

马太亨利完整圣经注释 - 哈巴谷书

目录

简介	2
第一章	2
第二章	7
第三章	13

简介

一些犹太拉比有个很愚蠢的传说，说这位先知是那书念妇人的儿子，他通过以利沙，起先神奇出生，后来又神奇复活（列王纪下第4章）；他们还有一个传说，说先知约拿是通过以利亚起死回生的撒勒法寡妇的儿子。现代犹太拉比年鉴学者们的猜想更靠谱一些，他们说这位先知生活在玛拿西作王期间，并在那时说预言；当时邪恶盛行，毁灭将至，就是迦勒底人所带来的毁灭，这位先知说他们是神审判的器皿；玛拿西自己被掳去巴比伦，那是接踵而来之毁灭的前兆。彼勒与大龙的次经故事中¹提到过犹太地的先知哈巴谷，说他被天使带到巴比伦，给狱中的但以理送吃的；相信这故事的人煞费苦心，想把我们这位先知的的生活年代安排在被掳以前，说他是预言被掳这件事。休伊特²认为那是另一位同名的先知，这位出自西缅支派，那位则出自利未支派；也有人说他虽曾预言被掳，却一直活到被掳的末期。也有人说哈巴谷给狱中的但以理送吃的这件事，应该理解为一个奥秘，说但以理因信得生，诚如哈巴谷所言：义人因信得生（2：4）；他送给但以理的食物就是这句话。这卷先知书包含先知以百姓的名义向神说话，也包含他以神的名义向百姓说话；先知的职责就是双向传话。先知在书中生动描述施恩的神和蒙恩的灵魂之间相通相交。整卷书具体提到迦勒底人入侵犹太地，掳掠神的百姓，这乃是公义的刑罚，因为他们自己相互掳掠；不过这卷书在广义上也很有用，尤其能在大试炼中帮助我们，历代的义人都经历过这样的大试炼，就是恶人强盛，义人受苦。

第一章

本章说的是：I.先知在神面前哀叹民中有人滥用司法刀剑行强暴，导致许多义人受难（第1-4节）。II.神藉着他预言滥用权柄者必受刑罚，有争战的刀剑，又有迦勒底大军所带来的荒凉（第5-11节）。III.随后先知再次哀叹，因迦勒底人横行而深感忧愁（第12-17节），以致他分不清哪一样更悲哀，是罪还是罪的刑罚，因为无辜的义人在这两方面都备受苦楚。幸好在我们面前有审判的日子，有将来的世界；在那里，凡是义人都必永远快乐，也唯有义人才永远快乐，而恶人却有祸了，并且唯有恶人才有祸；到那时，今世的凌乱要归正，不再有哀叹的缘由。

百姓的罪行（主前600年）

1 先知哈巴谷所得的默示。2 他说：耶和華啊！我呼求你，你不應允，要到幾時呢？我因強暴哀求你，你還不拯救。3 你為何使我看見罪孽？你為何看着奸惡而不理呢？毀滅和強暴在我面前，又起了爭端和相鬥的事。4 因此律法放鬆，公理也不顯明；惡人圍困義人，所以公理顯然顛倒。

本书的标题（第1节）给我们的提示不多，只说笔者是一位先知，受神的灵感感动，具有神的使命；这就足够了（既然如此，我们就不必询问他属于哪个支派哪个家族，生在何处）；标题还说这卷书是先知所见的默示³，他对这默示的真实性坚信不疑，像是亲眼看着它成就一般。在这段经文中，先知哀叹时代的罪孽，他深切感受到信仰和公义衰败，为此深感哀恸。他向神发出了这段十分悲凉的哀叹：1.民众的财产受到威胁，大权在握的人公然藐视关乎财产和公平的神圣法则，虽无权如此行，还是随意敛财：地上满了强暴，如远古世界一般（创世记6：11）。先知因强暴哀求神（第2节），因罪孽和奸恶，因毁灭和强暴哀求神。无论是家人还是亲属，无论是邻舍还是朋友，无论是经商还是断案，都充满强暴，无人在乎别人受伤害，只要自己得利便可。先知本人似乎未受大伤害（在艰难时代往往是一无所有的比较容易生存），但他看见别人受伤害，就心里忧愁，不由得与受欺压的人一同流泪。注意：伤害无辜人不仅本身是大罪，也是一切关心属神耶路撒冷之人的大忧愁，他们因这可憎之事而叹息哀哭（以西结书9：4）。他哀叹（第4节）恶人围困义人。任何一个诚实人，任何一件诚实的事，都会四面树敌；恶人联手攻击，将其击倒，甚至是一个恶人（这里的恶人一词用单数），也会用各样作恶的手段来对付义人，将他团团围住。2.国中多有党派纷争，不断撕咬，相互吞吃。凡是和平之子，都为之哀叹：又起争端和相斗的事（第3节），他们煽动分歧，扩大破口，挑唆众人相互攻击，在弟兄当中播撒不和的种子，所行的与那控告弟兄的相同。争端和相斗的事原已沉睡，开始被遗忘，现在复苏过来，再次往上

¹彼勒与大龙：天主教和东正教的次经《但以理外传》里的故事。

²比尔·但以理·休伊特（1630-1721）：法国神学家，学者。

³钦定本将第1节中「所得的默示」译为「所见的默示」。

冒，死灰复燃。既然使人和睦的人有福了（马太福音 5: 9），那么像这样破坏和睦的结党之人就有祸了；他们所作的恶传得远，持续得久，超过所想象的。恶人在吞吃国中义人的火焰上暖手，甚至挑旺火焰，真是可悲。3. 强暴和争端的洪流汹涌，公然藐视律法的约束和规定，公然藐视公理（第 4 节）。只因神不出面抵挡，别人也就不出面；因此律法放松，静默无言，不再呼吸，脉搏不跳（有人说原文有这个意思），时跳时不跳，公理也不显明；罪行无人过问，罪犯也不绳之以法，甚至公理显然颠倒，若有人投诉公堂，义人被定罪，恶人反倒逍遥法外，良药成了最严重的疾病。立法机构不在乎弥补法律的不足，不打压日渐强盛的恶行；执法机构不在乎达到既定法律的良好目的；司法的溪流因强暴而干涸，不再自由流淌。4. 这一切都是公开的，是公然作恶，在众目睽睽之下。先知哀叹罪孽无处不在，无论眼光投向何处，都能看得见，无法看不见：毁灭和强暴在我面前。注意：国中邪恶盛行，义人的眼睛就疼痛不已，若非亲眼看见，必不相信事情如此糟糕。所罗门看见日光之下这一类的事，常常哀叹这是虚空；那位先知恨不得变成隐士，以致不再看见（耶利米书 9: 2）；真恨不得离开世界方可（哥林多前书 5: 10），便可前往那圣洁和爱永远作王的世界，不再有毁灭和强暴在我们面前。5. 他向神哀叹这一切，但心中的忧愁仍得不到减缓；他说：主啊，你为何使我看见罪孽？你为何使我的份坐落在此时此地，使我看见罪孽？我为何要寄居在米设，住在基达帐棚之中（诗篇 120: 5）？我因强暴哀求你；我大声呼叫，经久不息，你不允，也不拯救，不向欺压者复仇，不为受欺压者伸冤，仿佛你的膀臂缩短，你的耳朵发沉。神若貌似姑息恶人作恶，甚至貌似支持恶人作恶，允许他们在恶中横行，义人看见，信心就受到冲击，落入严峻的试探，说：我实在徒然洁净了我的心（诗篇 73: 13）；而不虔不敬的人看见，就心里刚硬，说：耶和华已经离弃这地（以西结书 8: 12）。倘若邪恶盛行，长期兴旺，我们不该觉得奇怪。神若姑息恶人，责备义人，自有他的缘由，并且我们坚信那都是很好的缘由；所以，我们虽与他争辩，在审判的事上与他谦卑理论，但我们仍应该说：他全然智慧，全然公义，全然良善。我们应当相信那日虽然耽延，终必来到；到那时，控诉作恶之人的呼叫声以及忍受之人的祷告声，都必蒙垂听。

预言必有审判（主前 600 年）

5 耶和华说：你们要向列国中观看，大大惊奇；因为在你们的时候，我行一件事，虽有人告诉你们，你们总是不信。6 我必兴起迦勒底人，就是那残忍暴躁之民，通行遍地，占据那不属自己的住处。7 他威武可畏，判断和势力都任意发出。8 他的马比豹更快，比晚上的豺狼更猛。马兵踊跃争先，都从远方而来；他们飞跑如鹰抓食，9 都为行强暴而来，定住脸面向前，将掳掠的人聚集，多如尘沙。10 他们讥诮君王，笑话首领，嗤笑一切保障，筑垒攻取。11 他以自己的势力为神，像风猛然扫过，显为有罪。

我们在此看见神回应先知的哀叹，向他保证神虽忍耐良久，定不会永远忍耐这惹怒神的民；复仇的日子在他心里，且要告诉他们，叫他们藉着悔改归正，转离即将临到的审判。

1. 判决的前言十分可畏（第 5 节）：你们要向列国中观看，大大惊奇。既然神忍耐良久，他们仍不思悔改，神就换一种方法对待他们。滥用忍耐的，必挑起最严厉的怒气。耶和华必刑罚他们：1. 这是公开的刑罚，列国都必看见，都必关注，邻近的列国都必注意到，并且大大惊奇；参考申命记 29: 24-25。这就加重了以色列的荒凉，因他们要被世人观看。2. 这是叫人惊奇的刑罚，奇特，出人意料，极其不同寻常，在列国中没有可比的，比平时不认识神的列国所受的刑罚还要重得多，就连刑罚到来前听过从神而来之预言的、或者刑罚到来时听过目击者报告的，也都不信：虽有人告诉你们，你们总是不信；诸多的灾祸竟然合成一个，事事奇妙巧合，加重灾祸，如此强大的国竟然被打破，神竟然如此严厉对待与他立约的民，严厉对待曾为他们多行奇事的民，真是难以置信。口称信神的民受刑罚，周围人不由得大为诧异。3. 这是快速的刑罚：在你们的时候我行一件事，必快快行此事，这一代人尚未过去，所警告的审判就必临到。先前的罪行要在你们的时候追讨，因为现在正是恶贯满盈的时候；参考马太福音 23: 36。4. 这是大大彰显神之手的刑罚，是他亲自成就的工，凡是看见的，都会说：这是耶和华所做的（诗篇 118: 23），都知道落在他手里是极其可怕的；受他刑罚的人有祸了！5. 这场刑罚预表凡藐视基督和他福音的都必灭亡，因为这段话应用在这样的人身上：你们这轻慢的人要观看，要惊奇，要灭亡（使徒行传 13: 41）。

耶路撒冷因拜偶像毁于迦勒底人之手，预表他们因拒绝基督和他的福音毁于罗马人之手，并且这是一件大大的奇事，几乎难以置信。岂不是灾害临到作孽的呢（约伯记 31: 3）？

II. 判决本身十分可怕，也很有针对性（第 6 节）：我必兴起迦勒底人。他们当中有人兴起争端和相斗的事，那是他们犯罪；现在神要兴起迦勒底人与他们相争相斗，那是对他们的刑罚。注意：口称信神的百姓内斗，互设网罗，互相吞吃，公义的神就兴起共同的仇敌攻击他们，全地遭殃，就不再争斗。耶路撒冷的各党派争得不可开交，那时罗马人就来夺他们的地土和他们的百姓（约翰福音 11: 48）。迦勒底人是毁灭的器皿，他们虽行不义的事，但他们行使耶和华的义，刑罚以色列民的不义。

1. 这里形容兴起攻击折磨以色列的民。（1）他们是残忍暴躁之民，残酷凶猛，所行的满有强暴和愤怒；他们的筹划鲁莽，性情冲动，行事果断，没有怜悯，不遗余力。落在这些凶残的人手里真是可悲可惨。（2）他们强壮，不可一世，无人抵挡得住，也无人逃脱得了（第 7 节）：他们威武可畏，素以军队强大而闻名（第 8 节）；他们的马比豹更快，奋勇追赶，又比晚上的豺狼更猛；据说豺狼饿了一整天，傍晚时分最凶残，埋伏等候黑夜，夜幕下林中的百兽就都爬出来（诗篇 104: 20）。他们的马兵声势浩大：马兵踊跃争先，长途奔袭，都从远方而来，从本土各处而来，又分散到被入侵之国的各地，大肆掳掠，靠掳物致富。掳掠速临，抢夺快到（如以赛亚书 8: 1 脚注所言），他们飞跑如鹰抓食，一看见猎物就发起攻击。（3）他们的意愿就是律法，疯狂追赶，不受人道、公平或名誉的法则约束：他们的判断和势力都任意发出（第 7 节）。占上风的是情欲和冲动，而不是理性和良心。他们的原则是：我的意愿就是法律；这是我的愿望，这是我所吩咐的，必要成就，因为这是我的选择。对这样的仇敌，能有什么指望呢？注意：人若不公义无怜悯，若不守律法，公理不显明（1: 4），就必自食其果，落入不公义无怜悯的人手里。

2. 这里预言这可怕的民将要行使可怕的刑罚：他们通行遍地（可理解为全地），迦勒底大军很快攻占了那地区的列国，如同征服了全世界一般；他们遍行亚细亚和非洲部份地区。也可理解为通行以色列地，全然占领。这里预言：（1）他们所到之处尽行抢夺，占据那不属自己的住处，本无权占据，却凭借刀剑抢夺而得。（2）他们奋勇征战：都为行强暴而来（第 9 节），不是凭借刀剑裁决有争议的权利，而是无论对错，抢夺掳物以致富。他们的脸面如东风吞吃¹，面目狰狞，只需瞥一眼，就随意占据，随意吞吃，如东风吹尽花瓣。有人理解为：他们的脸面向东，面向位于犹大地以东的本国，所抢夺的尽数带回。（3）他们得了大量战俘，送回巴比伦去：将掳掠的人聚集，多如尘沙，从不知足，再多也不嫌多。（4）他们所到之处没有对手（第 10 节）。落难的犹太人倚靠他们的官长奋勇抵抗吗？倚靠他们的智慧和勇气抵挡得胜的迦勒底人吗？这些他们根本不放在眼里。他们讥诮君王（他们一词，原文用单数，指尼布甲尼撒，他百战百胜，讥诮君王），讥诮想要与他们相抗衡的军官；他们讥诮众首领，因为根本不是对手。他们倚靠保障和坚固城吗？他必嗤笑一切保障，在他看来尽都软弱，他必筑垒攻取，只需垒起一些尘土，便可随意攻取，只当他们是玩笑，是戏耍。（5）因着这一切，他必越来越骄傲，终于走向灭亡（第 11 节）：那时他必改变想法，变得更坏。百姓和君王的心态变得越来越骄傲，越来越狂妄。人若不满足于自己的权益，即便夺了别人的权益也不会满足，环境越来越优越，心志也越来越高。这位常胜君王必穿行而过，越过一切理性、公平和谦逊的界限，冲破一切约束，作恶犯罪，与神为敌，把自己的能力当作是他的神所赐的²（他的能力本是从以色列的神而来），于是就替自己预备毁灭。彼勒和尼波是迦勒底人的神，他们把打胜仗的荣耀归于这些神；他们在偶像崇拜中刚硬，言语亵渎，只因征服了以色列，就以为他们的神比以色列的神更强。注意：把荣耀归于自己（骄傲的人往往犯这样的罪），把唯有独一的真神才配得的荣耀归于人手所造的神，这是大罪。这段判决结尾时的这句话，给苦难中的属神百姓带来一丝安慰，希望他们能改变看法，越来越好，行将得救；他们果然如此。但他们的仇敌要改变看法，越来越坏，行将灭亡，在神所定的时候不可避免；因为与神为敌的狂心在跌倒之前（箴言 16: 18）。

先知的分辩；先知的哀叹（主前 600 年）

¹钦定本将第 9 节中的「定住脸面向前」译为「他们脸面如东风吞吃」。

²钦定本将第 11 节译为：那时他必改变想法，穿行而过，作恶犯罪，把自己的能力当作是他的神所赐的。

12 耶和華—我的神，我的聖者啊，你不是從亙古而有嗎？我們必不致死。耶和華啊，你派定他為要刑罰人；磐石啊，你設立他為要懲治人。13 你眼目清潔，不看邪僻，不看奸惡；行詭詐的，你為何看着不理呢？惡人吞滅比自己公義的，你為何靜默不語呢？14 你為何使人如海中的魚，又如同沒有管轄的爬物呢？15 他用鉤鉤住，用網捕獲，用拉網聚集他們；因此，他歡喜快樂，16 就向網獻祭，向網燒香，因他由此得肥美的分和富裕的食物。17 他豈可屢次倒空網羅，將列國的人時常殺戮，毫不顧惜呢？

先知在前面從耶和華領受了他所要傳給百姓的話；他為了在所看見的重擔下安心，就在這裡再次轉向神，向他說話，並且還是哀嘆不已。他往四周看，只見以色列民所行的強暴；他往前看，只見向以色列民所行的強暴，實在分不清哪一樣顯得更為悲哀。他將這兩樣都傾倒在耶和華面前。為罪孽哀恸，為屬神教會的災禍哀恸，為所在時代和地區的災禍哀恸，這是我們的本份；但我們應當謹慎，不可輕易動怒，不可惱怒過份，免得對神心生歧見，失去與他相通的安慰。世界固然糟糕，向來糟糕，將來也會糟糕；想要修復，不是我們所能行的，但我們相信神掌管世界，最終必得榮耀，所以我們應當調整心態，不斷進步，想往更美的世界。先知一想到迦勒底人橫行，就跪下來禱告，尽情與神分辯。我們從他的辯詞中可以看到：

1. 他陳列事實，並緊緊抓住這些事實，以此在日漸強大的迦勒底人權勢之下安慰自己和朋友；我們在類似情形下想起這些事實也覺得喜樂，並且得到扶持。

1. 無論事態如何，神仍是耶和華我們的神，我們的聖者。得勝的迦勒底人把他們的能力看作是偶像所賜，這裡却教導我們，要告訴他們以色列的神是真神活神（耶利米書 10: 10）。（1）他是耶和華，萬有的泉源，能力和完全的泉源。我們的磐石不同與他們的磐石。（2）他是我的神。先知說這話，是以百姓的名義；每一個以色列人都可以說：他是我的神。我們雖然如此破碎，雖然這都臨到我們身上，我們卻沒有忘記你，沒有忘記我們神的名，沒有放棄與他的關係，沒有不認他，他也沒有不認我們（詩篇 44: 17）。我們是冒犯神的民，他是被冒犯的神，但他仍是我們的神；哪怕發生這一切，我們仍不會記恨於他，不會不願事奉他。（3）他是我的聖者。這表示先知愛神，以他為聖潔的神，因他聖潔的緣故愛他。他是我的神，因為他是聖者；他之所以使我成聖，之所以是我的救主，是因為他是我的聖者。人固然不聖潔，但我的神是聖潔的。

2. 我們的神從亙古就有。這點是他分辯的依據：耶和華我的神啊，你不是從亙古而有嗎？神從亙古就有，這是屬神百姓在今世苦難中永遠的大安慰。這表示：（1）神性的永恒；他既然從亙古就有，也就必然存到永遠；倘若可見的、今世之事看似灰心，我們就應當借助於這首要原則，以不可見的、永恒的神為盼望和幫助。你不是從亙古而有嗎？你不是要露出你永遠的膀臂，成就你永遠的籌算，為自己立永遠的名嗎？（2）聖約的淵源：你不是從亙古而有嗎？你不是與你百姓立約的神嗎（有人這樣理解）？你不是在古時為他們行了大事嗎？列祖都告訴我們了，我們也都聽見了，你不是以前那位神嗎？你是神，你不改變。

3. 只要世界尚存，神就必在其中有教會。你從亙古而有，那時我們必不致死。屬神的以色列必不滅絕，以色列的名必不塗抹，儘管有時似乎快要滅絕；誠如眾使徒那樣，似乎要死，卻是活着的；似乎受責罰，却是不至喪命的（哥林多後書 6: 9）；參考詩篇 118: 18。看看先知如何從神的永恒性得出教會永存的結論；基督說：因為我活着，只要我活着，你們也要活着（約翰福音 14: 19）。他是磐石，教會穩固建立在其上，以致陰間的門必不能勝過它。我們必不致死。

4. 教會的仇敵無論如何與她為敵，都在神的籌算之中，都要達到智慧和聖潔的目的：你派定他，你設立他。是神賜力量給迦勒底人，使他們成為強大的民，謀定他們當有何作為；若不是從上頭來的能力，他們本沒有能力攻擊他的以色列。他賜使命給他們，叫他們搶財為擄物，奪貨為掠物（以賽亞書 10: 6）。由此神彰顯他是大能的神，勇士的能力從他而來，也仰賴他，在他約束之下；他說：你只可到這裡，不可越過（約伯記 38: 11）。凡是被神所派定的，所行的不可超過神所派定的，這是屬神的百姓在苦難中的極大安慰。人是神的手，是他手中的杖（詩篇 17: 14）。他派定他，為要刑罰人，為要懲治人。屬神的百姓需要被懲治，也合該被懲治；他們應當預備受懲治，也必受懲治；神任憑惡人為難他們，不是為要消滅他們，叫他們滅亡，而是為要懲治他們，叫他們歸正；神任憑惡人如此行，其用意不是用刀劍剪除他的百姓，而是用刑杖除去他們心

中的愚昧，尽管恶人不是这样的意思，他心也不这样打算（以赛亚书 10: 7）。注意：每当教会身处苦难和患难，无论世人如何陷害，神的用意都是要从中产生好的结果，这是我们的极大安慰；并且我们坚信他的筹算永远立定（诗篇 33: 11）。

5. 恶人的恶虽然兴旺一时，但神是圣洁的神，必不允许那恶（第 13 节）：你眼目清洁，不看邪僻。先知眼见迦勒底人极其邪恶，不虔不敬，在攻击属神以色列的时候却相当成功，于是他差点忍不住说事奉神是徒然的，说他一概不关心世人的生死。但他得益于他的首要原则，很快抑制住这种念头，他的首要原则是：神不生罪孽，不认同罪孽，也不能认同罪孽；他不仅自己不作恶，还眼目清洁，不看邪僻，决不允许罪孽，因那是他所恨恶的可憎之物。他知道世人所犯的一切罪；他们的罪冒犯他，在他眼中看为可恶，凡是犯罪的，都在他公义的眼中看为可恶。神性中对一切违背圣洁律法的性情和行为有一种厌恶感，他虽然很愿意与罪人和好，但他绝不会，也绝不能，与罪孽和好。这个原则我们应当决意持守，尽管有时在某些事上，天意的安排好像并非完全一致。注意：神有时姑息罪孽，但我们决不能将其理解为他支持罪孽，因为他不是喜悦恶事的神（诗篇 5: 4-5）。这里说神不看奸恶，这里的奸恶可能特指逼迫者对属神百姓的伤害；神允许这样的事发生，自有他的原因，但他决不赞同这样的事，这和巴兰所说的相吻合：他未见雅各中有罪孽，也未见以色列中有奸恶（民数记 23: 21）；这对属神的百姓而言是极大的安慰，因为他们虽饱受人的怒气，却不会因此断定神的怒气在其中；导致苦难的器皿虽然恨他们，但这不意味着神也恨他们；他不但不恨，反倒爱他们，他在爱中管教他们。

II. 他哀叹愁苦，发现残酷的现实很难与这些真理相吻合：既然我们坚信你是圣洁的神，为何他们会受到无神的试探，质问你是不是圣洁的神？你为何看着迦勒底人恶待你的百姓、允许他们打败我们呢？你为何允许亵渎你名的死敌如此背信弃义，残害敬畏你名的忠良百姓呢？为此我们有何话可言呢？约伯曾有过这样的试探（约伯记 21: 7; 24: 1），大卫也有过（诗篇 73: 2-3），耶利米也有过（耶利米书 12: 1-2）。1. 神允许罪孽存在，并且耐心对待罪人。他看着他们；他看见他们一切的恶行和恶念，没有制止他们，也没有刑罚他们，而是允许他们为所欲为，不断作恶，并且兴旺，凡事通达。不仅如此，只因他看着他们，于是就让人觉得他不仅没有约束或谴责他们，反倒鼓励或协助他们，仿佛在向他们微笑，恩待他们。他们在恶道上渐行渐远，他却不理睬，一言不发，没有吩咐他们停下来。你行了这些事，我还闭口不言（诗篇 50: 21）。2. 他的耐心被滥用，因为断定罪名不立刻施刑，没有立即刑罚恶事和作恶的人，所以世人满心作恶（传道书 8: 11）。（1）他们虚假欺诈，极不可信，极不可靠。他们行诡诈，以和平和友情为幌子，施行极其险恶的图谋，凡事食言。（2）他们恨恶别人，逼迫别人，只因他们比自己强，好比该隐恨恶亚伯，只因自己的行为是恶的，兄弟的行为是善的（约翰一书 3: 12）。恶人吞灭比自己公义的，就是这个原因，因为义人使恶人蒙羞；他们对神的形象怀恨在心，之所以要吞灭义人，就是因为他们具有神的形象。犹太人当中虽然有许多人和迦勒底人一样坏，甚至更坏，但他们当中也有许多比他们公义的，却被他们所吞灭。（3）他们把杀人看作捕鱼一般。先知哀叹说天意将软弱的交在强壮的手里如猎物，使他们实际上成了海中的鱼（第 14 节）。他们相互之间也是如此，互相吞吃，好比大鱼吃小鱼（第 3 节），因而就在共同的仇敌面前一起沦为海中的鱼。他们好比爬物，或作游水之物（这个词出现在创世记 1: 20，意思是鱼），没有管辖，无人约束他们不相互吞吃，也无人保护他们不被仇敌所吞吃。神把他们交在迦勒底人手中，好比鱼交在渔夫手中。高傲的欺压者随意杀戮，如对待从海中捞出来的鱼一般，一点不把人命当一回事。他们随意杀人，轻易杀戮，如捕鱼一般，毫无抵抗，没有防备，没有武装，捉拿他们像是消遣，一点不费力。他们不分男女老少，都看作是落网的鱼，只要落在手里的，都算是属于自己的。他们有各样掳掠和毁灭的手段，好比捕鱼一般。有的用钩钩住（第 15 节），一个一个来；有的用网捕获，一网打尽，用拉网聚集他们。他们的手段多样化，指望以此致富。（4）他们夸耀所得的，喜悦所得的，尽管都是不义之财：他们得肥美的分和富裕的食物，欺压欺诈，尽都顺利；他们拥有大量财富，并且都是上好的；他们的土地肥沃，并且极多，所以：[1.]他们十分满意，洋洋自得，生活奢靡（第 15 节）：因此他欢喜快乐，财富极多，想要加添财富的谋算尽都成就；参考约伯记 31: 25。灵魂哪，只管安安逸逸（路加福音 12: 19）！[2.]他们高傲自大，大大欣赏自己的才干和手段：他们向网献祭，向网烧香；很得意自己如此富有，尽管都是不义之财。注意：世人有一种倾向，就是见自己貌似兴旺就夸耀，说：这货财是我力量、我能力得来的（申命记 8: 17）。这是

把自己当成偶像，是向网献祭，因为这是自己的网；这是偶像崇拜的表现，与向尼波大衮献祭一样荒唐。他们崇拜自己的网，因为用它得肥美的份。人若以钱财为神，只要渔网能生财，也会以渔网为神。

III.先知在结尾处谦卑表示，他盼望神不会永远容忍这些灭绝人寰的人继续兴旺下去，他在这件事上与神理论（第 17 节）：他们岂可屡次倒空网罗？岂可用强暴和欺压的手段抢夺并以此致富、盛满自己的器皿？他们岂可把渔网倒空、再次投进海中、再捕更多的鱼呢？你岂能允许他们在这恶道上渐行渐远？他们岂可将列国的人时常杀戮、毫不顾惜呢？列国的人口和财富岂可当作祭物献给他们的网？他们岂可抢夺别人的产业、又抢夺神的荣耀、还当作是小事呢？神不是列国的王吗？岂不是要为他们伸冤吗？他岂不是为自己的荣耀大发热心、岂不是要捍卫自己的荣耀吗？先知把这件事交在神的手里，任凭他处置，如诗篇的笔者一样：神啊，求你起来为自己伸诉（诗篇 74：22）！

第二章

本章说的是先知得到了他所期待的回应（第 1 节），从神的灵而来，回应他在前章结尾处所哀叹的迦勒底人的暴行和胜仗。神的回应是：I.神在利用迦勒底人得胜的权势达到自己的目的以后，在试炼他百姓的信心和耐心以后，在他们当中分出假冒的和诚信的以后，就必清算迦勒底人的罪，使他们降为卑，将他们打倒，不只是打倒那骄傲的独裁尼布甲尼撒，还要打倒那骄傲的王朝，因为他们在追求主权和财富的时候贪得无厌，毫无节制，因而最终他们自己要沦为猎物（第 2-8 节）。II.不只是他们，凡是像他们那样的罪人也都要在神的咒诅之下灭亡：1.贪婪的，贪图财富和荣誉的（第 9-11 节）。2.伤害欺压别人、用虚假凶残手段抢夺产业的（第 12-14 节）。3.给人喝酒、使人喝醉蒙羞的（第 15-17 节）。4.膜拜偶像的（第 18-20 节）。

等候神；引导百姓（主前 600 年）

1 我要站在守望所，立在望楼上观看，看耶和华对我说甚么话，我可用甚么话向他诉冤（向他诉冤：或译回答所疑问的）。2 他对我说：将这默示明明地写在版上，使读的人容易读（或译：随跑随读）。3 因为这默示有一定的日期，快要应验，并不虚谎。虽然迟延，还要等候；因为必然临到，不再迟延。4 迦勒底人自高自大，心不正直；惟义人因信得生。

这里说的是：I.先知谦卑守候在神面前（第 1 节）：我要站在守望所，如哨兵守候在被围城邑的城墙上，或守候在被入侵国土的边界，期望得到消息。我向上看，向四围看，向内看，仔细观看天意的脚步，连一点细微的教训或指示也不放过。我要守望，看他在我里面说什么话（可以这样翻译），看先知的灵在我里面说什么话，如何回应我的哀叹。即便在正常情形下，神也不只是藉着他的话语向我们说话，也藉着我们的心说话，向我们微声细语，说：这是正路，要行在其间（以赛亚书 30：21）；神无论是藉着他的话语说话，还是在我们心里说话，我们都应当认真听他的声音。先知立在望楼上，或立在高处，表示他很精明，能利用一切所能得到的帮助和途径，明白神的心意，虚心受教。若指望听见神的声音，就应当远离世界，超越世界，要专心致志学习圣经，比较所经历的，不断恒心祷告，这就是立在望楼上。他站在守望所，表示他很耐心，坚持不懈，下定决心；他愿意等候时机，经受考验，如守望者一般，定要得着回应；他要知道神有何话对他说，不只是叫自己满意，也是给他能力作先知，叫别人也满意，在别人责备他或与他辩论的时候能回应他们的质疑。由此，先知为我们立下榜样：1.倘若我们在天意的运行之下心中疑虑，多有困惑，倘若我们受了试探，以为管理世界的是命运，是运气，而不是全智的神，以为教会已被抛弃，神和他百姓所立的约已经废除，已被撇在一边，那时就应当努力思想，澄清这件事；要站在守望所，抵制这样的试探，防止它在我们心里立稳；要立在望楼上观看，看是否能除去试探，解决难题；要像诗篇的笔者那样：追想古时之日，心里也仔细省察（诗篇 77：5-6），要进入神的圣所，在那里努力思想这些事的结局（诗篇 73：17）；不可任由自己怀疑下去，要从疑虑中努力挣脱出来。2.我们在祷告的时候，在神面前倾诉哀叹和请求的时候，应当细心观察神藉着他的话语、他的灵和天意给我们的回应，谦卑等候；大卫说：我必向你陈明我的心意，如瞄准箭靶，同时又说，并要警醒（诗篇 5：3），就是在祷告以后警醒，如在射箭以后警醒观看。我们要听神耶和华所说的话（诗篇 85：8）。3.我们在阅读或聆听神话语的时候，在询问活泼圣言的时候，应

当专心观察神要向我们说什么，就是针对我们的话，有何责备，有何训诫，有何劝言，有何安慰，他要带进我们的心灵，叫我们领受，顺应其中的权能，并且思想我们应当如何回应，在受责备的时候如何回应神的话。4.先知在此仿佛与神和天意相争；倘若我们也遇到这样的事，被围攻，被包围，如在高台被敌军围困，那就应当思想如何回应，如何从神得指示，聆听他对我们所说的话，便可安心，并且心里常作准备，向别人说出我们心中盼望的缘由（彼得前书 3: 15），叫他们也安心，又求神赐我们口才、智慧（路加福音 21: 15），到那时候，必赐给我们当说的话（马太福音 10: 19）。

II. 神施恩回应，他决不会叫那些凭信心仰望他、等候听他说话的百姓失望，必向他们说平安的话，用美善的安慰话回答他们（撒迦利亚书 1: 13）。先知在前面哀叹迦勒底人横行，神也曾告诉他必有这样的事发生；现在神为了叫他放心，就要他进一步展望他们的倾倒和毁灭，好比先前的以赛亚，他在预言被掳巴比伦以后，又预言巴比伦必毁灭。如今这件重要的大事藉着异象向他显明，他就谨慎将这异象公布出来，并且传给后代，他们必能看见预言成就。

1. 先知应当将这默示写下来（第 2 节）。圣约翰也是如此，他得了新耶路撒冷的默示，神就吩咐他写下来（启示录 21: 5）。他要写下来，不仅是为了将其深印在自己的脑海，明白得更透彻，更是为了告诉远方的人，传给后世的人。口传的容易传错，容易走样，但写下来的便可准确无误，得以安全完好地保存下来。我们真该称颂神，因为他把默示写成文字，不仅把他的律法写给我们，还把众先知的大事写给我们。他要将这默示明明地写在版上，要字迹清晰，用大字体，使读的人容易读，即便不愿花时间仔细读的，也能得到一个概览。众先知可能习惯将预言中最精彩的部份写在版上，挂在殿里（以赛亚书 8: 1）。这里告诉先知要明明地写下来。注意：凡是专门传讲神话语的，都应当尽量做到清楚明白，连最没有学习能力的也能听得明白。神所写给我们的、关乎我们永远平安的事，都是明明白白的，有聪明的，以为明显（箴言 8: 9），并且发布出来带有权柄；神亲自批准认可，他说：要明明地写下来。

2. 百姓应当等候这默示成就（第 3 节）：这默示有一定的日期，尚未来到。眼下迦勒底人的权势被打破，你就知道自己必得拯救，而拯救的时日早就在神的筹算和命令中定好。有一定的日期，不是立即发生，还须迟延一段日子；这就解释了为何要写下来，好叫人在日后重温，与所发生的事件作对比。注意：神所命定的事都有所命定的时候，一旦时候临到，他就必成就；我们不该猜想他所定的时候，而是应该等候他所定的时候。所应许的恩惠虽然迟迟未至，最后终必来到，并且要大大赏赐我们的等候；这点可以大大鼓励我们耐心等候：快要应验，并不虚谎。我们必不致失望，因为它必在所定的时候来到；临到的时候我们也必不失望，因为它必全然回应我们信心的盼望。所应许的可能暂时沉默，但最终必说话；虽然迟延，不是我们所期望的，但我们仍需等候，坚信它必临到，并且要甘愿等候，直到它临到。神所定的百姓蒙拯救、仇敌被毁灭的时候是一个日子：（1）最终必然临到，决不会拖延，不会另择一日，必在所定的时候准时临到，并且是最合宜的时候。（2）不再迟延，有人以为神是耽延，其实不是耽延（彼得后书 3: 9）；虽然迟延过了我们的时候，但决不会迟延过了神的时候；神的时候永远是最佳的时候。

3. 这默示要等候良久方能成就，但这必能操练信心和耐心，能试炼人，显出他们是何等样人（第 4 节）。（1）有的人十分傲慢，藐视这默示，心高气傲，轻看默示；如果神立即为他们作工，他们会感谢他，却不愿相信他；他们的心向着虚空，既然神延迟，他们就只顾自己，不再理会他；他们以为自己足可为自己争战，以为神的应许对他们而言不重要。这样自高自大的人心不正直；在神眼中看为不正，本身也不正。人若这样不信靠神，若藐视神的全能，就是在神面前不正直；参考创世记 17: 1。（2）也有的人十分良善，在神面前心里正直，珍惜他的应许，一心仰望他的应许，相信应许的真实性，在最艰难的试炼时候紧紧抓住神，谨守本份，那时就必坦然得生，与神相通，倚靠他，盼望他。义人因信得生，因信按神的话语而行。新约圣经引用过这句话（罗马书 1: 17；加拉太书 3: 11；希伯来书 10: 38），来证明因信称义的伟大教训，证明信心的恩典对基督徒生命的影响。凡是因信称义的，都必得生，必在今生和永恒都喜乐；他们在今生因信得生，一旦来到天堂，信心就必在异象中吞灭。

预言必有审判；巴比伦王的审判（主前 600 年）

5 迦勒底人因酒诡诈，狂傲，不住在家中，扩充心欲，好像阴间。他如死不能知足，聚集万国，堆积万民都归自己。6 这些国的民岂不都要提起诗歌并俗语讥刺他说：祸哉！迦勒底人，你增添不属自己的财物，多多取人的当头，要到几时为止呢？7 咬伤你的岂不忽然起来，扰害你的岂不兴起，你就作他们的掳物吗？8 因你抢夺许多的国，杀人流血，向国内的城并城中一切居民施行强暴，所以各国剩下的民都必抢夺你。9 为本家积蓄不义之财、在远处搭窝、指望免灾的有祸了！10 你图谋剪除多国的民，犯了罪，使你的家蒙羞，自害己命。11 墙里的石头必呼叫；房内的栋梁必应声。12 以人血建城、以罪孽立邑的有祸了！13 众民所劳碌得来的被火焚烧，列国由劳乏而得的归于虚空，不都是出于万军之耶和華吗？14 认识耶和華榮耀的知识要充满遍地，好像水充满洋海一般。

神在前面吩咐先知要将默示写下来，又吩咐百姓要等候默示的成就，接下来就是这默示本身，乃是关于巴比伦和巴比伦王的默示，正如我们先前见过的许多别的预言，也就是先前所说的，像风猛然扫过，显为有罪（1: 11）。有人觉得这是宣告尼布甲尼撒的下场，他是毁灭耶路撒冷的主犯，或宣告那王朝的下场，或宣告迦勒底人全民的下场，也可能是宣告这样骄傲、这样欺压人的所有权势的下场，特别是欺压属神百姓的权势。请注意看：

I. 这个敌人的罪名，也是宣判的依据（第 5 节）。肉体的情欲，眼目的情欲，今生的骄傲（约翰一书 2: 16），这些都是缠累世人的网罗，尤其是缠累大人物的网罗；我们看到将以色列民掳去的那人，自己被这些东西所掳去，因为：1. 他贪图享乐，放纵情欲：因酒犯罪¹。醉酒本身是犯罪，也是许多其它罪行的起因。经上说有人因酒错解默示（以赛亚书 28: 7）。伯沙撒（这段预言具体应验在他身上）正在因酒犯罪到了极点，就有字出现在墙上，签署文书，按照这段判决，对他立即行刑（但以理书 5: 1）。2. 他目中无人，专横跋扈：是个狂傲之人；骄傲是他陨落的前兆。大人物若是骄傲，至大的神就叫他们知道他们在他们以上。这里将他因酒犯罪说成是他骄傲狂傲的起因：所以他狂傲。人一旦喝醉，虽变得如兽一般可鄙，却自以为如王一般尊大，本该自惭，反倒自傲。经上说以法莲的酒徒心里高傲，以所夸的为冠冕，还说他们有祸了（以赛亚书 28: 1）。3. 他贪得无厌，贪图财富，这是骄傲的结果；他自以为配得享受一切，于是就企图占有一切。迦勒底王朝试图称霸世界。他不住在家中，不满足于已有的，不满足于已经属于自己的，觉得还不够，于是就不能享受已有的，不能在自己的宫殿享福，不能在自己的地盘享福。他的罪就是他的刑罚，野心使他永不得安宁。家园虽是宫殿，对于不知足的人而言却是监狱。他扩充心欲，好像阴间，好像坟墓，每日接收死尸，却还在喊叫：给呀，给呀（箴言 30: 15）！他如死，不断吞吃，仍不能知足。注意：这个世界上有许多人不知何时为足，拥有越多，就越想拥有，追求财富也越急切，这是犯罪，是愚昧。越是不知足的欲望，神就越叫它不得满足，这是公义的；贪爱银子之人的下场，就是不因得银子知足（传道书 5: 10）。人若不满足于自己的份，即便有了成就也得不到安慰。这个骄傲的君王聚集万国，堆积万民归自己，侵犯他们的权益，抢夺他们的产业，非要将一切都占为己有，都听凭他的吩咐。一国不能令他满足，定要拥有另一国，然后还要拥有下一个，直到拥有天下；稍微低等的人也是这样，为了满足无节制的欲望，也是以房接房，以地连地，只顾自己独居境内（以赛亚书 5: 8）。一面是野心勃勃的君王，把自己的荣耀寄托在版图扩张，而不是妥善治理，另一面是列国的民，被那些王所骚扰，所撕碎，真不知是哪一样更值得可怜，是君王的愚昧，还是众民的苦楚。

II. 向他们宣告判决（第 6 节）：这些国的民岂不都要提起诗歌并俗语讥刺他？他的下场是：

1. 既然他犯了骄傲罪，耻辱和丢脸就是他的刑罚，他身上必堆满蔑视，周围的人都要取笑他，轻看他；不可一世、心高气傲的人一旦陨落，就配得如此，也往往如此。
2. 既然他欺凌别人，被他所欺凌的就要成为他蒙羞的器皿：他们都要提起诗歌和俗语讥刺他。他们要羞辱他，并以此为乐，他要被他们所践踏，并以此为耻。凡是因这大独裁者的陨落而夸口的，在这里得了一句俗语，乃是讥刺他的俗语。他说（指提起讽刺歌谣的人）：祸哉！你增添不属自己的财物，如今下场如何呢？所以可理解为一种讽刺。这里的他说，也可能指因信得生的

¹钦定本将第 5 节中的「因酒诡诈」译为「因酒犯罪」。

义人，这段默示是明明地写给他们的；他们要说，要预言仇敌陨落，哪怕仇敌还在兴旺的时候，哪怕还在扎下根的时候，他们却忽然咒诅他的住处（约伯记 5: 3），宣告他有祸了。

(1) 这里宣告以侵犯别人权益为手段增添财物的人有祸了（第 6-8 节）。他增添不属自己的财物，乃是别人的财物。注意：不属于自己的，不可算为自己的，除非是诚实所得；也不能长期占有，因为不劳而得之财必然消耗（箴言 13: 11）。但愿在世兴旺的，不要太过得意，因为若因不义之财而兴旺，终究是有祸了。[1.]看看这位兴盛的君王正在做什么：他正在把厚厚的泥土堆在自己身上¹。财富不过是泥土，是厚厚的泥土；金银算什么，不就是白色黄色的土吗？人若行走在厚厚的泥中，就必行走艰难，全身肮脏；在大量财富中经过这个世界的人也是如此；但这仿佛还不够，还要把泥土背到自己身上，把这垃圾当成财宝，何其愚昧！他们不住地操心，无论是得财，是敛财，还是花费，都多有罪孽，到那时必要重重地交账。他们的船装满厚厚的泥土，于是船和他们一同沉在败坏和灭亡中（提摩太前书 6: 9）。[2.]看看他还在增添财物的时候，别人如何说他；他们喊道：要到几时为止呢？他几时才会觉得满足呢？他们向神呼喊：你容忍这骄傲的欺压者苦待列国，要到几时呢？也可能他们彼此呼喊：这样的事要到几时呢？他如此聚敛不义之财，能持守到几时呢？他们不敢喊出声来，但我们知道他们说：要到几时，是什么意思。[3.]看看最后的结局如何。他从别人抢来的，别人也要从他抢去。玛代人和波斯人要把迦勒底人当作猎物，正如他们把别国的民当作猎物（第 7-8 节）。必有人咬伤你，扰害你；那些人你以前不提防，貌似熟睡，将来必忽然起来，必定兴起，成为你的祸殃。他们必忽然起来，就在你以为最稳妥的时候，措手不及的时候。他们岂不忽然起来？一定会的，你自己也本该料到，你如何待人，别人就如何待你；你就作他们的掳物，正如别人曾经作你的掳物，按照报应的法则，因你抢夺许多的国，如今你自己要被抢夺（第 8 节）；各国剩下的民都必抢夺你。巴比伦王自以为早已制伏周围的列国，无一有能力反抗，但他们虽然不过是剩下的民，所剩不多，可是一旦神与他相争，他们就足以掳掠他。第一，因他杀人流血，千万人因他的野心和复仇心而丧命，特别是以色列人的血，尤其在神看为宝贵。第二，因他向国土施行强暴²，使多国荒凉，毁坏地里的出产，特别是以色列地。第三，因他向城中居民施行强暴，他把许多城邑变为废墟，特别是圣城耶路撒冷，城中的居民被他所毁。注意：骄傲之人为了兴旺致富所行的强暴，到那日神必清算，伸冤在他。

(2) 这里宣告贪得无厌、好高骛远的人有祸了（第 9-11 节）。这条罪状和先前那条几乎相同，都是对财富和名誉无法满足的欲望；为本家积蓄不义之财，就是为自己的家庭拼命敛财。注意：贪婪是家中的一大祸患；贪婪导致家中不安宁（贪恋财利的，扰害己家；箴言 15: 27），更有甚者，贪婪导致神的咒诅临到这家，临到家中各样事务。脚注作：积蓄不义之财的人有祸了。有些财富是合乎律法的，因着神的赐福可成为一家人的安慰（善人给子孙遗留产业；箴言 13: 22），可是通过欺诈和不公平手段得来的，则是不义之财，是不该得的，不但不能给家人带来好处，反倒会带来贫乏，带来毁灭。请注意看：[1.]这贪婪之人意欲何为：在高位搭窝，提高家庭的声誉，胜过先前，也可能是把家庭设于高位，脱离他所担心的危险，便可指望免灾，免于仇敌的权势和伤害，家中的安宁不致被打破。注意：世人常为自己的贪婪和野心作开脱，说他们不过是顾及自己的安全，意欲保自己平安；然而他们自以为财物是坚城，是高墙（箴言 18: 11），那不过是自欺。[2.]他如此行的结果如何：你图谋剪除多国的民，可是并没有使你的家平安，反倒使你的家蒙羞（第 10 节）。注意：用犯罪手段得来的产业是家人的耻辱。人若为给自己腾空间，不惜剪除别人，伤害别人，若为自己致富，不惜叫别人贫穷，到头来就是使家庭蒙羞，给家人蒙上耻辱的印记。但这还不是最糟糕的：你还要伤害自己的灵魂³，使你的灵魂落在罪责和忿怒之下，你还要危及灵魂。注意：凡是伤害邻舍的，都是更大程度伤害自己的灵魂。若有罪人声称无罪，自以为采用巧妙手段掩盖了自己的诡诈和暴行，以为没有证据，那就应该让他知道，即便没有别的证人，墙里的石头必呼叫，见证他的不是，房内的栋梁必应声，必附议，必作见证，证明他建造房屋所用的钱财和建材都是不义之财（第 11 节）。石头和栋梁呼求天上的神施行报应，因为一切受造之物一同叹息，服在人的罪孽之下，指望脱离败坏的辖制（罗马书 8: 21-22）。

¹钦定本将第 6 节中的「多多取人的当头」译为「把厚厚的泥土堆在自己身上」。

²钦定本将第 8 节中的「向国内的城并城中一切居民」译为「向国土并城中一切居民」。

³钦定本将第 10 节中的「自害己命」译为「伤害自己的灵魂」。

(3) 这里宣告以流人血和敲诈勒索的手段建立城邑的人有祸了(第12节): 他建城, 自封为王; 他立邑, 自立京都。尼布甲尼撒就是这样的: 这大巴比伦不是我用大能大力建为京都吗(但以理书 4: 30)? 但那是用受他欺压之百姓的血建成的, 是用被他非法入侵之邻国的血建成的; 是以罪孽立邑, 立不义之法保城邑平安。做这样事的人有祸了, 因为如此建成的城邑不能坚立, 必要倾覆, 建城者必被埋进废墟里。巴比伦以人血和罪孽建成, 没能持续多久, 倾覆的日子很快临到, 那时这里的咒诅就生效, 那句作为历史表达出来的预言果然成了历史: 巴比伦倾倒了! 倾倒了(以赛亚书 21: 9)! [1.]那城毁灭, 是迦勒底人的羞辱, 为了坚固那城, 他们花了大力气, 花了大价钱(第13节): 众民劳碌保护城邑, 必在火中劳碌¹, 必亲眼看见自己所仰仗的工被火焚烧, 想要救回却是徒然, 这不都是出于万军之耶和华吗? 也可理解为: 他们追求属世的财富和名誉, 使自己疲惫不堪, 并且危机重重, 如在火中劳碌的人一般。在神的葡萄园内劳碌的, 最多不过是整天劳苦受热(马太福音 20: 12), 而迫切追求属世财富的人, 则是在火中劳碌, 完全沦为情欲的奴隶。世界上最大的苦工, 莫过于落在贪婪权势之下的人。结果如何呢? 他们虽然费尽力气, 所得的却少得可怜, 因为他们因虚空而疲惫; 早就有人告诉他们这是虚空, 当他们意识到自己失望时, 当他们觉得失望时, 就会承认这比虚空还要虚空, 简直是捕风。[2.]那城毁灭, 是神得荣耀, 他审判不带偏见, 他的能力无可抗拒; 因着迦勒底王朝的毁灭(全世界都会注意到), 认识耶和华荣耀的知识要充满遍地(第14节)。耶和华已将自己显明了, 他已施行审判(诗篇 9: 16); 他见一切骄傲的人, 将他制伏(约伯记 40: 11-12), 由此证明他是独一的神。看看神如何将污秽沉沦的属世荣誉变成好事: 他的荣耀得到彰显, 他的知识充满遍地, 好像水充满洋海一般, 长阔高深, 永不干涸, 直到时间的末了。这就是藉着福音, 认识神荣耀的光显在耶稣基督的面上(哥林多后书 4: 6); 这就是藉着巴比伦的神奇毁灭, 认识神的荣耀。注意: 神审判的口若不能叫人认识神的荣耀, 他审判的手就必叫他们知道并且承认神的荣耀。

预言必有审判(主前 600 年)

15 给人酒喝、又加上毒物、使他喝醉、好看见他下体的有祸了! 16 你满受羞辱, 不得荣耀; 你也喝吧, 显出是未受割礼的! 耶和华右手的杯必传到你那里; 你的荣耀就变为大大地羞辱。17 你向黎巴嫩行强暴与残害惊吓野兽的事必遮盖你; 因你杀人流血, 向国内的城并城中一切居民施行强暴。18 雕刻的偶像, 人将它刻出来, 有甚么益处呢? 铸造的偶像就是虚谎的师傅。制造者倚靠这哑巴偶像有甚么益处呢? 19 对木偶说: 醒起! 对哑巴石像说: 起来! 那人有祸了! 这个还能教训人吗? 看哪, 是包裹金银的, 其中毫无气息。20 惟耶和华在他的圣殿中; 全地的人都当在他面前肃敬静默。

前面所列出的三项宣告相互之间关联甚密, 也是这里所宣告的基础。罪犯被控欺压勒索, 以抢夺和不义手段敛财; 这里再次重复(第17节), 与第8节所说的相同, 因为这是强调最多的大罪; 因你杀人流血, 流无辜人的血, 又残酷又不义, 罪恶滔天, 是向国土、城邑并城中一切居民施行强暴; 神迟早要追讨, 他必为义人伸冤, 必报复恶人。

但这里还有两项宣告, 性质不同; 从广义上说凡是与此沾边的, 都有祸了, 但这特指巴比伦各王朝, 神的百姓是被他们所掳去的。

1.使人喝醉的人在此被起诉被定罪。伯沙撒是其中之一; 他是使人喝醉的, 特别是本章的预言成就在他那个时代和王国的那天夜里, 那时他与一千大臣对面饮酒(但以理 5: 1), 先是为他们举杯, 然后又强迫他们为他举杯。波斯后来历代王朝为本国立法, 喝酒有例, 不准勉强人, 让人各随己意(以斯帖记 1: 8), 可能这是其中的原因之一, 因为他们看见巴比伦王强迫人喝酒所导致的可悲下场。而这里坚定而可怕的咒诅, 则是针对所有犯这项罪的人, 无论是谁, 无论何时何地, 无论是富丽堂皇的宫殿, 还是微不足道的小酒馆。请注意看:

1.这项罪名针对什么样的罪人: 给人酒喝, 使他喝醉的人(第15节)。人若给有需要的人喝水, 给口渴或贫穷的人喝水, 哪怕是一杯凉水给门徒, 或以门徒的名义, 给疲倦的客旅喝水, 甚至是给行将死去的人喝烈酒, 给心情沉重的人喝清酒, 这些都是爱心的表现, 是我们应该做的, 将来必得赏赐。我渴了, 你们给我喝(马太福音 25: 35)。可要是给已经喝多或者已经喝过量的人喝

¹钦定本将第13节译为: 众民必在火中劳碌, 众民必因虚空而疲惫, 这不都是出于万军之耶和华吗?

酒，意在将他灌醉，使他出丑，说胡话，被人嘲笑，或说出自己的秘密，或上当做赔本的买卖，这就是可憎的恶行；凡是犯这样罪的，凡是如此行的，并以此为傲、以此为乐的，都是悖逆天上的神，悖逆他神圣的律法，都是为地狱的魔鬼当差，服事他可诅的利益，都是与世人为敌，与他们的尊荣和利益为敌；这样的人好比尼八的儿子，不但自己犯罪，还要使以色列人陷在罪里（列王纪上 15: 30）。人若诱使别人喝醉，把酒瓶递给他们，使他们受引诱，观看发红的酒在杯中闪烁（箴言 23: 31），或者强迫他们喝酒，勉强他们按酒徒的规矩喝酒过量（酒徒果然有这些规矩），因而喝醉，那就无异于尽力谋害对方的灵魂和身体，也许比我们所想象的要严重得多；若有人做这样的事，日后必被大大追讨。

2.对他有何宣判。他有祸了（第 15 节），必有针对这项罪的刑罚（第 16 节）。（1）他把使人喝醉的酒杯放在别人手里吗？那忿怒的杯，喝了叫人东倒西歪的杯，耶和華右手的杯，必传到他那里；神的能力必攻击他。那杯曾在列国传递，使他们荒凉，惊骇嗤笑，曾将他们绊倒，不能再起来，最终必传到巴比伦王手中，正如经上所预言的（耶利米书 25: 15-16, 18, 26-27）。新约时代的巴比伦也是如此，她用邪淫的杯使列国喝醉，将来必有血给她喝，乃是她所该受的（启示录 16: 6）。（2）他使别人蒙羞、还引以为乐吗？他自己必受人轻看：你的荣耀变为大大地羞辱，羞辱取代荣耀，眼下的羞辱远超过先前的荣耀；先前的荣耀更显得你蒙羞，在别人眼中更看为可耻。你也必喝那叫人喝了东倒西歪的杯，必显出你的惧怕和怯懦来，好比露出下体一般，叫你蒙羞；周围的人都要以你为不齿，你满受羞辱，不得荣耀，你最引以为傲的，你的荣誉、财富和王权，都要蒙羞；被你灌醉的人都要吐在其上。黎巴嫩的强暴与野兽的掳掠必遮盖你（第 17 节）；你必被人追捕，无处安身，如同黎巴嫩的野兽那样凶猛，那样掳掠，且要嘲笑你的倾倒，只因你曾经是人人见之而惧的兽，如今他们胜过了你，就向你夸口。也可理解为：只因你曾向黎巴嫩行强暴，就是向以色列地行强暴（申命记 3: 25），向神的殿行强暴（撒迦利亚书 11: 1），如今神要向你追讨；这就是遮盖你的罪。

II.使人拜偶像的人在此被起诉被定罪，这也是巴比伦所犯的滔天大罪之一，它是世上淫妇的母（启示录 17: 5）。伯撒沙在狂欢之际赞美偶像假神（但以理书 5: 3）。为此，这里是宣告他们有祸，也是宣告所有如此行的人有祸，特别是新约时代的巴比伦。

1.他们如何使人拜偶像；经上说迦勒底人因偶像而癫狂（耶利米书 50: 38）。（1）他们有各种不同的偶像，有雕刻的，有铸造的，任人选择，按自己所喜好的。（2）他们所制作的偶像十分精致，制造者的手工极为讲究，脚注作：制造的制造，精心设计，做工考究。（3）他们耗费巨资美化装饰偶像：用金银包裹，乃是人所爱慕所钟爱的；用金银包裹偶像，使人更为倾心。（4）他们对偶像有很高的期望：制造者倚靠偶像，看作是他的神，倚靠它，归荣耀给它。敬拜真神的人归荣耀给他，向他祷告，等候领受他的教训和指示；这些人则归荣耀给他们的偶像。[1.]向偶像祷告：对木偶说：醒起，拯救我们，垂听我们的祷告；又对哑巴石像说：起来，拯救我们，像会众求告她的神一般：主啊，求你睡醒（诗篇 44: 23）！他们认自己的偶像为神，祷告它说：求你拯救我，因你是我的神（以赛亚书 44: 17）。常言道：向谁求告，就是以谁为神。[2.]向偶像求占卜，指望得到偶像的引导和指示：他们对哑巴石像说，石像虽不能说话，却仍以为它能教训人。恶鬼或恶祭司藉着偶像对他们所说的，他们奉为至宝，看作是具有神的权柄，甘心服从管辖。偶像崇拜就是这样，在信仰和虔诚的幌子下得到栽种和推广。

2.如何揭露这极端的愚昧。神通过以赛亚在预言他百姓蒙拯救出巴比伦的时候，曾经指出拜偶像之人可耻的愚昧，这里他通过这位先知，在类似场合下，再次指出他们的愚昧。（1）他们所制作的偶像不过是物体，是最卑微最低等的；花费再多，也不能使偶像向上走一步。偶像完全没有感觉，没有理性，没有生命气息，不会说话（是哑巴偶像，哑巴石像，其中毫无气息）；再小的动物都有气息和运动，都比偶像更高明。偶像则连动物的灵都没有。（2）偶像没有能力给拜偶像的人带来任何好处（第 18 节）：人将它刻出来，有什么益处呢？虽不过是物体，但若铸成别的形状，也许对人类还有些许用途，可是一旦成了偶像，就没有一点益处，不能给敬拜者带来丝毫益处。（3）偶像不但不能给拜偶像的带来一点好处，反倒还要欺骗他们，使他们落入错觉的权势；他们说：这个还能教训人，实际上却是虚谎的师傅，因为它把神说成是有形的，有限的，可见的，倚赖人的，实际上神是个灵，是无限的，不可见的，自有的；偶像使那些思念变为虚妄的人

(罗马书 1: 21) 更加死心塌地错误认识神，看作是不稳定的，按人的意志为转移的。若能对人手所造的说：你是我的神，那就可对任何想象中的被造物说同样的话，尽管荒唐至极。偶像是虚幻的训诲，本是虚假，是迷惑人的工作（耶利米书 10: 8, 14, 15）。人若把虚谎的师傅奉为平信徒的经典，叫他们钻研，作为行事为人的准则，那么当他们把圣经书卷关锁起来、只用常人不懂的语言来书写的时候，就很容易看出他们有何信仰，用意何在。

3. 属神的百姓如何向他夸耀，且在偶像崇拜者大大蒙羞时得到扶持（第 20 节）：唯耶和華在他的圣殿中。（1）他们的磐石不如我们的磐石（申命记 32: 31）。他们的磐石是哑巴偶像，我们的磐石是耶和華，永在的神，自有永有，不像他们的神，不是人按自己所愿制作的。他在天上的圣殿，那里是他荣耀的居所，我们通向他的路不是我们发明的，而是他亲自指定的。然而，我们的神在天上（诗篇 115: 3）；参考诗篇 11: 4。（2）他们设立多神，费尽心机维护多神，却不能撼动我们的神；他仍在他的圣殿，将来也必如此，圣洁荣耀。他们毁了耶路撒冷的殿，但他在天上有一个殿，乃是他们的怒气和邪恶所够不到的，他百姓的信心和祷告却能够得到。（3）我们的神要叫世上所有的人都在他面前肃敬静默，他必击打和偶像一样哑巴的偶像崇拜者，叫他们看清自己的愚昧，并且抱愧蒙羞。他必叫欺压者的怒气静默，不致向他的百姓疯狂。（4）他的百姓理当安静称颂事奉他（诗篇 65: 1），耐心等候他显现，按他的方式和时间施行拯救。你们要静默，要知道我是神（诗篇 46: 10）；参考撒迦利亚书 2: 13。

第三章

神和先知之间的对话还在继续。在第 1 章他向神说话，然后神向他说话，然后他又向神说话；第 2 章都是神藉着先知的灵向他说话；现在到了本章，都是他藉着祷告的灵向神说话，因他不愿这段对话到他为止中断；他不愧是亚伯拉罕的子孙，要直等到耶和華说完话走了，他才回到自己的地方去（创世记 18: 33）。先知的祷告在本章模仿大卫的诗，是写给伶长的，并用乐器伴奏。这段祷告记录在册，为会众使用，尤其是为被掳时期的犹太人使用；他们得了前章异象的应许，正在等候拯救来到。I. 他迫切求神拯救帮助正在受苦的百姓，使拯救早日到来，并在等候的时候使他们得安慰（第 2 节）。II. 他想起会众以往所经历的、神为他们的缘故所彰显的荣耀和恩典：领他们出埃及，穿过旷野进入迦南，又多次奇妙拯救他们（第 3-15 节）。III. 他深切关心会众眼下的苦楚，同时又激发自己和别人，盼望安慰人心的荣耀结局，尽管眼前一片黯淡（第 16-19 节）。

先知的祷告（主前 600 年）

1 先知哈巴谷的祷告，调用流离歌。2 耶和華啊，我听见你的名声（或译：言语）就惧怕。耶和華啊，求你在这些年间复兴你的作为，在这些年间显明出来；在发怒的时候以怜悯为念。

本章的标题是先知哈巴谷的祷告。这是他的默想，也是为会众代祷。众先知都是祷告的人；这位先知就是如此（他是先知，他要为你祷告；创世记 20: 7）；有时他们甚至为那些他们用预言攻击的人祷告。人若熟悉神关于将来事件的心思，就比别人更清楚当如何祷告，为何事祷告，既然预见到灾祸的日子，就可预先多多祷告，到时便可领受恩典的回应，在说完预言以后用祷告来服事会众。这位先知曾看见神很愿意回应他先前的祈求和哀叹，于是就在这里重复他的祈求。他既向我们侧耳，我们就该一生求告他（诗篇 116: 2）。1. 先知承认他得了神对他先前的回应，并且记忆犹新（第 2 节）：耶和華啊，我听见你的言语（有人理解为：我听见你的声音），就是你要我们听见的，深知命令已经发出，要叫你的百姓受苦。我已然领受，就摆在我面前。注意：若想在神面前说清楚自己的话，就应当仔细观察，将他的话摆在面前。他在前面说（2: 1）：我要看耶和華对我说什么话；现在他承认：耶和華啊，我听见了你的言语；如果我们拒不听神的话，那他就必拒不听我们的祷告；参考诗篇 28: 9。我听见就惧怕。再良善再勇敢的人，一旦听见有话直接从天上来，往往也会大大战兢；摩西、以赛亚和但以理，都曾经大大战兢。但除了这一点以外，信息的内容也使先知惧怕，因他听见神的百姓要在迦勒底人的高压下处境艰难，并且要长期受苦；他担心他们心灰意冷，担心会众被连根拔起，彻底消灭，既长期卑微，恐怕最终沦丧。2. 他迫切祷告，求神为选民的缘故，将苦难的时日减少（马太福音 24: 22），或减轻苦难的程度，或使神的百姓在苦难中得扶持得安慰。他觉得要等这些年过完实在太久；也许他指的是持续被掳的七十年；所以他说：耶和華啊，求你为我们的缘故，在这些年间做点什么，在我们受苦的这些

年做些什么；尽管我们尚未得拯救，欺压我们的尚未被消灭，但至少我们不被撇弃，不被剪除。

(1) 求你为你自己的案情做些什么：复兴你的作为，复兴你的会众（会众是神手所作的工，由他形成，也为他而形成）；会众虽行在患难中，求你将她救活（诗篇 138: 7）；求你使他们在受辖制之中稍微复兴（以斯拉记 9: 8）；参考诗篇 85: 6。有人理解为：求你保守你的工；会众虽受管教，求你不要将其杀死；它虽没有自由，求你使它继续活着，拯救余民得生，成为新一代的种子。求你复兴你在我们里面所行的恩典之工，使苦难对我们而言成为圣洁，使我们在苦难之下得扶持，尽管所命定的脱离苦难的时日尚未临到。耶和華啊，我们无论落得什么光景，虽如死人，如枯骨，求你复兴你的作为，不要沉下去，不要回头，不要半途而废。(2) 求你为你自己的尊荣做些什么：在这些年间显明出来，叫人人都知道你，因现在你实在是自隐的神（以赛亚书 45: 15），求你为会众的安全和利益起见，彰显你在治理世界时的权能、怜悯、应许和天意。我们虽被埋没，但耶和華啊，求你显明出来；无论以色列落得何等光景，愿以色列的神不要在世上被遗忘，要在这些黑暗的年间显明出来。神在这些年间，曾奇妙保守那在烈火窑中的三个年轻人，使尼布甲尼撒降为卑，那时这段祷告就应验了，他果然在这些年间显明出来。(3) 求你为你百姓的安慰做些什么：求你在发怒的时候以怜悯为念，并且显明出来。耶和華啊，求你使我们得见你的慈爱（诗篇 85: 7）。他们在苦难中看见神向他们发怒，就十分忧愁。苦杯中有忿怒，所以他们战兢，并且迫切求神施怜悯，他们是承载怜悯的器皿。注意：哪怕落在神的忿怒之下，我们也不能绝望，仍要盼望他的怜悯；我们逃往避难所，唯一能去的地方就是怜悯，我们与神争辩，唯一能仰仗的也是怜悯。他没有说：求你以我们的优点为念，而是说：耶和華啊，求你以怜悯为念。

神的威严；为以色列行奇事（主前 600 年）

3 神从提幔而来；圣者从巴兰山临到。（细拉）他的荣光遮蔽诸天；颂赞充满大地。4 他的辉煌如同日光；从他手里射出光线，在其中藏着他的能力。5 在他前面有瘟疫流行；在他脚下有热症发出。6 他站立，量了大地（或译：使地震动），观看，赶散万民。永久的山崩裂；长存的岭塌陷；他的作为与古时一样。7 我见古珊的帐棚遭难，米甸的幔子战兢。8 耶和華啊，你乘在马上，坐在得胜的车上，岂是不喜悦江河、向江河发怒气、向洋海发愤恨吗？9 你的弓全然显露，向众支派所起的誓都是可信的。（细拉）你以江河分开大地。10 山岭见你，无不战惧；大水泛滥过去，深渊发声，汹涌翻腾（原文是向上举手）。11 因你的箭射出发光，你的枪闪出光耀，日月都在本宫停住。12 你发忿恨通行大地，发怒气责打列国，如同打粮。13 你出来要拯救你的百姓，拯救你的受膏者，打破恶人家长的头，露出他的脚（原文是根基），直到颈项。（细拉）14 你用敌人的戈矛刺透他战士的头；他们来如旋风，要将我们分散。他们所喜爱的是暗中吞吃贫民。15 你乘马践踏红海，就是践踏汹涌的大水。

属神百姓在苦难中行将绝望的时候，常常通过回想以往的经历来复兴自我，追想古时之日，上古之年（诗篇 77: 5），并且在祷告中与神争辩，正如他有时也喜悦与他们争辩：那时他想起古时的日子（以赛亚书 63: 11）。先知在此所行的就是这样，他回顾遥远的过去，回顾他们刚形成一民的时候，那时神行神迹，将他们领出为奴之家的埃及，穿过干旱死荫的旷野，进入当时被强国所占有的迦南。他既然冲破各样艰难领他们进迦南，今天也必能领他们出巴比伦，无论前面的困难有多大。先知在此大大颂扬古时所成就的奇妙之工，大大激发属神百姓在困境中的信心。

1. 神在荣耀中显现，乃是先前从未有过的，或者自那以后从未有过（第 3-4 节）：他从提幔而来，圣者从巴兰山临到。这指的是神在西奈山颁布律法时叫人看见神的荣光，这些词句源自申命记 33: 2。耶和華驾云降临在西奈山顶上（出埃及记 19: 20），他的荣光如烈火，不仅要强调他所赐给他们的律法，也是宣告并彰显对他们的拯救，因为他在那里所说的第一句话就是：我是耶和華你们的神，曾将你从埃及地为奴之家领出来（出埃及记 20: 2）。在荣光中显现的，就是成就这工的那一位。那时他的荣光遮蔽诸天，诸天因他的荣光反射出光芒；颂赞充满大地，有人理解为：他的光辉充满大地。百姓远远看见西奈山顶上的烟云，就颂赞以色列的神。也可理解为：神的作为令人颂赞，充满大地。他的辉煌如同日光，如日光在正午发出；从他手里射出角来，不过角这个词应该翻成光线。荣耀的光线从他四围发射出来，摩西从荣耀的山上下来的时候脸面发光，就是拜这光线所赐。有人将这里的从他手里射出角来（双角，原文用双数），理解为两块法版，虽是石版，但在神交给摩西的时候有荣光环绕；律法书有光环绕，与申命记 3: 2 所说的相吻

合：从他右手为百姓传出烈火的律法。这里还加上一句：在其中藏着他的能力，他手中所发出的光线里隐藏着他的能力。他行出来的能力若与他本可行出来的相比较，就更像是隐藏能力而不是彰显能力；他能力的奥秘和他能力的智慧一样，都远超过所显现的；参考约伯记 11: 6。

II. 神降灾祸给埃及，要叫高傲的法老降为卑，迫使他让百姓离去（第 5 节）：在他前面有瘟疫流行，一夜之间杀了埃及所有的长子；在他脚下有燃烧的碳发出¹，就是雹灾，雹与火搀杂（出埃及记 9: 24）；脚注作热症，有人理解为导致埃及荒凉的热病，也有人理解为以色列民尚未进迦南以前、导致迦南人口锐减的热病。这些在他脚下，意思是随着他而来，都听命于他；他对它们说去，它们就去，说来，它们就来。做这事，它们就做。

III. 他把迦南地分给他的以色列民，将外邦人从那里赶出去（第 6 节）：他站立，量了大地，量了那地，分给他民以色列为产业；他观看，将占据迦南地的列国赶散（申命记 32: 8-9）；虽然他们联手与以色列为敌，神却将他们赶散，叫他们在以色列面前吃败仗。也可理解为：他彰显大能，足以将大地的列国震为碎片。那时永久的山崩裂，长存的岭塌陷；迦南强大的君王和君主再高傲再强壮再稳固，如山岭一般，也被打成碎片；他们和他们的国都被全然制伏。也可理解为：神的能力彰显，震动大山小山，就连西奈山和邻近的山都战兢；参考诗篇 68: 7-8。他还加上一句：他的作为与古时一样，意思是：天意的运行都按他在永恒中的筹算；他永不改变，昨日和今日一样。他的约不改变，他的慈爱存到永远。当他赶散迦南万民的时候，人们也许会看见古珊的帐棚遭难，米甸的幔子战兢，看见四围列国的居民大为震惊；他们虽然并非注定交给以色列来毁灭，他们的地也并非注定交给以色列来占有，但只因邻舍着火，他们就以为自己的家也危险，于是就大大惊怕（第 7 节）。摩押王巴勒就是如此（民数记 22: 3-4）。有人把古珊的帐棚遭难，理解为士师俄陀聂的时候，神把古珊·利萨田交在他手里（士师记 3: 8），又把米甸的幔子战兢，理解为士师基甸的时候，有人梦见大麦饼滚入米甸营中（士师记 7: 13）。

IV. 他分开红海和约旦河，只因挡了以色列民的路，而当以色列民有需要时，他又使磐石流出江河来（第 8 节）。人们也许以为神不喜悦江河，他向江河发怒气，因他乘在马上、坐在得胜的车上、如大军元帅施行拯救的时候，江河在他面前奔逃。注意：神的车辇不是替自己摆排场，而是拯救他百姓的车辇；拯救以色列是他的荣耀。这点似乎又一次提到（第 15 节）：你乘马践踏红海，穿过红海，有云柱和火柱（那是天使驾驶他的车辆）；由此他缓缓而行，按照以色列民的行走速度，好比雅各为照顾他的孩子和牲畜，不得不缓缓而行（创世记 33: 13-14）：你践踏汹涌的大水，或作：你践踏大水的淤泥；以色列也是这样，蒙他带领经过深处，如马行走旷野（以赛亚书 63: 13）。当他们准备进入迦南地的时候，大水泛滥过去，指当时涨过两岸的约旦河水分开（约书亚记 3: 15）。注意：当成全以色列救恩路上的各样困难貌似不可逾越，当这些困难达到高峰、涨溢泛滥，即便在那时神也能将其撇在一边，穿越而过，飞越而过。那时，深渊发声，红海和约旦河分开，大水咆哮，发出巨响，仿佛感觉到一股约束力，受到限制，不能按自然规律流淌，因而发出声响。大水向上举手，或作：在高处举手（因大水立起成垒；约书亚记 3: 16），像是想抵抗所得的命令一般。大水发声，波浪澎湃，终是徒然；耶和华在高处大有能力，胜过诸水（诗篇 93: 3-4）。红海和约旦河既然分开，这里再次提到山岭战兢，仿佛河水的停顿给附近的山岭造成震动；诗篇 114: 3-4 将两者连在一起：沧海看见就奔逃；约旦河也倒流；大山踊跃如公羊，小山跳舞如羊羔。整个被造世界都退让，地和诸水都在耶和华面前战兢，在雅各大能的神面前战兢。但正如考利先生所解释的：

大海啊，你只管奔腾；约旦河的激流啊，你只管止息。

约旦河啊，已经不需要你了；

因为任何时候，只要神一声令下，

就会有新的河水从磐石流出来取代你。

这里也是如此，你以江河分开大地；河道在旷野开出，仿佛分开大地，由磐石而出的水在其中流淌，供应以色列营寨，并且在他们起行时紧紧跟随。注意：大自然的神有能力更改并掌控大自然的力量，只要他愿意，便可将诸水变为清澈的磐石，又可将磐石变为清澈的溪流。

¹钦定本将第 5 节中的「热症」译为「燃烧的碳」。

V.他使日月止步，为要成全以色列的胜利（第 11 节）：在约书亚的祷告声中，日月都在本宫停住，不让迦南人趁着夜色逃逸；日月在天上的本宫停住（诗篇 19：4），但却定睛在基遍和亚雅仑谷（约书亚记 10：12），就是神做工的所在；日月虽在远处，仍在观战。你的箭射出发光，你的枪闪出光耀，日月跟随以色列的军队，按神的箭所射出的方向（好比约拿单的箭；撒母耳记上 20：20），又按他的枪所指的方向（承认神的枪所发出的光胜过日月的光），给以色列正面影响，给他们的仇敌负面影响，好比星宿从其轨道攻击西西拉（士师记 5：20）。注意：天上的万象和大地洋海一样，都听从神的吩咐，也都按他的意思为以色列效力。

VI.他继续作战，一举成全以色列对迦南列国列王的胜仗；他击杀大君王，杀戮有名的君王（诗篇 136：17-18）。这点在此尤其强调，作为求神应允眼下祈求的依据：先前耗费了这么多条性命、行了这么多神迹才得到的那地，如今求他使他们回归。

1.这里用了很多词句来形容征服迦南。（1）神的弓全然显露，他的弓出鞘，为以色列所用；我们应该说：他的剑全然出鞘，不是抽出一小段震慑仇敌，随后又收回，而是全然出鞘，不再收回，直到斩尽杀绝。（2）他发忿恨通行大地，从这头直到那头，像是不再允许迦南人那邪恶的世代继续占有这样的美地。有人理解为：他面带冷漠，通行大地，藐视他们的盟军。（3）他发怒气责打列国，将他们踹倒，甚至将他们踢出去，好比场上的谷，把他们和他们所拥有的都当作食物赐给他的民以色列；参考弥迦书 4：13。（4）他打破恶人家长的头，摧毁迦南人的家，打伤他们的王和各家族长；他还要斩断他们的头，使他们露出根基，就是露出颈项。他们是建筑吗？那就要被夷平，直到根基。他们是人体吗？那就要落入深深的泥潭，直到颈项，不能出来，也不能自救。你曾砸碎鳄鱼的头（诗篇 74：14）。有人将此应用在基督胜过撒但和黑暗的权势，他要在许多国中打破仇敌的头（诗篇 110：6）。（5）他用他的戈矛刺透村庄的头¹（第 14 节）；神用以色列的戈矛刺透仇敌村庄的头，或埃及人或迦南人。神可随意使用戈矛，也可随意使用刀剑。仇敌来的时候气势汹汹，如旋风一般；以色列说：从我幼年以来，敌人屡次苦害我（诗篇 129：1），屡次攻击我。法老在追赶以色列民到红海的时候如旋风一般；迦南诸王联手抵抗以色列民也是这样。他们所喜爱的是暗中吞吃贫民，自以为必能取胜，好比大人物吞吃贫民一样，自信贫民不是他的对手，并且他们的图谋是在暗中进行。但神使他们大失所望，他们的骄傲只能使他们的陨落更加蒙羞，使神对贫民的关爱更加彰显。（6）他乘马直到海边（有人这样翻译第 15 节），意思是他带领以色列打胜仗直到大海，那是与他们进迦南地刚好相反的另一端，表示他们已经穿过整个迦南地，已经夺得整个迦南地，更确切地说，是神使他们夺得了整个迦南地，因为他们不是靠自己的刀剑得地土（诗篇 44：3）。

2.神使以色列民多次胜过迦南人，其中有三件事他特别留心：（1）他要借此成就他给列祖的应许，向众支派所起的誓都是可信的（第 9 节）。他曾起誓，要把这地赐给以色列各支派；他向以撒起誓，又向雅各定为律例，后来又多次向以色列各支派重复，要将迦南地赐给他们（诗篇 105：9-11）。这话神定要成就，尽管以色列一点配不上（申命记 9：5），尽管他们的仇敌又多又强。注意：神为各支派所行的，都是按他给各支派的誓言，按他所说所起誓的：因为那应许我们的是信实的（希伯来书 10：23）。（2）他要借此向他的百姓施恩，只因他们与他有关系，又因他们在他们中间有份：你出来要拯救你的百姓（第 13 节）。大自然的权势被震动，大自然的轨迹被改变，样样都似乎变得凌乱，而这一切都是为了拯救神的百姓。世上有一种民，乃是神的百姓，天意的运行，都是为了他们得拯救。哪怕天和地合成一体，他们得蒙拯救的金链也不会有任何脱节的环；哪怕貌似极不可能，也必有全能的手成就他们的拯救；参考腓立比书 1：19。（3）他要借此预表耶稣基督拯救世人。这是为了拯救你的受膏者，为了拯救带领以色列大军的约书亚，他预表与他同名的那一位，就是耶稣，我们的约书亚。神在古时为以色列民所行的，都是定睛于他的受膏者，是为了中保的缘故，他是圣约的创始者，也是圣约的根基。这是为了拯救他；为他们所成就的一切拯救，神都定睛看受膏者的面，也都藉着他成就一切拯救。

征服迦南地；虔诚的信心（主前 600 年）

¹钦定本将第 14 节上半句译为：你用你的戈矛刺透村庄的头。

16 我听见耶和華的声音，身体战兢，嘴唇发颤，骨中朽烂；我在所立之处战兢。我只可安静等候灾难之日临到，犯境之民上来。17 虽然无花果树不发旺，葡萄树不结果，橄榄树也不效力，田地不出粮食，圈中绝了羊，棚内也没有牛；18 然而，我要因耶和華欢欣，因救我的神喜乐。19 主耶和華是我的力量；他使我的脚快如母鹿的蹄，又使我稳行在高位。这歌交与伶长，用丝弦的乐器。

我们从这几节经文的字里行间，看到先知最大程度的战兢和最大程度的夸胜，在这个世界上，属神百姓的状态和心态就是这样各有不同。在天上不再有战兢，却有永远的夸胜。

I. 先知在前面预见到会众的仇敌横行，会众的苦难挥之不去；眼见这一切，他不由得颤抖（第 16 节）。这里他继续先前所说的（第 2 节）：我听见你的声音就惧怕。我听见悲惨的日子要临到会众，就身体战兢，嘴唇发颤；消息传来，我不由得颤抖不已。身上的血流归心脏，不致昏厥，身体其余部份却供血不足，以致嘴唇发颤。不仅如此，他还十分虚弱，无法自持，如骨中朽烂一般，浑身无力，不能站立，也不能行走；他心里颤抖，浑身颤抖，里面颤抖；他任凭自己颤抖，好比我们的救主，因惧怕神，肉就发抖，也怕他的判语（诗篇 119: 120）。他为会众所受的灾难心中焦急，担心他们最后会彻底败亡，以色列的名被彻底涂抹。他坦然承认他听见神的话就战兢，并不觉得丢人，不觉得这样有损他的勇气，因为神恩待这样的人：我战兢，便可在灾难之日得安息¹。注意：如果我们看见灾难日子逼近，就应当妥善预备，囤积物品，到时便可得安息；而在灾难日子得安息的最佳途径，就是听见神的话和话中的警告而战兢。流泪撒种的，神有欢喜为他们存留；在他面前颤抖的，他有安息为他们存留。美好的盼望藉着恩典，建基在圣洁的敬畏之上。挪亚动了敬畏的心（希伯来书 11: 7），听见洪水要来，就心里颤抖，于是就有方舟作他在灾难之日的安息所在。先知告诉我们他在颤抖中说了什么。他所担心的是，他来到百姓那里，迦勒底人来到以色列的百姓那里，必侵犯他们，包围他们，攻破他们，甚至（如脚注所言）要用自己的大军将他们剪成碎片。我们都要灭亡了，整个犹太国民都要失丧。注意：事情糟糕，我们往往容易更加悲观，凡事往坏处想。

II. 他回顾会众以往的经历，看见神曾为他们行大事，于是就不再惧怕，不但心情平静，还有圣洁的狂喜，尽管预见到灾祸逼近，并且这不是为他自己，而是以每一个真以色列的名义。

1. 他假设属世的安慰和乐趣尽都毁灭，不只是今生的奢侈品，还包括生活必需品（第 17 节）。饥荒是争战的普通结果之一；静坐不动的人往往率先感觉到，并且感觉最深；迦勒底大军临到的时候，先知和他虔诚的友人都要被掳掠，所拥有的都要被夺去。也可能他假设他所拥有的被始料不到的风刮去，或者被神的手直接取去。也可能被掳到巴比伦的人不如在本土的时候得享大量美物。（1）他假设果树枯萎，不结果子；无花果树（曾为他们提供大量食物，经上常提到无花果饼）不发旺，葡萄树不结果（曾用来制酒，叫人心情畅快）；他假设橄榄树不效力（橄榄油对他们好比奶酪对我们一样重要）；脚注作：橄榄树的效力成为虚谎；对橄榄树的指望落空。（2）他假设粮食歉收：田地不出粮食；就是君王也受田地的供应（传道书 5: 9），一旦粮食无收，人人都要挨饿。（3）他假设牲畜饿死，因为田地不出粮食，或因疾病，或被仇敌所杀所掳：圈中绝了羊，棚内也没有牛。注意：我们在安享世间安慰的时候，应当思想将来也许会有一天，这一切都被夺去；所以应当按理善用，不可滥用；参考哥林多前书 7: 29-30。

2. 尽管如此，他仍决心要以神为乐，以神为夸耀；一切都失去，他的神不会失去（第 18 节）：然而我要因耶和華欢欣；有了他，我就欢欣，我也必以他为欢欣。毁坏葡萄树和无花果树，你就使一切世俗的宴乐止息（何西阿书 2: 11-12）。然而人若在富足的时候以神为乐，一旦贫穷也能以神为乐，必能在一切属世安慰的废墟上安然坐下，即便在那时，也能高唱颂歌，称颂神的荣耀，以他为拯救他们的神。这是我们以神为乐的主要依据，他是我们的神，是我们的拯救，是我们永远的拯救，是灵魂的拯救；既然如此，我们即便身处最大的苦难，也能以他为乐，因为苦难不能阻拦我们得蒙拯救，反倒能加速我们得蒙拯救。注意：以神为乐从来不会不合时宜，反倒我们在世遇到损失和苦难时特别切合时宜，那时就显得我们的心不在这些东西，我们的快乐也不限于这些东西。看看先知如何以神为夸耀：主耶和華是我的力量（第 19 节）。神在来世是我们的拯

¹钦定本将第 16 节中的「我只可安静等候灾难之日临到」译为：我便可在灾难之日得安息。

救，在今世就是我们的力量，他带领我们走上通往来世的路程，帮助我们克服沿途所遇到的困难和阻拦。即便物资供应被切断，显得人活着不是单靠食物，我们也可以圣灵的恩典和安慰为粮。

(1) 我们必在属灵争战和属灵工作时强壮：主耶和华是我的力量，是我心里的力量。(2) 我们必在属灵的跑道上飞跑：他使我的脚快如母鹿的蹄，使我们心胸开阔，奔跑在他诫命的路上，胜过我的苦难。(3) 我们必在属灵的事上大有成效：他使我稳行在高处，我必达到我的目标，必重回故土，践踏仇敌的高处；参考申命记 32: 13; 33: 29。先知就是如此，前面是战兢颤抖祷告，最后则是喜乐和夸耀，因为祷告对于蒙恩的灵魂而言是心安。哈拿祷告完，就走去吃饭，面上再不带愁容（撒母耳记上 1: 18）。这位先知明白这点，就把所经历的发表出来，交给伶长，为会众使用，尤其是在被掳的时候。那时，虽然竖琴挂在柳树上，但他仍盼望能再次弹奏，右手恢复已经遗忘的技巧（诗篇 137: 5），于是就把他的歌定调为流离歌（第 1 节），意思是徘徊之调，又用丝弦的乐器。受苦之人正确祷告，便可安心，便可欢欣，便可高唱赞歌。