1:156

TEMPTATIONS（试探）

撒但虽叩门，开门或不开门却是我们的选择。赃物摆在我们面前的路上，我们可以选择是否弯腰拾取。撒但怂恿人行恶，他当受责备；我们抵制行恶，我们就得称赞。

托马斯·亚当斯
《彼得后书注释》，386

除非地狱之火在圣徒里面熄灭，否则魔鬼不会放下他的风箱。哪里没有罪，那里就没有试探用来作祟的材料……败坏为撒但敞开大门。在你与罪停止争战之前，不要指望撒但会安静不语。

巴多罗买·阿什伍德
《属天的工作》，405-6

警惕安稳和撒但的埋伏。要分清楚停战和得胜。并不是每次脱离试探，得着了安息和宁静，

就意味着已经得胜。除非恨恶罪，践行与罪相反的美德或本分，否则你们就根本没有胜过罪。当得胜后，不要相信魔鬼或肉体，不要认为争战会比你们的生命更短，因为下一次攻击会从上一次攻击结束的地方开始。利用每一次停战，为下一次交火做好准备。

理查德·巴克斯特
《基督徒指南》，收录于《实践文集》，2:308

如果在圣徒所受的一切试探上，神都伸出施恩的手，将试探转变为圣徒的益处，那么他们就没有理由因受试探而沮丧或气馁。神绝不容许祂的百姓受试探，除非祂打算藉着他们所受的试探来消灭试探。请思想一件恶事的目的和结果，这不过是神允许那恶发生的计划。这也是所有圣徒受试探的目的和结果，让他们因此更蒙光照。*Tentatio dat intellectum*——“试探使人明白”，试探的时候是教导的时候。

威廉·布里奇
《沮丧之人得振兴》，156-57

当人对自己所受的试探感到惧怕时，那试探就不足为惧了。最不惧怕试探的人，最让人担心，而最惧怕试探的人，最不让人担心。一个敬虔、蒙恩的人，落入试探时是最为降卑；这样的人视试探为世上最大的患难。

威廉·布里奇
《论试探》，收录于《文集》，1:140

内心骄傲，因服饰骄傲，因才能骄傲；年轻人很容易因健康、力量、朋友、关系、机智、智慧而骄傲。有两件事非常罕见：一是看到一位年轻人谦卑谨慎，二是看到一个老年人知足常乐。

托马斯·布鲁克斯
《金苹果》，85

试探是神的学校，祂在其中让祂的百姓最清楚、最甜美地发现祂的爱；在这所学校里，神教导祂的百姓更经常、更热切地尽本分——保罗受攻击时，他一连祷告三次（就是常常和热切祷告）；神在这所学校里教导祂的百姓，比以往更柔和、温顺和富有同情心地对待其他受试探的可怜灵魂；在这所学校里，神教导祂的百姓比以往更看到罪的邪恶，比以往更看到受造物的虚空，比以往更需要基督和白白的恩典；在这所学校里，神教导祂的百姓一切试探都不过是祂使用的金匠，用来试验和炼净祂的百姓，要让他们更光明、更荣耀。

托马斯·布鲁克斯
《大利：托马斯·布鲁克斯作品拾珍》，130

一个受试探的灵魂，当他处于最糟状态时，可以有把握地这样论证：如果神不是我的朋友，撒但就不会如此与我为敌；如果我里面没有一点神的事情，撒但就不会如此猛烈攻击我；如果神的爱不在我身上，撒但就绝不会射出如此多火箭来伤害我；如果神的心不向着我，撒但的手就不会如此用力攻击我。

托马斯·布鲁克斯
《痛棒下沉默的基督徒》，180

主使用试探，让祂的百姓更经常、更多多做祷告之工。每个试探都是呼吁人祷告的强烈警号。保罗在试探的学校里，他三次祷告主⁶⁷——也就是说，他经常祷告。受试探的日子是切切恳求的日子。基督徒通常在最受试探的时候最多多祷告；撒但最忙于与他们来往的时候，他们也最忙于与神来往。当撒但站在基督徒左右，离他最近的时候，基督徒最多多跪下祷告。

托马斯·布鲁克斯
《痛棒下沉默的基督徒》，188

除非试探已经试验了你的力量，否则你就绝不会知道你自己的力量如何。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，278

哎呀！除非试探证明你们的心，否则你们就不知道自己内心真相如何。如果你们返航的时候，良心被罪污染和伤害，不管你们的经营如何成功顺利，你们又能得着什么安慰呢！如果一个人带着一包被瘟疫感染的华美衣服回家，那么不管他购买时价格如何低廉，这也绝非一笔划算的买卖。

约翰·弗拉维尔
《海员的道别》，收录于《灵魂的航程》，236

但你有可能在不经意之间，用一件你连做梦都想不到的小事，导致这一点的发生。一个愚拙的孩童玩弄一根点着的稻草，可能会把一座房子烧起来，这火即便许多智慧人都无法扑灭。撒但确实可以利用你的愚昧和粗心，在另一个人心里点燃情欲之火。也许你随口几句轻慢的闲话，虽然不是带着大大伤人的恶意，但一阵试探的强风吹过，就会把这火星吹进你朋友怀里，在那里燃起可悲的熊熊大火。我们假定你是怀着一颗贞洁的内心，只因赶时髦才穿上放荡的服装，也许还袒胸露背，但这却可能成了另一个人眼目的网罗。倘若人任由一个坑敞开，让牲畜跌入其中受伤，这就是犯罪，更何况你给灵魂犯罪的机会，使人受更大的伤害呢？食物若叫保罗的弟兄跌倒，他就永远不吃肉，免得叫他弟兄跌倒了（林前 8:13）。你所钟爱的愚昧着装和不正派的时尚，可能让许多人跌倒，那你还穿吗？基督说：“身体胜于衣裳。”那么，你弟兄的灵魂肯定要比你衣裳的无益时尚更贵重。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，479

坚定相信，并不意味着一切外在的试探都无法侵扰。我们说一棵树扎根稳固的时候，并不是说风从不吹拂它。

约翰·欧文

⁶⁷ 参林后12:8——编注

试探的优势往往存在于人的天性和气质中。一些人天性温和、待人亲切、易被说服、柔和温顺，这些都是本性中最高贵的性情，若能被好好破碎和耕耘，可能会成为最适合恩典生长的优良土壤；然而若不加警惕，就会成为试探制造诸多惊吓和纠缠的途径。其他人则是世俗、固执、抑郁，所以嫉妒、恶意、自私、易怒、恶眼看人、怨恨就都伏在他们本性的门口，只要他们一踏出门外，就会陷入这些性情所带来的一样或另一样的网罗里。还有一些人容易动情，诸如此类。人若要警醒，不落入试探，就必须熟悉自己天然的脾性，好叫他能警惕那些不断出现在他性情里的诡诈。你要小心，免得你里面住着一位耶户，驱使你带着怒气行事；或是一位约拿，让你快快心生抱怨；或是一位大卫，就像他常常按着他天性的热情和善良行事时那样草率决断。一个不彻底看清楚这一点的人，就是在认识自我这件事上不通达，他终其一生都无法摆脱这样或那样的试探。

约翰·欧文

《论试探》，收录于 《欧文著作选段》，57-58

我发现这一点是千真万确，即从地狱而出的最大试探，就是让人以为生活中可以没有试探。我的水若静止，就会发臭。有流通的空气和凛冽的寒风，信心就会得到更好的操练。不经历逆境，美德就会枯萎。魔鬼不过是神使用的击剑高手，教导我们如何使用兵器。

撒母耳·卢瑟福

《书信集》，69

撒但对付老年人所用的试探，就是贪婪和固执。

威廉·斯珀斯托

《撒但的诡计》，69

撒但试探中年人，让他们爱慕荣誉。他让人心发痒，要得着荣誉，成为某种大人物，建立自己的家族，奠定名声的根基；许多人都陷入这网罗，因着这试探，他们的心思意念被如此迷惑，以至于他们故意抵挡光，让自己走在与神离心离德的道路上。许多人都有这样的想法和计划，就是等他筑好自己的巢，做完这样那样的事，才会思想自己灵魂的事情。

威廉·斯珀斯托

《撒但的诡计》，69

你若不想被试探胜过，就要多多祷告。祷告是抵挡试探最有效的解药。基督说：“总要警醒祷告，免得入了迷惑。”（可 14:38）当保罗遇到“撒但的差役要攻击”他时，他就开始祷告。“为这事，我三次求过主，叫这刺离开我。”（林后 12:7-8）撒但疯狂攻击我们的时候，让我们热切祷告。

汤姆·华森

《汤姆·华森拾珍集》，83

THANKFULNESS (感恩)

一个不知感恩的人，只会吞噬怜悯，把恩典埋葬在坟墓里；这样的人没有聪明和诚实，也不认识和承认赐他怜悯和恩典的那只手。

理查德·巴克斯特
《基督徒指南》，收录于《实践文集》，2:421

对神的真感恩与虚假的感恩，可以藉着这些条件加以区分：

(1) 真感恩，对恩惠有公正的评估，更喜爱属灵和永恒的恩惠，过于仅仅是肉身和今生的恩惠。但属肉体的感恩，首要看重关乎肉身的恩惠，虽然在观念上可能承认属灵的恩惠更大。

(2) 真感恩使人更倾向在神里面得着属灵的喜乐，并渴慕得到更多属灵的恩惠。但属肉体的感恩更以肉身兴旺、虚妄无益、属肉体的安全感为乐，使人倾向于属肉体的、虚空的快乐，并渴望更多获得这种属肉体的快乐、丰富和满足——就像吃饱的野兽会跳跃戏耍，表明对自己的状态心满意足，或者如果它轻松自在，就不愿受到搅扰。

(3) 真感恩在心中燃起对赐恩者的爱，胜过对恩赐本身的爱，或至少是爱神过于爱我们属肉体的兴旺和快乐，并因神的一切恩惠，心就与神更亲近。

(4) 真感恩使我们愿意顺服，并愿意讨那赐我们益处之主的喜悦。但属肉体的感恩，用虚情假意的口头感谢把神推开，并将神的怜悯浪费在肉体的享乐上，使肉体成为情欲和罪的燃料。

(5) 对神的真感恩必然是超越的，让感恩之人将自己和自己的一切都奉献和交给神，以此回应神如此大的恩惠。但属肉体的感恩不能达到这种绝对和完全的奉献，仍让罪人落于自爱的权势之下，其实是把自己献给自己，用他和他的一切来讨自己属肉体心思的喜悦。

理查德·巴克斯特
《基督徒指南》，收录于《实践文集》，2:422-23

感恩地顺服和顺服地感恩，是基督徒的生命。

理查德·巴克斯特
《基督徒指南》，收录于《实践文集》，2:432

正如主喜爱捐得乐意的人一样，祂也喜爱感恩得乐意的人。神让作恶的人惧怕，但对得见祂面光的人，祂却是一位令人欢喜的神。他们既与神和好，心里就有出人意外的平安和喜乐。

约翰·博伊斯
《公共敬拜的职分》，收录于《文集》，49

不要渴望太多。渴望多，期望就大；期望大，就不会满足于少，更不会凡事谢恩。雅各是一个心地单纯的人；他所求的甚少，因此小的事情就让他知足，他是为着一切心怀感恩。你们也必须如此。

威廉·布里奇
《每一种光景都需要感恩》，收录于《文集》，4:109

感恩是一种否定自我的美德；它是我们和受造之物一同摘下头上的冠冕，将之戴在我们造物之主的头上；它让我们以自己为脚凳，好叫神在祂宝座上得高举，并在神圣的夸胜中胜过一切。

托马斯·布鲁克斯
《基督测不透的丰富》，收录于《精选集》，1:94

一个很好的解释，感恩就是我们所有福音性的顺服。它是福音的总体责任，包含并激励着所有责任。没有感恩，一切就都是不洁的躯壳而已。悔改若没有感恩，与其说是福音的悔改，倒不如说是律法的折磨和肆虐。信心若认同福音之约却没有感恩，就不是得救的认同。对神的爱或对神的任何侍奉，若不心存感恩，就都是不正确的，是不可忍受的。

丹尼尔·伯吉斯
《人的全然责任》，60

就像小孩子不能得到他想要的东西时，往往会连他们已有的也扔掉一样，同样，当我们向神祈求我们想要的事物时，我们是如此专注于那些，以至于忘记了我们已得的恩惠，不把感恩归给神。

撒母耳·克拉克
《圣徒的花束》，100

感恩的人不仅要留心他所得的恩惠，还要留心这些恩惠是从谁而得的，而且要特别思想这些恩惠的性质、程度、时机和传递的方式。因着缺乏如此行，神极多的荣耀、我们极多的安慰就都失去了。“耶和华的作为本为大，凡喜爱的都必考察。”（诗 111:2）确实，世上没有什么工作，能比剖析神的护理更令一个蒙恩之人欢喜。观察我们所蒙怜悯之间的相互关系、巧合，以及引导它们的契机，这是多么甜美啊。每个细节在此都有它的份量和价值。不咀嚼就囫圇吞下的人，不会对他的食物感到愉悦。

约翰·弗拉维尔
《海员返航》，收录于《灵魂的航程》，338

感恩的人必须将他的言谈安排得当，符合神的恩典所赋予他的责任。我们说了这一切，归根到底就是，感恩之人的生活，就是感恩的生活。顺服和侍奉是感恩的唯一真实表现。“凡以感谢献上为祭的便是荣耀我。那按正路而行的，我必使他得着我的救恩。”（诗 50:23）记下这永恒的真理，滥用的恩惠绝不能让神得尊荣和赞美。

约翰·弗拉维尔
《海员返航》，收录于《灵魂的航程》，340

不为一样恩惠感恩的人，没有理由指望得着另一样恩惠。

约翰·弗拉维尔

神是一位如此荣耀的神，我们所做的一切，都当向祂而做，为祂而做，凡事顺服祂，以祂为凡事的目的，这就是我们所说的“荣耀神”。假设我们根本未曾受惠于祂，一切也当归于祂的尊贵和荣耀，祂以此向我们发出挑战，向我们提出要求：“要将耶和华的名所当得的荣耀归给祂”（诗 29:2）；仅仅这一点就足以挑战你正在做的或可以做的，要把一切侍奉、一切赞美归给祂。但现在，因着我们从祂领受的诸般恩惠，我们就更有理由向祂做一切，为祂做一切。现在，在这种关系中，将这一切归还给祂，就被称为感恩。出于认识到祂的卓越和荣耀而做一切事，这就是荣耀祂。但出于认识到祂向我们的恩惠，以及我们对祂的义务而做一切事，这就是感恩。

托马斯·古德温

《论感恩》，收录于《文集》，9:499-500

什么是感恩？感恩就是甘心乐意将神良善的荣耀归给祂，主要是为了让我们可以荣耀这良善，见证我们对神的爱。

托马斯·古德温

《论感恩》，收录于《文集》，9:500

向神感恩，这对人至为有益……因这要让我们得到更多；而不感恩，连我们有的都要失去；因此，要藉着感谢，“将你们所要的告诉神”（腓 4:6-7）；换言之，仅仅是把所要的告诉神，这并不能打动祂。要打动神，不仅要为你所缺乏的切切祈求，还必须为你所有的献上感恩。就像你往水泵里加水，是为把更多水打上来，照样，你也要感恩，才能得到更多恩典；而不感恩，不把一切归给神，你就会失去所有的祝福（申 28:47-48）。

托马斯·古德温

《论感恩》，收录于《文集》，9:510

约伯称颂神……因他发现，神赐给他的是属天的事物和祝福，是人无法夺去的。他发现神的爱依然不变。一条确定的法则是，除非我们首先发现神赐福给我们，否则我们就不会称颂神，正如不是我们先爱神，而是神先爱我们。当人发现神在患难和试探中赐福自己，这就让人再次生发对神的称颂。这时人会说：“这不仅是我父的旨意，所以我岂可不喝祂赐我的这杯呢？这还是我父的祝福，我岂可不为此称颂祂呢？”圣使徒说：“凡事谢恩”（帖前 5:18）；也就是说，无论情况如何，总有谢恩的事，因此总要称颂神。

托马斯·古德温

《忍耐和它完全的工作》，收录于《文集》，2:454

正如神所做的一切，无一不是为了祂自己的荣耀（箴 16:4），同样，神对祂百姓所做的一切，无一不是为了他们的益处，并都因此成为他们感恩的对象。因此，神命令我们“凡事谢恩”。哦，神给了祂百姓一个何等丰富的主题，让他们深入默想？“凡事！”神对圣徒的整个护理就像一本乐谱，每一页都有一首现成的歌，供他们学习并歌唱，好以此赞美他们的神；在他们的生活中，没有哪一件事可以让他们说：“在这件事上，我们没有得到任何怜悯，因

此我们不能称颂我们的神。”

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，731

神的怜悯越是白白赐下，一些人感恩的回应就越是吝啬。他们贫穷时为一顿粗茶淡饭献上的感恩，比如今他们为一顿美味佳肴所献上的感恩更多。他们患病时，哦，他们的心因夜里几段短暂的睡眠而充满感激！而现在，他们可以起身，却很少留意到是神的良善让他们夜夜安眠。一个人在神怜悯的日头越升越高，越来越热的时候，对神的爱却越来越冰冷，这岂非一件怪事吗？哦，看到一个人的积攒加增，心却变得荒废；在怜悯上变得富足，却在感恩上变得贫乏，这真是令人感到悲哀。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，737

请思想，一颗感恩的心是信仰何等美好的妆饰。这是向不信的世人举荐神，因为他们对神的认识，不外乎就是你们的生命向他们所传讲的；他们所读到有关信仰的事情，是你们在信仰上一笔一划写下的内容，他们看到你们在世上的表现，就以此来评价神和神的道路。如果你们自己活得郁郁寡欢，或对神的护理多有抱怨，他们又怎能相信，神的道路如人所说的那般美好呢？

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，742

我们必须心怀感恩，牢记我们所得的恩惠。不要把我们所蒙的恩惠写在沙土上，而要刻在大理石上：“不可忘记祂的一切恩惠。”（诗 103:2）以色列人不久就忘记了。他们快地忘记神的恩惠。这是他们的错。我非常渴望有一份写着我所犯的罪和我所蒙恩典的目录：前者供我天天悔改；后者供我天天感恩。

腓力·亨利
《遗稿》，137

感恩是一种持续展翅高飞的灵，它总是从一切小事飞向天堂。感恩不栖息在家中，而是栖息在天堂里；它若不能飞升到天堂之境，就不过仍是卑贱之物。它每吃一口就往上看，每喝一口就往上看，它低头时也在往上看，它无论看到什么，目光都不离开神。它无论看到什么，听到什么，尝到什么，闻到什么，都会插上翅膀，从中飞向天堂；它或吃或喝，无论做什么，都是为了荣耀神。感恩是像鹰一样的美德，它存在的目的始终是飞翔，向着太阳攀升。它是不断从地到天、从受造物到造物主去的一颗心。

尼古拉·洛基尔
《给英格兰的膏药》，134

人为小事感恩，就有大享受。

威廉·赛克
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，19

感恩的心绝不会缺乏从神而来的恩惠，让它能够为此感恩。

乔治·特罗斯
《生平》，71

因此，我在这里给你一份登记册或清单，希望你保存使用，记录向神感恩的列表……

感恩之人的列表

公共事务方面——思想我是活在怎样的年代和地方：在哪一位君王统治下，在哪一个国家，在哪一座城镇，在怎样的民事政府和教会侍奉之下。

家庭方面——神赐我怎样的父母、校长和教师；神祝福我，让我有怎样的妻子、儿女和仆人？

个人和私下方面——神救我脱离怎样的疾病？脱离海上或地上怎样的危险和伤害？脱离法律或其他哪些方面的诉讼和烦扰？

积极的、肉身方面——我的健康和力量如何？

外在事务方面——我在财富、出身、职分、权柄、名声等方面有哪些才干？

心智方面——我有哪些悟性、记忆力的能力？从艺术、科学、教育等得到怎样帮助？

我何时，如何归信神？我得着怎样的确据，确知在基督里神的爱，在圣灵里有怎样的平安喜乐，等等？我在美德，并在我的职位和蒙召的美好职分上取得了怎样的进步、成长和提高？我胜过了怎样的试探和特别的罪，以及旧有和顽固的恶习？

撒母耳·沃德
《向神所献的平安祭》，收录于《讲道与专著》，146-47

一个敬虔人是一个感恩的人；赞美和感恩是属天的工作，敬虔人在这地上开始这工，在天上要常做这工。犹太人有种说法：“这世界靠三样事情存在：神的律法、对神的敬拜、对神的感恩。”仿佛没有感恩，这世界的一根支柱就被挪去，世界就要倒塌了。

汤姆·华森
《敬虔人》，114

THIEF ON THE CROSS（十字架上的强盗）

从基督与那位强盗的对话中，我们看到以下几件值得注意的事：

- （1）这人与他以前的同伴分道扬镳。
- （2）神的手加在他身上，他却不敢说一句神不好的话，反倒在一切实临到他的事上都以神为义。
- （3）他现在看出，耶稣基督是遭世人无故的逼迫，而且是最重的逼迫。

(4) 他发现基督是一位主，是一位君王，而祂的仇敌似乎把祂压制。

(5) 他如此真实相信死后有得荣耀的光景，以至于他宁愿与那光景有份，也不愿意肉身的生命现在得安全，他知道自己若是和另一位强盗选择祈求肉身安全，基督此时也是有能力把这安全赐予他。

(6) 虽然他自己极其降卑，降卑到只求基督记念他的地步，但他还是崇高，敢于在生死的事上投靠那约；他对基督的全备性有如此大的信心，以至于他判断，只要基督能记念他，就足以成就他的事。

(7) 他满心甘甜地接受基督对他说的话，以此作为自己得安慰的根基。所有这些都在这可怜垂死之人身上显得清晰，证明神在他心里所做之工是非常真实。

歌士瑞

《基督徒真伪辨》，97-98

THINGS INDIFFERENT (ADIAPHORA, 无关紧要之事)

凡圣道既未禁止也未命令的事，有时为了维系爱就可以做，有时为了避免迷信也可以不做。

以西结·克沃维尔

《善用时间》，196

在善恶之事上保持中立，既是可憎也是有害，但在无关紧要之事上保持中立，则是安全和值得称赞的。在这样的事上，偏袒会造成结党，破坏合一。在一个不公义的分裂里，一个对双方都持有爱的人，或许仍可能对其中一方爱得更少，然而他自己心中却是充满最大的爱。

约瑟夫·霍尔

《神圣观察》，收录于《精选单张》，321

当我们侵犯基督徒的自由，并因一些无关紧要之事而定罪他人时，这实际上就是在辖制自由，为良心布下网罗；这不仅伤害了我们的弟兄，更是破坏了神自己的律法；我们似乎是在判断这律法，仿佛它是不完全的法则（雅 4:11）。只要不违反节制和端庄的原则，人在习惯和饮食方面可以有很大的自由，对此我们不能加以责备，而是必须把关乎内心的事情交由神。见罗马书 14 章。

托马斯·曼顿

《雅各书实践性注释》，120

TIME (时间)

让一群好伙伴坐在酒馆里，从日出到日落，他们会觉得白天很短，承认时间飞奔而去（虽然

他们不会察觉这是在浪费光阴)。命令他们坐在教堂里两个钟头,这会让他们感到骨头酸痛,因为座位实在太硬了。这时人会看时间是瘸子,许多人把疲惫的目光投向教堂的彩色玻璃。人的思想决定了工作是愉悦还是烦恼。

托马斯·亚当斯
《两个儿子》, 收录于《讲道集》, 196

时间是两种永恒之间的那空间,由神所喜悦的意思限定,为神所使用。“人的日子既然限定,他的月数在你那里,你也派定他的界限,使他不能越过。”(伯 14:5)如果时间属于主,那么它就理当为神使用。

巴多罗买·阿什伍德
《属天的工作》, 423

哦,宝贵的时间!它流逝得何等之快!它何等之快就会消失!我生命中过去的四十年算得上什么呢?如果每一天都像一个月那样长,这对一天的工作来说还是太短。我们在虚妄日子浪费的时间还不够多吗?我们现在还有时间可以浪费吗?每当我接触一个临终的人(除非他完全麻木),他通常比其他人更能清楚看到时间的宝贵。哦,如果他们能唤回时光,他们会何等大声疾呼啊!他们会愿意为此付出何等代价!那么,我们还要虚耗光阴吗?任何一个有真正同情心和诚实的人,一个在乎他侍奉职责的人,一个知道他要严严交账的人,还会将时间用在闲懒和虚妄之事上吗?

理查德·巴克斯特
《新牧人》, 146-47

灵魂在今生之后是进入一种永恒状态吗?那么,当下的时间就是何等宝贵,那将来的状态取决于对当下时间的善用。哦,神在一条细线上悬挂了何等的重量!神把我们置于这试炼的状态中。按照我们如何使用今生这短短的时间,决定我们永永远远如何。每一天、每一个钟头,不,你今生的每一刻,都对你的永恒产生影响。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》, 317

基督经常思想祂时间的短暂,并勤奋工作,因祂知道,祂作工的时间不过是片刻。你可以在约翰福音 9:4 看到这一点:“趁着白日,我们必须作那差我来者的工;黑夜将到,就没有人能作工了。”哦,在这一方面要像基督。思想这一点,好激发你们的内心勤奋作工。如果一个人有很多要写的事情,并且即将要写到纸张的尽头,他就会密密麻麻地写,为的是能在小小的地方写下极多的内容。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》, 353

你要缓一口气,然后再回来竭力做你的工,就像那撒种的人,在田头坐下休息一会儿后又起来耕种。我们牧师理应比其他人更珍惜我们的时间,因为这时间不是我们自己的。在你教区

里，没有一个人不拥有一份你的时间。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，621

你若一天没有行善，或没有学到一些善，你就要将这一天算作是损失。要更看重守信过于守财。要结交良善贤德之人。要看这地上的一切是非常不确定，所以不要在顺利时过分欢喜，也不要逆境时过分忧愁或沮丧。

安德烈·琼斯
《将死之人的最后讲道》，18

愚昧人肆意挥霍时间，仿佛神给他们的时间只是用来运动、玩耍、哄笑和狂欢；到了最后，他们却唉声叹气地抱怨说：他们的生命是如此短促。但那些有智慧的蒙恩之人，他们否认自己，钉死肉体，把时间从各种玩乐、闲谈、愚蠢的运动和不必要的消遣中解救出来，并将之用在祷告、听道、读经、察验自己的灵魂、哀叹自己的罪、为天堂做准备等事上——这样的人在善行上富足，并且发现天路历程的时间对他们来说已是足够。

乔治·斯文诺克
《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:506

THE TONGUE（舌头）

承载这有害重担的发动机就是舌头。伯纳德说：“舌头轻盈飞舞，却重重伤人。”舌头只是一个小小肢体，却是人身上最灵活的；它能对人的身体和灵魂都带来伤害。有多少人因着不受约束的舌头，双脚就被锁链捆锁！

托马斯·亚当斯
《彼得后书注释》，440

良善的舌头是神的佳肴，祂要接纳这舌头，将之摆在祂自己的桌上。但邪恶的舌头是给魔鬼的食物，意大利人有句谚语说：“魔鬼用淫荡的舌头做他的圣诞馅饼。”这是他最美味的菜肴，他也会多加享用，无论是在人间，让它作行恶的工具，或在地狱，让它受尽折磨，回应他的愤怒。所罗门如此论到良善的舌头：“义人的舌乃似高银……义人的口教养多人。”（箴10:20-21）但圣雅各论到邪恶的舌头时说：“惟独舌头没有人能制伏，是不止息的恶物，满了害死人的毒气。”（雅3:8）

托马斯·亚当斯
《驯服舌头》，收录于《文集》，3:12

神给了人两只耳朵，一只听人类知识的教训，另一只听祂神圣的命令；前者是保护他的身体，后者是拯救他的灵魂；神给了人两只眼睛，一只看清自己的道路，另一只怜悯和同情他受苦

的弟兄。两只手：一只手为自己谋生，另一只手为施舍，疏解弟兄的缺乏。两只脚：一只脚日常行走，从事日常的劳作。“人出去作工，劳碌直到晚上。”（诗 104:23）另一只脚，在圣日拜访、出入圣殿和圣徒的聚会。但在这一切中，祂只给人一根舌头，好指教人听要比说多一倍，作工和行走要比说多一倍。“我要称谢你，因我受造奇妙可畏。你的作为奇妙，这是我心深知道的。”（诗 139:14）停下来，来惊叹神奇妙的智慧！

托马斯·亚当斯
《驯服舌头》，收录于《文集》，3:13-14

因舌头是如此不服管教，所以主用篱笆将它圈起来，就像人不放心把野马放在开阔的牧场，而是要把它关在密闭的栅栏里一样。造物主赐下双层篱笆限制舌头，就是嘴唇和牙齿。

托马斯·亚当斯
《驯服舌头》，收录于《文集》，3:14

关于你的舌头：（1）我有没有勒住我的舌头，迫使它留在口中（雅 1:26；3:2-4；诗 39:1）？（2）我有没有说人坏话（多 3:2；雅 4:11）？（3）我坐在家里，行在路上，躺下，起来，有没有谈论主的律法（申 6:7）？（4）我所到之处，是否总能带去一些神的话语，并留下美好的味道（弗 4:29；西 4:6）？

约瑟·艾里恩
《有用的引言》，收录于《警告未归正的人》，239

我如何使用舌头？神设计让它作我的荣耀，但它岂不是成了我的羞辱吗？岂不有诸多污秽的言语从我口发出，而本可彰显或传扬恩典的美好言语却是稀少吗？我有时岂不是说不明智的话，在匆忙中说了若冷静下来就会希望没有说过的话吗！难道我没有说过让神的大名蒙羞，弟兄的美名受辱，或使我自己的名誉遭揭露的话吗？若我所说的每句闲话都要向神交账，我最好先自己为这些话交账，这样我必发现，有无数的祸患正在将我团团围住。

马太·亨利
《领主餐者指南》，收录于《杂文集》，207

我们说话前应当掂量掂量我们的言语。人快快地说、滔滔不绝时，就会暴露出某种愚昧，成为他们的污点。所以，“寡少言语的有知识。”（箴 17:27）空空如也的容器发声最响，而有极大知识的人就像一条深河流动，发出的杂音最少。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，56

作恶的舌头对其他肢体有很大影响。它玷污全身。当一人说恶言时，他会行出这恶；当舌头放胆谈论罪恶时，其余的肢体就敢于犯罪。“滥交是败坏善行。”（林前 15:33）我们总是首先思想，然后说话，最后行动。人会说这只是说说而已。然而不要受欺；恶毒的舌头会传染其他肢体。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，127

思想是舌头的向导。因此，人说话之前必须深思熟虑。舌头是内心的信使，因此每当我们说话之前如果没有经过深思熟虑，这就好像信使常常未经派遣就匆忙奔走一样。舌头位于口腔中部，被嘴唇和牙齿紧紧环绕，这就好像两条壕沟，告诉我们说话之前当如何谨慎和预先思想。

威廉·帕金斯
《管理舌头的指引》，5

在你舌头前面设立警戒，免得它使你的喉咙变成你的坟墓——埋葬你产业和外在安慰的坟墓。许多基督徒的罪，就是不知该何时保持沉默。那位智慧人告诉我们：“静默有时，言语有时。”（传 3:7）明白何时保持沉默，这是基督徒谨慎的一个重要部分。学会沉默比学会说话要难得多。

乔治·斯文诺克
《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:289

TOTAL DEPRAVITY（全然败坏）

人按其天然的状态，是没有恩典。照着以弗所书 2:12，存在着五个没有：（1）没有基督，（2）没有教会，（3）没有应许，（4）没有盼望，（5）在世上没有神。现在，每一个有这五个“没有”的天然人，他怎么可能有追求恩典的强烈渴望？我们的本性是如此败坏，如果你向它提议任何属神的善，它就会像水或淋湿的木头遇着火一样，发出嘶嘶声。

托马斯·布鲁克斯
《上乘宝石的珍品橱》，176

夏洛克：如果你不圣洁，你就必须让自己成为圣洁。

撒但：但我怀疑这是超出了我的能力。罪人有一种灵里的无能，不能行任何善事。

夏洛克：撒但先生，是谁告诉你的？我敢说是约翰·加尔文，还是约翰·欧文？但我希望你能更聪明，而不是相信他们。

撒但：不，实际上是圣奥古斯丁，还有你教会的许多伟人、父老和小子们都是这么对我说的。

托马斯·丹森（THOMAS DANSON）
《友好的辩论》，5

一个属肉体之人，他的意志里没有圣洁或神圣的习惯，可以让自己藉此重生和改变。因为一个全然败坏之人的意志里能有什么圣洁习惯呢？假设有，就可认定这是真恩典了。断言一个在自然状态下的人有内在的真恩典，藉此他能让自已归信和重生，这是双重的荒唐和自相矛盾，因为这就是断言，他在蒙了恩典之前，就已经有了恩典。一个完全败坏的意志不能生出

一个圣洁的人，不能生出恩典，也不能使人变得圣洁。恩典在它的能力范围之外。堕落状态下意志的运动，不是出于一个正确的动因，不是朝向一个正确的目的，因此都是邪恶的和有罪的。断言有罪的行动能够在我们里面生出恩典的习惯，这是天方夜谭。再者，人的意志因堕落就成了属肉体的意志，但在重生的时候，神使之变成属灵的意志。如果属肉体的能生出属灵的，那就太奇怪了，我们的救主在约翰福音 3:6 所说的话：“从肉身生的，就是肉身”，就不再正确了。因此，我认为，非常明显的就是，人靠天然本性的力量所能做的一切，都不能有效地在他里面生出恩典。

以西结·霍普金斯
《几乎基督徒遭揭露》，收录于《精选文集》，217

所有处于本性堕落，背离神状态的人，其特征就是心中“所思想的尽都是恶”（创 6:5）。所有处于这种状态之下的人，并不都是赌咒、亵渎、酗酒、奸淫、拜偶像或类似的人。这些是具体之人的恶行，是特殊体质和特定试探的结果。但他们所有人，每一个人都是这样，就是心中“所思想的尽都是恶”，而且是持续如此：有些思想就其内容而言是恶；有些就其目的是恶；有些就其动因是恶。因为从人心里所存的恶，只能发出恶来。唯有明白自己内心是何等邪恶，意识自己内心是何等恶劣的人，才是唯一有用、能结果子、坚固相信并存心顺服的人。其他人只会自欺欺人、扰乱家庭、混乱教会和一切人际关系。

约翰·欧文
《论内住的罪》，收录于《欧文著作选段》，1

TRIALS（试炼）

我们对方法和途径的了解非常狭窄，如果一条路堵死，我们往往看不到另一条路。但我们的神知道有许多救济的方法，而我们只知道一种，或者对此全然无知。在原本寄予厚望的地方，神的百姓经历了屡次的失望后，主通常会以一种他们意想不到的方式振兴他们。

托马斯·波士顿
《人生的坎坷》，170

骄傲之心总是沉溺于谈论它在试炼中的痛苦，并把试炼中所有苦难的褶皱都一一铺开，反反复复观看这些苦难的细节本身。然而，当神的灵来到，开始让人降卑，以便叫人得升高时，祂就在某种程度上，使人越过试炼中痛苦的一面，转而注目自己在试炼中的举动，并彻底检视自己的所作所为，公正地审判自己，自己定自己的罪，从而堵住自己的口。这就是神所应许的，人在升高之前的谦卑。

托马斯·波士顿
《人生的坎坷》，171

一个义人曾经说过，他感谢他的软弱，如同感谢神的恩典一样。若加以正确理解，此话就是说得甚是。如果彼得不曾跌倒，他就是已经跌倒。神让圣徒有时跌倒，为要让他们起来时站

得更稳。

弗朗西斯·拉沃斯
《雅各的天梯》，14

基督在船上，就无需太在意海上的风暴。

撒母耳·卢瑟福
《狱中的话》，47

经过试炼的恩典，不仅仅是恩典，还是荣耀的萌芽。未经试炼，谁能知道自己所蒙的恩典是否真实？哦，可以这样说，基督从我们身上得到的，极少没有不费尽了千辛万苦的！没有十字架，信心很快就会冻结。

撒母耳·卢瑟福
《狱中的话》，59-60

那些房屋被伦敦大火烧毁的人，主可以，并且我相信，主也已经从另一方面让他们得到更大的好处。也许他们在现世之物上损失惨重，但他们正在或者可能正在（他们若不想亏负自己的话）得到更崇高更卓越的属灵之事。我认识并听说很多神的百姓，他们的房屋被烧毁，财产被糟蹋，但他们却能带着如此欢喜、谦卑、温柔、忍耐、知足和感恩的心，欣然面对任何被抢救下来的东西，哪怕他们仅仅只剩下一条性命，这让我感到惊奇和欢喜；拥有这样的心，其好处远远大于失去一切外在享受的不幸。

托马斯·文森特
《神在伦敦城发出的可怕声音》，79

THE TRINITY（三位一体）

父神确实是首先的，不是在本性上居先，因只有一位神，一位无限的神；也不是在时间上居先，因只有一位亘古的神；也不是在尊荣上居先，因没有一位格比另一位格更大；而是在次序上居先，*prioritate originis*，因祂是神性的源头，*principium deitatis*。父非出于谁，子独出于父，圣灵由祂们两位发出。

托马斯·亚当斯
《默想信经》，收录于《文集》，3:99

三个位格共有一神圣本性或本质，无法理解地一起联合，又不可言喻地有所区别，在本质属性上合一，在独有的称呼与关系上有区别，在每样属神的完全属性上均无限同等，在存在的次序和方式上又各不相同；一个位格在所有位格中互相内在，所有位格在一个位格中互相内在；有一种相交，而相交的各个位格却不丧失或消减；有一种亘古的受生，一种亘古的发出，却没有先行或随后，没有本质的因果关系或倚靠关系；一位父传递祂自己，一位子领受祂父的生命，一位圣灵从父和子而出，没有任何本质的分开或加增。这些观念很可能让我们的理性无法理解它们是如何合一，但断言这些观念为真，却绝不会让我们的信心不稳，对此加以

默想，我们不应怀着完全理解的指望，而应怀着崇敬之心，让我们在三一真神前遮面，让我们的理性俯伏在如此远超我们之上的智慧脚前。

以撒·巴罗

《为配得称颂的三位一体辩护》，收录于《讲道集》，423

就如三位一体有三个位格——父、子、圣灵，同样每一位格都有经上显著归于祂们的各自作为。父的工作是创造我们，用祂本性的律法治理我们这些有理性的受造之人，并以此审判我们；在我们丧失时，为我们施行怜悯，预备一位救世主，差遣祂的儿子，接受祂献上的赎价。子为我们所做的工作是：用祂的受难和义买赎和救赎我们；赐下评定和判断的应许或律法，并且按照恩典的条件，作为世人的救赎主审判世人，并为我们代求，让祂死的益处可以传递给我们；差遣圣灵，这也是父通过子所做的。圣灵为我们所做的工作是：默示和引导先知并使徒写下圣经，用祂神迹的恩赐和作为印证这话语；光照和激励一般的福音传道人，如此来加给他们能力，帮助他们宣告这话语；并通过这同一话语光照和归正人的灵魂。

理查德·巴克斯特

《对未归正之人的呼吁》，26-27

三位一体的教义！这是本质，是一切的基础和根本，因为通过、只有通过这教义，人才能成为基督徒；不信这教义的人，他的认信一文不值。你们必须了解，有时教会在旷野中只有一点点亮光，但她的亮光减弱，并不在于本质的教义，而在于处境；在最黑暗的日子，她仍有本质的事与她同在。三位一体的教义！你可以问我，这是什么。我的回答是：这教义向我们显明父神的爱，祂以这爱赐下祂的儿子；显明子神的爱，祂以这爱舍己；显明圣灵的爱，祂以这爱做了重生我们的工作，使我们能够通过父的儿子抓住父的爱，从而靠着恩典得享永生。

约翰·班扬

《班扬的宝藏》，38-39

存在着对神的双重知识，绝对和相对的知识。对神永恒大能和神性的绝对知识，部分是通过神的作为显明，这一点已经得到证明……但是对神的相对知识（我指的是三个位格之间的内在相对关系）——不是，也不能通过自然之光获得；没有例子可以说明，没有理性（天使或人的理性）可以理解这荣耀奥秘隐藏的卓越之处，但它通过在笔之于书的圣道中的神圣启示向我们显明，因此我们理性所不能理解的，我们的信心必须领受，我们的虔诚必须称颂。

弗朗西斯·切内尔（FRANCIS CHEYNELL）

《神圣三位一体》，18-19

在耶稣基督身上，神性和有福三一位格的分别存有，要比以往任何时候都更加显明。从前，神三一位格性的分别存有晦暗不明，但在福音中，通过耶稣基督，这有一种充满荣耀的显明（林后 4:6）。

帕特里克·吉莱斯皮（PATRICK GILLESPIE）

《约柜得开》，171

TRUST（信靠）

让神的大能、智慧、良善和信实，在你灵魂当中留下最深刻的印记，牢记所有的人、物、事都在祂权柄之下，全世界都无力抵抗祂，祂若不许可，就没有什么能伤害你。对神拥有确信的主要途径，就是认识神，认识到我们所惧怕的一切，其实根本就算不得什么，没有祂的命令、发动或许可，它们就不能对我们做什么。我不会怕一只飞鸟或一条爬虫，因我知道它对我而言实在太弱。如果我能正确领会，万有对神而言是何等软弱无力，神又是何等大有能力可以救拔我，那么对祂的信靠就会让我平静下来。

理查德·巴克斯特
《基督徒指南》，收录于《实践文集》，2:400

要记住神通过祂的儿子、祂的圣约、祂的圣灵、祂的圣礼，以及在你自己和他人的多种经历中，祂所赐给你的信心和平静安稳的根基。我把这些合在一起说，因我希望你们把这些合在一起摆在眼前。祂已经“把祂的儿子赐给你们”，岂不也要把“万物和祂一同”赐给你们吗？基督岂不能胜任一个承担者和鼓励者的角色吗？祂的圣约、应许和祂所起的誓，岂不足以作你们的保障吗？

理查德·巴克斯特
《基督徒指南》，收录于《实践文集》，2:401

一个与神相和的人，就成为了神的儿女。一旦基督徒认识到自己与天父的关系，以及天父对他深深的爱，他就不再害怕来自天父的磨难，也不再害怕为天父所受的苦难了，因他知道，一位父亲伤害儿女，或有能力帮助儿女，却容许儿女被别人伤害，这都与他的父爱不符。我曾惊叹以撒的忍耐，他被捆绑要献为祭，眼见那刀如此贴近自己的咽喉，我们在经上却根本没有看到，他发出了任何恐惧的喊叫或做出任何挣扎；他年龄已足够大，有人认为他已超过二十岁，可以明白死亡和死亡的恐惧。亚伯拉罕让他背着献祭的柴火，这无疑说明他有很好体格，但亚伯拉罕对他儿子有如此权威，以撒对他父亲有如此信任，以至于他敢把自己的生命交在亚伯拉罕手里，刀若落在别人手中，几乎可以肯定他就不会这样表现。无论谁成为给圣徒带来麻烦的工具，或杖或剑，都在神处置之下；基督看到是祂父手中的杯，这就让祂心甘领受这杯。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，419

信心使人能在关乎永恒的事上向神而活，就能让他们在今生一切困苦和危险中信靠神。自称可以在灵魂、眼不能见的事上信靠神，却不能忍耐、安静地把今世的事务交由祂处置，这只不过是虚伪的托辞，我们可以将此作为对我们信心的显明试验。有太多的人自我欺骗，以为自己相信神对将来和永恒之事的应许，但当他们遇到任何今生的试炼时，就显出与信心生活的格格不入。亚伯拉罕不是这样；他的信心对神的护理和神的应许表现一致。

约翰·欧文
《欧文著作选段》，96-97

无与伦比之神，必须得到无与伦比之信靠。一个人越有能力、越信实，我们对他的信任就越坚定。神的大能无与伦比：祂有大能的膀臂；祂的信实无与伦比：祂“无谎言”（多 1:2）；“神绝不能说谎”（来 6:18）。因此，神必要得着我们最确定的爱和最坚固的信（罗 4:20；来 6:18）。我们必须看神的话语如同神的契约，倚靠祂的所有应许仿佛已经成就。

乔治·斯文诺克
《无与伦比的神》，收录于《文集》，4:475

TRUTH（真理）

这就是真理的不变性：支持者不会使它变得更伟大，反对者也不会使它变得更渺小——就像太阳的光辉不会因称赞它的人而加增，也不会因憎恨它的人而黯淡。可以扩展的事物也可能收缩；如果它可以增加，也就可能减损。神和祂的真理却不是这样。

托马斯·亚当斯
《彼得后书注释》，247

寻求真理时，不管途径如何重要，都不可依赖此途径，就此止步；也不要轻视任何途径，虽然它是再小不过；神乐于向那些人看似最不可能的人启示祂的真理。道成肉身的伟大真理，首先启示给牧羊人。复活的伟大真理，首先向一位妇女，就是马利亚显明。

威廉·布里奇
《神发怒时圣徒的藏身所》，收录于《文集》，4:366

真理就像我们的始祖，赤身露体时最为美好。那时是罪让他们遮体，现在是无知掩盖了真理。

撒母耳·克拉克
《圣徒的花束》，125

那些不愿让真理作他们的王，不愿甘心顺服真理的人，神让虚谎作他们的暴君，从而他们的判断力被虚谎俘虏，受其奴役；神如此行，乃是公义。

撒母耳·克拉克
《圣徒的花束》，151

经验已经清楚表明，任何真理越属灵，属肉体的理性就越反对：“怎能有这事呢？”（约 3:9）

以利沙·科尔斯
《应用性论述神的主权》，185

有一些事是我们交托给神的，有一些事则是神交托给我们的。我们交托在神手里，让祂为我

们保管的大事，就是你的灵魂：“祂能保全我所交付他的，直到那日。”（提后 1:12）神交托给我们的，首要的就是祂的真理。因此，经上说神把真理交托给人，就像我们把钱托付给信任的朋友保管一样：“要为从前一次交付圣徒的真道竭力地争辩。”（犹 1:3）

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，218

维护真理是好的，但小病不太需要治疗；否则这就好像，人为了消灭房子里的老鼠，就放火烧掉房子一样。合一好的，但强制执行合一，尤其是在无关紧要 and 远离信仰核心的事上，这就不是那么正当了。

托马斯·曼顿
《吃的从吃者出来》，49

有时，真理在一家教会首先丧失，随后圣洁也没了；有时，圣洁的衰败，或对圣洁的憎恶，是丧失真理的原因。但是，一样遭拒绝，另一样也不会长留。

约翰·欧文
《约翰·欧文金书》，129

有时真理和好朋友会给一个谦逊的人多一点自信。

约翰·欧文
《约翰·欧文金书》，233

让真理发挥全力，不加限制约束，那么即便撒但和他使用的差役穷凶极恶，也必不能得胜；正如耶柔米论到他时代的伯拉纠主义者时所说的：“你们的观点一表明，就被打败；你们的亵渎一冒头，就表露无疑。”

理查德·薛伯斯
《压伤的芦苇》，140-41

属灵之事存到永远。真理，无论在于它本身，还是在它植入灵魂的时候，都是基督的灵所发的光辉；因此，真理和真理所带来的恩典，虽然微乎其微，却要得胜。一个巨人手中的小小事情要成就大事。由基督所坚固的一点点信心要行出奇事。

理查德·薛伯斯
《压伤的芦苇》，151

UNBELIEF（不信）

不信可以说是称义的最大障碍，那么骄傲则是成圣的最大拦阻。所有的罪都向骄傲致敬，以它为自己的元帅和王。主经常使用其他的罪，让祂圣徒里面的骄傲之罪降卑，但神不会使用

骄傲来削弱任何其他的罪。

以撒·安布罗斯
《基督精兵》，106

有三大原因让灵魂落入这种黑暗和危险的状态，使得关乎天堂的思想对我们失效和不安，因此你们一生必须每天通过努力来将之克服。首先是不信，这让你们展望来生时，心存怀疑和不确定，这是属天生活最常见、最根本、最强大和最有害的障碍。第二是爱今生之事，这是内心卑劣、属肉体之人的虚空，理智的复苏可能会在很大程度上将其克服，但要完全胜过，人就需要对来生持有正确的信念。第三是对死亡的过度恐惧，这恐惧在我们本性中大大占据上风，通常是我们要胜过的最后一个仇敌，就如死本身是基督为我们胜过的最后一个仇敌。

理查德·巴克斯特
《巴克斯特自传叙述》，138-39

不信通常从这两种基础上进行论证：神能做这事吗？或者，神愿意做这事吗？这是质疑祂的能力，或是质疑祂的意愿；但愿从此（即基督道成肉身）以后，人不再对神的能力或意愿发出责难。明白祂取了我们的人性，由此受了何等的苦，背负了何等无限的重担，就不应再质疑祂拯救的大能；可以肯定的是，如果思想祂乐意为我们的缘故降卑到何等之低，我们就不应再质疑祂拯救的意愿。

约翰·弗拉维尔
《生命的源头》，169

不信是别西卜，各样罪的君王。正如信心是那根本性的恩典，同样不信也是一种根本的罪，一种犯罪的罪。正如在所有罪人中，最臭名昭著的就是那些带头犯罪并让他人犯罪的人，这就是神在耶罗波安的名字上打上的烙印——耶罗波安犯罪，使以色列人陷在罪里（王上 14:16）——同样，在各种罪当中，最恶劣的罪就是那些最能诱发其他罪的罪。不信就是这样一种超过其他罪的罪，它是带头犯罪的罪，是制造罪的罪。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，439

有两种罪在地狱里居首位——假冒为善和不信；因此，经上警告其他罪人，主人要“定他和假冒为善的人同罪”（太 24:51），“定他和（不信）的人同罪”（路 12:46），正如地狱显赫的地方主要是为这些人存留，而其他所有人只不过是次等的囚徒。但在这两种罪当中，不信是最大的罪，而且被加以强调，将它称为是比各样罪都更让人下地狱的罪。“信他的人，不被定罪。”（约 3:18）

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，440

大多数福音之下的人，都知道不信是一种叫人下地狱的罪，都知道除了基督的名再无他名可以让人靠着得救，然而，在这样的人当中，真正认识并信服这一点，能将之应用到自己良心

之上，并对自己悲惨的状况深感不安的人是何等之少。就像在公开法庭上，或在执法当局面前，按照明确的证词和证人的供词，被认定和判定为酗酒者的人，就是按法律被定罪的酗酒之人，同样，按圣经来说，根据圣灵使用圣道清晰的证据对他进行控告，并被他自己良心（良心是神在他心里安置的官长）认定为是有罪的人，就是被定罪的罪人。现在，可怜的人，说说神的灵有没有这样待你？

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，445

确实，无可否认的就是，一个不信的人祷告时也是犯罪，但他的罪不在于祷告，而在于他用不信的心祷告。因此，他祷告的罪比不祷告的罪轻，他祷告时，他的罪只在于祷告的情形和方式。但他不祷告，就是完全无视神命令他履行的本分，以及神指定他得恩典的蒙恩之道。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，459

如果说信心是神最首先的工作，超过其他工作，那么不信就是魔鬼的工作，是他最希望你犯的罪，超过任何其他的罪；而绝望则是最糟的不信。在各种罪中，不信就像疾病中的瘟疫，最为危险；当不信发展到绝望时，它就像瘟疫，带着死亡的征兆显现。不信是绝望的萌芽，而绝望是完全长成的不信。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，509

不信是一种削弱灵魂的罪。它对祷告的影响，就如蛀虫对布的影响一样；不信浪费灵魂的力量，使其无法存着任何盼望仰望神。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，775-76

当人不能安息于神话语所启示的真理，反而要无端地试验神是否如祂话语所说的那般公义、智慧、信实等等时，就是经上所说的试探神。人试探神，首先，是故意犯罪，仿佛试验祂是否全知（徒 5:3）。第二，在没有呼召的情况下，毫无必要地贸然涉入危险（太 4:6-7）。第三，出于一颗错误、伪装的心，无端地寻求神迹，只是想看看这样的神迹是否能行（太 16:1）。第四，规定神要在何时、以何种方式成就祂的应许，这限制神的行为是出于不信。

亚瑟·杰克逊（ARTHUR JACKSON）
《对明白圣经的帮助》，466

不信本身就是极大的悖逆。因为相信就是作神的工作，是福音的主要命令（约 6:29）；因此，使徒称相信是信服真道（罗 1:5）。没有什么比将心智完全顺服于神、领受并相信福音所教导的关于耶稣基督的超自然真理，更配称为“顺服”了。

罗伯特·莱顿

《彼得前书注释》，收录于《全集》，1:225

不信是悖逆和背道之根（来 3:12）。

约翰·特拉普
《新旧约圣经注释》，1:267

不信是罪的根源和载体。

汤姆·华森
《八福》，收录于《讲论》，2:239

不信让人心刚硬；这两种罪紧密相联：“耶稣……责备他们不信，心里刚硬。”不信滋生出心里的石头；不信神警告的人，绝不会敬畏他；不信神应许的人，绝不会爱祂。

汤姆·华森
《八福》，收录于《讲论》，2:240

在所有的罪中，要警惕“不信”这种石头般刚硬的罪。“你们要谨慎，免得你们中间或有人存着不信的恶心。”（来 3:12）人以为只要不酗酒或不赌咒发誓，不信神也不是什么大不了的事。但不信是得罪福音的罪。不信贬低基督无限的功德，仿佛这不能拯救人；不信让罪的伤口比基督宝血的药膏更宽阔。不信是对基督极大的蔑视，是比犹太人刺入祂肋旁更深的枪。

汤姆·华森
《汤姆·华森拾珍集》，15

UNCERTAINTIES（不确定）

有四件事是极不确定：

（1）一是我们地上所有的财产和安慰。所罗门说：“你岂要定睛在虚无的钱财上吗？”（箴 23:5）

（2）二是神的灵在我们心里所做的感动：“我的灵就不永远住在他里面。”（创 6:3）神的灵感我们的工作，很多时候就像彼得所见那块大布的异象，这布放下，但很快又被收回到天上。

（3）三是施恩的日子，即我们听到福音的日子，基督在这日显明自己，向我们传讲祂自己和祂的救恩；这是决定永恒的日子，但它不是永恒的日子。它可能快快过去，而且一旦过去，就永远失去了。

（4）四是神的先知和传道人所有的生命、劳苦和工作。今天，牧师活着，讲道，翌日，他患病，死去；你说不准世上最好的牧师，他和我们在一起，是永远，或长久，是一周，或是一天。无论我们最好的外在安慰，或是我们最好的属灵帮助，都充满了这种不稳定。

俄巴底亚·塞吉维克
《以利沙的哀叹》，收录于斯特朗，《属天的财宝》，414-17

UNITY（合一）

舍己与真爱密不可分。自爱为自己的利益垄断一切，它与基督徒的情感和交通至为相反。如果每个肢体都求自己的事，而不是整个身体的利益，这要给身体带来多么可悲的病痛？

休·宾宁
《短论，论基督徒的爱》，收录于《讲道集》，178

基督徒若得到正确教导，知道在思想、判断和做法上有多少较小分歧，这其实是符合基督要求他们要有的那合一的性质、目的和所结的真正果子，那么毫无疑问，这就要说服他们在爱中相互宽容谦让，以此处理他们之间的分歧，避免招致扰乱或破坏合一的罪咎。直白地说，在世界上所有摆脱偶像崇拜、没有遭遇逼迫的教会当中，目前在福音合一上存在问题的真正原因，不是对神所启示的真理有不同观点或不同判断；不是在神圣治理上有不同做法；而是骄傲、自私、自利、对荣誉、名声和权力的热爱，以及受民事政治的阴谋和权衡考量的影响。

约翰·欧文
《论福音之爱，教会和睦与合一》，收录于《约翰·欧文金书》，233

这就是罗马教会的合一，其实是阴谋。佳偶只有一个（歌 6:9）。其他结交不过是尼布甲尼撒梦中那像脚趾上的泥。它们也许可以粘在一起，但却不能彼此融合。在敌基督者的统治下，有许多看似合一的事情。土耳其人的宗教中几乎没有什么分歧。但那没有接缝的衣服可能却没有形状。

约翰·特拉普
《新旧约圣经注释》，1012

基督不仅为和平祷告，还为和平流血。“藉着祂在十字架上所流的血成就了和平”（西 1:20），祂的死不仅使神与人和好，也使人与人和好。基督在十字架上受难，用自己的血将基督徒牢固地联系在一起；祂为和平祷告，因此为和平付出代价。基督亲自受捆绑，把我们带入和平的彼此联络。

汤姆·华森
《八福》，收录于《讲论》，2:285

UNIVERSALISM（普救论）

大肆宣扬普救恩典的人说，基督是定意为所有人而死。那么为什么不是所有人都得救？基督的意图难道会落空？有些人甚至粗暴地断言，所有人都必实际得救。但我们的主基督岂不是告诉我们，那门是窄的，“找着的人也少”（太 7:14）吗？在我看来，所有人都能从这门进去，却只有少数人能找着这门，这真是悖论一个。

汤姆·华森

《不可少的一件事》，收录于《讲论》，1:359-60

UNPARDONABLE SIN（不得赦免的罪）

干犯圣灵的罪是彻底、故意和恶意拒绝信靠基督得救的福音，同时深思熟虑和绝对背弃对这福音的认信，以至于违背自己先前的知识和良心，恶意反对和亵渎在圣道、福音的蒙恩之道中感动他们的基督之灵，抵挡、拒绝和彻底消灭圣灵在他们心里和情感上从前所做成、所领受的一切普遍和更内在的恩赐和感动。他们如此恨恶那在基督里赐生命的灵，就把神的儿子重钉十字架，在祂的蒙恩之道和祂的会众中明明地羞辱祂，践踏神的儿子，将那使他们成圣之约的血当作平常，又亵慢施恩的圣灵。如果你们仔细研究圣经提到这种罪的地方，也留意使徒如何对比违背律法的罪与违背福音的罪，就会清楚明白这种罪的性质（太 12:24, 31-32；可 3:28-30；路 12:10；来 6:4-6；10:26-29）。

亨利·斯佳德

《基督徒生活之道》，312-13

我要问问你这自认为犯了干犯圣灵之罪的人几个问题：你犯了这罪会感到悲伤吗？你希望自己没犯过这罪就好了吗？如果即将要犯那罪，你若可以选择，会不会忍住？如果神愿意让你与祂儿子的血和灵有份，以此赦免和洗净你的罪，赐你悔改的恩典，你是否认为自己是蒙了神的恩典？不，你是否因内心不能感受到渴慕赦罪和恩典而烦恼呢？如果你回答是，那么，尽管困扰你的那罪或许多罪可能极其可怕，我也必须劝你快快悔改，但它肯定不是干犯圣灵之罪。它不是那不得赦免、以至于死的罪。

亨利·斯佳德

《基督徒生活之道》，313

UNREGENERACY（未重生）

未重生的状态是与罪和撒但为友的状态。如果这状态是与神为敌（它确实如此），那就是与撒但为友。有时撒但和属肉体的心确实似乎发生摩擦，但这只是一场骗局，就像两个剑客在舞台上对抗，一开始你会以为他们是在认真以命相搏，但观察一下他们在击中对方时

的谨慎，你很快就会知道，他们并不想置对方于死地；而且，当分出胜负时，你能看到他们会因观众的欢呼而一同快乐，而这正是他们搏击的目的。当属肉体的心抱怨罪，以祷告反抗罪，对罪发出最激烈的反对时，只要罪跟着他一同离开尽职的舞台（在这舞台，他得到了圣徒的声誉，得到了奋斗的奖赏），你就会看到他和罪同坐在一个角落里，一如既往地亲密友好。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，28

一个本性败坏的人，不过是汇集所有可憎恶习的肮脏粪堆。他是一具腐烂发臭的腐尸，全然无益，一无是处。他的心是魔鬼的仓库，堆满了可憎的情欲；他的舌头是咒骂、苦毒和污秽言语的源头；他的手是肮脏、欺骗和暴力的作恶工具；他的眼睛是情欲、骄傲和虚空的大道；他的脚是迅速转动的发动机，凶猛奔向报复、放荡和利欲；他的生活是一连串罪恶的行动，每个后面的环节都比之前的更加邪恶。是的，这不过就像是一张连绵不断的邪恶蛛网，由魔鬼和肉体——一个是邪恶的制纱者，一个是糟糕的编织工——不断编织而成。他不过是一个瓦罐，装满了地狱的毒酒。

威廉·惠特理
《新生》，7-8

UNTEACHABLE（不受教）

不受教的心是对人极大的审判。这是对法老的审判；任何劝告、信息、责备、警告、瘟疫都不能让他软化。当主打算审判一个人的时候，祂就让他落在不受教的光景中。

马太·米德
《恩典的大能》，收录于《天上的名》，88

VISIONS（异象）

在这种情形里，那些过度悲伤的人，会非常容易认为自己是得了启示，凡出现在脑海里的，他们都会认为是由某种启示而来。他们常说：“这一段经文在这时候进入我脑海，那一段经文在另一个时候进入我的思想。”而他们对这些经文的理解往往是错的，或他们把经文错误应用到自己身上，也许有几处经文得出相反的结论，一处经文给了他们盼望，另一处经文却与之矛盾……他们当中一些人因此很容易发预言，并且真的相信神已经预先告诉了他们这件事或那件事，直到他们看到预言没有应验，才感到羞愧。

理查德·巴克斯特
《坚忍对抗忧郁》，20-21

许多基督徒，当他们落在心灵极大痛苦和严重困惑当中时，其他人鼓励他们相信应许，好叫他们疲惫的心灵安稳投靠在恩典的话语之上，他们会想，除非主从上帝藉着异乎寻常的启示、异象、奇事和神迹证实祂对他们的应许，否则这些事、这些方法就绝不会给他们带来医治或安慰，也不会给他们带来舒缓或支持；因此，他们轻视配受称颂的圣经，这圣经是生命的源泉，是我们所有安慰、平安和幸福的唯一根基。是的，他们放弃了那如同灯照在暗处，先知更确的预言（彼后 1:19）。

托马斯·布鲁克斯
《上乘宝石的珍品橱》，37

至于天使的异象，我们相信基督徒读者很容易藉此说服自己，然而蒙福的天使宁愿躺在地狱的火焰里，也不愿来证实这邪恶、敌基督教的教义，这不过是黑暗之王的陈旧把戏罢了。

克里斯多福·福勒（CHRISTOPHER FOWLER）
《暴露在正午日光之下的撒但》，xxix

VIVIFICATION（向神活/活出新人）

向神活是成圣的第二部分，藉此神的形像或生命在人身上得到恢复（弗 4:24；西 3:10；启 12:2）。你们既穿上了新人，就当心意更新而变化。

威廉·埃姆斯
《神学精髓》，144

VOCATION（天职）

让钉匠守住他的锤子，农夫守住他的犁，裁缝守住他的剪刀，面包师守住他的抻面盆，磨坊主守住他的磨，制革匠守住他的皮革，士兵守住他的武器，等等。他们不可从店铺跳到讲台，从军队跳到侍奉，从蓝色围裙跳到牧师的黑色长袍，等等。人若要得安慰，就让他们守住自己特殊呼召的界限。神为每种呼召都设定了界限，是人不得逾越的。上级必须管理，下级必须服从和接受管理。牧师必须研究和传道；会众必须聆听和顺服，等等。

托马斯·豪尔
《捍卫讲台》，25

WAITING UPON GOD（等候神）

忍耐中包含等候神和神美意的行动。等候是一种持续或延长的信心行动，在其中，本是短短的信心，忍耐将其拉长。

托马斯·古德温
《忍耐和它完全的工作》，收录于《文集》，2:449

WANDERING THOUGHTS（思想游离）

我们的思想充其量就像顽皮的猎犬，虽伴随着主人，与主人一起到达目的地，却在路上追逐所见的每一只鸟，疯狂追逐所见的每一群羊。

撒母耳·克拉克
《圣徒的花束》，33

如果我们心中没有藏着宝贵真理的矿藏，那么就难怪我们的思想只会产生渣滓，铸造不出金币。我们只有浅薄的想法，缺乏铸币所需的更好材料。

撒母耳·克拉克
《圣徒的花束》，34

WATCHFULNESS（警醒）

如果我们最坏的敌人有时是我们最好的朋友，那么我们遭遇极大反对，还有什么理由灰心丧气呢？事情很多时候就是这样；就像我们最好的朋友因着奉承我们，就成了我们最坏的敌人，同样，我们最坏的敌人也因让我们更加警醒，就成了我们最好的朋友。有人说：“如此多的敌人，如此多的教师。”

威廉·布里奇
《沮丧之人得振兴》，201

神圣守望给我们带来以下帮助：

- （1）谨慎，谨慎与警醒祷告相结合：“你们要谨慎自守，警醒祷告。”
- （2）身体上的警醒：那劝诫包括了这两方面。“总要警醒祷告，免得入了迷惑。”身体的眼睛不能醒着的时候，心灵的眼睛就很难警醒了。
- （3）属天的心态。天使非常警醒：“他们的使者在天上常见我天父的面。”敬虔人的守望台有着更崇高的位置和条件；属地的、属感官的、属世的灵都不适合这神圣守望。
- （4）智慧和敬畏的心态，认识到祷告的分量和价值，认识到神的荣耀和伟大。

(5) 沉着的心思意念，连同迫切的渴望，以及对当前迫切需要的极大敏锐。

(6) 在我们基督徒工作和所行之路的一切事务上，保持一种持续的、常态的神圣警醒。在听道、阅读道、谈论道、默想道和行道之时和之后，都要警醒。“我们必须谨守主的一切诫命。”

托马斯·考柏特
《福音的馨香》，272-73

警醒还包括其他一些当行而未行的事务或本分，因为警醒是一种帮助推进其他行动的行动。例如，我们当在我们所行的一切道路上记念神；而忘记这一点，是我们经常得罪神的原因。如果我们确实记念神，记念祂的圣洁，记念祂的大能和祂对罪的严厉公义审判，记念我们的死，记念我们当在祂面前交的账，这就会大大帮助我们远离罪。

威廉·芬纳
《灵里守望》，收录于《四篇有益的专著》，20

圣徒睡着的时候，是撒但试探的时候；每只苍蝇都敢偷偷在沉睡的狮子身上爬行。再小的试探，也足以挫败安然打盹的基督徒。参孙睡着，大利拉就剃了他头上的发绺。扫罗睡着，枪就被人从他身旁拿走，他却浑然不觉。挪亚睡着，他那没有恩典的儿子就有机会发现他父亲的赤身露体。犹推古睡着，打盹，就从三层楼上掉下去，被扶起来时，已经死了。就这样，在安全感中沉睡的基督徒可能很快就被惊醒，发现自己失去了许多属灵的力量。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，203

整日为自己内心警醒的人，最有可能在夜间发现，这心已经为祷告预备妥当，而散漫的行事为人，则滋生出懒惰的祷告。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，674

祷告却不警醒的人，就像在田里撒下宝贵的种子，却敞开大门，让猪进来拱开啃食。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，715

守望按比喻的用法是指灵魂的警醒；这里和其他要求我们守望的经文，主要都是这个意思（可 13:35；帖前 5:6；彼前 5:8；启 16:15）。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，763

亲爱的奈德，人讨论太多战争的事了，这很可能让我们想起我们的属灵争战；在这两种战争中，没有什么比站岗守望更必要的了。这对士兵来说，遭遇突袭既是极大的耻辱，也是极为

不利的事；因此，亲爱的奈德，要像站岗一样，确保你不会被人发现是在睡觉。警醒防备你的敌人，那位从不打盹、更不沉睡的天上之主，祂必保守你一切都平安。

布莉安娜·哈利

1639 年给儿子爱德华的信，收录于《书信集》，57

在经历了如此恩典的神圣显现后，你是否更加兴奋于警醒和谨慎呢？一个在陌生国度旅行的人，若随身携带重价的珠宝和其他珍贵物品，他就必会时时刻刻都保持警惕，免得自己的宝贝被人抢走。你是否同样谨慎行事，免得罪、撒但或欺骗人的世界，将你心中的属灵安慰夺去呢？

奥利弗·海伍德

《生活在神的眷顾当中》，183

我们应当警醒，但当我们因着顺服我们的指挥官、我们救恩的元帅而警醒时，仍是祂在亲自警醒，祂既不打盹，也不睡觉；是祂保守我们，让我们的警醒不致枉然（诗 121:5；赛 27:3）。因此，经上同时命令这两件事：总要警醒祷告，免得入了迷惑。警醒，是因为我们必须努力；祷告，是因单靠我们的努力并不足够，我们还必须需要祂的警醒，我们乃是靠着祂的大能方蒙有效的保守；祂的大能是我们的堡垒。

罗伯特·莱顿

《彼得前书注释》，收录于《全集》，1:49

一旦信徒的灵魂与基督有了甜美真实的交通，他就会察看四周，警惕一切试探，并警惕一切可能使罪临到的途径，以免他受到干扰，不能以他亲爱的主和救主为乐，不能以祂为自己的安息和渴慕。一个有基督在怀里的信徒，就像得了极宝贵的掠物或重价的珍珠。他四面张望，担惊受怕于每件可能夺去这掠物或珍珠的事。拥有财富会使人警醒，而神一切的丰盛和财宝都在基督里面，人若真实感受到自己拥有基督，就会为守住基督而警醒。最甜美的交通，是一种最重大的属灵关切。

约翰·欧文

《与三一神交通》，收录于《约翰·欧文金书》，171

由于缺乏警醒，神常常让我们暂时陷入如此困惑的境地，以至于我们不知自己是否蒙了恩典；虽然我们里面有恩典的动因，然而我们却不知道，甚至可能在黑暗和恐惧之中离开这个世界。

理查德·薛伯斯

《神圣默想与圣洁沉思》，40

WEALTH（财富）

财富就像飞鸟，整天从一个人跳到另一个人身上，如同鸟儿从一棵树跳到另一棵树上，无人

知道它晚上会在哪里栖息。

托马斯·亚当斯
《耶稣基督不变的怜悯》，收录于《文集》，3:3

许多对神怀疑的父亲，在还活着的时候，为了自己的儿女，不惜让身体挨饿，让灵魂落入险境，为要给他们留下财富。对于这样的父亲，有句话说得好：*Dives es haeredi, pauper inopsque tibi*，“就像一只过分仁慈的母鸡，喂养雏鸡，却让自己挨饿。”他们的愚昧实在可笑；他们担心自己的儿女生活悲惨，却选择走那唯一让儿女悲惨的道路，因为他们留给儿女的，与其说是他们的福分，倒不如说是他们的祸患。他们的儿女继承了父亲的田地，也继承了父亲的罪。

托马斯·亚当斯
《耶稣基督不变的怜悯》，收录于《文集》，3:8-9

祷告时要遵守以下方法：

（1）承认神在应许和成就中的怜悯；说：“主啊，你曾应许未尝留下一样好处，不给那些行动正直的人；诚然，你所言都是信实。我相信，凭着你的应许，我享有这地和这些财物。主啊，除了单单出于白白的恩典、凭着应许所得的，我就一无所得。”

（2）祈求主将顺境和顺境的途径分别为圣。我们越兴旺，出于信心的祷告就要越恳切；因靠自己，我们没有能力使用丰盛的产业，也没有能力维护或保持这些。我们最兴旺时，会遇见许多试探，如果我们不切切祷告，求神把祂赐给我们所有今生的祝福分别为圣，我们就会在恩典中冷淡。

（3）为着神的怜悯赞美祂，并将自己献给从祂领受一切的神。

以撒·安布罗斯
《成圣的操练》，收录于《文集》，113

神已经夺去了你的财产，但没有夺去你的份。这是一个神圣的悖论。荣誉和财产并非基督徒所继承的遗产；这些其实是附属品，而非必需品，是外在和额外之事。因此，失去这些并不意味着人是悲惨的。基督徒的份仍是——“我心里说：‘耶和华是我的份。’”（哀3:24）假设一人身价百万，他偶然从袖子上掉下一枚别针；这就根本算不上他财产的一部分，我们也不能因此就说他遭殃了。对一个基督徒来说，失去尘世安慰对他份所产生的影响，还不如失去一枚别针对百万金钱的影响大。

西门·艾什
《上古神学》，55

黄金的冠冕不能治愈头痛，天鹅绒的拖鞋不能缓解痛风；荣誉或财富也不能抚平和安静人的良心。

托马斯·布鲁克斯
《得胜撒但诡计的秘诀》，76

这些绝对美善的事，是神之爱的绝对凭据，是神赐予祂最亲爱之人的。这些是祂右手的祝福，属于那些站在祂右边的人。所罗门说，富贵却在祂左手中。祂用财宝填满恶人的肚腹。这些不是从祂宝座而来的美事，而是来自祂的脚凳。无人可以藉着这些，知道神是爱还是恨自己，

也没有人可以说：“神赐给我财富，所以祂爱我。”但对于恩典，我们可以说：“神赐给我信心和爱心，因此祂爱我。”

拉尔夫·布朗里格（RALPH BROWNRIG）
论箴言 30:8 的第 3 篇讲道，收录于《讲道四十篇》，452

人在为自己得救作充分预备时，必须对自己的产业不管不顾吗？难道一切都要为灵魂而做，而不为家庭做任何事吗？我该给我的儿女留下什么呢？神为你永恒境况施行的护理之工，丝毫不会损害你当前的境况，你的慷慨会增加而非减少你儿女的富足。难道神缺乏智慧或能力，以至于祂让一人富足，就必须使另一人贫穷么？或者让父亲得帮助，就必须损伤他的儿女吗？

罗伯特·克利弗和约翰·多德
《通俗明了的解经》，74

死亡将我从外在的安慰中取走，但我仍将这些安慰留给我身后的亲友，好让他们得着安慰。他们会用得上这些，这些也会让他们得益处。我虽撇下它们，但它们却并未失去；它们在我身上的侍奉已经完成。难道我应抱怨别人得着这些，像为我服务一样为他们服务吗？我岂不是为了把这些留给亲人，才努力获取它们的吗？难道我现在不愿把我所得的小小事情留给它们吗？这些事情现在岂不是不能再给我带来好处了吗？

扎哈里·克罗夫顿
《对付怕死的防卫》，62-63

读者，我劝你，在你各样期望落空的时候，要为你曾得的任何舒适享受称颂神。如果神赐给你较少的财产和一颗知足的心，这就要比你得享所愿要好，是的，要好得多。蜜蜂在两三朵花上享受的食物，比牛在众多山岭上吃的草还要甘甜。

约翰·弗拉维尔
《失望的海员》，收录于《灵魂的航程》，327

懒惰人想不劳而获，无神论者盼望只靠自己的勤劳有所收获。但基督徒盼望他们的兴旺是从神得着祝福，且是通过诚实勤劳的途径。

约翰·弗拉维尔
《成功的海员》，收录于《灵魂的航程》，300-301

在恩典上真正富足的人，其恩典不会因他财产上的富足而黯然失色。在顺境中降卑，就像在受苦时喜乐一样，都是难的。

约翰·弗拉维尔
《成功的海员》，收录于《灵魂的航程》，310

基督徒有两种财宝——宝座上的财宝和脚凳上的财宝——不可摇动和可摇动的财宝。

约翰·弗拉维尔
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，5

好的父母不会把整块面包都给子女，然后再向他们讨要一片面包。他把缰绳握在自己手中（虽是放松），坚持儿女尽责就奖赏，不尽责就惩罚，但在恰当的时候，为了子女的成长，他会放弃属于自己的那部分。当自己身体像树木被伐倒，似乎很快就要死去时，仍不愿砍下树枝，不愿放手把任何财物交给儿女，这样的父母是本性卑劣；然而，脱下外套并不意味着就必须马上上床睡觉。

托马斯·富勒
《圣洁和褻瀆的光景》，42

我在这世上主要办理的，是神的事和灵魂的事，世界的事只是顺带处理。神为何让我来到这世界？是要得富贵，享受快乐，满足情欲吗？不，是为了荣耀祂的名，做成我自己得救的工夫；现在，当我以此为主业时，我就是在正确使用世物。

威廉·格林希尔
《不要爱世界》，收录于《内心纯正的基督徒》，284

一些人用卑劣的手段急于致富。但神让他们的财产快快消化，就像他们快快收聚一样。人的谨慎和精明，都不能让藉着罪恶而得的财富免受神的诅咒：“不劳而得之财”——就是靠虚妄、不正当办法获取的财富——“必然消耗”（箴 13:11）。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，534

当船快要沉没的时候，我们不仅要祷告，还要动手排水。你所求的是现世的生活吗？那就祷告并工作，否则就只能祷告并挨饿。你认为可以自己抱着手安坐，打发神去做工吗？这两句箴言值得留意——“手勤的，却要富足。”（箴 10:4）还有 22 节：“耶和华所赐的福，使人富足，并不加上忧虑。”祷告却不勤奋的人不可能富足；勤奋却不祷告的人可能富足，但不能因富足蒙福；但因真诚祷告加上勤奋而富足的人，却要因神祝福而富足，并能逃避世人用金钱堆积而出的忧虑。是的，虽然他没有产业，却有神的祝福，这让他钱包没有钱的时候也是富足。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，717

财富完全可以比作池子或蓄水池，若没有渗漏或浪费，一条小溪也很容易将它注满，但是，如果小小的浪费和开支不断发生，并且不加阻止，就是已经欺骗了许多人，让他们的财产破灭。无人知道这事如何发生。

威廉·希福德
《论为人之道的建立》，9

基督将如此在荣耀中显现并审判世界，让这一教义促使你们尽此本分，有节制地享用你们今

生的一切安慰。圣灵就是这样应用这教义的：“当叫众人知道你们谦让的心（有节制的心）。主已经近了。应当一无挂虑，只要凡事藉着祷告、祈求和感谢，将你们所要的告诉神。”（腓 4:5-6）如果主近在眼前，你们就不应太过钟爱这世界的虚荣。你们就不应看自己的房屋，仿佛是在大理石之上，而非尘土之上。你们不应看自己生命的安慰，仿佛自己的肉和骨是铜墙铁壁。要么基督快快从天降临审判你们，要么你们快快离开这地，接受祂的审判。

克里斯多夫·鲁孚
《天堂的荣耀》，58

财富并非与基督教信仰完全矛盾。让“富足的”——是指富足的弟兄。通常，财富是极大的网罗。享受世界却不被世间的挂虑和享乐缠绕，这是难的。月亮只有在满月时才会遭遇月食。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，25

财富生骄傲，骄傲则以无神而告终。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，88

我们的兴盛就像玻璃，闪闪发光之时甚是脆弱。

托马斯·曼顿
《雅各书实践性注释》，198

世间之物，得之无常，守之亦无常。人若不能毁坏我们的财富，那么虫子会；如果劫掠不会，则锈蚀会；若锈蚀不会，火就会；正如我们的主基督教教导我们那样（太 6:19），世上财富乃是无定。所罗门用翅膀形容这世界：“钱财必长翅膀，如鹰向天飞去。”一个人可能今天富得像那财主，明天却穷得像拉撒路。哦，世事何等无常！但是，心中真正的恩典宝藏却永远不会失去，锈蚀和小偷都无法对其下手。得着世界的人，是得着他绝不能守住的美事；但得着恩典的人，是得着他绝不会失去的美事。

马太·米德
《几乎基督徒遭揭露》，224

富贵只不过是普遍的祝福。它们是脚凳上，而非宝座上的美事；它们在智慧的左手（箴 3:16）。普遍的怜悯无法证明自己得着特殊的爱：“或是爱，或是恨，都在他们的前面，人不能知道。”（传 9:1）

拉尔夫·罗宾逊
《基督是包括一切，又住在各人之内》，113

读者，神很快就要把你和你的财富分开，你为何还要沉迷于你的财富？你为何要钟爱一天之内就会凋零的花朵？因为你将要离开这世界远行，所以你所做的买卖若是超越这世界，就是有智慧了。但可惜的是，头枕世界熟睡的人，实在不易唤醒。

威廉·赛克
《无比的认信之人》，135

读者，你难道从未听过一个富人抱怨缺乏财富吗？虽然他有足够的财富养活自己，但却没有足够的财富让自己感到知足。即便眼睛能看见所见的一切，也不会因看见而满足。世界不足以满足人的感官，又怎能够满足人的灵魂呢？

威廉·赛克
《无比的认信之人》，160

基督徒行事为人当遵循的一条原则就是：不可用神对人的外在安排来判断人的内在状况。我们财产丰厚，这并不能证明我们内心良善。以我们之所有，而非我们之所是来评价自己，就是用盛珠宝的金盒子来估量珠宝的价值了。恩典与黄金可以共存，但心中丝毫的恩典，也胜过脖子上的金链。

威廉·赛克
《无比的认信之人》，213

一个生于天堂的灵魂，难道要对着受造的朋友、肉体的自由、身体的健康、人手所造的房屋、不及神的事，是的，还有不及自己的事，目不转睛、心生溺爱、动情哭泣吗？不要过多关注这些事；只要以神的眼光评估，并将它们心甘情愿交托给神。如果你能说，有东西是属于你的，那就可多多使用，不用吝惜；只要把属于神的归给神。你若这样行，我想你就不会沉迷于终将分离之物了。我们确实可以随时享受我们所得一切受造物的安慰，内心却不紧紧抓住它们，但若我们的心从前抓得太紧，那现在就是松手放开它们的时候了。

撒母耳·肖
《旷野呼声》，85

那些除了贫穷忧患，就没有什么留给自己后代让其继承的人，他们的后代会起来称自己为有福吗？或者说，公平对待别人，对自己的骨肉却如此残忍，他们能找到理由为自己开脱吗？不，你们要限制自己在衣着、饮食和家具方面的开销；不要让自己有不合理或昂贵的享乐；在你们的事业上要勤奋，在你们的事务上要谨慎，好让你们可以为自己的家人留下产业，让他们无需靠朋友施舍，在你们生命结束时还能继续生活；这样，你们的离去才不会像野兽一样，对撒在身后的后代毫不关心。“善人给子孙遗留产业。他家中货物，有钱财。他的公义存到永远。”（箴 13:22；诗 112:3）

理查德·斯蒂尔
《虔诚的商人》，121

这就是良心无愧和家业稳固之道；这样，你就可欢喜享受勤劳之手和良善之神给你的一切，并安心将之留给你的子孙后代。为此：（1）让对神的敬畏掌管你的心。担心蒙羞可能会约束人避免许多不义之事，但只有对神的虔诚敬畏才能使人普遍公正诚实。（2）征服对世界无度的爱。贪婪和自私的品性是一切不公和压迫的主要源头。（3）学会对你的现状知足，

并把将来交托给神。祂的护理之工主宰和指引祂所造之人的一切光景。（4）爱人如己，在与一切交往中，设身处地为对方着想；这样，你就绝不会做出对人不公或不光彩的事。（5）最后，既然这些美德以及其他一切恩典都必须从基督耶稣而来。那么，就要凭着对这位伟大中保真实活泼的信心将之实践出来，好蒙神悦纳。这样，无论你在这地上取得怎样的成功，都必在公平公义之神的面前得丰富的奖赏。

理查德·斯蒂尔
《虔诚的商人》，130-31

神律法的威胁破碎穷人的心，却让富人的心刚硬，就像阳光使蜡变软，却让粘土变硬。我们威胁说人要死，他们却活着。我们威胁说贫穷，他们却富有。我们威胁说匮乏，他们却富足。我们威胁了很久，他们却仍不归正。如果我们试图用柔和的方法挽回他们，他们在已经拥有当前幸福的情况下，会怎样在乎那所应许的福分呢？

弗朗西斯·泰勒
《神在人得幸福这件事上得荣耀》，73

财富不过是一种不定、一种含糊、一种欺骗——它们一时还在，下一刻就消失了，就像空中的流星，水中的潜鸟，田地的飞鸟。人不能因鸟儿停留在他的地里，就说它们是属他的，因为正如所罗门所说，钱财必长翅膀，如鹰向天飞去。

约翰·特拉普
《众多优秀作者精选语录》，1052

你们在世上拥有很多吗？你们的财宝加增吗？不要把这些放在心上。要善用神赐给你们的财富，但不要过度吝啬和克己，因主耶稣的诫命从未如此吩咐过。神赐财富，绝不是要人存着，而是要人使用；要留心不要在花费上超过限度，也不要因害怕将来匮乏就过于节省；要把财产的一部分用在你们身体所需，以及符合你们身份的地方；留一部分给你们的后代；拿出一部分帮助需要救济的穷人，这样你们就是为自己“积成美好的根基，预备将来”，最后得以“持定永生”（提前 6:18-19）。

托马斯·文森特
《神在伦敦城发出的可怕声音》，217

要记住，每个损失只带来一个受苦。但每个知足都有一个罪，而一个罪比一千个受苦更严重。

汤姆·华森
《神圣满足的艺术》，58

在“银链折断，金罐破裂”之前，要把你的金银分给穷人（传 12:6）。你要亲手执行你的遗嘱，不要像一些人那样，把他们所有能施舍的都留到生命的结束。确实，那时不是施舍，而是由死取走。不是施舍，而是迫不得已。

汤姆·华森

利益是黄金诱饵，撒但用它钓取人的灵魂。

汤姆·华森
《敬虔人》，133

当人死后，他的一切财富又有何用呢？“我们没有带什么到世上来，也不能带什么去。”（提前 6:7）富有的守财奴死后，会留下怎样的争夺呢？他的朋友争夺他的财产，虫子争夺他的身体，鬼魔争夺他的灵魂。

汤姆·华森
《罪的祸害》，31

富人另一大祸患和败坏，就是对受造之物的相信。可以肯定的是，他们若是不幸福，就本可幸福，若是不暂时富有，就会永远富有。有何等千千万万的人因财产而身败名裂？人犯奸淫，在自己的情感中爱上了一块泥土，偷偷与之发生属灵的淫乱，所有的努力就是为了得到和抓住它；当他们抓住它的时候，就心生盼望和期待，公然犯下拜偶像之罪，对金子说：“你是我的指望，”对银子说：“你是我的倚靠。”（见伯 31:24）这是神心里厌恶的，祂断不能容忍自己的任何子民如此行。

耶利米·惠特克
《基督徒地上伟大的计划》，10

THE WICKED（恶人）

天国是给虚心的人。地土是给温柔的人。那么，除了本应承受的地狱，还有什么剩下给骄傲自大、蔑视他人的恶人呢？正如经上说犹大，那灭亡之子或承受灭亡的人，是往自己的地方去了（徒 1:25）。那么现在，如果恶人拥有什么，也是因义人的缘故才拥有，因这两种人现在是混杂在一起。

丹尼尔·考德雷（DANIEL CAWDREY）
《善人，众人的善》，11

这世界是一个舞台：人人皆演员，在喜剧或悲剧中扮演自己的角色。义人是喜剧演员，无论他如何开始，都以欢乐收场。但恶人演的是悲剧，永远以恐怖为结局。你看到一个恶人在他的舞台上自吹自擂，那就请驻足观看他的最后一幕，看看他的结局，就像大卫要看恶人是否有平安一样。如果你只看一幕，就会觉得悲剧奇怪。看见一头牛在肥美的草地上吃草，难道有谁不会想到它离遭宰杀不远了吗？但在轭下劳作的瘦弱牲畜却离宰杀甚远。再好的恶人，也不能在他刚出场时就使人羡慕，因他结局实在可怜。

约瑟夫·霍尔
《默想与誓言》，70-71

至于世间的恶人，他们以利益衡量自己的一切信仰，并且只会为了利益做事。他们利用神，为以这世界为乐，这确实是一种卑劣低下、唯利是图的爱，就像浪子从那些他曾为之挥霍家产的人身上所得的爱（路 15:30）。但义人利用世界，为的是以神为乐。

尼希米·罗杰斯
《悔改的公民》，收录于《怜悯为镜》，107

我们也要小心，不要与他们为伍，尽量避免与恶人来往。他们的头脑是邪恶诡计的熔炉。他们满脑子都是诡计，用害人的计谋达到他们的目的。如果我们受到伤害，就会落在极大的危险当中；在这种情形里，要想行善就希望渺茫。

尼希米·罗杰斯
《警醒的牧人》，收录于《真归正的人》，101

恶人先是守着义人跌倒，然后就大肆亵渎敬虔。他们就像矿工，虽然不为人所见，却努力做工，要毁掉圣徒的名声。诗人告诉我们：“他们瞪着眼，要把我们推倒在地。”（诗 17:11）这是指着猎人说的，当他们的猎狗闻不出野兔的气味，他们就会瞪大眼睛在地上寻找野兔爪子的痕迹；撒但所使用的人也是如此，他们低头注视着圣徒的脚步，寻找圣徒可能滑跌或走错的地方，好让他们的猎犬追随着圣徒的为人和认信，发出响亮的叫声和有力的低吼。

乔治·斯文诺克
《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:192

THE WILL（意志）

在神眼中，人的意志就是他自己，一个人真正想成为怎样的人，得着怎样的事，他就是那样的人，也必要得着那样的事。

理查德·巴克斯特
《巴克斯特自传叙述》，226

意志之于灵魂，就如双脚之于身体。

威廉·古纳尔
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，9

万般痛苦皆源于一个原因，就是我们对神所得太少。所有的痛苦和忧虑都要归结为这一点。我从神得到什么？我如何才能得着更多——得着更多祂的爱，更多祂的能力在我心中动工？神用祂的大能满足许多人，却仍对任何人保留祂的大能。人可以按自己意志所愿的得着祂的天堂。全然以受造物为乐的人，要得着这样的天堂：神把这受造的财宝充满人的肚腹。而内心完全专以神为乐的人，要得着这样的天堂；神要满足人的渴望，无论人渴望什么，渴望多

大。神既满足饥饿的肚腹，也满足饥饿的灵魂。

尼古拉·洛基尔
《给英格兰的膏药》，35

人的行动表明他的情感。一个人的心如何，他的手、头和脚就如何；他的心指挥一切。意志是元帅，命令百体按自己的意思采取行动。脚不迈向天，手不指向天，心会反过来朝向天吗？神要按你们的生活定你们的罪。你们是已经发自内心说话，却仍是为自己的心辩护。你们是自己定了自己要走的路，却仍是假装灵里向往天堂。

尼古拉·洛基尔
《给英格兰的膏药》，190

WILLFULNESS（任性）

任性的人遭遇挫折时，是至为懊恼。没有极大智慧引导自己意志的人，是没有任性的本钱，因神乐意在那些固执己意的人身上，让祂的意志胜过人的意志，就像在法老身上一样。没有人比那些想要按照自己意愿掌控一切的人更容易感到不满。

理查德·薛伯斯
《心灵的冲突》，15

人如何，他们的谋士也如何，因人喜欢与自己一样的人作自己的谋士，神也让人得着这样的谋士。意志比智慧更大、任性偏行己路的人，更乐于听合自己意思的话，而不愿听逆着自己意思的严厉实话；这预示着毁灭，因他们不愿接受忠告。

理查德·薛伯斯
《心灵的冲突》，130

WITCHES（女巫）

许多人被冤枉说成是女巫，这有时是出于对自然原因的无知，以及对超自然原因的错误运用；有时是出于她们邻舍纯粹的恶意，如果受到指控的人是出了名的不受欢迎之人，嫌疑就会更大，而单凭身体的畸形并不能证明一个人是女巫，就像美貌不能证明一个人是娼妓一样；有时这是出于她们无缘无故的自我供认：她们被带到地方官员面前，承认自己是女巫，而她们自己是被恐惧迷惑，或被幻想欺骗。然而，若是没有其他证据，人的自我指控和他人的自我表彰一样，都是不可信任的。

托马斯·富勒

M. B.（校长）：毫无疑问，神若不许魔鬼碰任何受造之人一根手指头，魔鬼就没有权能去伤害或毁坏人的身体，魔鬼只能试探和引人犯罪。我也确信，女巫不能给魔鬼权能，只有天上的神才可以。

丹尼尔：那么，把这两件事放在一起，即魔鬼只会伤害人，并且无论男女，谁也不能给魔鬼权柄，只有神才能，那么请告诉我，人在极度愤怒之时是否会完全偏离正路。因为当他们想到魔鬼是主使用的执行人，又发现他若是有任何权能，可以骚扰、伤害和折磨他们的身体或财产，并知道这肯定是从主而来，然后又能从中得出结论（实情也是如此），主因他们的罪就不喜悦他们，因此，他们就寻求祂，谦卑渴求赦免，得解救脱离这仇敌，努力用信心的大能武装自己，按主的旨意驱逐他、抵挡他（彼前 5）。

乔治·吉福德（GEORGE GIFFORD）
《关于女巫和巫术的对话》，31-33

巫师是行法术的人，公开或秘密与魔鬼结盟，有意并愿意利用魔鬼的帮助和协助来施行奇事。

威廉·帕金斯
《论巫术》，收录于《文集》，3:363

WITNESS（见证）

一个眼见的见证人，胜过许多凭耳朵听见的见证人。

托马斯·亚当斯
《彼得后书注释》，168

一般基督徒的本分是“显在这世代中，好像明光照耀”（腓 2:15）。人期望牧师是最优秀的基督徒，牧师岂不应在自己的生活中更像明光照耀、更堪称模范吗？我们应特别注意，不要让传道的侍奉遭人非议。日食时，日头最受人注目（见太 5:19）。如果别人看到我们的生活有违神的任何命令，这就是在教导他人违背神的命令了。哦，我们这些引路的，让我们小心谨慎，免得成了别人的绊脚石。

约翰·巴雷特
《葬礼讲道》，17

基督徒应把牧师的讲道印在自己的生活中；牧师向他耳朵传讲的奥秘，他应当每天向邻舍的眼睛传讲。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，810

世事最艰难的时候，要敢于承认神。祂是万王之王，有能力赏赐祂所有的仆人。我们可能为

祂遭受损失，但绝不会因祂遭受损失。

汤姆·华森
《主祷文》，58

WORD OF GOD（神的道）

这位不可测透、本于自己、为了自己的神，只能唯独通过自己向祂所造的人显明。人和天使对祂的认识，不能超过祂乐意向他们启示祂自己的程度。神的道纯净完全，全然揭示了神的心意和我们的本分。

弗朗西斯·切内尔
《神圣三位一体》，11

神在祂的道和蒙恩之道中所要达成的伟大计划，就是让祂的百姓成为圣洁和义。神之道既是孕育的种子，又是滋养人的食物，圣洁由此在人心中生成；神之道的每一部分都为这一计划做出巨大贡献。神之道的命令部分为圣徒提供了完全的圣洁准则，让圣徒遵照而行……不像人的法律，人制定法律，就像裁缝制衣，为了适合人弯曲的身体，也是为了适合人弯曲的心灵。神的命令不满足任何私欲；它们切合神圣洁的本性，而不切合人不圣洁的心灵。神之道的应许部分鼓励我们，让我们心生羡慕，吸引我们走圣洁的道路，所有这些应许都是如此谨慎陈列在圣道当中，以至于内心不圣洁的人，无法在不违背良心的情况下，宣告任何一样应许为自己所有，神已在罪人心中安置了一把发出火焰的剑，就是良心，不让罪人去摸或尝这生命树的果子。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，298

祂教导基督徒为日用的饮食祷告，这就认定了他们的确需要这“日用的饮食”；显然祂并不仅或主要指身体的饮食，因祂又在同一章中吩咐他们，“你们要先求神的国”（太 6:33），。好吧，基督徒，你要珍惜神的道，无论是公开的讲道，还是私下与基督徒朋友的聚会，或是独处时尽读经和默想这更隐秘的本分，都要以神的道为粮吃下。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，464

应许就像阳光，既能白白照进穷人小屋的窗户，也能照进国王的宫殿。这些应许，是盼望与之打交道的，并激励基督徒去做工。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，522

大多数国民都有一些专属武器，但很少或没有人上战场上不带刀剑。没有海图的领航员，没

有书本的学生，没有剑的士兵，都是一样荒唐。但比这些更严重的，人若不认识神的道，不掌握一些使用这武器的技巧，就以为自己是基督徒，这是何等荒谬！

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，558-59

神的道揭示了两个秘密。第一，除了人自己内心知道，没有别人知道的事。正如基督告诉那位撒玛利亚妇人那些连她邻居也无法控告她的事，她由此断定基督是一位先知，一位神人。我们难道不能断定，圣经作为神的话语可以做成同样的事吗？其次，人自己内心也不知道的事。经上说：“神比我们的心大，一切事没有不知道的。”（约壹 3:20）祂对我们的了解，比我们对自己的了解还要多。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，571

这是教会中最贫穷信徒靠着恩典之约而拥有的极大特权，连亚当在第一个约中也没有这样的特权。他堕落时，有一把发火焰的剑把他挡在乐园之外，但他无罪时，却没有这样一把剑，使他免于犯罪，从而免于被赶出那有福之地和有福光景。不，他只能自己保护自己，靠自己警惕，作自己的救生员。但现在，神的道把圣徒和一切危险隔开。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，577

不在乎圣道的人，是不认识圣灵，不在乎圣灵的人，绝不会正确运用圣道。没有圣灵，圣道就一无所是，唯有圣灵，才能使圣道生动活泼。圣灵和圣道就像身体的静脉和动脉，向整个身体供应生命。因此，最显明圣道的地方，也最显明圣灵。

理查德·薛伯斯
《神圣默想与圣洁沉思》，48

WORK（行为）

言语不能让人饱腹，愿望不能给人遮身。

托马斯·曼顿
收录于霍恩，《清教徒备忘录》，137

神憎恶不看顾自己的人，看这样的人像不信的人一样。那么，神必要亲自看顾属祂的人。亚里士多德说过，产权是世间一切辛劳和劳动的基础。如果所有事情都是公有的，那么人人都会漫不经心；但因为他们自己的土地，所以他们施肥、耕耘和播种，因这是他们自己的财富。因此，他们努力工作，加增财富。

乔治·斯文诺克
《牧师的道别》，收录于《文集》，4:72

THE WORLD/WORLDLINESS（世界/世俗）

疾病的危险在于它会攻心。手中的世物是一种本分，但心中的世物却是一种疾病。心是基督的皇家堡垒，魔鬼、世界和肉体都会向它发起围攻；心被攻占，一切就都沦陷了。世上之事都是荆棘和蒺藜，靠近心就是危险的；就连对心最轻微的刺伤，也都是致命。人心是基督的婚床，基督要隐退进入其中；世界是圣徒的仆人。让仆人上主人的床榻，这就是淫乱了。人心是神的座位、亭子和宝座，除了神自己，谁也不可进入。

巴多罗买·阿什伍德
《属天的工作》，71

至于这地的丰富……人为它花费的代价，要远远高于它的价值。这地消耗人的时间、人宝贵的思想和人的灵魂；人为它付出极多——为得地上的事，人付出极多忧虑；为保住地上的事，人付出极多恐惧；因失去地上的事，人付出极多悲伤。哦！但耶稣基督的丰富，却不需要人花费分毫：“来买酒和奶，不用银钱。”（赛 55:1）基督给予人的极多，从人收取的甚少，不，祂一无所取；这不花费你的分毫，得着它，你就得着了万有。

威廉·布里奇
《恩上加恩》，收录于《文集》，1:217

世界的不悦杀人千千，世界的微笑却杀人万万。世界就像歌唱的海妖，对我们歌唱，让我们沉船；世界就像犹大，与我们亲嘴，将我们出卖；世界就像约押，与我们亲嘴，刺透我们的肚腹。这世界的荣誉、辉煌和一切荣耀，都不过是带着甜味的毒药，即便尚未永远毁灭我们，也会对我们造成极大危害。

托马斯·布鲁克斯
《大利：托马斯·布鲁克斯作品拾珍》，87

所罗门的荣耀在哪里？尼布甲尼撒奢华的建筑在哪里？西西拉的九百辆战车在哪里？亚历山大的武力在哪里？奥古斯都颁旨向天下人民征税的权柄又在哪里？

托马斯·布鲁克斯
《得胜撒但诡计的秘诀》，123

那被宣告继承王位的孩子，会因没有拨浪鼓而烦恼吗？那么，为什么一个明显要继承天上冠冕的基督徒，会因着缺少这世界的玩具而烦恼呢？

托马斯·布鲁克斯
《基督测不透的丰富》，收录于《精选集》，1:151

什么是爱世界？首先，爱世界是极度推崇世界，把世界看为尊贵。因基督说过：“人所尊贵的，是神看为可憎恶的。”我们推崇世界和世上之事，看世界和世上之事为尊贵时，这就是爱世界。

威廉·格林希尔
《不要爱世界》，收录于《内心纯正的基督徒》，257

我们看准一切机会和缘由，为要获取世上之事：贱买贵卖；获取极多家产、房屋、土地以及此等性质之事时，就是爱世界。

威廉·格林希尔
《不要爱世界》，收录于《内心纯正的基督徒》，261

为了世界或一样私欲而抛弃基督，就等于把财宝当作琐碎；把金山当作粪堆；把纯净恒久的泉源当作漏水的池子；把永恒当作片刻；把真实当作影儿；把万有当作虚无。

威廉·詹金
《犹太书注释》，104-05

大多数人的财宝都在消亡——地上的财宝，朽坏的财宝，被虫咬的财宝和虚空的财宝。基督徒！你们的财宝在哪里？是在现今的世界，还是那将来的世界？是在现今的虚荣，还是那将来的荣耀？是在现今的满足，还是那永远的产业？是五谷、新酒和油，还是神荣面的光照？是在于利益、享乐和尊荣，还是在于恩典和荣耀？你们是否在另一个世界上建造、栽种、撒种，好叫你们可以收获永远的福？若是如此，你们的名字就是写在天上。

马太·米德
《天上的名》，60

信徒在别人建造帐篷的地方建造自己的坟墓。这世界的人专注这世界的事；世界是他们锁上他们所有珠宝的柜子。虽然神把这地交给了野兽，但把自己交给这地的人，才是不折不扣的野兽。

威廉·赛克
《无比的认信之人》，133

大众喝彩的空洞响声，世俗巨大的易碎泡沫，感官之乐的肤浅河流，妻子的微笑和儿女的牙牙学语，受造物带来的欢愉飞逝的影子，世上美丽和英勇的刹那芳华——这些是给灵魂的食物吗？这些是不朽灵魂这种神圣存在的合宜目标或主要幸福吗？我们为何不厌倦这让我们如此厌倦属天工作的身体呢？我们为何不盼望与那使我们与我们生命分离的生命分离呢？

撒母耳·肖
《旷野呼声》，120

我们是两个世界的人。只要我们还存留于世，我们就必须使用这个世界。在我们穿过这个世界时，我们这可怜的肉身需要何等多的东西啊！我们必须要有生活必需品，但我们用世物，应像不用世物的；因当中存在着巨大危险，恐怕我们的情感紧紧抓住今生之事，就忘记了天堂——我们的家。

理查德·薛伯斯
《神圣默想与圣洁沉思》，16

这就是属肉体智慧的真特征：在它眼中，世界是一颗珍珠；它看不见神。称它是属地的，因它管理眼目的情欲，目的是要获利；称它是属情欲的，因它管理肉体的情欲，目的是要享乐；称它是属魔鬼的，因它管理今生的骄傲，目的是要获取权力。

约翰·特拉普
《新旧约圣经注释》，909

快乐、利益、高位：这是世俗之人三位一体的神。在这里，把这与基督经受的重重试探，以及圣雅各对属世智慧的描述（雅 3:15）相比较。人的快乐、人的利益和人的尊荣（人的信心是属神的）是属血气之人三位一体的神，这些事情合而为一，就是他属肉体的自我。

约翰·特拉普
《新旧约圣经注释》，948

属肉体之人爱他们造的神，恨造他们的神。

拉尔夫·伟宁
《迦南：流奶与蜜之地》，21

基督徒必须抵挡世界，免得它进入自己心里（诗 62:10）。因为正如水对船的用处，可以帮船驶向港口，但如果让水进入船里，却不把漏洞处的水抽干，水就会把船淹没；同样，财富对我们行过这世界，是有用和方便的。有了财富，我们就能更舒适地航行，渡过这世界的苦难。但是，如果水进了船，如果对财富的爱进了心，我们就会被财富淹没（提前 6:9）。

汤姆·华森
《基督徒在地如在天》，收录于《讲论》，1:285

WORRY（忧虑）

无论你们手头上在办理什么事，无论这事看似多么重大、多么难办，都不要为此过度担心，也不要为此感到忧虑，而是要尽力去做你们目前认为是最好的事；把你们自己交托给神，相信并信靠祂的指引和帮助，就会发现一切都是安好，远比你们的担忧和思虑所能做的更好。因为这时，神要亲手接管此事。当你们为此事倚靠祂，祂就要亲自关注此事。祂要引导你们思想做事的最好方法，帮助并祝福你们使用这些方法。祂会阻止一切可能拦阻或妨碍此事的

事情。祂要安排与之相关的一切事，让它们共同促成此事。如果你们像这样，总是把你们的忧虑卸给祂，祂就会总是顾念你们。祂就会以祂的智慧指教你们，以祂的谋略引导你们，以祂的恩典帮助你们，以祂的圣灵叫你们成圣和得安慰，以祂的全能坚固和保护你们，最后接你们在祂的荣耀里。

威廉·贝弗里奇
《属世忧虑的罪与祸患》，68-70

合法的谨慎是智慧之举，一个人在正确判断自己当做什么，不当做什么，当追求怎样的善，当回避或消除怎样的恶之后，根据所要达成的目标的大小，他会更加专注和努力，去寻找和运用合适、合法的手段，以实现善和避免恶，而且会非常小心谨慎。他既不遗漏任何可能帮助他的事，也不会去做任何可能阻碍他合法目标的事，当他做完他这些事情后，他就安静休息，不再忧虑，把一切成功与否的忧虑都卸给这位背负忧虑的神；他期望正确的方法会带来良好的结果，但无论成功与否，他都定意要把自己的意志服在神的旨意之下。有罪的谨慎是恐惧、不信之举，不仅影响人的头脑，更主要的是影响人的心灵，使其不得安宁，备受搅扰，让人无度和焦虑地追求自己的渴望，用是否成功的怀疑和忧虑困扰自己。

亨利·斯佳德
《基督徒生活之道》，242-43

WORSHIP（敬拜）

哦，愿神赐下这敬畏，哪怕只是一点点！确实，灵魂若不降服，屈膝也是枉然；只摘帽，不动心，这是糟糕的敬拜。但是，以敬畏在人面前表明自己的热心，以热心在神面前表现自己的敬畏，这是最好。

托马斯·亚当斯
《彼得后书注释》，82

神是无限福乐之灵；因此我们必须以喜乐的心来到祂面前。祂是无限威严之灵，因此我们必须以敬畏的心，来到祂面前。祂是无限崇高之灵，因此我们必须以最谦卑的心，献上自己为祭。祂是无限圣洁之灵，因此我们必须以纯洁的心，向祂呼求。祂是无限荣耀之灵，因此我们必须所做的一切事上，承认祂是卓越，并以敬拜祂为最高目标，竭力荣耀祂。祂是因我们的罪被无限触怒之灵；因此，我们必须奉一位平息神忿怒的中保和代求之主的名，献上我们的敬拜。

司提反·查诺克
《选集》，267

没有什么事，比敬拜和侍奉我们的主更合理、更公义；要爱祂、为祂而活，因祂是赐予我们生命和气息的神，尤其考虑到“祂的诫命就是我们的生命”（申 26:16-20；32:47）。

以利沙·科尔斯

WRATH OF GOD（神的忿怒）

为了看清神的忿怒落在祂百姓和落在祂仇敌身上有何不同，我们就必须明白，祂为父的忿怒和祂审判的忿怒之间的分别。一种是报复性的公义，目的是满足律法对人犯罪的要求，向罪人施行他永远无法偿还之罪债的刑罚。另一种则是为了让人心降卑，真正为罪悔改，并让人以后警惕和抵挡罪。

托马斯·里奇利
《葬礼讲道》，12-13

WRITERS（写作）

敬虔写作的人，何其容易就有了纸上的虔诚！我并非说写作无需付出任何代价，但用头脑行善，要比用心行善廉价得多。也许有人看到我的文字，会猜测我是一个好人，这样我就是欺骗读者了。但是，如果我不想作一个好人，我就是欺骗自己了。我可以做出一百次默想，但这要比我胜过心中最微小的罪还要迅速。

托马斯·富勒
《美好的思想》，95

在此我观察到神特别的护理：我有一本关于心灵宝藏的书没有写完，但在家里，因要探访、预备讲章和讲道，我没有时间写任何东西，但在那些绅士家里，我有一间自己的房间，可以整天写作，是在自己家里做不到的。

奥利弗·海伍德
《自传，日记》，224（1666年4月4日）

将书写出来的人，是宣判自己的理性要接受酷刑：人人都可在这行刑中鞭打他的理性，而他必须甘心承受。

约翰·欧文
《约翰·欧文金书》，204

ZEAL（热心）

我们应竭力更加火热，更多燃烧自己；正如有人说：“在侍奉上的热心，就如祭坛下的火，是理所当然的。”确实，基督徒不可以没有热心，而传道人若是没有热心，这就不能不是一种极大的缺失。施洗约翰在热心中燃烧自己，他带着以利亚的灵和能力而来，为主大发忌邪的心。牧师既然向主委身，以特别的方式侍奉主，毫无疑问就应该灵里火热……没有热心，他们会落入何等危险，要败坏那节经文（罗 12:11），仅仅是服侍人……真热心要帮助牧师克服困难和挫折。

约翰·巴雷特
《葬礼讲道》，15

你是否为神、真理和圣洁，并反对他人的罪和错误大发热心？你要小心，免得你认为自己的热心增长，却失去了这热心。没有什么比热心更容易衰退。有何等千千万万人的热心，从无罪、爱、和平、驯良、医治人、有益、属天的热心，变成了对某个派别或自己观点的片面热心？变成一种凶猛、好批评、没有爱心、诽谤、纷争、不顺服、不守规矩、伤害人和败坏人的热心，随时预备着从天上降下火来，将争论、混乱和一切邪恶的工作点燃。

理查德·巴克斯特
《基督徒指南》，收录于《实践文集》，2:159

使徒保罗所说的热心，是灵里火热，是与信仰上的不冷不热、漠不关心针锋相对，而这在当今大多数认信之人的身上太过一览无遗了。

威廉·贝弗里奇
《热心的本分》，7

对神的真热心，不仅要让我们尽己所能，去责备、纠正、预防与我们一同生活之人对神的任何不敬，并且要让我们在所有地方促进神的尊荣和荣耀。鉴于祂的荣耀……是在祂为救赎人类所开辟的道路上最为闪耀，是在祂荣耀的福音中最为显明，因此，我们若对祂的荣耀有任何热心，就会表现在竭力传播和宣扬祂的这福音上，好叫世界得知祂的道路，万国得知祂的救恩。让万民都认识祂、侍奉祂、敬拜祂，感谢祂在救赎中所显明的极大荣耀；他们有份于这永远的福分和拯救，这也要促进祂的荣耀；因为祂拯救的人越多，侍奉祂和荣耀祂直到永远远的人也就越多。

威廉·贝弗里奇
《热心的本分》，12-13

热心是人所有情感中的极致热力，既对抗罪，又强烈地朝向神。

托马斯·布鲁克斯
《上乘宝石的珍品橱》，230

热心就像火：在烟囱里，它是一个最好的仆人，但在烟囱外，它是一个最坏的主人。靠知识和智慧守住本位的热心，对基督和圣徒来说都是极好的仆人；但不受智慧和知识约束的热心，却是毁灭一切的捷径，让许多人顷刻遭遇极大的麻烦。

托马斯·布鲁克斯
《汲沦溪中的石子》，22；《基督测不透的丰富》，收录于《精选集》，1:186

由智慧所规范的热心，以犯罪之人的过错为食，而非以犯罪之人为食。

托马斯·布鲁克斯
《基督测不透的丰富》，收录于《精选集》，1:64

没有知识的热心，就像没有眼睛的骏马，又像疯子手中的利剑，而哪里没有神的话语，那里就没有知识。

约翰·班扬
《班扬的宝藏》，303

西门·艾什的另一瑰宝，是他的谨慎和属灵智慧；他不仅是虔诚和敬畏神的人，也是一位睿智和谨慎的牧师，他为神大发热心，也知道如何将热心与谨慎相结合。的确，没有热心的谨慎不过是属肉体的中庸，而没有谨慎的热心不过是疯狂的暴怒。没有热心的谨慎很快就会蛀空信仰的心，也会将人心中的信仰蛀空。缺少谨慎的热心不是祭坛上的活炭，而是由激情的野火所点燃的火炭，能点燃整个国家；但这位牧师的热心，是由谨慎和甜美调出来的。

埃德蒙·卡拉米
《卡拉米先生在艾什先生葬礼上的讲道》，收录于《告别讲道集》，361

我们要小心，免得对人的爱让我们的热心懈怠，就不责备他们的罪了；也要小心，免得我们反对罪的热心让我们对人的爱懈怠。

以西结·克沃维尔
《善用时间》，350

一个人极有可能不冷不热地爱神、恨罪、忧伤自己的败坏、渴慕信心和悔改、喜悦尽美好本分、怜悯他人的苦难、惧怕违背神的诫命。一个人极有可能在不冷不热的程度上拥有这些情感。这是神所不喜悦的，所以这不是热心。热心是一种极高的程度，是所有情感的最高点。

威廉·芬纳
《论热心》，收录于《文集》，62

热心是灵魂的奔跑……情感是灵魂的双脚，热心则是灵魂双脚奔跑的快捷步伐。

威廉·芬纳
《论热心》，收录于《文集》，69

如果一个人走错路，他策马越快，就偏离正路越远。热心是尽本分当中最好的事或最坏的事；如果目的正确，热心就是极好，但若是错误，热心就毫无价值。而提出一个正确的目的，这

绝非易事。

威廉·古纳尔
《基督徒披戴神的全副军装》，709

圣洁的热心，是人对福音中的耶稣基督完全并强烈的渴慕、热爱和追求，以致任何困难或拦阻，都不能让他放弃在基督所设的蒙恩之道中追求基督。

克里斯多夫·鲁孚
《热心的基督徒》，9

尽管其他人面对罪，就像哑巴狗一般，或对人谄媚，或为人的膀臂缝靠枕，但热心的牧师会忠心并热切地责备罪。

克里斯多夫·鲁孚
《热心的基督徒》，23

感官的暴力总是伴随着对神对人刚硬的心；这源于人天性中的鲁莽。但神圣的暴力总是伴随着降卑。主命令老底嘉教会发热心，也要悔改（启 3:19）。他们为神所发的热心，必须伴随着对自己内心的破碎。

克里斯多夫·鲁孚
《热心的基督徒》，25

没有热心的温柔，不过是不冷不热和胆怯懦弱而已。没有温柔的热心，则会退化为有罪的激情。我们应在自己的事上待人温柔，但在神的事上要大发热心。

撒母耳·马瑟
《旧约圣经比喻或预表》，96

有一种盲目的热心——没有知识的热心。使徒说：“他们向神有热心，但不是按着真知识。”（罗 10:2）没有热心的知识是不结果子，没有知识的热心却是充满危险；这就像愚昧人手中的野火，或被鬼附之人身上的那鬼，有时把人推进火里，有时把人扔进水里（太 17:15）。

马太·米德
《几乎基督徒遭揭露》，85

心中的热心就像沸水，在沸腾中消耗自己。主耶稣就是这样：“我为你的殿心里焦急，如同火烧。”它让人无视自己在世上的一切利益，一心只想着那位自己所爱之人的利益。

威廉·斯特朗
《属天的财宝》，363

没有热心的谨慎是拖沓，没有谨慎的热心则是冲动；因此，让热心为谨慎加鞭，让谨慎约束

热心。

乔治·斯文诺克

收录于霍恩，《清教徒备忘录》，14

一个热心和谨慎并重的人，就像壁炉里的火，非常有用有益；但人若没有谨慎的热心，就会像烟囱顶上的火，往往造成极大祸害。热心对于基督徒而言，就像大风吹满船帆，除非用谨慎压舱，否则船就会很快倾覆……人里面的热心，就如翅膀之于鸟儿，马刺之于骏马一样，但必须要有谨慎为绳，就像那诗歌所讲的传奇故事，雅典娜给飞马珀伽索斯戴上金嚼环，免得它飞驰得太快一样。伯纳德有句话说得好：“没有热心的谨慎是拖沓，没有谨慎的热心则是冲动；因此，让热心为谨慎加鞭，让谨慎约束热心。”

乔治·斯文诺克

《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:290

热心是情感的热力或强度；热心是一种神圣的火热，牵引我们的爱和愤怒，为了神和祂的荣耀发挥到极致。现在，我们对神和祂道路的爱，以及对邪恶的恨，应当因着不敬虔之人而更加增强。

乔治·斯文诺克

《基督徒的呼召》，收录于《文集》，2:296

这些都是凡火的具体样式和表征。凡火种类繁多，可分成许多类型，但我要把它们归纳为三种，从它们的名称可以识别：（1）假冒的热心，虚假之火；（2）盲目的热心，烟雾弥漫的火，或愚昧之火（*ignis fatuus*）；（3）动荡的热心，野火。第一种，没有真诚，目的险恶。第二种，缺乏知识和谨慎，走错了方向。第三种，缺乏爱和谦卑，从而越过了尺度。第一种多见于狡猾奸诈的口头认信之人，应予憎恶和揭露。第二种多见于天真而虔诚之人，值得同情并需要加以引导。第三种多见于充满激情和感情之人，应加以调节和纠正。

撒母耳·沃德

《祭坛上的活炭》，收录于《讲道与专著》，75

热心是信心最有力的证据，也是圣灵最清晰的彰显。水的洗礼不过是人归入基督之国的冰冷证明，对所有前来受洗之人均是一样；但人若是受了火的洗礼，这人就有神的印证，直到得赎那日。

撒母耳·沃德

《祭坛上的活炭》，收录于《讲道与专著》，78

我们这些讲道人比一般的人更爱基督吗？我们愿意证明我们对祂有三重爱吗？那么，让我们以三重热心来喂养祂的羊群，这体现在我们的祷告、讲道和生活中。让我们向所有人的良心表明，我们最大的雄心壮志就是神的荣耀，我们宁愿赢得灵魂，也不愿征服世界。

撒母耳·沃德

《祭坛上的活炭》，收录于《讲道与专著》，89

在所有人当中，牧师应当在神的荣耀被亵渎和掩盖时最为急切。没有热心的牧师就像失了味的盐。热心使人把对神的伤害看作是对自己的伤害。据说，区梭多模责备任何得罪神的罪，就好像他自己亲身受到伤害一样。让牧师不要因恐惧动摇，也不要被谄媚迷惑；神从未打算让牧师像哈哈镜，让丑陋的面孔看起来光鲜亮丽；因着缺乏这种热情的火，他们会面临另一种火的危险，就是胆怯之人要被扔进那燃烧的火湖（启 21:8）。

汤姆·华森

《八福》，收录于《讲论》，2:308-9

那么，请认真思考，我们对天堂越发热心努力，为神做工越多，我们的赏赐就越丰富。我们越热心，我们的冠冕就越闪亮。如果，我们能听见那些已经离世的蒙福灵魂，能听见他们从天上向我们说话，他们肯定会这样说：我们若能离开天堂一段时间，再次住在地上，我们服侍神，就会比从前努力千倍。我们会祷告更有活力，行事更有热心，因我们现在确实看到，我们越劳苦，我们的喜乐就越惊人，我们的冠冕就越灿烂。

汤姆·华森

《基督徒战士，或冲锋得着天堂》，138-39

请记住！你们内心的败坏随时准备削弱这有福的热力。就连最明亮的炭火上，也有灰烬堆积，容易将火苗抑制。你们那些与生俱来的败坏，就像灰烬一样，随时准备抑制你们的热心之火。当彼得不认基督时，他的恩典是何等冷淡！请看以弗所教会，她又是如何失去了她信仰的锋芒（启 2:4）。要警惕你们情感的衰退！

汤姆·华森

《基督徒战士，或冲锋得着天堂》，172-73

热心是一种混合的情感；它是爱与怒的复合体。它使人的灵沸腾外溢。热心是从天上点燃的火；它的怒是有福的，因它没有罪；它的忿怒是有福的，因为它反对罪。保罗看到雅典人拜偶像时，“就心里着急。”（徒 17:16）他的热心熊熊燃烧。

汤姆·华森

《正直人的品格》，收录于《讲论》，1:335

引用书目

- Adams, Thomas. *An Exposition upon the Second Epistle General of St. Peter*. London: Henry G. Bohn, 1848.⁶⁸
- . . *The Sermons of Thomas Adams: The Shakespeare of Puritan Theologians*. Edited by John Brown. Cambridge: Cambridge University Press, 1909.
- . . *The Works of Thomas Adams*. Vol. 1. Edinburgh: James Nichol, 1861.
- . . *The Works of Thomas Adams*. Vol. 3. Edinburgh: James Nichol, 1862.
- Alleine, Joseph. *An Alarm to the Unconverted*. 1671. Reprint, Hanover, N.H.: printed by Charles Spear, 1816.
- . . *A Call to Archippus; or, An Humble and Earnest Motion to Some Ejected Ministers...to Take Heed to Their Ministry, that They Fulfil It*. 1664. Reprint, London: sold by Ann Baldwin, 1703.
- . . *Christian Letters Full of Spiritual Instructions*. n.p.: published by J. Darby, 1672.
- . . *The Saint's Pocket Book*. 1766. Reprint, London: William Tegg, 1866.
- . . *The Voice of God in His Promises; or, Strong Consolation for True Christians*. 1766. Reprint, Leeds: printed for A. Newsom, 1797.
- Alleine, Richard. *A Companion for Prayer: or, Directions for Improvement in Grace, and Practical Godliness in Time of Extraordinary Danger*. London: printed by J. R. for T., 1684.
- . . *Heaven Opened; or, A Brief and Plain Discovery of the Riches of God's Covenant of Grace*. 1665. Reprint, London: Religious Tract Society, 1836.
- Allestree, Richard. *The Whole Duty of Man*. London: C. & J. Rivington, 1828.
- Ambrose, Isaac. *The Christian Warrior Wrestling with Sin, Satan, the World and the Flesh*. London: R. B. Seeley and W. Burnside, 1837.⁶⁹
- . . *Looking unto Jesus: A View of the Everlasting Gospel*. 1658. Reprint, Pittsburgh: Luke Loomis, 1832.⁷⁰
- . . *Ministration of, and Communion with Angels*. 1674. Reprint, Berwick: printed by W. Phorson, 1797.
- . . *Works of Isaac Ambrose*. London: Thomas Tegg and Son, 1835.
- Ames, William. *Conscience, with the Power and Cases Thereof*. Vols. 2 and 3. n.p., 1639.
- . . *The Marrow of Sacred Divinity*. London: printed by Edward Griffin, 1642.⁷¹
- Also known as *The Marrow of Theology*.
- Annesley, Samuel, ed. *The Morning Exercises at Cripplegate, St. Giles in the Fields, and in Southwark: Sermons Preached A.D. 1659–1689, by Several Ministers of the Gospel*. 6 vols. London: Thomas Tegg, 1844–1845.
- Arrowsmith, John. *The Covenant Avenging Sword Brandished: In a Sermon before the Honorable House of Commons, at their Solemn Fast, January 25, 1642*. 1643. Reprint, Dumfries: C. M'Lachlan, 1797.
- Ashe, Simeon. *The Best Refuge for the Most Oppressed, in a Sermon Preached to the Honourable House of Commons at Their Solemn Fast, March 30, 1642*. London: Edward Brewster and John Burroughs, 1642.
- . . *Primitive Divinity, a Treatise on Divine Contentment*. 1653. Reprint, Philadelphia: Stavely and Bringhurst, 1824.⁷²

⁶⁸ 《彼得后书注释》，本社待译。

⁶⁹ 《基督精兵》，台北改革宗出版社出版。

⁷⁰ 《仰望耶稣》，香港经典传承出版社。

⁷¹ 《神学精髓》，本社翻译中。

⁷² 其实与华森的《神圣知足》为同一本，本社翻译完，待出版。

- Ashwood, Bartholomew. *The Best Treasure, or, The Way to Be Truly Rich*. London: printed for William Marshal, 1681.
- . . *The Heavenly Trade, or The Best Merchandizing: The Only Way to Live Well in Impoverishing Times*. London: printed for Samuel Lee, 1679.
- Attersol, William. *Three Treatises*. London: T. Cotes, 1633.
- Austin, William. *Certain Devout, Godly, and Learned Meditations*. London: printed for J. L. and Ralph Mab, 1635.
- Bakewell, Thomas. *A Short View of the Antinomian Errours: With a Brief and Plain Answer to Them*. London: printed by T. B., 1643.
- Bargrave, Isaac. *A Sermon Preached Before the Honorable Assembly of Knights, Citizens, and Burgesses, of the Lower House of Parliament, February the Last, 1623*. London: printed by G. P., 1624.
- Barker, Matthew. *Natural Theology*. London: printed for Nathaniel Ranew, 1674.
- Barlow, John. *The Good Man's Privilege*. London: imprinted by F. K. for Nathanael Newbery, 1618.
- Barret, John. *A Funeral Sermon, Preached at Nottingham, Occasioned by the Death of That Faithful Servant of Christ, Mr. John Whitlock, Sen., Dec. 8, 1708*. London: printed by T. W. for Nath. Cliffe, 1709.
- Barrow, Isaac. *Sermons Selected from the Works of the Rev. Isaac Barrow*. Vol. 1. Oxford: Clarendon Press, 1812.
- Bates, William. *The Danger of Prosperity: Discovered in Several Sermons upon Prov. 1:27*. London: printed for Brabazon Aylmer, 1685.
- . . *The Whole Works of the Reverend W. Bates*. Vol. 2. London: printed for James Black, 1815.
- Baxter, Richard. *Baxteriana: Containing a Selection from the Works of Baxter*. Collected by Arthur Young. London: printed for J. Hatchard, 1815.
- . . *A Call to the Unconverted to Turn and Live*. Glasgow: Porteous and Hislop, 1863.
- . . *Converse with God in Solitude*. London: James Nisbet, 1829.
- . . *The Practical Works of the Rev. Richard Baxter*. 23 vols. London: James Duncan, 1830.
- . . *Preservatives against Melancholy and Overmuch Sorrow*. London: printed by W. R. for William Hill, 1713.
- . . *The Reformed Pastor*. London: printed by Couchman for William Baynes, 1808.⁷³
- . . *The Saint's Everlasting Rest*. Philadelphia: Stoddart & Atherton, 1830.⁷⁴
- Bayly, Lewis. *The Practice of Piety*. London: Hamilton, Adams, 1842.⁷⁵
- Baynes, Paul. *An Entire Commentary upon the Whole Epistle of St. Paul to the Ephesians*. 1643. Reprint, Edinburgh: James Nichol, 1866. Baynes is sometimes referred to as Bayne.
- Beerman, William. *Sorrow upon Sorrow: or, The Much Lamented Death of the Worthy Mr. Ralph Venning, Being a Sermon Preached upon the Sad Occasion of His Death Before His Burial, from Acts 20.38*. London: printed for Francis Smith, 1674.
- Bernard, Richard. *The Faithful Shepherd, or, The Shepherd's Faithfulness*. London: printed by Arnold Hatfield, 1607.
- . . *The Isle of Man: or, The Legal Proceedings in Manshire against Sin*. 1627. Reprint, Bristol: printed by and for Richard Edwards, 1803.
- Bertram, Robert Aitkin. *A Homiletic Encyclopaedia of Illustrations in Theology and Morals*. New York: Funk & Wagnalls, 1885.
- Beveridge, William. *The Duty of Zeal*. Oxford: printed by D. A. Talboys, 1838.

⁷³ 《新牧人》，台北改革宗出版社。

⁷⁴ 《圣徒永恒的安息》，橡树出版。

⁷⁵ 《敬虔的实践》，本社翻译中。

- . . *The Great Advantage and Necessity of Public Prayer and Frequent Communion*. 7th ed. London: printed for William Taylor, 1721.
- . . *The Sinfulness and Mischief of Worldly Anxiety*. Edinburgh: James Hogg and Sons, 1858.
- . . *Thesaurus Theologous, or, A Complete System of Divinity*. London: printed for R. Smith, 1711.
- Binning, Hugh. *Several Sermons upon the Most Important Subjects of Practical Religion*. Glasgow: William Duncan, Sen., 1760.
- . . *The Works of the Rev. Hugh Binning*. Vol. 1. Edinburgh: William Whyte, 1839.
- Blake, Thomas. *Living Truths in Dying Times: Some Meditations (upon Luke 21:30) Occasioned by the Present Judgement of the Plague*. London, 1665.
- Bond, John. *Salvation in a Mystery, or, A Prospective Glasse for England's Case*. London: printed by L. N. for Francis Eglesfeild, 1644.
- Boston, Thomas. *The Art of Man-Fishing*. 1773. Reprint, Scotland: Christian Focus, 1998.⁷⁶
- . . *The Crook in the Lot*. 1737. Reprint, New York: Robert Carter and Brothers, 1852.⁷⁷
- . . *Human Nature in Its Fourfold State*. 1720. Reprint, London: Thomas Tegg, 1824.⁷⁸
- Bownd, Nicholas. *The Doctrine of the Sabbath*. London: printed by Widdow Orwin for John Porter and Thomas Man, 1595.
- Boys, John. *The Works of John Boys: An Exposition of the Several Offices Adapted for Various Occasions of Public Worship*. 1622. Reprint, New York: Stanford and Swords, 1851.
- Bradford, John. *John Bradford*. Edited by Charles Bradley. Select British Divines, vol. 22. London: printed for L. B. Seeley and Son, 1825.
- Bradshaw, William. *A Meditation of Mans Mortalitie*. London: John Dawson for Fulke Clifton, 1621.
- Bradstreet, Anne. *The Works of Anne Bradstreet in Prose and Verse*. Edited by John Harvard Ellis. Charlestown, Mass.: Abram E. Cutter, 1867.
- Bragge, Robert. *A Cry for Labourers in God's Harvest, Being a Sermon Preached upon the Sad Occasion of the Late Funeral of the Eminent Servant of Christ, Mr. Ralph Venning*. London: printed by John Hancock Sr. and Jr., 1674.
- Bridge, William. *A Lifting Up for the Downcast*. 1649. Reprint, Edinburgh: Banner of Truth, 1995.⁷⁹
- . . *The Righteous Man's Habitation in the Time of Plague and Pestilence; Being a Brief Exposition of the 91st Psalm*. 1665. Reprint, London: Simpkin and Marshall, 1835.
- . . *The Works of the Rev. William Bridge*. Vols. 1–5. London: Thomas Tegg, 1845.
- Brinsley, John (the Younger). *Aqua Coelestis, or A Sovereign Cordial*. London: printed for George Sawbridge, 1663. Brinsley's father, John Brinsley (the Elder), also authored several works.
- Brook, Benjamin. *The Lives of the Puritans, Containing a Biographical Account of Those Divines Who Distinguished Themselves in the Cause of Religious Liberty, from the Reformation under Queen Elizabeth to the Act of Uniformity in 1662*. London: printed for James Black, 1813.
- Brooks, Thomas. *Apples of Gold, or A Word in Season to Young Men and Women*. 1660. Reprint, Philadelphia: Presbyterian Board of Publication, 1857.
- . . *A Cabinet of Choice Jewels*. 1669. Reprint, Huntly: Duncan Matheson, 1861.
- . . *Great Gain Gleaned from the Writings of Thomas Brooks*. Edinburgh: Alexander Hislop, 1869.
- . . *A Heavenly Cordial*. London: printed for John Hancock, 1666.

⁷⁶ 《得人如得鱼的艺术》，本社待译中。

⁷⁷ 《人生的坎坷》，本社翻译中。

⁷⁸ 《人性的四重状态》，香港经典传承出版社。

⁷⁹ 《沮丧之人得复兴》，本社翻译中。

- . *London's Lamentations, or, A Serious Discourse Concerning That Late Fiery Dispensation that Turned Our (Once Renowned) City into a Ruinous Heap*. London: printed for John Hancock and Nathaniel Ponder, 1670.
- . *The Mute Christian under the Smarting Rod*. 1658. Reprint, London: printed by W. Nicholson, 1806.⁸⁰
- . *Precious Remedies against Satan's Devices*. 1652. Reprint, Philadelphia: Jonathan Ponder, 1810.⁸¹
- . *The Privy Key of Heaven, or, Twenty Arguments for Closet Prayer*. 1665. Reprint, Llanfyllin: printed by Robert Pugh, 1820.
- . *The Select Works of Thomas Brooks*. Vol. 1. Edited by C. Bradley. Select British Divines, vol. 16. London: printed for L. B. Seeley and Son, 1824.
- . *Smooth Stones Taken from Ancient Brooks*. Compiled by Charles H. Spurgeon. New York: Sheldon & Company, 1860.⁸²
- Brownrig, Ralph. *Forty Sermons*. London: printed by Tho. Roycroft, 1661.
- Bunyan, John. *The Complete Works of John Bunyan*. Philadelphia: Bradley, Garretson, 1872.
- . *Divine Emblems: or, Temporal Things Spiritualized. Fitted for the Use of Boys and Girls*. London: printed for J. Mawman, 1802.
- . *Grace Abounding to the Chief of Sinners, Heart's Ease in Heart Trouble, The World to Come, or Visions of Heaven and Hell, and the Barren Fig-Tree*. 1660. Reprint, Philadelphia: J. J. Woodward, 1828.⁸³
- . *The Pilgrim's Progress*. Edited by Charles Sears Baldwin. Longmans' English Classics. 1678. Reprint, New York: Longmans, Green, 1909.⁸⁴
- . *Prayer*. Edinburgh: Banner of Truth Trust, 1991. This edition combines *Praying in the Spirit* (1662) and *The Throne of Grace* (1692).
- . *Profitable Meditations; A Poem*. Introduction and notes by George Offor. 1661. Reprint, London: John Camden Hotten, 1860.
- . *The Riches of John Bunyan: Selected from His Works*. Compiled by Jeremiah Chaplin. New York: American Tract Society, 1850.
- Burgess, Anthony. *CXLV Expository Sermons upon the Whole 17th Chapter of the Gospel according to St. John: or Christ's Prayer Before His Passion Explicated, and Both Practically and Polemically Improved*. London: Abraham Miller, 1656.
- . *The True Doctrine of Justification Asserted & Vindicated from the Errours of Many, and More Especially Papists and Socinians; or, A Treatise of the Natural Righteousness of God, and Imputed Righteousness of Christ*. London: printed for Thomas Underhill, 1654.
- Burgess, Daniel. *Man's Whole Duty, and God's Wonderful Intreaty of Him Thereunto*. London: printed by J. Richardson for Thomas Parkhurst, 1690.
- . *Rules and Directions for Hearing and Reading the Word of God with Certain and Saving Benefit*. 1693. Reprint, London, 1788.
- Burroughs, Jeremiah. *The Evil of Evils*. 1654. Reprint, Grand Rapids: Soli Deo Gloria, 2008.⁸⁵
- . *Irenicum, to the Lovers of Truth and Peace*. London: printed for Robert Dawlman, 1653.
- . *The Rare Jewel of Christian Contentment*. 1655. Reprint, London: Thomas Ward, 1840.⁸⁶

⁸⁰ 《痛棒下沉默的基督徒》，本社出版。

⁸¹ 《得胜撒但诡计的秘诀》，改革宗经典出版社。

⁸² 《汲沦溪中的石子》，澳门籽粒文化出版社。

⁸³ 《丰盛的恩典》，橡树出版。

⁸⁴ 《天路历程》。

⁸⁵ 《罪之极恶》，本社待译中。

⁸⁶ 《稀世珍宝：基督徒知足的秘诀》，台北改革宗出版社。

- . *The Saints Treasury...Being Sundry Sermons Preached in London*. London: printed by T. C., 1654.
- Burton, Henry. *The Law and the Gospel Reconciled*. London: printed for Michael Sparkes, 1631.
- Byfield, Nicholas. *The Cure of the Fear of Death*. London: printed by G. P. for Ralph Rounthwaite, 1618.
- Calamy, Edmund. *The Godly Man's Ark*. 1659. Reprint, London: Tho. Parkhurst, 1709.
- Calamy, Edmund, Joseph Caryl, Ralph Venning, James Janeway. *Saints' Memorials, or, Words Fitly Spoken, Like Apples of Gold in Pictures of Silver. Being a Collection of Divine Sentences*. London, 1674.
- Calamy, [Edmund], [Thomas] Manton, [Joseph] Caryl, [Thomas] Case, [William] Jenkins, [Richard] Baxter, [Thomas] Jacomb, et al. *The Farewell Sermons of the Late London Ministers, Preached August 17th, 1662*. London, 1662.⁸⁷
- Carmichael, Alexander. *The Believer's Mortification of Sin, by the Spirit, to Which Is Added, An Essay on Hypocrisy*. 1677. Reprint, Edinburgh: W. P. Kennedy, 1846.
- Cary, Philip. *A Solemn Call unto All That Would Be Owned as Christ's Faithful Witnesses...or, A Discourse Concerning Baptism*. London: printed for John Harris, 1690.
- Caryl, Joseph. *A Directory for the Afflicted; Select Extracts from the First Fourteen Chapters of the Rev. Joseph Caryl's Commentary on the Book of Job*. Edited by John Berrie. Edinburgh: printed for David Brown, W. M. Oliphant, John Wardlaw, 1824.
- Case, Thomas. *Correction, Instruction: or The Rod and the Word. A Treatise on Afflictions*. 1652 or 1671. Reprint, London: printed by W. Smith, 1802.⁸⁸
- Cawdrey, Daniel. *The Good Man, a Publick Good*. London: printed by Tho. Harper, 1643.
Author's last name also spelled Cawdry.
- Charnock, Stephen. *The Choice Works of the Rev. Stephen Charnock with His Life and Character*. New York: Robert G. Carter, 1847.
- . *Discourses upon the Existence and Attributes of God*. 1681–1682. London: Tegg, 1840.
- . *Selections from the Discourses of Stephen Charnock*. London: Religious Tract Society, 1878.
- Chewney, Nicholas. *Anti-Socinianism*. London: printed by J. M. for H. Twifford, 1656.
- Cheyne, Francis. *The Divine Trinity of the Father, Son, and Holy Spirit; or, the Blessed Doctrine of the Three Coessentiall Subsistents in the Eternall Godhead without Any Confusion or Division of the Distinct Subsistences, or Multiplication of the Most Single and Entire Godhead*. London: printed by T. R. and E. M., 1650.
- Chorlton, John. *The Glorious Reward of Faithful Ministers Declared and Improved. In a Sermon upon the Occasion of the Funeral of That Excellent Minister of Jesus Christ Henry Newcome, Etc*. Preface by John Howe. London: printed for T. P., 1696.
- Clark, Samuel. *Aurea Legenda, or Apothegms, Sentences, and Sayings of Many Wise and Learned Men, Useful for All Sorts of Persons*. London: printed for Nathanael Ranew, 1682.
- . *The Saint's Nosegay*. 1642. Reprint, London: privately printed by Wyman and Sons, 1881.
This 1881 reprint includes a memoir of Samuel Clark—or, more commonly in the seventeenth century, Clarke—by his descendant G. T. C. Clarkson, David. *The Practical Works of David Clarkson*. Vol. 3. Edinburgh: James Nichol, 1865.
- Cleaver, Robert, and John Dod. *A Plain and Familiar Exposition of the Eighteenth, Nineteenth, and Twentieth Chapters of the Proverbs of Salomon*. London: printed for Roger Jackson, 1611.
- Cobbet, Thomas. *Gospel Incense, or A Practical Treatise on Prayer*. 1657. Reprint, Boston: Congregational Board

⁸⁷ 这本是1662年当英国两千多名忠心牧师被逐出讲台时，一些得以保存的告别讲道，本社计划翻译。

⁸⁸ 《管教，教训：论苦难》，本社待译。

- of Publication, 1856.⁸⁹
- Cole, Thomas. *The Old Apostolical Way of Preaching, or Peter's Last Legacy to All His True Successors in the Ministry and Faith of the Gospel, Being an Awakening Word*. London: printed for Thomas Cockeril, 1676.
- Coles, Elisha. *A Practical Discourse of God's Sovereignty*. 1673. Reprint, Philadelphia: Smith and English, 1854.⁹⁰
- Collinges, John. *The Weaver's Pocket-book*. 1675. Reprint, Edinburgh: printed by John Mosman, 1723.
- Conant, John. *Sermons on Several Subjects*. Oxford: printed by L. Lichfield, 1736.
- Cotton, Clement. *None but Christ, None but Christ...(with "The Sicke Man's A.B.C.")*. 1561 [?]. London: printed by T. B. for Samuel Enderby, 1644.
- Cradock, Samuel. *Knowledge and Practice*. London: William Grantham, Henry Mortlock, and William Miller, 1673.
- Crisp, Tobias. *Christ Alone Exalted*. Vol. 1. London: printed by R. Noble, 1791.
- Crofton, Zachary. *A Defence against the Dread of Death*. n.p., 1665.
- Cruso, Timothy. *The Duty and Support of Believers in Life and Death. A Funeral Sermon on the Death of Mrs. Mary Smith*. London: printed for Tho. Cockerill and John Smith, 1688.
- Culverwell, Ezekiel. *Time Well Spent in Sacred Meditations, Divine Observations, Heavenly Exhortations*. London: printed by T. Cotes for Tho. Payne, 1635.
- Cupper, William. *Certain Sermons concerning God's Late Visitation in the Citie of London and Other Parts of the Land, Teaching All Men to Make Use Thereof That Meane to Profit by Gods Fatherly Chastisements*. London: imprinted for Robert Dexter, 1592.
- Dail  , Jean. *An Exposition of the Epistle of Saint Paul to the Philippians*. London: Henry G. Bohn, 1843.
Includes the author's commentary on Colossians. The author was a French Protestant, and this work was first translated and published in English in this edition.
- Danson, Thomas. *A Friendly Debate between Satan and Sherlock*. n.p., 1676.
- Dent, Arthur. *The Plain Man's Plain Path-way to Heaven*. London: printed for Eliz. Andrews, 1665.
- Dickson, David. *Truth's Victory over Error*. 1684. Reprint, Glasgow: printed by John Bryce, 1772.
- Dod, John. *A Sermon on Malt*. Manchester: Temperance Union, 1899.
———. *Seven Godly and Fruitful Sermons*. London: imprinted by Felix Kyngston for William Welby, 1614.
———. *The Worthy Sayings of the Late Reverend John Dod*. Kettering, England: Dash Printers, n. d. "A sheet of 'Sayings,' attributed to him were very popular, and in the last century was often hung upon the walls instead of a picture, for the admonition of the household." Dod, *Sermon on Malt*, 5.
- Dod, John, and Philip Henry. *Gleanings of Heavenly Wisdom, or The Sayings of John Dod and Philip Henry*. London: T. Nelson and Sons, 1851.
- Doe, Charles. *A Collection of Experience of the Work of Grace*. London: printed for Chas. Doe, 1700.
- Doolittle, Thomas. *A Treatise concerning the Lord's Supper*. 1667. Reprint, Aberdeen: George and Robert King, 1844.
- Downame, George. *The Christian's Freedom*. 1635. Reprint, London: E. Couchman, 1836.
- Downame, John. *The Christian Warfare*. London: printed by William Stansby, 1634.
- Draxe, Thomas. *The Christian Armory*. London: William Hall, 1611.
- Durant, John. *Sips of Sweetness, or, Consolation for Weak Believers*. London: printed by M. S. for Hanna Allen, 1649. Author's name sometimes appears as Durance.
- Durham, James. *A Treatise concerning Scandal*. 1659. Reprint, Glasgow: printed by Robert Urie and Company,

⁸⁹ 《福音的馨香》，本社待译。

⁹⁰ 《神主权的实践性应用》，本社翻译中。

1740.

- Dury, John. *A Seasonable Discourse... 1. What the Grounds and Method of Our Reformation Ought to Be in Religion and Learning. 2. How Even in These Times of Distraction, the Worke May Be Advanced. By the Knowledge of Orientall Tongues and Jewish Mysteries. By an Agency for Advancement of Universall Learning.* London: Samuel Hartlib, 1649.
- Dyer, William. *Christ's Famous Titles.* 1665 [?]. Reprint, Glasgow: Porteous and Hislop, 1863.
- Dyke, Daniel. *The Two Treatises.* London: printed by G. P. for Robert Mylbourne, 1618.
- . *England's Remembrancer: Being a Collection of Farewell Sermons, Preached by Divers Non-Conformists in the Country.* London, 1663.
- Estey, George. *Certain Godly and Learned Expositions upon Diverse Parts of Scripture.* London: printed by I. R. for Richard Banckworth, 1603. Author's name also spelled Estye.
- Featley, Daniel. *The Dippers Dipt: or, The Anabaptists Duck'd and Plung'd Over Head and Eares at a Disputation in Southwark.* London: printed for Nicholas Bourn and Richard Royston, 1646.
- Fenner, William. *Four Profitable Treatises.* London: printed by A. Maxey, 1657.
- . *The Works of W. Fenner.* London: printed for William Gilbertson, 1657.
- Firmin, Giles. *The Real Christian, or A Treatise of Effectual Calling.* London: printed for Dorman Newman, 1670.
- . *A Sober Reply to the Sober Answer of Rev. Mr. Daniel Cawdrey.* London: printed by J. G., 1653.
- [Fisher, Edward?]. *The Marrow of Modern Divinity.* 1645. Reprint, Edinburgh: John Boyd, 1828.⁹¹
- While the author of this volume wrote under the pseudonym E. F., he is generally considered to be Edward Fisher. Notes in the text are by Thomas Boston.
- Flavel, John. *Divine Conduct, or, The Mystery of Providence.* 1678. Reprint, Philadelphia: Presbyterian Board of Publication, 1840.⁹²
- . *The Fountain of Life Opened or, A Display of Christ in His Essential and Mediatorial Glory.* 1671. Reprint, London: Religious Tract Society, 1836.⁹³
- . *Golden Gems for the Christian, Selected from the Writings of Rev. John Flavel.* Edited by Joseph Banvard. Boston: Gould, Kendall & Lincoln, 1848.
- . *Husbandry Spiritualized, or The Heavenly Use of Earthly Things, in which Husbandmen are Directed to an Excellent Improvement of Their Common Employment.* Middletown: J. A. Boswell, 1824.
- . *Navigation Spiritualized, or, A New Compass for Seamen, Consisting of Thirty-Two Points.* Plymouth: J. Bennett, 1822 [?].
- . *Sacramental Meditations upon Divers Select Places of Scripture, wherein, Believers Are Assisted... in That Most Awful and Solemn Ordinance of the Lord's Supper.* London: printed for Nath. Crouch, 1690.
- . *A Saint Indeed.* Richmond: Joseph Martin, 1826.⁹⁴
- Fleming, Robert. *The Fulfilling of the Scripture, for Confirming Believers and Convincing Unbelievers.* 1681. Reprint, Philadelphia: Presbyterian Board of Publication, 1840.
- Forbes, John. *A Treatise Tending to Clear the Doctrine of Justification.* Middelburgh: printed by Richard Schilders, 1616.
- Ford, Simon. *The Conflagration of London: Poetically Delineated.* London: Sa. Gellibrand, 1667.
- Fowler, Christopher. *Daemonium meridianum, Satan at Noon or, Antichristian Blasphemies.* London: printed for Francis Eglesfeild, 1655.

⁹¹ 《现代神学精髓》，香港经典传承出版社，麦种出版社。

⁹² 《神奥秘的护理》，台北改革宗出版社。

⁹³ 《生命的源头》，古旧福音，改革宗经典出版社。

⁹⁴ 《保守你心》，古旧福音。

- Fuller, Thomas. *Good Thoughts in Bad Times*. London: William Pickering, 1830. The contents of this work contain three separate but similar works that were printed in 1647, 1649, and 1660.
- . *The Holy and Profane States*. Boston: Little, Brown, 1864.
- . *Pulpit Sparks, Being XIX Sermons of that Godly and Popular Divine Thomas Fuller*. London: S. Sonnenschein, Le Bas and Lowrey, 1886.
- . *Wise Words and Quaint Counsels of Thomas Fuller*. Selected and arranged by Augustus Jessopp. Oxford: Clarendon Press, 1892.
- Gale, Theophilus. *Theophilie: or a Discourse of the Saints Amitie with God in Christ*. n.p.: printed by R. W. for Giles Widdows, 1671.
- Gammon, Hannibal. *God's Just Desertion of the Unjust: And His Persevering Grace to the Righteous. In a Sermon Preached at the Assizes at Launston, the 18. Of July, 1621*. London: printed by G. Eld, 1622.
- Gataker, Thomas. *Christian Constancy Crowned by Christ, A Funerall Sermon... Preached at the Buriall of M. William Winter*. London: printed by John Haviland, 1624.
- Gearing, William. *The Sacred Diary; or, Select Meditations for Every Part of the Day, and the Employments Thereof*. London: Religious Tract Society, 1838.
- Geree, John. *The Character of an Old English Puritane, or Non-Conformist*. London: printed by A. Miller, 1649.
- Gifford, George. *A Dialogue concerning Witches and Witchcraft*. 1603. Reprint, London: printed for the Percy Society, 1842.
- Gillespie, Patrick. *The Ark of the Covenant Opened*. London: printed for the Parkhurst, 1677.
- Gilpin, Richard. *Daemonologia Sacra; or, A Treatise of Satan's Temptations*. 1677.
Reprint, Edinburgh: James Nichol, 1867.
- . *The Temple Rebuilt*. London: printed by E. T. for Luke Fawne, 1658.
- Goodwin, Thomas. *The Heart of Christ in Heaven, Towards Sinners on Earth. Or, A Treatise Demonstrating the Gracious Disposition and Tender Affection of Christ in His Humane Nature Now in Glory*. London: printed for R. Dawlman, 1642.⁹⁵
- . *The Works of Thomas Goodwin*. 12 vols. Edinburgh: James Nichol, 1861–1866.
- Gouge, Thomas. *Riches Increased by Giving to the Poor*. London: Partridge, 1856.
- . *The Works of Thomas Gouge, in Six Parts*. Albany: George Lindsay, 1815.
- Gouge, William. *A Guide to Goe to God*. London: printed by G. M. and R. B. for Edward Brewster, 1626.
- . *Of Domestical Duties*. London: printed by John Haviland, 1622.
- Granger, Thomas. *The Application of Scripture, or, The Maner How to Use the Word to Most Edifying*. London: printed by T. S., 1616.
- Gray, Andrew. *The Works of the Reverend and Pious Andrew Gray*. Aberdeen: George King, 1839.
- Greenham, Richard. *A Godlie Exhortation, and Fruitfull Admonition to Vertuous Parents and Modest Matrons*. London: imprinted for Nicholas Ling, 1584.
- . *Paramuthion, Two Treatises of the Comforting of an Afflicted Conscience*. London: printed by Richard Bradocke for Robert Dexter, 1598.
- Greenhill, William. *An Exposition of the Prophet Ezekiel*. London: Samuel Holdsworth, 1839.
- . *The Sound-Hearted Christian, or A Treatise of Soundness of Heart*. London: printed for Nath. Crouch, 1670.
- Grew, Obadiah. *A Sinner's Justification*. 1670. Reprint, Cornwall: H. A. Simcoe, 1835.
- Grosse, Alexander. *Deaths Deliverance, and Eliahs Fiery Charet, or the Holy Mans Tryumph after Death*.

⁹⁵ 《基督之心》。

- London: I. D. for James Boler, 1632. This text is incomplete and contains only *Elijah's Fiery Chariot*.
- Gurnall, William. *The Christian in Complete Armour*. Originally published in three parts: 1655, 1658, 1662.
Reprint, London: William Tegg, 1862.⁹⁶
- . *Gleanings from William Gurnall*. Morgan, Pa.: Soli Deo Gloria, 1996. This is a reprint of *Gleanings from the Past: Extracts from the Writings of William Gurnall*. Compiled by Hamilton Smith. London: Central Bible Truth Depot, 1914.
- Guthrie, William. *The Christian's Great Interest*. 1658. Reprint, Philadelphia: Presbyterian Board of Publication, 1840.⁹⁷
- Hakewill, George. *King David's Vow for Reformation*. London: printed for Mathew Lowndes, 1621.
- Hall, Joseph. *Meditations and Vows*. 1606, 1607, 1609. Reprint, London: for William Pickering, 1851.
- . *Select Devotional Works of Joseph Hall*. London: Religious Tract Society, 1850.
- . *Select Tracts from the Writings of the Right Rev. Joseph Hall*. Edited by C. Bradley. London: L. B. Seeley and Son, 1824.
- Hall, Thomas. *The Pulpit Guarded with XVII Arguments*. London: printed by J. Cottrel for E. Blackmore, 1651.
- Hardy, Nathaniel. *Divinity in Mortality, or, The Gospel's Excellency and the Preacher's Frailty*. London: printed by A. M. for Nathanael Webb and William Grantham, 1653.
- . *The First General Epistle of St. John the Apostle Unfolded and Applied*. 1656.
Reprint, Edinburgh: James Nichol, 1865.
- Harley, Brilliana. *Letters of the Lady Brilliana Harley*. Introduction and notes by Thomas Taylor Lewis. London: printed for the Camden Society, 1854.
- Harris, Robert. *David's Comfort at Ziklag: A Plain Sermon Made in Time of Dearth and Scarcity*. London: printed for John Bartlet, 1628.
- . *The Drunkard's Cup*. London: printed by Bernard Alsop for Thomas Man, 1622.
- Hart, John. *Christ's First Sermon: or, The Absolute Necessity of Gospel Duty and Christian Repentance Opened and Applied*. 26th ed. n.p., 1690.
- . *Christ's Last Sermon: or, The Everlasting Estate and Condition of All Men in the World to Come*. 23rd ed. London: printed by William Dicey, 1720.
- Henderson, Alexander. *A Sermon Preached to the Honourable House of Commons, at Their Late Solemn Fast, Wednesday, December 27, 1643*. London: printed for Robert Bostock, 1644.
- Henry, Matthew. *Directions for Daily Communion with God*. New York: Robert Carter, 1848.
- . *Gems from Matthew Henry*. Compiled by H. A. London: James Nisbet, 1875.
- . *A Method for Prayer*. Edinburgh: T. Maccliesh, 1803.⁹⁸
- . *The Miscellaneous Writings of Matthew Henry*. London: printed for Samuel Bagster, 1811.
- Henry, Philip. *Diaries and Letters of Philip Henry, M.A., of Broad Oak, Flintshire, A.D. 1631–1696*. Edited by Matthew Henry Lee. London: Kegan Paul, Trench, 1882.
- . *The Life and Sayings of the Rev. Philip Henry*. London: printed by T. Cordeux for T. Blanshard, 1819.
- . *Remains of the Rev. Philip Henry, A. M., Extracted from Unpublished Manuscripts*. Edited by John Bickerton Williams. London: Religious Tract Society, 1848.
- Herbert, George. *The Poems of George Herbert*. 1633. Reprint, London: Oxford University Press, 1913.
, comp. *Witts Recreations Selected from the Finest Fancies of Modern Muses with a Thousand Outlandish Proverbs*. London: printed for Humph. Blunden, 1640.

⁹⁶ 《基督徒披戴神的全副军装》，麦种翻译中。

⁹⁷ 《基督徒真伪辨》，改革宗经典出版社。

⁹⁸ 《祷告的方法》，台北改革宗出版社。

- Heywood, Oliver. *Heart Treasure*. Vol. 2 of *The Works of Oliver Heywood*. Morgan, Pa.: Soli Deo Gloria, 1997.
Reprint of *The Works of Oliver Heywood*. London: John Vint, 1825.
- . *Life in God's Favour, A Seasonable Discourse in Death-Threatening Times*. Luddendenfoot: printed at Brearley Hall, 1796.
- . *The Rev. Oliver Heywood, 1603–1702; His Autobiography, Diaries, Anecdote and Event Books*. Vol. 1. Edited by J. Horsfall Turner. Brighthouse: A. B. Bayes, 1882.
- Higford, William. *Institutions: or, Advice to His Grandson, in Three Parts*. 1658. London: W. Bulmer, 1818.
- Hildersham, Arthur. *The Canticles; or, Song of Solomon Paraphrased*. London: printed by T. Milbourn for Robert Clavel, 1672. Includes Song of Solomon, Song of Moses, and Song of Deborah in meter.
- Hill, Robert. *The Pathway to Piety*. Vol. 1. 1629. Reprint, London: William Pickering, 1847. The work is a catechism featuring the teacher Euchedidascalus, “a teacher of prayer,” and the pupil Phileuches, “a lover of prayer.”
- Hodges, Thomas. *A Glimpse of God's Glory*. London: printed for John Bartlet, 1642.
- . *A Treatise of Marriage*. London: printed by J. D., 1673.
The text is signed by T. H., and Hodges's authorship is assumed.
- Hooper, John. *Early Writings of John Hooper, D. D., Lord Bishop of Gloucester and Worcester*. Cambridge: printed at the University Press, 1843.
- Hopkins, Ezekiel. *Select Works of Ezekiel Hopkins*. 1701, 1712. Reprint, London: L. B. Seeley and Son, 1826.
- Horn, H. J., comp. *The Puritan Remembrancer*. London: Stanley Martin, 1928.
This work is a collection of Puritan quotes not available through Google Books. Horn does not provide a full citation for the quotes. This work has been republished as *The Puritans Day by Day* (Edinburgh: Banner of Truth, 2016).
- Howe, John. *A Funeral Sermon for That Faithful and Laborious Servant of Christ, Mr. Richard Fairclough*. London: printed for John Dunton, 1682.
- . *A Treatise of Delighting in God*. 1674. Reprint, London: James Nisbet, 1839.
- . *The Works of the Rev. John Howe*. Edited by Edmund Calamy. 1724.
Reprint, London: Henry G. Bohn, 1846.
- Hutchinson, Lucy. *Memoirs of the Life of Colonel Hutchinson*. 1806. Reprint, London: Henry G. Bohn, 1848.
- Jackson, Arthur. *A Help for the Understanding of the Holy Scripture*. Cambridge: Roger Daniel, 1643.
- Janeway, James. *Heaven upon Earth, or, Jesus the Best Friend of Man*. 1670. Reprint, New York: Robert Carter, 1848.
- . *The Saint's Encouragement to Diligence in Christ's Service*. 1673. Reprint, Philadelphia: Presbyterian Board of Publication, 1840.
- Jenkyn, William. *An Exposition upon the Epistle of Jude*. 1652–1654. Reprint, London: Samuel Holdsworth, 1839.⁹⁹
- Jolly, Thomas. *The Note Book of the Rev. Thomas Jolly, A.D. 1671–1693. Extracts from the Church Books of Altham and Wymondhouses, 1649–1725. And an Account of the Jolly Family of Standish, Gorton, and Altham*. Edited by Henry Fishwick. Manchester: printed for the Chetham Society, 1895.
The author's name is also spelled Jollie.
- Jones, Andrew. *The Black Book of Conscience*. 1658. Reprint, Greenfield: printed for Timothy Frary, 1811.
- . *The Dying Man's Last Sermon: or the Father's Last Blessing. Left and Bequeathed as a Legacy unto His Children, Immediately Before His Death. Being Comfortable Meditations and Preparations for the Day of*

⁹⁹ 《犹太书注释》，本社待译。

- Death*. 12th ed. London: printed for Elizabeth Andrews, 1665.
- The author known as Andrew Jones may have also authored tracts under the name John Hart.
- . *Morbus Satanicus. The Devil's Disease: or, The Sin of Pride Arraigned and Condemned*. 10th ed. London: printed for Elizabeth Andrews, 1662.
- Josselin, Ralph. *The Diary of the Rev. Ralph Josselin 1616–1683*. Edited by E. Hockliffe. London: Offices of the Society, 1908.
- Keach, Benjamin. *Light Broke Forth in Wales, Expelling Darkness; or The Englishman's Love to the Antient Britains*. London: printed for John Marshall, 1705.
- The interior title page reads *Believer's Baptism: or, Love to the Antient Britains Displayed*, i.
- . *The Travels of True Godliness*. 1684. Reprint, London: printed for W. Baynes, 1817.
- Keach explores the theme allegorically.
- . *War with the Devil: or, The Young Man's Conflict with the Powers of Darkness*. 1673. Reprint, Leeds: printed by John Binns, 1795.
- Keach, Benjamin, and Thomas Delaune. *Tropologia; A Key to Open Scripture Metaphors*. 1681. Reprint, London: William Hill Collingridge City Press, 1856.
- Knewstub, John. *The Lectures of John Knewstub, upon the Twentieth Chapter of Exodus, and Certain Other Places of Scripture*. 1577. Reprint, London: imprinted for Thomas Woodcocke, 1584.
- The author's name also appears as Knewstubs.
- Knollys, Hanserd. *The Life and Death of That Old Disciple of Jesus Christ, and Eminent Minister of the Gospel, Mr. Hanserd Knollys*. London: printed for John Harris, 1692.
- . *The Shining of a Flaming Fire in Zion: or, A Clear Answer unto 13. Exceptions, against the Grounds of New Baptism (So Called) in Mr. Saltmarsh His Book*. London: printed by Jane Coe, 1646.
- Lee, Samuel. *The Most Spiritual Profit and Secret Prayer Successfully Managed. With The Bible and the Closet: or, How We May Read the Scriptures with The Most Spiritual Profit* by Thomas Watson. Edited by John Overton Choules. Boston: Gould, Kendall & Lincoln, 1842.
- Leighton, Robert. *Sermons*. Edited by C. Bradley. Select British Divines, vol. 4. London: printed by A. J. Valpy, 1821.
- . *Spiritual Truths, Extracted from the Writings of Archbishop Leighton*. Compiled by W. Wilson. London: B. Wertheim, Aldine Chambers, 1847.
- . *The Whole Works of Robert Leighton*. Vol. 1. London: James Duncan, 1825.
- . *Life of the Rev. Vavasor Powell*. London: Religious Tract Society, 1832.
- Lightfoot, John. *The Journal of the Proceedings of the Assembly of Divines from January 1, 1643 to December 31, 1644 and Letters to and from Dr. Lightfoot*. Edited by John Rogers Pitman. Vol. 13 of *The Whole Works*. London: printed by J. F. Dove, 1824.
- Lockyer, Nicholas. *Balm for England; or, Useful Instructions for Evil Times*. 1643.
- Reprint, London: printed for the Religious Tract Society, 1831.
- Love, Christopher. *Heaven's Glory; Hell's Terror*. 1653. Reprint, Glasgow: printed by Alexander Miller, 1738.
- . *The Zealous Christian Taking Heaven by Holy Violence: In Several Sermons*. London: printed for John Rothwell, 1654.
- Lye, Thomas. *The Assemblies Shorter Catechism*. London, 1674.
- Lyford, William. *The Plain Man's Senses Exercised to Discern Both Good and Evil*. London: printed for Richard Royston, 1655.
- Manton, Thomas. *Meate Out of the Eater*. London: printed by M. S. for Hanna Allen, 1647.

- . *A Practical Exposition on the Epistle of James*. 1693. Reprint, London: Samuel Holdsworth, 1840.¹⁰⁰
- Marbury, Edward. *A Commentarie or Exposition upon the Prophecies of Habakkuk*. London: printed by T. R. and E. M. for Octavian Pullen, 1650.
- Marshall, Stephen. *A Sacred Panegyrick, or A Sermon of Thanksgiving*. London: printed for Stephen Bowtell, 1644.
- Marshall, Walter. *The Gospel Mystery of Sanctification*. 1692. Reprint, Edinburgh: James Taylor, 1873.¹⁰¹
- Martindale, Adam. *The Life of Adam Martindale, Written by Himself*. Edited by Richard Parkinson. Manchester: printed for the Chetham Society, 1845.
- Mather, Samuel. *The Figures or Types of the Old Testament*. 1683. Reprint, London: printed for Nath. Hillier, 1705.
- Mayo, Richard. *A Conference Betwixt a Protestant and a Jew: or A Second Letter from a Merchant in London to His Correspondent in Amsterdam*. London: printed for Tho. Parkhurst, 1678.
- Mead, Matthew. *The Almost Christian Discovered*. 1662. Reprint, London: printed for L. B. Seeley and Son, 1825.¹⁰²
- . *A Name in Heaven the Truest Ground of Joy*. London: printed for Edmund Parker and Daniel Mead, 1707.
- Milton, John. *The Complete Poetical Works of John Milton*. 1892. Reprint, New York: T. Y. Crowell, 1920.
- Mitchel, Jonathan. *A Discourse of the Glory by Which God Hath Called Believers by Jesus Christ*. With a preface by Increase Mather. 2nd ed. 1677. Reprint, Boston: B. Green, 1721.
- Mocket, Thomas. *Christian Advice Both to Old and Young, Rich and Poor... Under XXVII General Useful Heads*. London: printed for Edw. Brewster, 1671.
- Muffet, Peter. *A Commentary on the Whole Book of Proverbs*. Edinburgh: James Nichol, 1868.
- Ness, Christopher. *An Antidote against Arminianism*. 1700. Reprint, London: J. Bennett, 1836.
- Newcome, Henry. *The Diary of the Rev. Henry Newcome, from September 30, 1661, to September 29, 1663*. Edited by Thomas Heywood. Manchester: printed for the Chetham Society, 1849.
- Newcomen, Matthew. *The Best Acquaintance and Highest Honour of Christians*. London: printed for Peter Parker, 1668.
- Norton, John. *Abel Being Dead yet Speaketh, or Memoir of John Cotton*. 1658. Reprint, New York: Saxton & Miles, 1842.
- . *A Catechistical Guide to Sinners, and to Such Converts That Are Babes in Christ*. London: printed by J. D., 1680.
- Nye, Philip. *A Case of Great and Present Use, Whether We May Lawfully Hear the Now Conforming Ministers, Who Are Re-Ordained, and Have Renounced the Covenant, and Some of Them Supposed to Be Scandalous in Their Lives?* London: printed for Jonathan Robinson, 1677.
- Owen, John. *The Death of Death in the Death of Christ*. 1647. Reprint, Carlisle, Pa.: George Kline, 1792.¹⁰³
- . *The Golden Book of John Owen*. Edited by James Moffatt. London: Hodder and Stoughton, 1904.
- . *Oweniana: or, Select Passages from the Works of Owen*. Arranged by Arthur Young. London: printed for J. Hatchard, 1817.
- . *Twenty-Five Discourses Adapted (Suitable) to the Lord's Supper*. Leeds: printed by George Wilson, 1806.

¹⁰⁰ 《雅各书实践性注释》，本社待译。

¹⁰¹ 《成圣的奥秘》，橡树出版。

¹⁰² 《几乎基督徒》，本社翻译完，待出版。

¹⁰³ 《基督为谁而死》，台北改革宗出版社。

- . *The Works of John Owen*. Edited by William H. Goold. Vol. 6. Edinburgh: T&T Clark, 1862.
- Pagitt, Ephraim. *Heresiography: or, A Description of the Heretickes and Sectaries of These Latter Times*. 1645. Reprint, London: printed for William Lee, 1654.
- Parr, Elnathan. *The Workes of That Faithfull and Painfull Preacher, Mr. Elnathan Parr*. London: printed by Ed Griffin and Wil. Hunt, 1651.
- Pearse, Edward. *The Great Concern, or A Serious Warning to a Timely and Thorough Preparation for Death*. 1671. Reprint, Edinburgh: printed by the heirs and successors of Andrew Anderson, 1715.
- Pemble, William. *An Introduction to the Worthy Receiving the Sacrament of the Lord's Supper*. London: printed by H. L. for James Boler, 1629.
- Pendlebury, Henry. *The Books Opened*. In *Invisible Realities the Christian's Great Concern*. Bury: printed by B. Crompton, 1816.
- . *Invisible Realities the Christian's Great Concern; to Which Is added The Books Opened. With a Memoir of the Author*. Bury: printed by B. Crompton, 1816.
- Penry, John. *A Defence of That Which Hath Bin Written in the Questions of the Ignorant Ministerie, and the Communicating with Them*. n.p., 1588.
- Perkins, William. *The Art of Propheying with The Calling of the Ministry*. Edinburgh: Banner of Truth, 1996. *The Art of Propheying* was first published in 1606. *The Calling of the Ministry* was first published in 1605.¹⁰⁴
- . *A Direction for the Government of the Tongue according to God's Word*. Cambridge: printed by John Legat, 1597.
- . *The Foundation of Christian Religion, Gathered into Six Principles*. London, 1723.
- . *A Grain of Mustard Seed*. Newcastle: printed by John White, 1760.
- . *A Treatise of the Vocations*. Cambridge: John Legat, printer to the University of Cambridge, 1605.
- . *The Works of That Famous and Worthy Minister of Christ, W. Perkins*. Vol. 3. London: printed by John Haviland, 1631.
- Polhill, Edward. *Armatura Dei: or, A Preparation for Suffering in an Evil Day*. 1682. Reprint, London: for Messrs. Hatchard and Son, 1824.
- Poole, Matthew. *Dialogue between a Popish Priest and an English Protestant*. 1667. Reprint, Philadelphia: Presbyterian Board of Publication, 1843.
- Powell, Vavasor. *Common Prayer Book No Divine Service*. London: printed for Livewell Chapman, 1660.
- . *Spirituell Experiences of Sundry Beleevers*. London: printed for Robert Ibbitson, 1653.
- Preston, John. *Four Godly and Learned Treatises*. London: printed by T. C., 1633.
- . *Remaines of that Reverend and Learned Divine, John Preston*. London: printed for Andrew Crooke, 1634.
- Ranew, Nathanael. *Solitude Improved by Divine Meditation*. 1670. Reprint, London: Religious Tract Society, 1839.
- Raworth, Francis. *On Jacob's Ladder, or, The Protectorship of Sion, Being the Substance of a Discourse on Gen. Xxviii, 12, 13*. 1654. Reprint, London: G. Keith, 1762.
- Reyner, Edward. *Precepts for Christian Practice*. London: printed for John Clark, 1662.
- Reynolds, Edward. *Meditations on the Fall and Rising of St. Peter*. 1677. Reprint, London: printed for C. Brown, 1819.
- Ridgley, Thomas. *A Body of Divinity in Four Volumes*. Vol. 3. 1731. Reprint, Philadelphia: printed by and for

¹⁰⁴ 《先知讲道的艺术》，本社出版。

- William W. Woodward, 1815.
- . *A Funeral Sermon Preached on the Death of Mrs. Elizabeth Bankes*. London: printed for J. Clark, 1711.
- Roberts, Francis. *A Communicant Instructed: or Practical Directions for Worthy Receiving of the Lord's Supper*. 1648. Reprint, London: printed by F. L. for George Calvert, 1676.
- . *The Great Worth of Scripture Knowledge*. Burton-upon-Trent: printed by T. Wayte, 1794.
- This work is abridged by John Tift. From the preface: "The substance of the following pages were published by Dr. Roberts, 1675, at the beginning of a folio volume, called *The Key of the Bible*."
- Robinson, Ralph. *Christ All and in All*. 1660. Reprint, Woolwich: printed for T. Sharp (the editor), 1827.
- Rogers, John. *A Treatise of Love*. London: printed by John Dawson for Nathanael Newbery, 1632.
- Rogers, Nehemiah. *A Mirrour of Mercy*. London: printed by G. M. for Edward Brewster, 1640.
- . *The True Convert: or, An Exposition upon the Fifteenth Chapter of St. Luke's Gospel*. London: printed by George Miller for Edward Brewster, 1632.
- Rogers, Richard. *A Garden of Spirituall Flowers Planted by Ri. Ro(gers), Will. Per(kins), Ri. Gree(nham), M. M. and Geo. Web(be)*. London: printed by T. S. for T. Panier, 1612.
- . *Holy Helps for a Godly Life*. Puritan Treasures for Today. Grand Rapids: Reformation Heritage Books, 2018.
- Rollock, Robert. *Select Works, in Two Volumes*. Edinburgh: printed for the Wodrow Society, 1849 (vol. 1), 1844 (vol. 2). The first volume was printed after the second volume.
- Rutherford, Samuel. *A Garden of Spices: Extracts from the Religious Letters of Samuel Rutherford*. Compiled by Lewis R. Dunn. Cincinnati: Hitchcock & Walden, 1869.¹⁰⁵
- The letters extracted in this volume are from 1628 to 1661 with most of them written in the 1630s.
- . *Letters of Samuel Rutherford: A Selection*. Edinburgh: Banner of Truth, 2015.
- The first edition of Rutherford's letters was published in 1664.
- . *The Prison Sayings of Samuel Rutherford, A.D. 1637*. London: James Nisbet, 1854.¹⁰⁶
- . *Quaint Sermons of Samuel Rutherford, Hitherto Unpublished*. London: Hodder and Stoughton, 1885.
- Sclater, William. *An Exposition with Notes, on the Whole Fourth Chapter to the Romanes. Wherein the Grand Question of Justification by Faith Alone without Works, Is Controverted, Stated, Cleared, and Fully Resolved*. London: printed by J. L. for Christopher Meredith, 1650.
- Scougal, Henry. *The Life of God in the Soul of Man*. 1677. Reprint, Boston: Nichols and Noyes, 1868.¹⁰⁷
- . *The Works of the Rev. Scougal, Containing the Life of God in the Soul of Man. With Nine Other Discourses on Important Subjects. To which Is Added a Sermon Preached at the Author's Funeral by George Gairden*. New York: Jonathan Leavitt, 1833.
- Scudder, Henry. *The Christian's Daily Walk in Holy Security and Peace*. Glasgow: William Collins, 1826.¹⁰⁸
- Secker, William. *The Nonsuch Professor in His Meridian Splendour, or The Singular Actions of Sanctified Christians Laid Open in Seven Sermons*. London: Richard D. Dickinson, 1867.
- Sedgwick, Obadiah. *The Shepherd of Israel or God's Pastoral Care over His People*. London: D. Maxwell, 1658.
- Sharp, Benjamin Oswald. *Anne Askew, Martyr A.D. 1545 (A Sermon on Mark 14:3)*. London: S. W. Partridge, 1869.
- Shaw, Samuel. *Immanuel: or, A Discovery of True Religion*. Vol. 1. 1667. Reprint, Leeds: printed by George Wilson, 1804.

¹⁰⁵ 《卢瑟福书信》，部分选集Ascent Studio出版，全集365篇本社计划翻译。

¹⁰⁶ 《狱中的话》，本社出版。

¹⁰⁷ 《人灵魂中的上帝生命》，橡树出版。

¹⁰⁸ 《基督徒生活之道》，本社出版。

- .. *The Voice of One Crying in the Wilderness; or, the Business of a Christian Both Antecedaneous to, Concomitant of, and Consequent upon, a Sore and Heavy Visitation, Represented in Several Sermons.* 1667 [?]. London: printed for Religious Tract Society, 1830.¹⁰⁹
- Shepard, Thomas. *Meditations and Spiritual Experiences.* Glasgow: David Bryce, 1847.¹¹⁰
- .. *The Sincere Convert; and The Sound Believer.* Paisley: printed by Stephen and Andrew Young, 1812.
- Shower, John. *Family Religion, in Three Letters to a Friend.* London: printed by J. D. for John Lawrence, 1694.
- .. *Serious Reflections on Time and Eternity.* Glasgow: printed for William Collins, 1828.
- Includes *On the Consideration of Our Latter End, and Other Contemplations* by Matthew Hale. Shute, Josias. *Judgement and Mercy, or, The Plague of Frogges Inflicted, Removed, Delivered in Nine Sermons.* London: printed for Charles Greene, 1645.
- Sibbes, Richard. *The Bruised Reed and Smoking Flax.* 1620. Reprint, Philadelphia: Presbyterian Board of Publication, n.d. ¹¹¹
- .. *The Complete Works of Richard Sibbes.* Vol. 1. Edinburgh: James Nichol, 1862.
- .. *Divine Meditations and Holy Contemplations.* 1638 [?]. London: printed for J. Buckland, Paternoster-Row; G. Keith, Gracechurch-Street; E. and C. Dilly, Poultry; and W. Harris, St. Paul's Church-Yard, 1775.
- .. *The Soul's Conflict and Victory over Itself by Faith.* 1635. Reprint, London: Pickering, 1837.¹¹²
- Simpson, Sydrach. *Two Books of Mr. Sydrach Simpson.* London: printed by Peter Cole, 1658.
- Slate, Richard, ed. *Select Nonconformists' Remains: Being Original Sermons of Oliver Heywood, Thomas Jollie, Henry Newcome, and Henry Pendlebury.* London: printed for Longman, Hurst, Rees, Orme, and Brown, 1814.
- Smith, Henry. *The Sermons of Henry Smith, the Silver-Tongued Preacher.* Edited by John Brown. Cambridge: Cambridge University Press, 1908.
- .. *Three Sermons Made by Master Henry Smith.* London: imprinted by F. K. for Nicholas Ling, 1604.
- .. *The Works of Henry Smith.* Vol. 1. Edinburgh: James Nichol, 1866.
- Spurgeon, Charles H. *Illustrations and Meditations or Flowers from a Puritan's Garden.* London: Passmore and Alabaster, 1883.
- Spurstone, William. *The Wells of Salvation Opened, or, A Treatise Discovering the Nature, Preciousness, Usefulness of Gospel-Promises, and Rules for the Right Application of Them.* London: printed by T. R. and E. M., 1655.¹¹³
- .. *The Wiles of Satan.* London, 1666.
- Stalham, John. *The Reviler Rebuked: or, A Re-Inforcement of the Charge against the Quakers, So Called for Their Contradictions to the Scriptures of God, and to Their Own Scriblings.* London: printed by Henry Hills and John Field, 1657. *Stated Christian Conference Asserted to Be a Christian Duty.* London: printed for and sold by Will. Marshal, 1697.
- Steele, Richard. *The Religious Tradesman.* 1684. Reprint, Charlestown: printed by Samuel Etheridge, 1804.
- Sterry, Peter. *The Rise, Race, and Royalty of the Kingdom of God in the Soul of Man, Opened in Several Sermons upon Matthew 18:3, as Also the Loveliness & Love of Christ Set Forth in Several Other Sermons upon Psal. 45:1-2, Together with an Account of the State of a Saint's Soul and Body in Death.* London: printed for Thomas Cockerill, 1683.

¹⁰⁹ 《旷野呼声》，本社待译。

¹¹⁰ 《默想与属灵经验》，本社翻译中。

¹¹¹ 《压伤的芦苇》，麦种出版。

¹¹² 《心灵的冲突》，麦种出版。

¹¹³ 《救恩的泉源》，本社待译。

- Strong, William. *Heavenly Treasure, or Man's Chiefest Good*. London: printed by R. W. for Francis Tyton, 1656.
Also contains the appended work "Elisha His Lamentation" by Obadiah Sedgwick, which is the funeral sermon he preached at William Strong's funeral.
- Swinnock, George. *The Works of George Swinnock*. Vols. 2, 4, and 5. 1665. Reprint, Edinburgh: James Nichol, 1868.
- Symonds, Joseph. *The Case and Cure of a Deserted Soul*. 1639 [?]. Reprint, Edinburgh: printed by John Mosman, 1721.
- T. S. *Aids to the Divine Life as a Series of Practical Christian Contemplations*. Liverpool: Edward Howell, 1865.
This work was originally titled *Divine Breathings: or, a Manual of Practical Contemplations, in One Century; Tending to Promote Gospel Principles, and a Good Conversation in Christ* (London: Nathaniel Ponder, Poultry, 1680). The author's identity is unknown.
- Taylor, Francis. *God's Glory in Man's Happiness*. London: printed by E. C., 1654.
- Taylor, Nathaniel. *A Funeral Sermon [on Luke 12:40], Occasioned by the Sudden Death of the Reverend Mr. Nathanael Vincent*. London: printed for John Lawrence, 1697.
- . *A Funeral Sermon [on 2 Cor. (5):8] on the Decease of the Reverend Mr. Richard Mayo*. London: printed for Thomas Cockerill, 1695.
- Taylor, Thomas. *The Pilgrims Profession. Or a Sermon [on Ps. Xxxix. 12] Preached at the Funeral of Mrs. M. Gunter*. London: printed by I. D., 1622.
- Thomas, I. D. E., ed. *A Puritan Golden Treasury*. Edinburgh: Banner of Truth, 1989.
Isaac David Ellis Thomas (d. 2013) assembled this excellent collection of Puritan quotes that is still published by Banner of Truth as part of their Puritan Paperback series.
- Traill, Robert. *Select Practical Writings of Robert Traill*. Edinburgh: printed for the Assembly's Committee, 1845.
- . *Sixteen Sermons on the Lord's Prayer, for His People in John 17:24*. 1705.
Reprint, London: Religious Tract Society, 1799.
- Trapp, John. *A Commentary on the Old and New Testaments*. Vol. 1. London: Richard D. Dickinson, 1867.
- . *A Commentary or Exposition upon all the Books of the New Testament*. London: printed by R. W., 1656.
- . *The Marrow of Many Good Authors*. London: printed for Nathaniel Eakins, 1655.
- Trench, Edmund. *Some Remarkable Passages in the Holy Life and Death of the Late Reverend Mr. Edmund Trench, Most of Them Drawn Out of His Own Diary*. London: printed by T. Warren for Tho. Parkhurst, 1693.
- Trosse, George. *Life of the Rev. George Trosse, of Exeter*. 1714. Reprint, London: Religious Tract Society, 1832.
- Tuckney, Anthony. *Forty Sermons upon Several Occasions*. London: printed by J. M., 1676.
- Tuke, Thomas. *Concerning the Holy Eucharist and the Popish Breaden God*. 1625. Reprint, n.p., 1872.
- Udall, John. *The State of the Church of England Laid Open in a Conference between Diotrephes a Bishop, Tertullus a Papist, Demetrius a Usurer, Pandochus an Innkeeper, and Paul a Preacher of the Word of God*. 1588. Reprint, Westminster: Archibald Constable, 1895.
- Ussher, James. *A Body of Divinity*. London: R. B. Seeley and W. Burnside, 1841.
This work has been collected and compiled by Ussher. Some of the material is his, and some forms a kind of commonplace book.
- Venning, Ralph. *Canaan's Flowings. Or, Milk and Honey. Being a Collation of... Christian Experiences, Sayings, Sentences, etc.* London: printed by T. C. for John Rothwel, 1658.
- . *Mysteries and Revelations*. London: printed for John Rothwell, 1652.
- . *Orthodox Paradoxes*. London: J. Rothwell Printer, 1654.

- . *The Sinfulness of Sin*. Edinburgh: Banner of Truth, 1993.¹¹⁴
First published in 1669 as *The Plague of Plagues*.
- Vincent, Nathaniel. *The Spirit of Prayer*. London: printed for and sold by G. Youngman, 1815.
The author is the younger brother of Thomas Vincent.
- Vincent, Thomas. *Christ's Sudden and Certain Appearance to Judgment*. Wheeling, Va.: Davis & McCarty, 1823.
- . *An Explicatory Catechism or An Explanation of the Assembly's Shorter Catechism*. 1674. Reprint, Edinburgh: printed for J. Dickson and J. Fairbairn, 1799.¹¹⁵
- . *God's Terrible Voice in the City*. 1667. Reprint, London: James Nisbet, 1832.¹¹⁶
- Vint, William, ed. *The Suffering Christian's Companion*. Idle: printed by John Vint, 1830.
- Wales, Elkanah. *Mount Ebal Levelled, or Redemption from the Curse*. 1659. London: reprinted for G. Offor, 1823.
- Wallington, Nehemiah. *Historical Notices of Events Occurring Chiefly in the Reign of Charles I*. Vol. 1. London: Richard Bentley, 1869.
- Ward, Samuel. *Sermons and Treatises*. 1636. Reprint, Edinburgh: James Nichol, 1862.
- Watson, Thomas. *The Art of Divine Contentment*. 1653. Reprint, London: L. B. Seeley and Sons, 1839.¹¹⁷
- . *The Bible and the Closet: or, How We May Read the Scriptures; with The Most Spiritual Profit and Secret Prayer Successfully Managed* by Samuel Lee. Edited by John Overton Choules. Boston: Gould, Kendall & Lincoln, 1842.
- . *A Body of Practical Divinity*. 1692. Reprint, Philadelphia: printed by James Kay, Jun., 1833.¹¹⁸
- . *The Christian Soldier, or, Heaven Taken by Storm, Shewing the Holy Violence a Christian Is to Put Forth in the Pursuit After Glory. To Which Is Added:*
- . *The Happiness of Drawing Near to God, and The Saint's Desire to Be with Christ*. New York: Robert Moore, 1816.
- . *Discourses on Important and Interesting Subjects, Being the Select Works of Thomas Watson*. Vols. 1 and 2. Glasgow: Blackie, Fullarton, 1829.
- . *The Doctrine of Repentance*. 1668. Reprint, Edinburgh: Banner of Truth, 1999.¹¹⁹
- . *Gleanings from Thomas Watson*. Compiled by Hamilton Smith. Morgan, Pa.: Soli Deo Gloria, 1995.
This is a reprint of *Gleanings from the Past: Extracts from the Writings of Thomas Watson* (London: Central Bible Truth Depot, 1915).
- . *The Godly Man's Picture Drawn with a Scripture-Pencil*. Glasgow: printed by John Robertson, 1758.¹²⁰
- . *The Great Gain of Godliness*. Edinburgh: Banner of Truth, 2008.
First published as *Religion Our True Interest*. London, 1682.
- . *The Lord's Prayer*. 1692. Reprint, Edinburgh: Banner of Truth, 1993.
First published as part of *A Body of Practical Divinity* (1692).
- . *The Mischief of Sin*. 1671. Reprint, Morgan, Pa.: Soli Deo Gloria, 1994.
- . *Puritan Gems, or Wise and Holy Sayings of Thomas Watson*. London:
- J. Snow, and Ward, Paternoster Row; Nisbet, Berners Street; E. F. Gooch, King William Street, 1850.
- Watts, Isaac. *Devout Meditations: From, Dr. Watts*. London [?]: reprinted by Darton and Harvey, 1791.
- . *Logic, or, The Right Use of Reason, in the Enquiry after Truth*. 1724. Reprint, London: John Bumpus,

¹¹⁴ 《罪之邪》，改革宗经典出版社。

¹¹⁵ 《威斯敏斯特小要理问答》，网络流传。

¹¹⁶ 《神在伦敦城发出的可怕声音》，本社待译。

¹¹⁷ 《神圣的知足》，本社已译，待出版。

¹¹⁸ 《系统神学》，加尔文出版社。

¹¹⁹ 《悔改真义》，台北改革宗出版社。

¹²⁰ 《敬虔人》，橡树出版。

1822.

Whately, William. *A Bride-Bush; or, A Direction for Married Persons*. 1619. Reprint, Bristol: printed by William Pine, 1768.

———. *The New Birth: or, A Treatise of Regeneration, Delivered in Certain Sermons*. London: imprinted by Felix Kyngston for Thomas Man, 1619.

Whitaker, Jeremiah. *The Christians Great Design on Earth, Is, to Attain Assurance for Heaven, or, How Is This Life Hee May Lay Bold on Eternall Life*. London: printed by G. Miller for John Bellamie, 1645.

White, John. *A Way to the Tree of Life: Discovered in Sundry Directions for the Profitable Reading of the Scriptures, etc.* London: printed by M. F. for R. Royston, 1647.

Wigglesworth, Michael. *The Day of Doom, or, A Poetical Description of the Great and Last Judgment: With Other Poems*. 1662. Reprint, New York: American News Company, 1867.

Wilcox, Thomas. *A Choice Drop of Honey from the Rock Christ*. London: J. Nisbet, 1823.

The author's last name is sometime spelled Wilcocks.

Wilkins, John. *A Discourse concerning the Gift of Prayer*. London: J. Lawrence, 1690.

Wilkinson, Henry. *Three Decades of Sermons*. Oxford: printed for T. Robinson, 1660.

Willan, Edward. *Six Sermons, 1. Of Christian Charity, 2. Of True Felicity, 3. Of the Worlds Vanity, and Soules Excellency, 4. Of an Humble Conversion, and an Holy Conversation, 5. & 6. Of St. Paul's Concrucifixion*. London: printed for R. Royston, 1651.

Willet, Andrew. *Synopsis Papismi, or, a General View of the Papacy, with General Confutations of Romish Errors from the Scriptures, Fathers, Councils, etc.* Vol. 6. 1592. Reprint, London: published at the Society's Office, 1852.

Williams, Daniel. *The Excellency of a Publick Spirit; Set Forth in a Sermon Preached at the Funeral of Samuel Annesley*. London: printed for John Dunton, 1697.

Woodward, Hezekiah. *A Treatise of Prayer, Two Queries Resolved Touching Formes of Prayer. And Six Queries Relating Specially to the Lord's Prayer*. London: printed by M. S. for Henry Cripps, 1656.

相关推荐书目

- Allen, Lewis, and Tim Chester. *The Glory of Grace: An Introduction to the Puritans in Their Own Words*.
Edinburgh: Banner of Truth, 2018.
- Beeke, Joel R. "Reading the Best in Puritan Literature: A Modern Bibliography."
Reformation and Revival Journal 5, no. 2 (Winter 1996): 117–58.
- . *Reformed Preaching*. Wheaton, Ill.: Crossway, 2018.
- Beeke, Joel R., and Mark Jones. *A Puritan Theology: Doctrine for Life*. Grand Rapids: Reformation Heritage
Books, 2012.¹²¹
- . *A Puritan Theology Study Guide*. Grand Rapids: Reformation Heritage Books, 2016.
- Beeke, Joel R., and Randall J. Pederson. *Meet the Puritans with a Guide to Modern Reprints*. Grand Rapids:
Reformation Heritage Books, 2006.
- Bremer, Francis J. *Puritanism: A Very Short Introduction*. Oxford: Oxford University Press, 2009.
- Brook, Benjamin. *The Lives of the Puritans, Containing a Biographical Account of Those Divines Who
Distinguished Themselves in the Cause of Religious Liberty, from the Reformation under Queen Elizabeth
to the Act of Uniformity in 1662*. 3 vols. London: printed for James Black, 1813.
- Cosby, Brian H. *Suffering and Sovereignty: John Flavel and the Puritans on Afflictive Providence*. Grand Rapids:
Reformation Heritage Books, 2012.
- Davies, Horton. *The Worship of the English Puritans*. Morgan, Pa.: Soli Deo Gloria, 1997.
- Dever, Mark. *The Affectionate Theology of Richard Sibbes*. Orlando, Fla.: Reformation Trust, 2018.
- Di Gangi, Mariano. *A Golden Treasury of Puritan Devotion*. Phillipsburg, N.J.: P&R, 1999.
- Elmer, Robert, ed. *Piercing Heaven: Prayers of the Puritans*. Bellingham, Wash.: Lexham Press, 2019.
- Hall, Edwin. *The Puritans and Their Principles*. New York: Baker and Scribner, 1846.
- Haller, William. *The Rise of Puritanism*. New York: Columbia University Press, 1938.¹²²
- Hambrick-Stowe, Charles E. *The Practice of Piety: Puritan Devotional Disciplines in Seventeenth-Century New
England*. Chapel Hill: University of North Carolina Press, 1982.
- Hedges, Brian G. *Watchfulness: Recovering a Lost Spiritual Discipline*. Grand Rapids: Reformation Heritage
Books, 2018.
- Hill, Christopher. *The Century of Revolution 1603–1714*. New York: W. W. Norton, 1961.
- . *Society and Puritanism in Pre-Revolutionary England*. 2nd ed. New York: Schocken Books, 1967.
- Hulse, Erroll. *Who Are the Puritans? ...and What Do They Teach?* Darlington, England: Evangelical Press, 2000.
- Jung, Joanne J. *Godly Conversation: Rediscovering the Puritan Practice of Conference*. Grand Rapids:
Reformation Heritage Books, 2011.
- . *The Lost Discipline of Conversation*. Grand Rapids: Zondervan, 2018.
- Kapic, Kelly M., and Randall C. Gleason, eds. *The Devoted Life: An Invitation to the Puritan Classics*. Downers
Grove, Ill.: InterVarsity Press, 2004.
- Knappen, M. M. *Tudor Puritanism: A Chapter in the History of Idealism*. 1939.
Reprint, Chicago: University of Chicago Press, 1965.
- Lloyd-Jones, D. M., ed. *Puritan Papers*. Vol. 1, 1956–1959. Philadelphia: P&R, 2000.
- . *The Puritans: Their Origins and Successors*. 1987. Reprint, Edinburgh: Banner of Truth, 1991.

¹²¹ 《清教徒神学》，香港经典传承出版社。

¹²² 《清教主义的兴起》，待译。

- Martin, Robert P. *A Guide to the Puritans: A Topical and Textual Index to Writings of the Puritans and Some of their Successors Recently in Print*. Edinburgh: Banner of Truth, 1997.
- McMahon, C. Matthew, and Therese B. McMahon, eds. *Light from Old Paths: An Anthology of Puritan Quotations*. Vol. 1. Coconut Creek, Fla.: Puritan Publications, 2014.
- Miller, Perry. *Errand into the Wilderness*. Cambridge: Belknap Press, 1956.
- Nuttall, Geoffrey F. *The Puritan Spirit: Essays and Addresses*. London: Epworth Press, 1967.
- Packer, J. I. *A Quest for Godliness: The Puritan Vision of the Christian Life*. Wheaton, Ill.: Crossway, 1990.
- Rushing, Richard, ed. *Voices from the Past: Puritan Devotional Readings*. Edinburgh: Banner of Truth, 2015.
- Ryken, Leland. *Worldly Saints: The Puritans as They Really Were*. Grand Rapids: Zondervan, 1986.¹²³
- Saxton, David W. *God's Battle Plan for the Mind: The Puritan Practice of Biblical Meditation*. Grand Rapids: Reformation Heritage Books, 2015.
- Simpson, Alan. *Puritanism in Old and New England*. Chicago: University of Chicago Press, 1955.
- Toon, Peter. *God's Statesman: The Life and Work of John Owen*. Grand Rapids: Zondervan, 1971.
- . *Puritans and Calvinism*. Swengel, Pa.: Reiner, 1973.
- Wallace, Dewey D., Jr., ed. *The Spirituality of the Later English Puritans: An Anthology*. Macon, Ga.: Mercer University Press, 1987.

¹²³ 《入世的清教徒》，群言出版社。



清教徒文献出版社书目

34. 《清教徒金句宝藏》 (*Ore from the Puritans' Mine*)

戴尔·史密斯 (Dale W. Smith) 编著

待出版:

《真敬虔之路》 (*The Path of True Godliness*)

威廉·泰林克 (Willem Teellinck) 著

《上帝的忿怒为何临到苏格兰》 (*Causes of the Lord's wrath against Scotland*)

詹姆斯·古特里 (James Guthrie) 著

附《苏格兰牧师的谦卑认罪》

(*A Humble Acknowledgment Of The Sins Of The Ministry Of Scotland*)

《安德鲁·格雷讲道集》 (*Twelve Select Sermons*)

附《基督徒如何面对死亡》 (*How Christians are to deal with Death*)

安德鲁·格雷 (Andrew Gray) 著

《谦卑与神同行》 (*Walking Humbly With God*)

约翰·欧文 (John Owen) 著

《不只是观念》 (*More Than Notion*)

J. H. 亚历山大 (J. H. Alexander) 著

《你们心里不要忧愁》 (*Let Not Your Hearts Be Troubled*)

理查德·薛伯斯 (Richard Sibbes) 著

《论良心 卷二》 (*The Whole Treatise of the Cases of Conscience*)

威廉·帕金斯 (William Perkins) 著

《通往真平安和真安息之路》 (*The Way to True Peace And Rest*)

罗伯特·布鲁斯 (Robert Bruce) 著

《几乎基督徒》 (*The Almost Christian Discovered*)

马修·米德 (Matthew Mead) 著

《罪之极恶》 (*The Sinfulness Of Sin*)

爱德华·雷诺斯 (Edward Reynolds) 著

《知足的神圣艺术》 (*A Treatise on Divine Contentment*)

汤姆·华森 (Thomas Watson) 著

《基督与祂教会及每位信徒的属灵婚姻》

(The Spiritual marriage between Christ and His Church and Every One of the Faithful)

杰罗姆·詹求思 (Girolamo Zanchi)

《福音的敬拜》 (*Gospel Worship*)

耶利米·巴罗夫 (Jeremiah Burroughs) 著

已出版：（恩道电子书免费书）

1. 《天天面对死》 (*Dying Daily*)

约翰·欧文 (John Owen) 著

2. 《医治受伤的灵魂》 (*Balm for Wounded Spirits*)

威廉·普卢默 (William S. Plumer) 著

3. 《未见他却是爱他》 (*The True Christian's Love To The Unseen Christ*)

附 **《基督向爱祂之人显现》** (*Christ's Manifestation Of Himself Unto Them That Love Him*)

托马斯·文森特 (Thomas Vincent) 著

4. 《先知讲道的艺术》 (*The Art of Prophesying*)

威廉·帕金斯 (William Perkins) 著

5. 《基督之卓越》 (*The Excellency of Christ*)

约翰·欧文 (John Owen) 著

6. 《不可废掉神的恩》 (*Six Sermons on Galatians 2:21*)

附 **《传道人如何才能更好地赢得灵魂》** (*By what means may ministers best win souls*)

罗伯特·特雷尔 (Robert Traill) 著

7. 《良心案例实践》 (*Several Practical Cases of Conscience Resolved*)

约翰·欧文 (John Owen) 著

8. 《为称义辩护》 (*Justification Vindicated*)

罗伯特·特雷尔 (Robert Traill) 著

9. 《福音性悔改》 (*Evangelical Repentance*)

约翰·柯侯恩 (John Colquhoun) 著

10. 《罪的加重》 (*Aggravation of Sin*)

托马斯·古德温 (Thomas Goodwin) 著

11. 《痛棒下的沉默基督徒》 (*The Mute Christian Under the Smarting Rod*)

托马斯·布鲁克斯 (Thomas Brooks) 著

12. 《恩典神学：华腓德论文选》 (*B. B. Warfield on the Grace*)
华腓德 (Benjamin B. Warfield) 著
13. 《论良心》 (*A Discourse of Conscience*)
威廉·帕金斯 (William Perkins) 著
14. 《属灵人的目标》 (*The Spiritual Man's Aim*)
理查德·薛伯斯 (Richard Sibbes) 著
15. 《末日对话》 (*A Fruitful Dialogue Concerning the End of the World*)
威廉·帕金斯 (William Perkins) 著
16. 《基督为人的罪受苦》 (*Christ's Sufferings for Man's Sins*)
理查德·薛伯斯 (Richard Sibbes) 著
17. 《基督活画眼前》 (*Christ Set Forth*)
托马斯·古德温 (Thomas Goodwin) 著
18. 《义人必因信而生》 (*The Just Shall Live by His Faith*)
约翰·欧文 (John Owen) 著
19. 《拣选、血洒、成圣》 (*Elect, Blood Sprinkle, Sanctification*)
罗伯特·特雷尔 (Robert Traill) 著
20. 《每日行在光中》 (*Daily Light on the Daily Path*)
撒母耳·巴格斯特 (Samuel Bagster) 编著
21. 《我将万事当作有损》 (*I Count All Things But Loss*)
托马斯·波士顿 (Thomas Boston) 著
22. 《敬畏福音》 (*Gospel Fear*)
耶利米·巴罗夫 (Jeremiah Burroughs) 著
23. 《生命的敬虔：论经验性和实践性虔诚》
(*Vital godliness: A Treatise on Experimental and Practical Piety*)
威廉·普卢默 (William S. Plumer) 著
24. 《在地如在天：一部关于基督徒得救确据的严谨论述》 (*Heaven on Earth*)
托马斯·布鲁克斯 (Thomas Brooks) 著
25. 《预定论的方式和次序》 (*A Christian and Plain Treatise*)
威廉·帕金斯 (William Perkins) 著

26. 《对基督新妇的属灵呼吁》 (*A Spiritual Appeal to Christ's Bride*)
约道库斯·范·罗登斯坦 (Jodocus van Lodenstein) 著
27. 《新情感的驱逐力》 (*The Expulsive Power of a New Affection*)
托马斯·查默斯 (Thomas Chalmers) 著
28. 《论属世之心》 (*A Treatise on Earthly-Mindedness*)
耶利米·巴罗夫 (Jeremiah Burroughs) 著
29. 《狱中的话》 (*The Prison Sayings*)
撒母耳·卢瑟福 (Samuel Rutherford) 著
30. 《论摩西之约：上帝在西奈山所赐律法是一个圣约，信心之约》
(*Of God's Giving the Law on Mt. Sinai as a Covenant, and that of Faith*)
弗朗西斯·罗伯茨 (Francis Roberts) 著
31. 《给得人者的话》 (*Words to Winners of Souls*)
贺雷修斯·波纳 (Horatius Bonar) 著
32. 《基督徒生活之道：在圣洁的稳妥和平安中与神日日同行》
(*The Christian's Daily Walk In Holy Security And Peace*)
亨利·史佳德 (Henry Scudder) 著
前言 《心灵新样的侍奉》 (*Serve In Newness Of The Spirit*)
托马斯·查默斯 (Thomas Chalmers) 著
33. 《荣耀的自由：福音比律法的卓越之处》
(*Glorious Freedom : The Excellency of the Gospel Above the Law*)
理查德·薛伯斯 (Richard Sibbes) 著

