

箴言（下）目录

箴言第十七章	1
箴言第十八章	6
箴言第十九章	10
箴言第二十章	16
箴言第二十一章	21
箴言第二十二章	26
箴言第二十三章	32
箴言第二十四章	38
箴言第二十五章	43
箴言第二十六章	48
箴言第二十七章	53
箴言第二十八章	57
箴言第二十九章	62
箴言第三十章	68
箴言第三十一章	74

箴言第十七章

第 1-5 节：谴责虚假和欺压

1 设筵满屋，大家相争，不如有一块干饼，大家相安。

这些话提倡家庭成员彼此的爱与和谐，这非常有利于人生的安慰。1. 人生在世可以居低位，工作艰苦，环境艰苦，每人只有一块饼，一块干饼，但若在和谐安宁中度日，没有嫉妒，没有敌意，彼此亲热，彼此照顾，那就是安逸的生活。人可能吃了上顿没下顿，但只要满足于神的主权，且彼此满足于各自的豁达，就仍有和平与安宁。草屋里能找到神圣的爱。2. 活在争竞中的人，整日争吵不休，互相倾轧，虽有万贯家财，设筵满屋，仍没有安逸的生活。神不会祝福这样的人，也不祝福他们的财产。他们品味不到任何乐趣，良心也没有安宁。爱能使干饼甘甜，而争竞则使满屋的筵席变酸变苦。一点点恶酵能败坏所有的乐趣。

2 仆人办事聪明，必管辖贻羞之子，又在众子中同分产业。

注意，1. 真品德不能以地位来衡量。大家都知道儿子在家中的地位高于仆人（约翰福音 8: 35），但有时候仆人是聪明人，是家中的祝福和信誉，而儿子反倒是愚昧人，是家中的累赘和羞辱。大马士革人以利以谢（创世纪 15: 2），尽管亚伯兰不认为他能承受自己的家业，却是家中的一员，且替以撒物色妻子。相反地，以实玛利是儿子，却使家庭蒙羞，且嘲讽以撒。2. 真地位却要以品德来衡量。一个仆人若是有智慧，能管好各样的事，就该倍受信赖，不但应与儿子共同管理，还要管辖贻羞之子，因为神定意要愚昧人作慧心人的仆人（箴言 11: 29）。不仅如此，通达的仆人也许大受主人的赏识，甚至获赠部分给儿子的产业，在众子中同分产业。

3 鼎为炼银，炉为炼金；惟有耶和华熬炼人心。

注意，1. 世人的心由神的意愿而定，更由神的审判而定：如同鼎为炼银，为试炼也为提炼，神也照样熬炼人心；他要监察人心是否端正，也要提炼端正的心，使之更纯洁（耶利米书 17: 10）。神用苦难熬炼人心（诗篇 66: 10, 11），在熔炉中拣选他的百姓（以赛亚书 48: 10），叫他们更纯洁。2. 唯有神熬炼人心。世人可以用鼎或炉子提炼金银，却无法彼此熬炼人心；唯有神可以这样做，他监察人心，也管辖人心。

4 行恶的，留心听奸诈之言；说谎的，侧耳听邪恶之语。

注意，1. 设谋作恶的人用虚假和谎言来支持自己：行恶的，留心听奸诈之言，且得意洋洋地听，叫自己可以心安理得。他们听妄图造成社会动荡的人，大肆搜集丑闻和谣言，要污蔑政府和法治。

2. 随意撒谎的人听起谎言来也是津津乐道：说谎的人很留心听恶意诽谤之舌，希望能得到些什么，把自己的谎言嫁接上去，使自己的谎言增添几分成色。罪人互相联手；凡是与坏人为友，且需要坏人帮助的人表明自己就是坏人。

5 戏笑穷人的，是辱没造他的主；幸灾乐祸的，必不免受罚。

看这里，1. 践踏穷人，嘲笑他们的贫乏和外表的寒酸，训斥他们贫穷，欺负他们软弱，欺压伤害他们，这些都是大罪，是辱没造他的主，是公开轻视辱没神。穷人的境地是主命定的，他拥有他们，眷顾他们，也能随己意叫我们落到同样的境地。这样辱没造物主的人应当知道他们要被追究（马太福音 25: 40, 41；箴言 14: 31）。2. 喜欢看见或听见别人受苦的人，自己就有陷进痛苦的危险：幸灾乐祸的人借别人的毁灭来抬高自己，当神的审判临到别人时就拍手称快；叫这样的人知道，他必不免受罚，忿怒的杯就要临到他（以西结书 25: 6, 7）。

第 6-11 节：普通真理

6 子孙为老人的冠冕；父亲是儿女的荣耀。

确实这样，应该这样，若是他们做得好，就会是这样。1. 父母年迈的时候，看着子孙成长过程中迈着美德的步伐，维护且提高家庭的声誉，这是父母的荣耀。人若是能活着看见自己的子孙（诗篇 128: 6；创世纪 50: 23），看着自己的家由子孙坚立，看着他们按着神的旨意服侍那一代人，这是人的荣耀，就像戴上冠冕，叫人在这世上的安慰得以成全。2. 孩子们能有聪明敬虔的父母，能在自己长大且在世上立足之后看着父母仍然健在，这是孩子们的荣耀。认为年迈父母是累赘，嫌他们活得太久，这样的孩子违背人性。而孩子若是智慧良善，就应尽可能成为父母的荣耀，以致当父母在没有喜乐可言的老年能成为他们的安慰。

7 愚顽人说美言本不相宜，何况君王说谎话呢？

这里指出两件非常荒唐的事：1. 无名之人成了演讲之人。不可理喻、没有谋略的愚顽人，自以为能做远不可及、远不配做的事，这是多么不相宜！在所罗门的箴言里，愚顽人就是恶人；这样的人说美言本不相宜，因为他的美言中有谎言。恨恶教诲的人怎敢传说神的律例（诗篇 50: 16）？基督不准污鬼说他们知道他是神的儿子（使徒行传 16: 17, 18）。2. 有名望之人成了诡诈之人。可鄙之人像哲学家政治家那样演讲固然不合宜，一派胡言，无人理会，然而若是君王或有尊荣的人，不惜利用自己的地位和别人对他的信赖而公然撒谎、掩饰、不守诺言且毫不羞耻，这就更不合宜。谎言对任何人来说都是不合宜的，对君王尤其不合宜。当今政局如此败坏，居然认为君王为了自己的利益可以不必遵从自己的诺言，不懂得如何掩饰的人不懂得如何作王。

8 贿赂在馈送的人眼中看为宝玉，随处运动都得顺利。

这句话的本意是要表明，1. 有钱在手的人以为他们什么都能做。有钱人把一点钱当作宝玉，且不可一世，以为这宝玉不仅是装饰，也是权力，人人都要就范，连公义也不例外。这闪亮的宝石所到之处，他们以为能令所有人眼花缭乱，叫他们做什么，他们就做什么。有钱能使鬼推磨。金钱万能。2. 眼里看着钱、心里想着钱的人会不顾一切想得到钱财：贿赂在受贿的人眼中看为宝玉；钱能大大影响他，他会跟着钱走，向左向右都可以，没有公义、违背良心都可以。

9 遮掩人过的，寻求人爱；屡次挑错的，离间密友。

注意，1. 与亲戚邻舍和平相处的方法是凡事争取最好的结果，若非有碍于他们的安全，决不搬弄不利于他们的言语和行为，也不关心不利于他们的言语和行为，也不关心不利于我们自己的言语和行为，两者都不计较，凡事从最好的方面考虑。“这不是故意的，别放在心上。这是健忘所致，忘了吧。这也许对你无损，别跟他计较。”2. 挑错能失去爱，而屡次挑错则最容易离间朋友，彼此为敌；重复话不会令人失去什么，但事情本身却越来越糟，人的脾气也会越来越爆。最好的方法是赦免或遗忘。

10 一句责备话深入聪明人的心，强如责打愚昧人一百下。

注意，1. 对聪明人来说，一句话就足够了。一句温柔的责备不是进入聪明人的脑子，而是进入他的心，给他巨大的影响；只需给他的良心一点暗示，根本不需要争吵，更不必诉讼。2. 对愚昧人

来说，责打都不管用，不能叫他认识到自己的错，无法使他悔改，无法使他将来更谨慎。愚蠢任性的人很少能通过责罚得到什么好处。一句“你就是那人”就已令大卫忏悔（撒母耳记下 12:7），但法老在埃及诸多灾祸之后仍然刚硬。

11 恶人只寻背叛，所以必有严厉的使者奉差攻击他。

这里提到恶人的罪恶和惩罚。**1. 他的罪恶。**寻隙背叛神以及神的管辖，专门与人做对争吵，这样的人无疑是恶人。恶人寻隙吵闹，有人这样理解。有些人怀有敌对心态，无缘无故就与人做对，且方式恶劣，难以驾驭，没有节制。背叛之人寻隙伤害人（有人这样理解），寻找一切机会破坏公共和谐。**2. 他的惩罚。**既然轻微温和的方法不管用，所以必有严厉的使者奉差攻击他，指某种可怕的审判，诸如奉神差遣的使者。天使是神的使者，他们被用来担当公义的使者（诗篇 78:49）。撒但是死亡的天使，他要被释放且临到这样的人，撒但的使者也是这样。他的王要差遣毒蛇缠绕他，把他剪除。用脚踢刺的（使徒行传 26:14）必被刀剑等候（约伯记 15:22）。

第 12-16 节：重要的谚语

12 宁可遇见丢崽子的母熊，不可遇见正行愚妄的愚昧人。

注意，**1. 怒气冲冲的人像头野兽。**尽管平时他还有一些智慧，在无法控制怒气的时候，他就是正行愚妄的愚昧人。怒气填胸、满脸怒气的人是愚昧人。他失了人性，成了熊，愤怒的熊，丢了崽子的母熊；他像母熊对熊崽子那样放纵自己的欲望和脾性（熊崽子虽丑陋，毕竟是自己所生），像母熊寻找丢失了的熊崽子那样发疯似地发泄自己的欲望和脾气，像母熊那样气势汹汹对待一切阻挡它的人。**2. 这样的人非常危险，要侵犯一切挡道的人，不管是无辜之人还是他的朋友，都不例外，如同丢了熊崽子的母熊，认定第一个遇见的人必为强盗。怒气是短暂癫狂。**这种异常愤怒的人，比愤怒的熊更难阻止，更难逃离，也更容易防备。所以我们要好好检点自己的脾气（免得过了头造成伤害），顾及自己的颜面；要避免与脾气暴躁的人来往，在他们发怒的时候躲避他们，为的是顾及自己的安全。让人发怒（罗马书 12:19）。

13 以恶报善的，祸患必不离他的家。

这里形容恶意害人之人，**1. 对朋友毫无感恩之心。**他荒诞之极，对恩惠毫无感觉，常常以恶报善。大卫就遇到过以敌意回报他爱心的人（诗篇 109:4）。以恶报恶是强暴之举，而以恶报善则是魔鬼的作为。这样的人本性邪恶，他定意不以善回报，反以复仇为怀。**2. 对家人无仁慈之心，给家人带来咒诅。**这样的罪招致的惩罚不但要临到恶人本身，还要临到后代，因为他给后代积攒怨恨。大卫因为以恶回报乌利亚的好意，所以刀剑必永不离开他的家（撒母耳记下 12:10）。犹太人用石头回报基督的善行，所以他的血要归在他们以及他们的子孙身上。

14 纷争的起头如水放开，所以，在争闹之先必当止息争竞。

这里说的是，**1. 纷争起头的危险。**一句过火的话，一个冲人的回应，一道愤怒的命令，一句轻蔑的反问，都能生出第二个，然后是第三个，等等，直到像决堤的大坝一样。一旦水冲出一小条道，它就会冲开缺口，至终将一切冲垮，不可阻挡，不可减退。**2. 善意的告诫，要小心第一点纷争的火星，一旦出现要立即扑灭。**要畏惧冰块破裂，一旦破裂就会越来越破。所以必当止息争竞，不要等到看见最坏的结果，那时恐怕太晚了；在第一时间就要止息。在争闹之先就要止息；若是可能，在争闹之前就要止息。

15 定恶人为义的，定义人为恶的，这都为耶和华所憎恶。

这里显示何为得罪神，**1. 被委任当司法行政的法官、陪审员、证人、起诉人、律师等，判罪人无罪，或定无辜人有罪，或纵容导致此类事件发生。**这违反了政权存在的目的；政权存在的目的是保护好人，惩治恶人（罗马书 13:3, 4）。而定恶人为义的，不管是出于怜悯还是保护生命，同样会惹怒神，定义人为恶也是一样。**2. 任何人为罪和罪人辩护，掩饰或姑息罪恶，或挑战道德和敬虔，以致混乱主的正道（使徒行传 13:10），混淆善恶之间永恒不变的界限。**

16 愚昧人既无聪明，为何手拿价银买智慧呢？

(译者注：钦定本将既无聪明译为既无心，指无心向学) 这里谈到两件令人惊讶的事：1. 神对愚昧人的大善，叫他手拿价银买智慧，使他得知识和恩德，在今世和来世都可为他所用。我们具备有理智的心思，有恩典，有圣灵的作工，藉着祷告能亲近神；我们有时间有机会。有好的产业（有人这样理解）就有机会买教诲而得智慧。良善的父母、亲戚、传道人和朋友都能帮助我们得智慧。这就是价银，是有价值的价银，是他连得。手拿价银，意思是拥有价银；这话却离你甚近（申命记 30: 14）。这价银是为了得，是为我们的益处，是为了得智慧，就是我们这些愚昧人最需要的东西。我们有理由相信神考虑到我们的需要，于是就给我们提供这些机会，同时他也预知我们不会好好利用这些机会。2. 人的大恶，他无视神的恩惠，无视自己的利益，真是荒唐不可理喻：他无心向学，无意学智慧，也对得智慧的价银不感兴趣。他无心，即没有能力，没有意愿，也没有勇气提高自己。他把心思用在别的地方，所以就无心顾及自己的责任，也不顾自己的灵魂。为何价银要浪费在这种不配得的人身上呢？

第 17-19 节：真友情

17 朋友乃时常亲爱，弟兄为患难而生。

这里表明亲密友情所具有的力量，我们应当意识到这一点。1. 朋友应始终一贯为朋友。若不是如此就不会有真友情；若出于真心且本着良善的原则，就必是真友情。有人交朋友带着虚假和自私，他们的爱心随自己的脾性而变，为自己的利益而存，因此他们的友情随风飘荡，说变就变。他们是燕子朋友，夏天向你飞来，冬天离你而去，这样的朋友还是不要的好。但如果友情是通达的，慷慨而诚恳，如果我因他的智慧、道德和良善而爱他，只要他一如既往，即使他遭遇贫困或羞辱，我仍爱他。基督是我们的良友，他爱我们到底（约翰福音 13: 1），我们也要这样爱他（罗马书 8: 35）。2. 对待苦难中的朋友应该特别小心，特别温柔：弟兄为帮助弟兄姐妹而生，与他们在本性上密切相连，以致他切身体会到他们的重担，也本能地强烈盼望帮助他们。我们必须常常思想自己因何而生，不但思想因何做人，也思想因何有这样的身份，因何有这样的关系。焉知我们进入这样的家庭不是为现今的机会吗（以斯帖记 4: 14）？如果我们不对朋友尽责，就没有达到交朋友的目的。有人这样理解：常有爱心的朋友生来就是（意思是：能成为）患难中的兄弟，也应该如此评价。

18 在邻舍面前击掌作保乃是无知的人。

虽然所罗门崇尚患难中的朋友（第 17 节），但他并不愿意任何人以慷慨待友为名而虐待自己的家人；我们各方面的义务必须相辅相成。注意，1. 尽量远离债务，尤其不要作保，这是智慧。有时一个人可以在朋友不在场的情况下为他说句公道话，等他出现就自己担待；但是当着朋友的面作保，在朋友在场的情况下这么做，就好像他自己的话不算数，被认定无力偿还债务或不诚实，既然这样，谁还能为他说话呢？2. 无知的人常常落入这样的网罗，令家人受损，因此不能太相信这样的人能处理好自己的事，必须加以引导。

19 喜爱争竞的，是喜爱过犯；高立家门的，乃自取败坏。

注意，1. 争吵不休的人染上一身的罪：喜爱争竞的，就是在世界上喜欢打官司，在信仰上喜欢纠缠不清，在平时交往中喜欢吵闹，不在火堆里就浑身不自在，这样的人喜爱过犯；因为许多罪都与它有关，这是一条下坡路。这样的人表面上是为真理，为争取自己的荣誉和权利，实际上是喜欢罪恶，是神所恨恶的。2. 野心勃勃的人常常给自己惹出许多麻烦，常导致毁灭：高立家门的，意思是盖华贵的屋子，至少高贵的正门，可以傲视邻舍，这样的人是自取灭亡，大费周折最后害了自己；他的门太大，以致房子和产业都出门而去。

第 20-28 节：愚昧与邪恶

20 心存邪僻的，寻不著好处；舌弄是非的，陷在祸患中。

注意，1. 搞阴谋诡计对我们没有好处，什么都得不到：心存邪僻的，就是撒不和谐的种子，满有怨气的人，得不到任何利益足以平衡自己所失去的宁静和名声，也得不到任何理性的满足；他寻不着好处。2. 背后说人对我们危害极大：舌弄是非的，就是蔑视侮慢，恶言诽谤的人，陷在一个接一个的祸患中，失了朋友，惹怒敌人，自找苦吃。许多人因管不住舌头而代价惨重。

21 生愚昧子的，必自愁苦；愚顽人的父毫无喜乐。

这句箴言强调一件令许多智慧良善的人深有同感的事：生一个愚昧邪恶的孩子是多么悲哀愁苦！看这里，1. 世上的事是何等不可靠，我们不仅常常对世事失望透顶，还因自己常寄予厚望而烦恼。我们欢喜世上生了一个人（约翰福音 16: 21），但若他成了邪恶之人，父亲就宁可这人没有生出来。押沙龙这个名字意思是父亲的平安，但他成了父亲最大的麻烦。孩子今后可能成为父母的愁苦，这一点叫人不那么渴望生孩子，生了孩子也不那么觉得喜悦。然而痛苦中的父亲不该抱怨，因为倘若儿子是愚顽人，毕竟是自己生的愚顽人，因此必须凡事往好处争取，背起自己的十字架，因为亚当按自己的形象生子。2. 我们一旦遭受痛苦（就像得了不良孩子或别的什么事）就抛弃了所有的怜悯之心，这是多么不明智：愚顽人的父心中异常愁苦，什么事都毫无喜乐。他应该感谢自己才是，即便是那样的愁苦，世上也有足够的喜乐可以平衡。

22 喜乐的心乃是良药；忧伤的灵使骨枯干。

注意，1. 喜乐是健康的。神要我们身体好，不仅为我们的身体预备食物，也预备良药，且在这里告诉我们最好的良药是喜乐的心，不是沉迷于虚荣、世俗、淫荡嬉笑的心。所罗门自己谈到那样的嬉笑，那不是良药，而是狂妄（传道书 2: 2）；那不是食物，而是毒药；有何功效呢？这里指的是在主里的喜乐之心，带着欢愉事奉他，以此为享受而得安慰，尤其是欢愉交往所带来的安慰。神允许我们欢愉，也给我们欢愉的原因，这是神的怜悯，特别是藉着他的恩典他赐给我们欢愉的心。这对药有好处（有人这样理解），意思是能使所服的药更有效。也可理解为这对身体是良药，让身体更舒适更能发挥功用。但若嬉笑是良药（指消遣娱乐），则要少用，择机而用，不要当饭吃，只能当药来用，要谨遵医嘱，要按规矩办。2. 心中忧伤常常导致身体多病：忧伤的灵，被痛苦的重担所压垮，尤其是被罪恶感或惧怕忿怒所伤害的良心，使骨枯干，浪费基本的水分，枯竭骨髓，使身体只剩下骨架。因此我们要小心，要祈祷，不要落入忧伤的境地不能自拔，因为这会叫我们落入烦恼，也会落入试探。

23 恶人暗中受贿赂，为要颠倒判断。

看这里，1. 贿赂是何等之恶：受贿赂作假见证、假裁定或假判决，这样的人是恶人；做这样事的人觉得羞愧，因为他受贿，极其隐蔽地受，在暗中取过来，他知道赃物就在那儿等着他；如此巧妙地藏匿，他若是愿意的话足可不让自己的良心发现。恶人暗中贿赂人（有人这样理解），因为受贿的是恶人，行贿的同样是恶人。2. 贿赂是何等管用，居然能颠倒判断。公义之道不但被阻挡，还被扭转为不公义；最大的坏事在正义的掩饰下完成。

24 明哲人眼前有智慧；愚昧人眼望地极。

注意，1. 有智慧且随时学以致用的人被视为明哲人。他将智慧摆在眼前，像行船用的罗盘，他总是定睛在上面，像抄写人定睛在抄本一样；不必寻找，随手捏来。2. 轻浮轻狂、做白日梦的人永远不配办正事。这样的人是愚昧人，一事无成，眼望地极，东看看西看看，哪儿都看，什么都看，但该看的却不看，不能定睛在一件事上，不能追求一个目标，没有定性。明明应该致力于学识或事业，但脑子里却装着无数件毫不相关的事。

25 愚昧子使父亲愁烦，使母亲忧苦。

要注意，1. 孩子邪恶对父母而言是痛苦。他们令父亲生气（这个词是这个意思），因为他们藐视他的权柄，也令母亲忧愁忧苦，因为他们滥用她的慈祥。父母同是受苦之人，应该互相安慰，互相支持，努力争取过得好一些，母亲要安抚父亲的怒气，父亲要减轻母亲的愁苦。2. 所罗门常常重复这样的话，可能因为他自己深有体会；不过，这样的事经常发生。

26 刑罚义人为不善；责打君子为不义。

掌权者和百姓之间常有分歧，这样的分歧经常发生，1. 掌权者应注意千万不要刑罚义人，千万不要叫行善的惧怕（罗马书 13: 3），这么做是滥用自己的权力，背叛所受托的责任。这是不善，意思是说这是邪恶的行为，会有恶果，不管他们的目的何在。君王若成了暴君，成了逼迫者，他们的宝座就坐不稳。2. 百姓应注意千万不要挑政权的毛病，因为责打君子，或诋毁政权，或用秘

密手段攻击政权，就像那十个支派在所罗门加税的时候造反一样。这些都是恶事。有人这样理解：责打无辜人为不义。掌权者必须注意千万不要使行善的人受累；做父母的也不要用人不公正的训斥惹儿女的气（以弗所书 6: 4）。

27 寡少言语的，有知识；性情温良的，有聪明。28 愚昧人若静默不言也可算为智慧；闭口不说也可算为聪明。

人有两种方法可显出自己智慧：**1.**脾气好，心里甜美镇静；性情温良的有聪明，宝贵的性情（原文如此）；他善于看顾自己的性情，恰到好处，不偏不倚，自己舒适，别人也乐意。恩德的性情是宝贵的性情，使人受爱戴，能引导他的邻舍（箴言 12: 26）。他有冷静的性情（有人这样理解），不发脾气，也没有造成骚动或混乱的败坏脾性的苗头，而是平稳安定。冷静的头脑加上温暖的心，这是受人爱戴的脾性。**2.**管好自己的舌头。（1）聪明人寡少言语，因为怕说错话：有知识的人，且希望善用知识的人，都是小心翼翼的人，真要说话的时候就说到点子上，少言为的是有时间细想。寡少言语，因为少言强如谬言。（2）愚昧人若有足够的才智管住自己的舌头，多听，多看，少说，那么别人就定把他当成有智慧的人。愚昧人若是静默不言，直率之人就把他当成聪明人，因为他没有显出愚昧来，别人会以为他在细心观察别人的言语，在积累经验，在思想该说什么，好说出智慧话。看来要使人有好感，要左右别人的想法并非难事！但愚昧人若静默不言，神却知道他的心，也知道心中堆积的愚昧；对神而言，心思就是言语，所以他审判人的时候绝不受骗。

箴言第十八章

第 1-3 节：智慧与愚昧

1 与众寡合的，独自寻求心愿，并恼恨一切真智慧。

这里的原文很难懂，有不同的解释。**1.**有人将此理解为责备性情孤僻的人。如果人与众寡合，不与别人接触来往，或否定所有别人的观点，一味强调自己几近荒唐却在心里根深蒂固的新意，且以此为傲，这是要满足自己的虚荣欲望，要寻求或干涉本不属于他们的事。他按自己的心愿寻求，并干涉一切的事，要论断每一个人。这样的人个性阴郁而傲慢，常常主意大且非常自负，因而也异常滑稽，惹别人的厌。**2.**我们的译本（译者注：钦定本此句可直译为人因着渴慕分别自己，努力追求且涉足一切的智慧）似乎意思是要勉励我们追求智慧。倘若我们要得到智慧和恩德，就要努力追求，当作自己的需要，当作极大的益处去追求（哥林多前书 12: 31）。我们要把自己从一切可能使我们分心或可能影响我们追求的各样事上分离出来，要远离这个世界虚荣的尘嚣，要追求且涉足一切有关智慧的途径和教诲，努力以各样方式提高自己，要思想开放，使自己持守良善。

2 愚昧人不喜爱明哲，只喜爱显露心意。

愚昧人装作聪明，装作要寻求且涉足智慧，但是，**1.**他并不真心喜爱明哲，只是要取悦于朋友，或要得一些名声；他不爱自己的书，不爱自己的事业，不爱圣经，不爱祈祷，只爱与自己的狐朋狗党干愚昧事。对学识和信仰没有兴趣的人不会将学识和信仰当作目标去追求。若是把学识和信仰当成任务或负担，就不会有进步。**2.**他没有好的打算，只喜爱显露心意，意思是他只想表现一下，借此粉饰自己的愚昧，装作有智慧，因为他喜爱听自己演讲。

3 恶人来，藐视随来；羞耻到，辱骂同到。

这句可能有两个意思：**1.**恶人是侮慢之人，他们藐视旁人。当恶人来到人群中，来到智慧的学府或敬拜神的场所，他们就藐视神，藐视神的百姓和传道人，也藐视别人的一切言行。褻慢人除了嘲笑别人，一无是处。他们只会羞辱别人，辱骂别人；他们蔑视嘲讽一切庄严肃穆的事。然而智慧良善的人不必理会，因为古人有句俗语说：恶事出于恶人（撒母耳记上 24: 13）。**2.**恶人是蒙羞之人，他们被别人藐视，因为神曾说，藐视我的，他必被藐视（撒母耳记上 2: 30）。罪一旦出现，羞耻即到，罪人就被藐视。他们不但被藐视，他们的家人、朋友、传道人以及所有与他们相关的人也蒙羞，也受责骂。因此，要有好名声，就必须持守道德。

第 4-8 节：愚昧人的语言

4 人口中的言语如同深水；智慧的泉源好像涌流的河水。

这里的两个比喻似乎很优雅地换了位置。**1. 智慧的泉源如同深水。**聪明有学识的人心中有宝库，能使他在各样场合下都能说恰当有益的话，如同深水，不是鼓噪，从不枯干。**2. 这样的人口中的言语好像涌流的河水。**他所当说的话从口中自然流出，非常舒适、自由、流畅；他的话干净、新颖，使人洁净，耳目一新；从他的深水流出合宜的水，浇灌周围的人，好像河水浇灌低洼之地。

5 瞻徇恶人的情面，偏断义人的案件，都为不善。

这句话公正地谴责从事司法行政工作的人滥用职权，**1. 纵容人的罪，袒护他们的逼迫和暴力，**因他们的社会地位财富或一些私人的恩惠而跟他们讲情面。不管用什么借口，瞻徇恶人的情面必为不善；这是得罪神，冒犯司法，对人犯罪，服侍罪的王国，服侍撒但。我们应当就事论事，不当就人论事。**2. 因对方贫贱或低微、政党不一或政见不一、或国籍不同，**就违反公义和公平的原则。这是偏断义人的案件，义人应当得坚立，神必叫他们坚立。

6 愚昧人张嘴启争端，开口招鞭打。 7 愚昧人的口自取败坏；他的嘴是他生命的网罗。

所罗门经常提到恶人失控的舌头如何伤害别人；这里提到他们如何伤害自己。**1. 他们使自己卷入争吵：愚昧人的嘴无缘无故地卷入争端，**因为说出愚蠢观点被人驳斥，于是开始争吵，或因为说出激怒人的话被人质问，或因为无端挑衅别人而兵刃相见。骄傲的人，容易动怒的人，醉酒之人等都是愚昧人，他们张嘴启争端。智慧人可能被迫卷入争端，但愚昧人却在完全可以避免的情况下自愿卷进去，他要追悔莫及。**2. 他们要受管教：愚昧人的嘴招来鞭打；**他说出的话配受责打，正在说的话也要通过责打来制止，就像亚拿尼亚不公平地吩咐手下打保罗的嘴（使徒行传 23: 2）。**3. 他们自取毁灭：愚昧人的嘴或已毁了别人或将要毁了别人，**最终却是毁了自己，也许是别人将他毁灭。示每的嘴就是自取败坏（撒母耳记下 16 章），亚多尼雅的嘴也是一样（列王纪下 2 章），所说的话没有经过大脑。愚昧人若是因愚昧话而陷入窘境，又想替自己分辨以指望洗刷一番，这样的分辨本身就令人厌烦，所说的话仍是他生命的网罗，叫他越陷越深。另外，当人的恶言在神的台前被定罪的时候，他们的嘴就成了他们的败坏，恶言会加剧他们的毁灭，他们得不到一滴水或一丝安慰来凉凉自己的舌尖（路加福音 16: 24），这就是他们的网罗，要永远折磨他们。

8 传舌人的言语如同美食，深入人的心腹。

（译者注：钦定本将美食一词译为伤口或伤害；多种译本将此译为食物的碎屑）传舌人就是往来搬弄是非的人，他们搬弄的也许有几分是真的，但却是宜公开的秘密，或已被恶意歪曲，或早已面目全非，目的是要诋毁人的名声，破坏人的友情，在亲戚邻舍之间造成伤害与不和谐。这里形容传舌人的言语，**1. 好像人被伤害（有人这样注释）；**他们装作自己非常关心某人或某事的败坏，为他们伤痛，装作自己提起这些事就悲痛欲绝。他们似乎自己因这些事而受伤害，实际上却是喜欢不义（哥林多前书 13: 6），讲起来心里津津乐道。他们的言语就是这样，像毒药深入人的心腹，却用糖衣包裹着。**2. 好像伤口（字面意思），**很深的伤口，足以致命，深入人心腹的伤口，深入人的中下腹，胸口或肚腹，两者都致命。传舌人的言语伤害被议论的人，指他的名声和利益，也伤害听到这些议论的人，指他的爱与爱心。这些言语叫听见的人犯罪，伤害他的良心。也许他表面上不为其所动，却可能不知不觉地疏远所应该爱的人。

第 9-13 节：揭露愚昧和骄傲

9 做工懈怠的，与浪费人为弟兄。

注意，**1. 资源管理中最大的问题是浪费。**浪费资财，生活奢侈，入不敷支，实际上把自己的资财挥霍殆尽，这样的人不但应与愚昧人同列，也辜负了神托付给他们的钱财。**2. 懈怠也不好。**工作消极，两手下垂（原意如此），按我们的话说是口含拇指空站着，玩忽职守，这样的人一事无成，与浪费资财的人像兄弟一样，意思是他们同是愚昧人，必然都走向贫穷。一个散尽自己的钱财，另一个让自己的钱财从手指间漏掉。在信仰的事上也是这样；祷告听道的时候马马虎虎的人与不祷告不听道的人为弟兄；不尽责与不专心尽责都是致命的，都是犯罪。

10 耶和華的名是堅固台；義人奔入便得安穩。

这里说的是，**1.** 神使圣徒得充足：他的名是他们的坚固台，困倦的时候能在其中安息，被追杀的时候能在其中避难，能被高举，能得坚固抵挡仇敌。神是充足的，他向我们显明的也是充足的，能使我们常得安息。堆积在这高台上的财富能充满他们，不断成为他们的筵席和宝藏。这高台的力量足能保护他们。耶和華的名涵盖一切神向我们显明的，就是我们的神，不仅仅是他的名号和属性，也包括他的圣约和圣约的应许。这些构成了高台，是为一切神的百姓所预备的坚固台，攻不可破，坚不可摧。**2.** 圣徒在主里的稳妥。对所有知道如何利用的人，这是坚固台。义人凭信心和祷告，藉着对神的忠心和倚靠，就像奔入逃城那样奔入台内。他们坚信神之名的好处，且从中得安慰和益处。他们走出自我，远离世俗，生活在高处，住在神里面，神也住在他们里面。所以他们是稳妥的，他们深信自己是安全的，也会看见自己是安全的。

11 富足人的财物是他的坚城，在他心想，犹如高墙。

所罗门在前面描述了义人又坚固又可靠的高台（第 10 节），这里表明富足人又虚假又欺人的盾牌，就是他自己在世上所积攒的财物，且满心想着这些财物。他相信自己的财富，寄予厚望，如同敬虔人寄厚望与神一样。看这里，**1.** 他如何维持自己。他把财物当作坚城，在那里居住，在那里管理，自我满足，似乎整座城都在他掌握之中。这是他的坚城，挖壕沟把自己围起来，抵御危险，似乎无人能伤着他。他以坚固的鳞甲为可夸（约伯记 41: 15）；他的财物就是城墙，将自己四面围定，以为这是坚不可摧的高墙（约伯记 31: 24；启示录 18: 7）。这是何等自欺！这是坚城是高墙，只不过是他自己心想而已；实际上并非如此，而是会像建造在沙土上的房屋一样，在最需要的时候令建造者大失所望。

12 败坏之先，人心骄傲；尊荣以前，必有谦卑。

注意，**1.** 骄傲是毁灭的前兆，而毁灭最终必成为骄傲的惩罚，因为在败坏之先，人常常忽视神公义的审判，以致趾高气扬，且令他们在毁灭中更加痛苦更加出乎意料。人心被骄傲举起来，不能久居，必要下跌（箴言 16: 18）。**2.** 谦卑是尊荣的前兆，能预备人得尊荣。而尊荣则最终是谦卑之人的赏赐，就像所罗门前面说的一样（箴言 15: 33）。人不愿意相信，所以必须说了再说。

13 未曾听完先回答的，便是他的愚昧和羞辱。

看这里，世人如何希望能表现自己，结果反而显出自己的愚昧。**1.** 有人以敏捷为傲。未曾听完先回答，一旦听完，或者一旦听见就立即回答。他们以为反应敏捷就是荣誉，刚听了一半就以为事情简单不需要听另一半；他们早已作出判断，且将一切都弄明白。胸有成竹固然可贵，但真正管用的是务实的判断和明智的智慧。**2.** 以敏捷为傲的人常被指责为莽撞。一个人还没弄懂就信口雌黄，或还未得到真实完整的消息就胡乱断言，或缺乏耐心寻根到底，这些都是愚昧。而愚昧就蒙羞，也必会蒙羞。

第 14-24 节：其他谚语

14 人有疾病，心能忍耐；心灵忧伤，谁能承当呢？

注意，**1.** 人只要心灵安宁，就能忍受外在的苦楚。世上的许多软弱和苦难，包括身体、名声和财产方面的苦难，只要一个人还有善行和勇气，还有理性和决断，特别是还有良心且能见证自己的良心，那他就能忍受并承担这些苦难。若是人心能忍耐疾病，那么基督徒的心就更能这样，或者说神的灵在见证我们的灵，且在我们危难的时候与我们同工。**2.** 心灵的忧伤比其它忧伤都重，也最难忍；人能承担其他的苦难，却要被心灵的苦难所压伤。如果心灵受伤是因为条理混淆，困苦忧郁，不管什么困苦，且无法摆脱，如果心灵受伤是因为神对罪恶的忿怒，因为惧怕审判和烈怒，谁能承当呢？忧伤的心灵不能自助，别人也不知道如何帮助。因此，最好是不要得罪自己的良心，这是智慧。

15 聪明人的心得知识；智慧人的耳求知识。

注意，**1.** 聪明人追求知识，用耳用心追求，用耳捕获知识，用心把所听见的与信心调和起来，使自己有进步。聪明人从不认为自己已足够聪明，反而看到自己需要更多；人越聪明就越对知识不耻下问，求问神的知识，求问自己的责任，求问通往天堂之道，那是最好的知识。**2.** 聪明人追求

知识必能得到，因为神从来不说，寻找却寻不见，而是说，寻找就寻见（马太福音 7：7）。如果用耳寻求，心就必寻见，且要持守并使自己丰富起来。我们要得知识，不但头脑要得知识，心里也要得知识，要品尝知识的滋味，把学到的应用在自己身上，并经历知识的能力和影响。

16 人的礼物为他开路，引他到高位的人面前。

所罗门在前面提到礼物（就是贿赂）的威力是何等的大（17：8，23）。这里他说明礼物的能力，指的是地位低下的人给那些比他们富有、比他们地位高的人送礼。大礼非常管用，1. 能影响人的自由：若是人在监狱里，人的礼物能买赎他的自由。有些当官的在无辜受欺压的人身上施些恩惠，就期望得到一些报酬。一个身份低微的人不知如何亲近地位高的人，就买通他的仆人或给他送礼；这就是为他开路。2. 能抬高人的地位。大礼能让人与高位的人同坐，就是有权有势的人。人的贿赂何等神通广大，能换得原本不配得的东西，这个世界是何等败坏！难怪在位的受贿之人同时也行贿。花钱买法律的人也能卖法律。

17 先诉情由的，似乎有理；但邻舍来到，就察出实情。

这句话表示单方面的说辞不可信。1. 先说话的必能说出一番道理来，只说对自己有利的话，尽力粉饰，叫人觉得自己是正义的，不管是否真是如此。2. 原告说完了证词，应当轮到被告，应当与证人对质，仔细盘问，显出所指控的伪证和悖论，也许就会发现事实并非原来想象的那样。因此，要记住我们有两只耳朵，必须听双方的辩解方能作出判断。

18 掣签能止息争竞，也能解散强胜的人。

注意，1. 强胜人之间常有争竞，他们非常看重自己的声誉和权力，看重外表的面子，非常相信自己的能力和见识，也就往往极不愿意作必要的和解；而贫穷人则不得不闭嘴，甘为败者。2. 强胜人的争竞若是不能妥协，可以用掣签的方式来止息，有时这个办法比无休止的争吵或心不甘情不愿的让步更管用，因为由掣签定胜负不影响人的面子。为避免争吵，迦南地就是通过掣签来划分的。若是带有游戏性质的掣签不算亵渎，那就不失为一种求问神的方法，只要藉着祷告和严肃的态度去做，也许可以用来解决纷争。这是为了荣耀神，也为了让分歧的各方满意。这句箴言以及其他经文似乎都提到这点，尤其是使徒行传 1：26。如果法律就是听天由命（有人这样说），那么听天由命也就是法律。

19 弟兄结怨，劝他和好，比取坚固城还难；这样的争竞如同坚寨的门门。

注意，1. 要非常小心避免亲人之间或有利害关系的人之间的争吵，不但因为这样的争吵最不合人的本性且最不合宜，也因为这些事常常不近人情，其中的怨仇很难化解。若是亲戚朋友得罪了我们，智慧和恩德固然要叫我们原谅他们，但是人的败坏又叫我们很难原谅他们。因此我们要谨慎，不要令弟兄或如同弟兄的人失望；忘恩负义最令人愤怒。2. 亲戚之间出现分歧，必须努力且迅速作出妥协；这是非常难做的事，因而一旦做成就是光荣的。以扫就是结怨的弟兄，似乎劝他和好比取坚固城还难，但是藉着神在他心里动工，藉着神回应雅各的祷告，他与雅各和好了。

20 人口中所结的果子，必充满肚腹；他嘴所出的，必使他饱足。

注意，1. 我们所得的安慰，多半取决于自己良心的见证，无论是好是坏。肚腹在这里指人的良心，参考箴言 20：27。良心是否得到满足，用什么来满足，对我们来说都至关重要，因为这关乎我们的满足和内在的平安。2. 我们良心的见证是称赞自己还是责备自己，取决于我们有没有管好自己的舌头。人口中所结的果子是好是坏，是罪是义，决定人的品德，也反映了良心的见证。帕特里主教这样解释：“要非常当心自己所说的话，就像我们当心树上的果子和地里的出产一样，这些我们都是要吃的。是完美还是不完美，决定了我们是充满喜乐还是充满痛苦。”

21 生死在舌头的权下，喜爱它的，必吃它所结的果子。

注意，1. 一个人可以为自己为他人做许多好事，也可以为自己为他人做许多坏事，取决于如何使用自己的舌头。许多人因恶言害了自己，或因谎言害了别人；反之，也有许多人藉着通达温柔的话语救了自己，换得安慰，或藉着合时的见证和求情救了别人。我们若是按着自己的言语被称义或被定罪，那么毫无疑问，生死就在舌头的权下。舌头是伊索的最好菜肴，也是最坏的菜肴。2.

人的言语要按着说话时心中的感情受审判；若能说正确的话（恶人为了保住名声或为了讨好某人有时也能这样），且喜爱说这样的话，甘心说这样的话，并带着喜乐，对这样的人而言，这就是生命；而若说不恰当的话（好人有时不小心也会这样），且喜爱说这样的话（诗篇 52: 4），对这样的人而言，这就是死。喜爱它的，必吃它所结的果子。

22 得著贤妻的，是得著好处，也是蒙了耶和华的恩惠。

（译者注：钦定本贤妻一词译为妻子）注意，1. 贤妻是人生一大祝福。得着妻子的（意思就是妻子；坏妻子不配如此尊荣的称呼），得着能帮助自己的（妻子一词原来的意思就是如此），带着谨慎和祈祷去寻找且最终寻见的，这样的人是得著好处，如同价值连城的珍珠，罕有的珍珠。他得着的不仅在今生给他各样的安慰，也要助他走向通往天堂的路。2. 这一点真要感谢神；贤妻是他恩惠的象征，是更多恩惠的凭据，表明神喜悦一个人，要给他好处，且为他预备大怜悯；因此我们必须向神求。

23 贫穷人说哀求的话；富足人用威吓的话回答。

注意，1. 贫穷固然给生活带来诸多不便，却常常对心灵有益处，因为贫穷能使人谦卑顺服，能治服人的骄傲。贫穷教我们说哀求的话。人若是被逼无奈而乞讨，必然不会大声命令，而是领受施舍且心怀感激。在神的施恩座前我们都是贫穷的，都应该说哀求的话，不是威吓而是求告，像穷人一样。2. 富裕固然有许多好处，却也常有这样的害处，就是令人骄傲、自大、专横：富足人用威吓的话回答穷人的哀求，就像拿八用漫骂来回应大卫的使者一样（撒母耳记上 25 章）。有些富足人本性愚昧，特别是一些暴发户，他们以为仗着财富就能说强硬的话，尽管他们并非恶意，却仍用威吓的话；温柔的人应当说温柔话（雅各书 3: 17）。

24 滥交朋友，自取败坏；但有一朋友比弟兄更亲密。

（译者注：钦定本将上半句译为交友的人必须自己表现友情）所罗门在这里推崇友情，他说明，1. 我们应该如何建立且维护友情：必须自己表现友情。若是想要交朋友且维护这样的关系，我们不仅不能侮慢他们，不能与他们争吵，而且还要爱他们，要表现得亲密无间，无拘无束，喜悦与他们来往，尤其要尽自己一切能力在各样的事上帮助他们；这就是自己表现友情。要想得到爱，必须先付出爱（奥维德）。2. 友情非常重要，因为真朋友能给我们极大的安慰。正如所罗门所言，弟兄为患难而生（箴言 17: 17）。我们遇到麻烦的时候指望亲戚的安慰和解救，但有时，一个毫无亲戚关系的朋友，对我们的尊敬和友爱远超过亲戚，在关键时刻比弟兄还有用。基督是所有信徒的朋友，比弟兄更亲密；因此信徒都必须自己表现友情。

箴言第十九章

第 1-7 节：贫穷的不利

1 行为纯正的贫穷人胜过乖谬愚妄的富足人。

看这里，1. 什么是穷人的信誉和安慰，使他胜过周围的人，尽管贫穷可使他遭受藐视，可使他气馁。只要他诚实，行为纯正，只要他有好的良心且显明出来，言行诚信，即使在最大的食言试探之下仍然如此，且以这些为自己的财富，所有智慧良善的人都会看重他。相比许多表面高雅之人来说，这样的穷人更好，有更好的品德，更好的环境，更受人爱戴，活得更有意义。2. 什么是富足人的羞愧，尽管他华丽奢侈。他若是头脑简单，口舌邪恶，若是乖谬愚妄，若是邪恶之人，以诡诈欺压得财，那么他就是愚妄人，诚实的穷人远胜于他。

2 心无知识的，乃为不善；脚步急快的，难免犯罪。

这里宣告两件事有恶果：1. 无知：不知心之事乃为不善，有人这样理解。怎么能不知道自己，不知道自己的心呢？心无知识的乃为不善；我们有灵，这是极大的特权，但若灵没有知识，有什么益处呢？人若不醒悟，就如死亡的畜类一样（诗篇 49: 20）。无知的灵不可能良善。没有知识的灵不安全，无喜乐；若是没有知识，灵还能做什么？还有何用？2. 鲁莽：脚步急快的（就是不动脑子，匆忙行事，不愿好好思想脚下的路），难免犯罪；这样的人会经常犯错，走许多弯路，而思想自己道路的就能避免走错。无知与不动脑子一样，都是不善。

3 人的愚昧倾败他的道；他的心也抱怨耶和華。

这里有两件事说明人的愚昧：**1.** 他们使自己陷入窘境，把自己撞倒在地，令自己蒙羞：人的愚昧倾败他的道。他们办事遇到困苦，深感失望，事情不像他们想象或期望的那样发展，而这一切都是由于自己，由于自己的愚昧；这是自食其果。**2.** 在这情况下他们责怪神，心里也抱怨神，似乎神没有善待他们，其实是他们自己没有善待自己。我们抱怨，则是夺去自己的平安，折磨自己；我们抱怨神，则是侮辱他，侮辱他的公义、良善和主权。我们因固执或无知而自找苦吃，却怪在神身上，这实在是荒唐；我们应该怪自己，因为这是自己造成的（以赛亚书 50：1）。

4 财物使朋友增多；但穷人朋友远离。

这里，**1.** 我们看到人是何等贪爱钱财，他们可以喜爱任何人，不管那人多么不配，只要他有钱又肯花钱，能让他们得到些好处。财富能使人送许多礼，搞许多娱乐，做很多事，交许多朋友；这些人表面上喜爱他，极尽阿谀逢迎之能事，实际上只是喜爱他的财，也就是喜爱自己，希望能得些好处。**2.** 我们看到人与人之间的爱是何等软弱。有钱时被人爱，受人敬重，贫穷时就朋友远离，无人理睬，无人看，无人拜访，无人关心，敬而远之，受人鄙视。过去是邻舍和朋友，现在则转过脸去，假装没看见。良心催逼他们要救助穷人，于是他们借口说没看见。

5 作假见证的，必不免受罚；吐出谎言的，终不能逃脱。

这里说的是，**1.** 警告不要在公庭作假见证，不要在平时说话时说谎言。人一开始通常在玩笑中或装作行善的时候说谎言，后来发展到作假见证这样不敬虔的地步（作假见证就是谎言加上假誓，再加上伤害）。他们就这样教舌头学习说谎（耶利米书 9：5）。人若是在交谈中随意说谎，今后就很有可能受试探犯下假见证的大恶，尽管他们似乎厌恶假见证。说假话的人玷污自己的良心，起假誓不会叫他心中难过。**2.** 犯这些罪的下场：必不免受罚；终不能逃脱。这里暗示人胆敢作假见证是由于他们希望不受罚，这样的罪常常躲过人的惩罚，尽管律法严厉禁止假见证（申命记 19：18，19）。然而，这罪终不能逃脱神的公义审判；神是嫉邪的，必不会叫自己的名受到亵渎；我们知道所有说谎言的都必有永世的报应。

6 好施散的，有多人求他的恩情；爱送礼的，人都为他的朋友。 7 贫穷人，弟兄都恨他；何况他的朋友，更远离他！他用言语追随，他们却走了。

这两节经文是对第 4 节的诠释，要说明，**1.** 有钱有势的人如何受追捧，他们有许多追捧者和仆人。手握大权、随意提拔人的君王，在他的门口和前厅都挤满了人，随时呈上赞美之词以换得好处。有多人求他的恩情，以为得到就快乐。连地位高的人也有求于君王。神的恩惠远胜于地上之王的恩惠，我们岂不更应迫切祈求神的恩惠？然而，看起来愿意花钱比王权本身更容易赢得尊敬，因为有求于王的固然很多，但爱送礼的，人都为他的朋友；不但得到礼物的人或期待得到礼物的人，会像朋友那样随时准备为他效力，其他人也像朋友那样说他的好话。挥霍家业的败家子会有许多追随者围着狂欢，一旦家业散尽，人就离去。精明慷慨的人以送礼为自己谋利益，而被视为恩主的人则利用权柄得机会致富（路加福音 22：25）。**2.** 贫穷低微的人如何被轻视被藐视。人可以随意追捧君王或追捧像君王那样的人，但是人不应践踏穷人，不该用鄙视的眼光看他们。然而这是经常发生的事：贫穷人，弟兄都恨他；连自己的亲戚都不齿于他，因为他饥寒交迫，指望他们的周济，因为他们视他为家庭的败类；其他没有亲戚关系的朋友，更远离他，躲得远远的。他用言语追随，希望能勉强他们对自己宽容一些，却是枉然，他们什么都不给。他们用言语追逐他（有人这样理解），意思是不帮助他还要替自己分辨；他们说他们懒惰无能，自己导致贫困，不该得救济，就像拿八对大卫的使者说的那样：“近来悖逆主人奔逃的仆人甚多（撒母耳记上 25：10）；我怎么知道大卫不是这样的人呢？”所以，穷人应该以神为自己的朋友，藉着祷告追求神，神必不会令他们缺乏。

第 8-14 节：家中的悲哀

8 得著智慧的，爱惜生命；保守聪明的，必得好处。

这里要鼓励这两种人：**1.** 努力得著智慧的人，努力得知识和恩德，努力与神相交；这样的人爱惜生命（译者注：生命一词原文作灵魂），必得极大的好处。从来没有人恨恶自己的身体（以弗所

书 5: 29)，人人都爱惜身体，但是许多人却不爱惜自己的灵魂，而只有爱惜自己灵魂也因而爱惜自己的人，才能得着智慧，得着真智慧。2. 得着智慧且谨慎保守的人；对灵魂而言，这是健康，是财富，是荣耀，是一切，所以保守聪明的，显明自己爱惜灵魂，就必得好处，得一切的好处。能牢记所学的好功课，且指导自己的谈吐，这样的人能得好处，能在自己灵魂中得安慰，今世来世都快乐。

9 作假见证的，不免受罚；吐出谎言的，也必灭亡。

这里，1. 重复前面所说的（第 5 节），要一次又一次警告我们谎言和假见证的危险，因为这些罪能酿成最致命的结果。2. 要加上一点；前面说的是，吐出谎言的，终不能逃脱，表明他要受惩罚。这里说的是，这惩罚就是他的毁灭：他必灭亡；他对别人说的谎言要毁了自己。这是毁灭性的罪。

10 愚昧人宴乐度日是不合宜的；何况仆人管辖王子呢？

注意，1. 乐趣与自由不适合愚昧人：这样的人宴乐度日是不合宜的。没有智慧没有恩德的人没有权利享受真喜乐，也得不到真喜乐，因此是不合宜的。这样的人不因喜爱神而喜爱一切，不管好自己，只会显出自己的愚昧。没有恩德的愚昧人只能吃苦、哀恸、流泪，不能欢笑喜乐；他们需要的是责备，不是宴乐。宴乐适合于做正事的人，可在他劳累的时候重新得力，但不适合生活懒散、滥用娱乐的愚昧人。愚顽人安逸，显出他们的愚昧，必害己命（箴言 1: 32）。2. 权力和荣誉不适合怀有奴仆心态的人。仆人管辖王子是非常不合宜的；这本身就是荒唐的，极为不合理，乞丐骑马或仆人作王（箴言 30: 22）都是极为张狂极为难堪的。仆人妄想管辖和压迫属神的人、属神的君王和祭司，这是非常不合宜的。

11 人有见识就不轻易发怒；宽恕人的过失便是自己的荣耀。

聪明人要遵守这两条有关怒气的法则：1. 不要轻易发怒：人的见识教导我们不轻易发怒，直等到我们全面考虑发怒的得失，在真光中看清，在公义的天平上衡量，还要确定这不会导致尴尬的场面。柏拉图对他的仆人说，“我真想揍你，但我没有发怒。”给自己一点时间，就能冷静下来。2. 发怒时不要不依不饶。能很快识破对方的冒犯侮辱，这在常人看来是智慧，但是这里却说宽恕人的过失才是人的荣耀，装作没有看见一样（诗篇 38: 13）；即使看见了，也选择宽恕，并无报复之意。

12 王的忿怒好像狮子吼叫；他的恩典却如草上的甘露。

这句与我们见过的第 16 章第 14, 15 节意思相同，目的是，1. 要叫君王在发怒或施恩的时候有智慧，有思想。君王不同于平常人，他们的怒气非常可怕，他们的笑脸非常可悦，因此君王要非常小心，不要惊吓好人免得他们不敢做好事，也不要以笑脸面对作恶的人，免得纵容他们（罗马书 13: 3）。2. 要叫臣民对君王尽忠尽责。要制止他们背叛，多考虑到与政权为敌的可怕后果；要鼓励他们多为社会行善事，期望获得君王的悦纳。基督是王，他对仇敌的忿怒像狮子吼叫（启示录 10: 3），他对自己百姓的恩典如甘霖滋润（诗篇 72: 6）。

13 愚昧的儿子是父亲的祸患；妻子的争吵如雨连连滴漏。

我们以为的人生最大快事，最终却成为最大遗憾，这是虚空世界的写照。人生快事莫过于得贤妻得贵子。但是，1. 愚昧的儿子是极大的痛苦，能使人后悔一千次不该生子。儿子如果没有正当学业或事业，不听从劝诫，荒诞度日，沉迷酒色，挥霍资财，终日玩耍，酗酒闹事，或骄傲纵横，矫揉造作，诡计多端，这样的儿子是父亲的忧虑，因为他辱没家风，且很可能葬送整个家。一想到自己的劳碌果实要留给什么样的人，就会恨恶自己一切的劳碌。2. 脾气坏的妻子是极大的痛苦：她的争吵如雨连连滴漏；她每日每时都在找机会给自己过不去，也给周围的人过不去。习惯喝叱的人不会缺乏喝叱的对象；这如同连连滴漏，意思是不断发怒，就像是经久失修的屋子连连漏雨，人在里面不得安宁。酗酒的儿子，漫骂的妻子，都叫人寝食难安，需要极大的智慧和恩典来承担痛苦，尽自己的责任。

14 房屋钱财是祖宗所遗留的；惟有贤慧的妻是耶和華所賜的。

注意，1. 通达贤德的妻子是神赐给人的上等礼物：贤慧之妻，就是争吵之妻的相反（第 13 节）。整日挑毛病的妻子以为她这么做是聪明伶俐，实际上是愚昧；贤慧的妻子温和宁静，凡事往好的方面争取。人若有这样的妻子，不要以为这是自己的智慧或是自己管得好（再聪明的人也可在女人身上栽跟头，或被女人所骗），要把这归功于神的良善，是神造了配偶帮助他，表面看来是机遇，实际上却是神的旨意，领她到他面前（创世纪 2: 22）。一切被造之物都由他定。我们确信幸福的婚姻由天定。亚伯拉罕的仆人在祷告中相信这一点（创世纪 24: 12）。2. 这个礼物的价值远胜于房屋钱财，给人的一生和家庭的兴盛带来更大的安慰和信誉，更加说明神的恩惠，神的旨意也藉着一个特殊的方式更加显明。富足的产业是祖宗所遗留的，藉着神旨意的引领，最终落到人手里；但贤妻并不是前人遗留的。属世的父母只能把房屋钱财留给自己的儿女，但说到贤慧的妻，惟有神得着荣耀。

第 15-17 节：谨慎与爱心

15 懒惰使人沉睡；懈怠的人必受饥饿。

这里看到游手好闲的恶。1. 叫人变得愚蠢，无理性，不重视自己的事，如同沉睡一样，光做梦不做事。懒惰的人荒废光阴，埋没才华，过着无益的生活，是世界的累赘；不管醒着的时候做什么，还不如去睡觉。连他们的灵魂也昏昏欲睡，理性的能力冷却甚至冻结。2. 叫人贫困甚至缺乏。不愿工作的人不能指望吃饱，必受饥饿：懈怠的灵（译者注：和合本译为懈怠的人）指对关于灵魂的事懈怠的人，不关心也不愿努力得蒙救赎的人，必缺乏生活之所需，也缺乏喜乐的灵之所需，必要毁灭。

16 谨守诫命的，保全生命；轻忽己路的，必致死亡。

这里说的是，1. 行为谨慎之人的快乐。凡事谨守诫命，像仆人或病人那样谨守规则，这样的人保全生命；他们能保全今世的平安和将来的福祉，为自己预备好一切。如果我们谨守神的话，神的话就会保守我们免遭各样的伤害。2. 生活放荡、行为不检点之人的悲哀：轻忽己路的，必致死亡，必将永远灭亡，必走向毁灭。不关心自己的路通向何方，不思想自己到哪儿去，不受约束，随心所欲，随波逐流（传道书 11: 9），从不考虑自己做了什么，也不考虑自己应该做什么，不管是对是错，只是漫无目的地行，结果都是一样：除了最大坏处还能有什么？

17 怜悯贫穷的，就是借给耶和华；他的善行，耶和华必偿还。

这里说的是，1. 形容爱心的义务，包括两件事：1. 怜悯，这是内在的爱心原则，就是怜悯贫穷的人。这样的人不一定有能力资助穷人，却能怜悯他们，关怀他们，同情他们；若有人将所有的周济穷人，心中却没有爱，仍然无益（哥林多前书 13: 3）。我们要心向饥饿的人（以赛亚书 58: 10）。2. 捐输。不但要怜悯穷人，还要给予，按着他们的需要，按着我们的能力（雅各书 2: 15, 16）。言下之意就是行为。帮助穷人，捐助穷人，这就是爱心；由此可见，有感动有行为，这就显出他们的爱心来。

II. 鼓励我们要有爱心。1. 极好的说明。捐给穷人的或为他们所作的，神都算为借给神的，有利息的借（原文有这意思）；他满有慈悲地接过去，似乎是为他做的，且叫我们放心，像放贷人把钱借给可靠之人那样喜乐。2. 极大的奖赏：神必偿还，用今世的祝福，灵里的祝福以及永世的祝福偿还。行善捐输是通往兴盛的最稳妥最安全的路。

第 18-29 节：其他谚语

18 趁有指望，管教你的儿子；你的心不可任他死亡。

（译者注：钦定本下半句译为你不可因他的哭声而心软）这里告诫父母，不要愚昧地纵容那些不听话、有恶的倾向、脾气恶劣、非责打不能纠正的子女。1. 千万不要说可以慢慢调教；一旦发现他们有败坏的倾向，要立即纠正，免得这败坏入了脑，生了根，养成习惯：趁有指望，管教你的儿子，若是不管，他就会令你失望；现在轻责就能纠正过来的，将来重责都做不到。野草刚长出来的时候最容易拔除，小牛要负轭就应当早早适应。2. 千万不要说子女受管教太可怜，他们会哭，会讨饶，你就不忍心管教他们。如果不必管教就能解决问题，那就再好不过；但如果（这是更常

见的事)你发现你饶恕他们一回,因为他们表面上悔改了且答应要改过,反而让他们大胆再犯,尤其是犯罪的事(譬如撒谎、骂人、说下流的话、偷窃等),在这种情况下必须狠下心来,你不可因他的哭声而心软。宁可让他在你的杖下哭,也不要让他在掌权者的刀剑下哭,更不要让他在神的忿怒之下哭,这是最可怕的事。

19 暴怒的人必受刑罚;你若救他,必须再救。

1. 这句话听起来,总的来说表明发怒的人必不乏祸患。脾气大的人,或者说随意发怒的人,常常卷入烦人的诉讼、争吵和挑衅,给自己和家人造成许多麻烦。他们因无法控制的怒气一次次引起苦恼;若是朋友救他们摆脱麻烦,他们会立即卷入新的麻烦,必须再救;而只要他们控制自己的脾气,管好自己的心灵,这给自己给别人的麻烦都是可以避免的。2. 这句话也可以这样理解,暴怒的人(指被管教的孩子不服管,大哭大闹,甚至对责打的杖发怒)配受刑罚;你若救他,下次就会被迫用更重的刑罚对待他。性情刚烈的孩子必须及早管教,否则就越来越糟。

20 你要听劝教,受训诲,使你终久有智慧。

注意,1. 终久有智慧的人真是好,他们得智慧是为了后半生,为了将来,为了另一个世界。后半生临到的时候他们能证明自己是智慧人,是聪明的童女,聪明的建房人,聪明的管家;他们知道关系自己平安的事,尽管这事现在是隐藏的(路加福音 19: 42)。贪图世界的人终久成为愚顽人(耶利米书 17: 11),而敬虔最终会证明就是智慧。2. 终久有智慧的人先前必须听劝教,受训诲,意思是在年轻的时候必须乐意受教,乐意被管束,乐意听劝教受责备。冬天收藏的,必在夏天收割。

21 人心多有计谋;惟有耶和华的筹算才能立定。

我们在这里看到,1. 人谋算。他们在心中设谋,却躲不过神的眼睛;他知道人心多有计谋,指抵挡神筹算的计谋(就像诗篇 2: 1-3 和弥迦书 4: 11 中提到的),没有神筹算的计谋(无视神的主权,就像雅各书 4: 13 提到的,要做这事做那事,不考虑神的旨意),也指不像神筹算的计谋。人的计谋反复无常,荒谬且不正,而神的筹算却是智谋、圣洁、稳固、一贯的。2. 神成事。不同的人根据自己的倾向或利益会有不同的谋算,惟有神的筹算才能立定,不管人的计谋如何。神的筹算常常破坏人的算计,打乱人的谋略,而人的计谋则绝不会丝毫改变神的筹算,不能影响神工作,也不会令他起用新的筹算(以赛亚书 14: 24; 46: 11)。这对那些自以为聪明过人的政治谋略家是何等的提醒,要提醒他们神在天上向他们发笑(诗篇 2: 4)。这对神的百姓而言又是何等的安慰,因为神那又正确又良善的计划必要实现!

22 施行仁慈的,令人爱慕;穷人强如说谎言的。

(译者注:钦定本上半句可直译为有心行善是仁慈)注意,1. 我们爱慕行善,这是行善的尊荣。人若是心中有一丝道德,就会有心行善,莫不盼望自己有能力解救穷人,帮助朋友。2. 有行善的心但缺乏行善的能力,胜于有行善的能力但缺乏行善的心:有心行善,有爱心,有捐助之心,这就是仁慈,也要被当作仁慈;神与人都悦纳他的善意,乃是照他所有的(哥林多后书 8: 12),不会期望更多。一个穷人来问候你,即使他没有能力给你什么,仍强如说谎言的,强如吹嘘自己能做大事但关键时候却什么都不做的富人。低微而无价值,不被人看好,但这样的人胜过高贵却说谎言的人,胜过被高估的诡诈之人。

23 敬畏耶和华的,得著生命;他必恒久知足,不遭祸患。

看看敬畏神、一贯凭良心尽责的人能得着什么。1. 平安:他们不遭祸患;他们可能遇上疾病或别的痛苦,但心中却没有祸患,不会受害,因为无论什么都不能叫他们与神的爱隔绝(罗马书 8: 39),无论什么都不能伤害他们的灵魂。2. 满足:他们恒久知足;他们具有令人满足的安慰,心满意足。这是恒久的满足,而一切肉体的满足都是暂时的,瞬间即逝。他不会饿着睡觉;在安静独处的日子也能安然自娱(诗篇 16: 6, 7)。3. 又真又全的幸福。真敬虔能通向生命,通向一切良善,通向永生。这条路非常明确且平坦;真敬虔的本质能为天堂预备人心,也带领人进天堂。

24 懒情人放手在盘子里,就是向口撤回,他也不肯。

这里形容懒惰人的愚昧，1. 他所关心的是如何躲避工作，躲避寒冷。看看他的形象：他把手藏在衣袋里（译者注：钦定本将盘子一词译为胸前），装作自己残废不能工作；他的手僵硬，需要在衣袋里取暖；一旦暖和了就要保持暖和。他寻求安逸，不愿工作，不愿劳累。想工作的就让他工作去吧；至于他自己，人生莫过于呆坐，什么都不做。2. 他连吃饭都嫌麻烦，这是巧妙的夸张写法。俗话说，懒人就是火烧上身都懒得动一下，这里是一样的意思，他宁可不吃饭，也无意从衣袋里抽出手来。倘若律法规定不劳者不能吃饭，他宁肯饿死也不愿动一下。就这样他的罪就是他的惩罚，真是愚昧之至。

25 鞭打褻慢人，愚蒙人必长见识；责备明哲人，他就明白知识。

注意，1. 责罚褻慢人对其他人有好处。若是人定意行恶，严厉责罚已经不能让他回心转意，但为了他人的缘故，这样的责罚仍有用，可叫别人听见就害怕（申命记 19: 20）。即使褻慢人不能脱离罪恶，恶习难改，但愚蒙人必长见识，能从中明白犯罪的危险。即使不能医治得病之人，仍能防止病毒扩散。2. 责备智慧人对他们有好处。他们不需要受鞭打，一句话就足够。责备明哲人，他就明白知识，就认清自己，就明白自己的利益。一旦受到提醒，他就不再犯无知懈怠的错；他乐意接受责备，且知错就改。

26 虐待父亲、撵出母亲的，是貽羞致辱之子。

这里说的是，1. 浪子的罪。他不仅害了自己，还伤害到自己的好父母。父母养育他，尽心照顾他，而他却对他们无情无义，这是罪上加罪，在神和人眼里都是极大的罪恶：他浪费父亲（译者注：钦定本将虐待一词译为浪费），意思是挥霍他原本用来养老的产业，浪费他的感情，伤他的心，使他白发苍苍，悲悲惨惨地下阴间去（创世纪 44: 31）。他撵出母亲，意思是疏远她的感情，造成她极大的懊悔和不安。面对他的粗暴无礼，她在家里苦恼不堪，很想躲起来得一丝清静。一旦他耗尽了一切，就将她赶出门去。2. 浪子的羞辱。如此粗暴，人性尽丧，真是貽羞致辱。他在人世间臭名远扬，使父母和家庭蒙羞，别人会责怪他们没有把他教育好，令他在某些方面觉得缺乏，尽管这样的责怪不一定公平。

27 我儿，不可听了教训而又偏离知识的言语。

（译者注：钦定本将此句译为我儿，不可听叫你偏离知识之言语的教训）这是要提醒接受了好教育的人，不要听那些假装教导他们、实际上却领他们离开过去蒙受熏陶的好原则。注意，1. 有些人表面上教导人，实际上却毁了年轻人。这些人散布毒素，灌输自由意念和时尚交往，教他们如何掩饰心中的恶念，堵住良心的口，如何摆脱教育的约束，标新立异。这就是叫人偏离知识之言语的教训。我们要藉着信心和爱心持守知识的言语。2. 年轻人要有智慧，不要理睬这样的教训，这些都是网罗人的伎俩。“千万不要听从这些蛊惑人心的言论；若是染上了，必须立即挣脱离去；你已经听够，也许听得太多，所以不要再听了，这些邪恶的言论只会败坏人的善行。”

28 匪徒作见证戏笑公平；恶人的口吞下罪孽。

这里形容最坏的罪人，就是满心作恶（传道书 8: 11）的人。1. 他们抵挡一切阻拦他们犯罪的事：不敬虔的证人（译者注：钦定本将匪徒作见证译为不敬虔的证人）作假见证攻击邻舍，起假誓伤害别人，不但毫无公义可言，且对神大不敬；这是最坏的人。不敬虔的证人也可为理解为作伪证攻击信仰和敬虔之人的人，是褻渎神、无视神的人，他们的教训诱人偏离知识的言语（第 27 节）。这样的人戏笑公平，就是嘲笑神的烈怒，讽刺敬畏神的人（约伯记 15: 26）。你与他谈律法和公平，告诉他神的话和誓言都是神圣不可侵犯的，不能等闲视之，告诉他日后必有审判，他却付之一笑，藐视一切。2. 他们贪婪，乐于把握机会犯罪：恶人的口贪婪地吞下罪孽，喝罪孽如水（约伯记 15: 16）。

29 刑罚是为褻慢人预备的；鞭打是为愚昧人的背预备的。

注意，1. 褻慢人就是愚昧人。藐视圣物的必被人藐视。他们的愚昧必在众人面前显露出来（提摩太后书 3: 9）。2. 褻慢审判的不能逃脱（第 28 节）。人之不信不能躲避神的烈怒；吞下罪孽的人就如吞下带着诱饵的鱼钩。世上掌权者的刑罚是为褻慢人预备的，不然他就是空空地佩剑（罗

马书 13: 4)。即使掌权者玩忽职守，姑息罪孽，神的审判却不打盹，反而早已预备好了（马太福音 25: 41）。

箴言第二十章

第 1-30 节：其他谚语

1 酒能使人褻慢，浓酒使人喧嚷；凡因酒错误的，就无智慧。

这里说的是，1. 醉酒的坏处：酒能使人褻慢，浓酒使人喧嚷。对罪人本身是这样，被嘲讽，受愚弄，使他永不满足。一开始向他微笑，终久是咬他如蛇（箴言 23: 32）。回想起来就褻扰他的良心，也褻扰他的身体，变悠然为烦恼。酒一入，智慧就出，人就随着本性像愚昧人那样褻慢或像疯子那样喧嚷。醉酒表面似乎是社交的手段，却令人不适合于社会，因为酒能使人滥用自己的舌头，滥发脾气（箴言 23: 29）。2. 醉酒之人的愚昧在这里显而易见。凡因酒错误的，就无智慧，明明知道醉酒的恶果却还是陷进去；不仅如此，他还显出自己没有能力得智慧；醉酒使人昏迷头脑，烂醉如泥，良心尽失。醉酒之人是愚昧人，而愚昧人多半是醉酒之人。

2 王的威吓如同狮子吼叫；惹动他怒的，是自害己命。

看这里，1. 君王何等可畏，他们发怒是多么可怕。他们的威吓（尤其是独裁君王，他们的意愿就是法律）叫臣民生畏，如同狮子吼叫，对猎物来说非常可怕，令他们颤抖，不能逃脱。有些君王凭智慧和爱心管理百姓，如同神自己，具有神的形象；另有些君王只凭威吓，用铁腕管理，向森林中的狮子那样使用暴力。让他们仇恨，只要他们惧怕就成。2. 所以，与这些王争论，向他们发怒，这是多么不明智，只会惹动他的怒气。这么做是自害己命。惹怒万王之王的更是如此。惹怒我的必逃脱不了审判。

3 远离纷争是人的尊荣；愚妄人都爱争闹。

这句话的用意是要纠正人们对于纷争的看法。1. 人以为加入争论是智慧，但这却是最大的愚昧。在人心目中，智慧就是及时识破别人的挑衅，捍卫自己的尊严和权利，绝不作出一丝一毫的让步，就是对人发号施令，把自己的意念强加于人；但是如此争闹的人是愚妄人，会给自己造成许多毫无必要的烦恼。2. 人以为从争论中退缩就是放下武器，就是羞辱；但实际上远离纷争是人的尊荣；尊荣就是退后一步，止息纷争，原谅别人的伤害，与对手交朋友。这是人的尊荣，智慧人的尊荣，有灵之人的尊荣，表明他能控制自己远离纷争，为了和平的缘故能让步、屈尊、不坚持自己的观点，像亚伯拉罕那样（创世纪 13: 8）。

4 懒惰人因冬寒不肯耕种，到收割的时候，他必讨饭而无所得。

这里形容懒惰贪图安逸的危害。1. 使人不务正业，不能按时耕地撒种：懒惰人有地可耕，有能力可为；他能耕却不去耕，用各样的借口推脱不做，真正原因是天气过于寒冷。虽然寒冬不是耕种季节，只是临近冬天，但他已觉得太冷不宜外出。在自己的事业上居然不愿意受耕地之劳，不愿意受寒风之苦，这真是懒惰透顶。许多人在关乎灵魂的事上也是这样；一点点的难处就吓倒他们，不敢尽最重要的责任；好的战士应该忍受艰苦。2. 夺去人的日常所需：不肯耕种的人不能指望在收割的时候有收成，只好在勤奋之人欢喜收割的时候四处乞讨。不愿受耕种之苦，只能蒙乞讨之羞。到收割的时候，他必讨饭而无所得，即使大丰收他也是一无所获。资助懒惰的人可能是爱心的表现，但从公义来看，人不应该帮助他们，因为他们合该挨饿。新郎出现的时候，那些容器里没有油的人就被拒绝（马太福音第 25 章）。

5 人心怀藏谋略，好像深水，惟明哲人才能汲引出来。

这里说的是，人的智慧需要被别人汲引出来方能起作用。1. 被人认识。人的谋略和计策可能深藏不露，像深水那样深不可测，但有人耍手腕，旁敲侧击，就发现他们已经做了什么，将要做什么。因此，怀藏谋略的人不但要下决心，还要警惕。2. 藉着他们得知识。有些人很有能力出谋划策，能仔细分析，开解难题，足智多谋，但他们谦虚内向，不善于言表；他们满腹经纶却不愿吐露。在这种情况下，惟明哲人才能汲引出来，如同从酒桶里倒出酒来。倘若我们缺乏不耻下问的精神，就会错过与智慧人来往的好处。

6 人多述说自己的仁慈，但忠信人谁能遇著呢？

注意，1. 装作仁慈慷慨的人不难找。许多人自称是怜悯之人，他们吹嘘自己曾做过什么善事，吹嘘将来要做什么善事，吹嘘自己多么乐意做善事。多数人会大谈自己的爱心、捐输、好客和敬虔，像法利赛人那样标榜自己，把一点点良善吹得像是了不起的大事。2. 真正仁慈慷慨的人难找，这样的人很少谈及自己所做的事或将要做的事，也不愿别人谈及。他们是患难中的真朋友，这样值得信赖的人真是百里挑一。

7 行为纯正的义人，他的子孙是有福的！

这里说到义人的荣耀，1. 自己得好处。他遵行一定的法则，且以稳健的手管理自己：他行为纯正；持守好的良心，且得到安慰，因为这是他的喜乐。不管是努力做所要做的事，还是回顾已经做的事，他都不会惶恐不安，不像行为诡诈之人。2. 家人得好处：他的子孙是有福的，因他的缘故会有更好的机会。神特别怜悯诚信之人的后代。

8 王坐在审判的位上，以眼目驱散诸恶。

这里说的是，1. 好的掌权者的特点：他配称为王，坐在宝座上；这不是尊荣的宝座，不是给他安逸、给他地位、叫人远离他的座位，而是审判的宝座，要行公义，补偿被伤害的人，惩罚伤害人的人。他以自己的事为乐，专一做自己的事，不把一切忧虑烦恼交给下属，而是亲历亲为，亲眼看顾（列王纪上 10: 9）。2. 好的政权的果效。在君王面前一切的恶都荡然无存；倘若他亲自过问诸事，属下的人立即畏惧，不敢作恶。伟人若是良善，若能妥善使用权柄，那他们能行何等的善，能避免何等的恶！

9 谁能说，我洁净了我的心，我脱净了我的罪？

这个问题既挑战世上所有要证明自己无罪的人，不管他怎么伪装自己，也不失为人类败坏的挽歌，连最好的人也不例外。啊！谁能说，“我是无罪的？”注意，1. 什么样的人不能这么说：所有人。在这里，在这不完全的世界，无人能说自己无罪。亚当在犯罪以前可以这么说，圣徒们在天上可以这么说，但在今生却无人。认为自己足够好的人不能，连那些真是很好的人也不能这么说，也不敢这么说。2. 什么样的话不能说。我们不能说，我洁净了我的心。虽然藉着恩典我可以说，“我比以前更洁净”，但不能说，“我已洁净，已脱净了我的罪。”就算我们已不再有污秽的罪行，仍不能说，“我洁净了我的心。”就算我们蒙洗涤得洁净，仍不能说，“我自己洁净了我的心；”这是圣灵的工。就算我们脱净了许多别人还在犯的罪，仍不能说，“我脱净了我的罪，就是容易缠累我们的罪（希伯来书 12: 1），用保罗的话说，就是那取死的身體（罗马书 7: 24）。”

10 两样的法码，两样的升斗，都为耶和华所憎恶。

看这里，1. 世人的各种诡诈伎俩，贪财是万恶之根（提摩太前书 6: 10）。当时银钱交易常要过秤，人们用的是法码；付款的时候减码，收款的时候加码；货物交易用的是升斗；卖出用小斗，买进用大斗。这是阴谋做假，却穿着公正的外衣。这里涵盖了贸易商业上所有的虚假和欺骗。2. 神的不悦。不论用银钱还是货物，不论是买主还是卖主，都为耶和华所憎恶。神不会叫这样的贸易兴旺，也不会祝福用这种手段得来的利益。这样的人打破维持公义的公共诚信，为神所恨恶；这一类的事，主必报应（帖撒罗尼迦前书 4: 6）。

11 孩童的动作是清洁，是正直，都显明他的本性。

藉着果子能知道树，藉着人的动作能知道人；年幼的树也能藉着初熟的果子辨别，孩童也能藉着孩童的动作辨别，他的举动是否清洁，意思是看上去良善（这个词也出现在 16: 2），或是否正直，意思是真良善。这表明，1. 孩童必会显明自己的本性。很快就能按着自己的本相显明自己的脾性和倾向。孩童不会掩饰，不像大人那样隐藏自己的嗜好。2. 父母应当细心观察自己的孩子，就能发现他们的性情和才能，就可善加取舍，好的方面要鼓励，坏的方面要去除。这样，但得智慧指教，便有益处（传道书 10: 10）。

12 能听的耳，能看的眼，都是耶和华所造的。

注意，1. 神是自然的神，自然的一切能力和属性都来自神，都倚靠神，因此也为神所用。他造眼睛，造耳朵（诗篇 94：9），而眼睛和耳朵的构造真是令人赞叹。他让我们能使用这些器官；我们的眼是能看的眼，我们的耳是能听的耳，这都归功于神的旨意。听力和视力都是学习器官，我们尤其要为这些器官感谢神的良善。2. 神是恩典的神。他使我们的耳能听见神的声音，使我们的眼能看见他的荣美，他开启我们的智慧。

13 不要贪睡，免致贫穷；眼要睁开，你就吃饱。

注意，1. 贪图安逸的人会陷入贫穷之中，生活所需应该通过诚实工作方能获得。“所以，虽然你必须睡觉（天性如此），但不要贪睡，像不喜欢工作的人那样。不要为睡觉而睡觉，睡觉是为了更好工作。不要睡太多，要节省时间，但愿可以不睡觉，使自己不断做有用的事。”对待身体要像对待仆人一般，不得不睡，不然就不能善用。贪睡的人多半会陷入贫穷，不仅因为他们在睡眠中浪费时间，也因为他们养成了无所事事的习惯，整日睡眠惺忪，不能完全清醒。2. 积极从事自己事业的人能得好处：“眼要睁开，清醒过来，赶走睡意，看天已大亮，该去工作了，周围的人已经开始忙碌了！醒着的时候要往前看，留心你的好处，不要失去你的机会；好好操持你的事业，细心照看。这样会有好处：眼要睁开，你就吃饱；即使你不会暴富，至少能吃饱，这就相当于宴乐。”

14 买物的说：不好，不好；及至买去，他便自夸。

看这里，1. 人用何等的手段讨价还价买便宜货。他们漫不经心地杀价，好像不需要或不在乎这件货，实际上却是非买不可（这里似乎有精明的成分）。他们知道物有所值，表面上却大肆诋毁货物的价值。他们叫道，“不好，不好；这货有这样那样的瑕疵，也许可能有瑕疵，在这类货中是次品。这货太贵，我们能在别处买到更好更便宜的东西，或在别处已经买到了更好更便宜的东西。”这是做买卖的惯用伎俩，也许他们早就知道事实与自己所说的正相反。而卖主则认为唯一能与买主相抗衡的就是拼命吹嘘自己的货，证明自己设的价格合理公道，因此这造成双方都犯错。其实若是买卖双方都以诚信为本，都说真话，买卖就是很简单的事。2. 人买到货以后因价格便宜而自豪得意，尽管在这一点上自相矛盾，承认在讲价的时候装腔作势。买主打败了卖主（卖主宁可降价也不愿失去主顾，许多做贸易的人不得不这么做，赚得少总比不赚钱要强），然后到处去吹嘘自己如何还价买到了好货，若是有人贬低他的买卖，就视为一种侮辱，是挑战自己的眼光。也许他自己比卖主更知道货物的价值，知道如何用这货物赚更多的钱。看看人多么容易满足于自己的所得，为自己的诡计感到骄傲！人应当为自己的欺诈和谎言感到羞耻，但是人却因欺诈和谎言大大获利。

15 有金子 and 许多珍珠（或译：红宝石），惟有知识的嘴乃为贵重的珍宝。

知识的嘴（指以好的智慧引导嘴唇，以好的方法传递知识）远胜于金子、珍珠和宝石；因为，1. 知识的嘴更稀少，极少有，很难得到。许多人的钱袋里有金子，心中却无恩德。所罗门的时代有许多金子（列王纪上 10：21），有许多红宝石；人人都佩戴饰物，在每个城镇都能买到。但智慧却极为稀少，是贵重的珍宝。很少有人能拥有智慧且付之一用，智慧也不能从商人那里买到。2. 知识的嘴能使我们更丰富，更美观，使我们向神更丰富，善行丰富（提摩太前书 2：9, 10）。多数人喜欢金子，一两件宝石还嫌不够，要拥有许多，要一抽屉的珠宝；但是有知识的嘴的人会藐视这一切，因为他明白更好的东西，也拥有更好的东西。

16 谁为生人作保，就拿谁的衣服；谁为外人作保，谁就要承当。

这里提到两种人，他们正在败坏自己的产业，很快就要沦为乞丐，因此不能委以重托：1. 替任何人作保，轻率为陌生人担保，卷进去不能自拔；这样的人最终要破产，不能持久，必败坏整个家业。2. 与外女（译者注：钦定本将外人一词译为陌生女子或外女）结盟，巴结她们，与她们为友。这样的人不久要沦为乞丐；千万不能借贷给他们。外女有特殊办法使人贫困，使自己富裕。

17 以虚谎而得的食物，人觉甘甜；但后来，他的口必充满尘沙。

注意，1. 犯罪之所得也许给人乐趣：以虚谎而得的食物，指以诡诈、谎言和欺压所得的财富，也许令人觉得甘甜，而得到这些财富的手段更令人觉得甘甜，属世的心因恶谋得逞而洋洋得意。因

犯罪而带来的乐趣和利益都是以虚谎而得的食物。这些是偷盗得来之物，是禁果，是骗人的东西，不像表面上看起来那样。这些东西暂时在舌下令人觉得甘甜，罪人还因此非常得意。但是，2. 回味起来会觉得苦涩。最后罪人的口必充满尘沙。他的良心苏醒过来，看见自己受骗，开始因自己的罪惧怕神的忿怒，这时是多么痛苦不安啊！罪的乐趣是暂时的，随后就会有悲哀。有些国家惩处罪犯的时候，把沙石混到他们的面包里。

18 计谋都凭筹算立定；打仗要凭智谋。

注意，1. 凡事要多讨论，至少自己要多思量，有时也要与朋友商量，然后才做决定，尤其要求问神，祈求他的指示，遵从他的引领。这样方能坚立自己的计划和目标，做成自己的事。匆忙行事只能带来懊悔。欲速而不达。深思熟虑方能作最后的决定。2. 打仗更应小心，这是智慧。要多思想，多听建议，看这场仗是否应该打，是否正义之战，是否划得来，我们是不是敌人的对手，是否在不能撤退的时候有能力坚持打下去（路加福音 14: 31）。开仗以后，要思想如何打，用什么策略，因为计划与勇气都同样重要。上法庭与上战场无异，因此必须多听建议（箴言 25: 8）。罗马人的策略是：不好战也不怕战。

19 往来传舌的，泄漏密事；大张嘴的，不可与他结交。

与这两种人交谈是危险的：1. 搬弄是非的人，他们常常阿谀逢迎，甜言蜜语与人交往。这些人不管好自己的口舌，到处搬弄是非，伤害邻舍伤害亲戚，在人心里播下恶种，叫人嫉恨掌权者，嫉恨传道人，也彼此嫉恨；不管是被委以密事还是通过不正当手段获取秘密，他们都泄露无遗，装作能猜透人的心思意念，且到处散播虚假的事。“不要与他们来往；不要听他们搬弄是非，不要听他们泄密，因为你可以肯定他们也会泄露你的秘密，背后也会议论你。”2. 惯会奉承的人，这些人常常就是搬弄是非的人。若有人奉承你，说你的好话，要警惕这人别有用心，要防备他；他会挖出你的一些东西，然后编造故事，在人前说你的坏话。因此，大张嘴的，不可与他结交。人若是因为听到奉承的话就相信某人，就把秘密告诉他或把生意托付给他，那就要付出惨重的代价。

20 咒骂父母的，他的灯必灭，变为漆黑的黑暗。

这里说的是，1. 不孝之子逐渐成为邪恶之人。他开始藐视自己的父母，轻视他们的教诲，不服从他们的命令，怒对他们的责备，最后到达放肆和不敬虔的顶峰，咒骂父母，对他们说粗俗无礼的话，甚至想要伤害生他养他的人。这样的行径诋毁神和神的律法，在律法中是死罪（出埃及记 21: 17；马太福音 15: 4）；这样的行径触犯了所有责任、亲情和感恩的约束。2. 不孝之子最终会很悲惨：他的灯必灭，变为漆黑的黑暗。他一切的尊荣都要葬于尘土之中，要彻底丢失自己的名声。他心里不再有和平与安慰，在世上也不会兴旺。他的日子要短少，生命的灯要熄灭，违背带应许的第五条诫命的人就应这样（以弗所书 6: 2）。他的家庭要被剪除，后裔要成为咒诅。他要永远灭亡，喜乐的灯要在墨黑的幽暗中熄灭（原文如此），永远熄灭（犹大书第 13 节；马太福音 22: 13）。

21 起初速得的产业，终久却不为福。

注意，1. 一份产业有可能迅速建立起来。有些人不择手段致富，只要能赚钱，不管说什么做什么都不凭着良心；只要能行，他们就欺骗自己的父亲，拼命积攒财富，夺去家人起码的温饱，只为买地或放贷。这样的做法也许能叫人很快富裕起来，刚开始就非常富有。2. 迅速得来的产业常常迅速毁灭。这速得的产业未必诚实的产物，这就证明了快熟快烂的说法：终久却不能得神的祝福；若是神不祝福，就不能安慰人心，也不能长久；这样的人最终只能是愚昧人。人需要花时间建造自己的家庭。

22 你不要说，我要以恶报恶；要等候耶和華，他必拯救你。

生活在这世界上的人会被伤害，会受侮辱，蒙冤受屈，因为我们生活在荆棘中。这里告诉我们，受到冤屈的时候怎么办。1. 不要去报复，不要想报复，更不要定计报复：“你不要说，心里也不要想，我要以恶报恶。不要想有朝一日你必有机会复仇。不要盼望复仇，也不要希望复仇，更不要定意复仇，不要，伤害最新、怒气最深的时候尤其不要想复仇。不要说你没有信心求告神帮助你，所以要自己来做，不要说你要亲自复仇。”2. 要把自己交托给神，让神监察我们的事，让神

维护我们的权利，用神看来最恰当的方式、最合适的时候来审判伤害我们的人。“要等候耶和华，讨他的喜悦，遵行他的旨意；他并没有说他要惩罚伤害你的人（你反而要赦免他，为他祷告），但他必拯救你，这就够了。神要保护你，叫你脱离一次伤害以后，不会遇到另一次（我们常惧怕新的伤害）；他还要奖赏你，为的是涂抹你的苦痛，鼓励你的耐心，”如同大卫在示每咒诅他的时候所期望的（撒母耳记下 16: 12）。

23 两样的法码为耶和华所憎恶；诡诈的天平也为不善。

这与 20: 10 意思相同。1. 这里重复是因为神加倍恨恶这样的罪（就像谎言一样，两者的本性相同。谎言在 6: 17, 19 提到的神恨恶的七件事中出现了两次），可能这样的罪在当时的以色列常常发生，让人觉得这无关紧要，既然常常发生，就在贸易中顺理成章了。2. 这里加上一句，诡诈的天平也为不善，表明这不仅为神所憎恶，对罪人自己也没有好处；实在没什么好处，不是好买卖，因为诡诈的买卖最终都是赔本的买卖。

24 人的脚步为耶和华所定；人岂能明白自己的路呢？

这里教导我们在一切事上，1. 我们必须时时倚靠神。我们一切自然的行为都取决于他的旨意，一切属灵的行为都取决于他的恩典。最好的人也不过是神所造；每一个被造之物也尽在神的旨意之中。我们的事业成功，不在乎我们的愿望和计谋，而在乎神的引领和掌握。连强壮人的脚步（原文如此）都是耶和华所定，若是没有神，他的强壮就是软弱，胜仗也不都靠勇力。2. 我们看不见将来的事，也不知道如何预测将来的事：人岂能明白自己的路呢？既然神在人身上的谋略是隐藏的，人如何判断自己会遇到什么呢？没有神的引领，人如何计划自己该做什么？我们不明白自己的路，也不知道什么对我们有益，因此就必须把自己的路交给神，交在神手里，跟随神的引领，顺服神的旨意。

25 人冒失说，这是圣物，许愿之后才查问，就是自陷网罗。

（译者注：钦定本此句可直译为吞吃圣物和许愿之后才查问，两者都是网罗）这里提到令神十分恨恶的两件事，是人的网罗，不但叫他们缠累在罪中，最终还要缠累在苦恼和毁灭中：1. 亵渎圣物，就是人看淡圣物，且将之为自己所用，这里称为吞吃圣物。为了事奉神荣耀神的缘故，为了敬拜神或为了救济穷人的缘故分别为圣之物，应该妥善管理，用在既定的用途上。若有人直接或间接贪污这些物品，或不用在既定的用途上，终久要面对审判。人岂可夺取神之物呢（玛拉基书 3: 8）。若有人履行圣职的时候显得轻率（祷告、讲道等），草草了事，没有耐心，这也可算为吞吃圣物。2. 违背圣约。若有人许愿以后才求问神要如何还愿，指望这样就可不必遵守誓约，这是人的网罗。若是他们的事不确定，誓言也不明确，这是人的错，他应该考虑周到才是。若是事后才问，必导致自己良心的混淆（传道书 5: 6）。一旦我们向神开口，就再也不能收回（使徒行传 5: 4）。

26 智慧的王簸散恶人，用碌碡滚轧他们。

看这里，1. 掌权者当做的事。他们要威吓作恶之人。恶人互相联络，狼狈为奸作恶，掌权者要簸散恶人，用碌碡滚轧他们，意思是用法律制裁他们，打破他们的权势，粉碎他们的计谋。要在国中除灭公开作恶的人，除灭已经堕落或正在堕落的人，有时要用严厉的手段。2. 掌权者自身的品德。要做到这点，掌权者自身的品德十分重要。他们必须是敬虔且通达的人，智慧的王又敬虔又有智谋，只有这样的人才能除恶扬善。

27 人的灵是耶和华的灯，监察人的心腹。

这里提到灵魂的尊严，伟大的灵魂，照亮人心的灯。1. 灵魂是神的灯；是耶和华的灯，能发出神的光，因为全能者的气使人有聪明（约伯记 32: 8）。他造人里面的灵（撒迦利亚书 12: 1）。人按着神的形象在智慧中被造。人的良心是高贵的能力，是神在人心中代表；这盏灯不但由神点燃，也为神而点燃。所以灵魂之父也称为众光之父（雅各书 1: 17）。2. 灵魂是监察的灯。藉着理性我们识别他人，判断他们的品格，分析他们的谋略；藉着良心我们识别自己。人的灵有自我意识（哥林多前书 2: 11），能监察心中的愿望和感情，扬善抑恶，判断心中的意念和用意。这就是良心的职责和能力，所以我们要监察自己的心，除去一切的恶。

28 王因仁慈和诚实得以保全他的国位，也因仁慈立稳。

这里谈到，1. 良善君王的品德，就是仁慈诚实，尤其是仁慈，因为这里提到了两次。良善的王必须严格遵守自己的诺言，必须诚信，厌恶一切掩饰，必须严格担待一切受托之事，必须秉持真理。他必须以怜悯治国，用一切怜悯之道来赢得百姓的拥戴。仁慈诚实是神宝座的荣耀，君王有时也称为诸神。2. 良善君王所得的益处。这些品德能保全他自己，能坚固他的国位，能使他安逸且安全，国民爱戴，仇敌惧怕，如果他有仇敌的话。

29 强壮乃少年人的荣耀；白发为老年人的尊荣。

这句表明年轻人和老年人都各有长处，所以他们应该各尽所长为公众服务，而不该彼此蔑视，彼此嫉妒。1. 老年人不该蔑视年轻人；年轻人强壮，善于行动，能办事，能解决年老体弱的人无法解决的问题。强壮乃少年人的荣耀，只要他们用的合适（事奉神，事奉自己的国家，而不是事奉自己的情欲），只要他们不骄傲，不过分依赖自己的强壮。2. 年轻人不该蔑视老年人；老年人沉稳，善用谋略，虽然不像年轻人那么强壮，却更有智慧更有经验。劳作归于年轻人，荣耀归于老年人。神把尊荣赐给老年人，他的白发是他的荣美。参考但以理书 7: 9。

30 鞭伤除净人的罪恶；责打能入人的心腹。

注意，1. 许多人需要严厉的管教。有些孩子顽固不化，以致父母不得不采用严厉手段；有些罪犯必定感觉到法律和公义的严厉。轻责对他们不管用，必须严打。智慧的神明白他的百姓有时需要严厉的责罚。2. 严打有时能起大作用，如同腐蚀物有助于伤口愈合一样，能去除腐烂的皮肉。杖责能逐出心中根深蒂固的愚昧，除净心中的恶念。3. 最需要严厉责罚的人往往最不堪忍受责罚。人不愿意因自己的罪受严厉责备，也不愿意受责打直到骨头疼痛，这说明人性的败坏。舍弃正路的必受严刑（箴言 15: 10），不过这对他有好处（希伯来书 12: 11）。

箴言第二十一章

第 1-31 节：其他谚语

1 王的心在耶和华中，好像陇沟的水随意流转。

注意，1. 不但如所罗门所言，人的脚步在神的手里（箴言 20: 24），连人的心也在神的手里。神能改变人心，藉着强大的、不可思议的功运行在人心里，能叫最死心塌地的心回转，也能叫最踌躇不前的心勇往直前，如同农夫藉着运河或水沟，随意将水引如自己的田里，不需改变水的本性，不需强迫；神的旨意也是如此，能发挥人的自由意志，同时为了自己的目的也能加以引导。2. 连君王的心也在神的手中，不管他们多么有能力有特权，都与平常人一样。君王之心测不透（箴言 25: 3），对人来说更难掌握；他们有国家机密，有冠冕的特权；但是君王不但在神眼里，也在神手中。君王由神而立。最大的独裁者也在神的管辖之下；他使诸王同心合意，遵行他的旨意（启示录 17: 17；以斯拉记 7: 27）。

2 人所行的，在自己眼中都看为正；惟有耶和华中衡量人心。

注意，1. 我们很容易片面看待自己和自己的行为，很容易看自己的品行过于所该看的，好像自己没什么毛病。人所行的，包括一切的行为，在自己眼中都看为正。骄傲的心很巧妙地给恶道带上面具，使之看上去像正道，实际上远非如此，为的是堵住良心的口。2. 我们确信神要按照事实审判我们。不管我们面临什么样的审判，耶和华中衡量人心。神看我们的内心，按着人的内心审判他们，按着人的原则和用意审判他们的行为；神所判断的人心与我们真实的心完全一致；他用完全无误的天平衡量人心（箴言 16: 2）。

3 行仁义公平比献祭更蒙耶和华中悦纳。

这里，1. 暗示许多人欺骗自己，以为献了祭，就能躲避公义，能把自己从不义中买赎回来，能使自己所行的都看为正（第 2 节）。我们禁食（以赛亚书 58: 3）。平安祭在我这里（箴言 7: 14）。2. 明确宣告，过义人的生活（就是行公义，爱怜悯）远比虚浮昂贵的祭物更蒙神的悦纳。献祭是圣举，若是凭着信心，带着悔改之心，神必悦纳，否则神必不悦纳（以赛亚书 1: 11）。即使是这样，神更喜悦道德义务（撒母耳记上 15: 22），这表明献祭并非一成不变，也不应成为

永久的义务（弥迦书 6: 6-8）。信仰的重点在于履行在神面前的责任，在于行公义，在于轻看世界，在于爱自己的邻舍；这些都能讨神的喜悦，比一切燔祭和各样祭祀好得多（马可福音 12: 33）。

4 恶人发达（发达：原文是灯），眼高心傲，这乃是罪。

这可以理解为向我们显明，**1. 恶人的特征。**眼高心傲，对神对人都傲慢无礼，时刻在耕作计划（译者注：钦定本将发达一词译为耕作），设计陷害别人，这样的人实在是恶人。恶人的灯乃是罪。罪是恶人的骄傲和野心，是他们的荣耀和喜乐，是他们的专长。**2. 恶人的悲哀。**他阴谋算计，精心策划，这些都是他的罪；他陷在罪恶之中，自掘坟墓。恶人的专长和乐趣就是罪，帕特里克主教这样解释。他们所作的一切都是为了满足自己的欲望，完全不顾神的荣耀，所以他们耕作乃是罪，难怪他们献祭也是罪（箴言 15: 8）。

5 殷勤筹划的，足致丰裕；行事急躁的，都必缺乏。

这里说的是，**1. 致富之道。**若是想在世上安居乐业，就必须殷勤工作，不怕劳苦，不怕困难，兢兢业业，把握各样的机会，尽心尽力；不能急躁，不能催逼自己或别人，要合理温柔，细水长流。不但要殷勤，还要创新。殷勤筹划与殷勤工作同样重要。计划与工作同样是好的。通达殷勤的人不就是这样的人吗？这样的人丰衣足食。**2. 致贫之道。**行事急躁，在自己的事上鲁莽不动脑子，不愿花时间思想，贪图利益，不择手段，通过不正当的行径和不明智的谋略叫自己暴富，这样的人必走向贫穷。他们指望自己的想法和计谋能成全自己，实际上却是毁了自己。

6 用诡诈之舌求财的，就是自己取死；所得之财乃是吹来吹去的浮云。

这里显示一些人的愚昧，他们指望以不诚实的手段获取财富，生意场上欺压剥削别人，作假见证，伪造契约，只要有利可图，撒谎不觉得羞耻。也许他们靠这些手段可以发一些财；但是，**1. 他们不会满足，所得的乃是吹来吹去的浮云，**心中常有失望和烦恼，没有安宁，没有信心，反而时时焦躁不安。他们受自己良心的责备，受世人的指责，因此像浮云吹来吹去，惶惶不可终日。**2. 他们没想到自己要面临毁灭。**表面上用非法手段牟利，实际上却是取死；因所得的财富，遭人妒忌算计，也因诡诈之舌求财，要受到神的忿怒和咒诅，会沉沦到地狱中去。

7 恶人的强暴必将自己扫除，因他们不肯按公平行事。

看这里，**1. 不义的本质。**用谎言求财（第 6 节）与抢劫没什么两样。撒谎就是偷窃；在生意场上撒谎如同偷别人的钱包，别人除了不相信没别的办法保护自己。有人说，他可以选择不相信我，但这不是抢劫的借口，因为诚信是必须的，是我们欠社会的债。**2. 不义的原因。**人不肯按公平行事；他们不愿付所应当付的，只想扣下一部分，能省下就是赚钱，最后就成了抢劫。不肯按公平行事的人定意要犯罪。**2. 不义的后果，**罪人要自取灭亡。恶人的强暴要使他们惊恐（有人这样理解）；他们心里要充满恐惧和惊讶，良心要刺痛他们，令他们战惊（也有人这样理解），今世要扫除他们，直到永远，所以他前面说（第 6 节），他们自己取死。

8 负罪之人的路甚是弯曲；至於清洁的人，他所行的乃是正直。

这里说的是什么人走什么样的道。**1. 恶人走恶道。**人若负罪，其道必弯曲；这也是大多数人的道，世人败坏本是如此。他们都偏离正路（诗篇 14: 2, 3）；属肉体的人都偏离正路。但负罪之人，就是诡诈之人，在一切的事上玩弄阴谋诡计的人，他的路是弯曲的，与一切尊荣诚实的法则完全相反。他的道弯曲，因为你不知道他会出现在哪里，什么时候出现；他的道远离一切的良善，叫人远离神，远离神的恩惠。神要远离这样的人，一切诚实的人也都要远离他们。**2. 清洁的人**藉着他们的行为表明出来，因为他们所行的乃是正直，就是公义合宜，蒙神悦纳，受人称赞。世人之道是叛逆，是负罪弯曲的，而清洁之人，藉着神的恩典得以脱离世人之道，他们的行为正直，就像诺亚在古时那样（创世记 7: 1）。

9 宁可住在房顶的角上，不在宽阔的房屋与争吵的妇人同住。

看这里，**1. 人若是有一个争吵不休的妇人为妻子，**那是多么痛苦的事！这样的妇人无论遇到什么事，甚至常常没什么事，都大发脾气，漫骂丈夫或一切周围的人；对自己刻薄，也向子女和仆人

发怒，这些对丈夫来说都是极大的烦恼。若是人住在大屋子里，又宽敞又豪华，这样的妻子会夺去其中的舒适：社交之屋（原文如此），意思是此人本可在此从事社交活动，招待朋友；这一来他和屋子都不能招待朋友，无法享受真友情。这会叫人羞于自己的选择和管理，颜面尽失。2. 大多数人遇到这样的痛苦会选择如何做。他不能行使自己的权柄，认为与这蛮不讲理之人理论毫无益处，非但于事无补，反而火上浇油；他的智慧和恩德叫他不要以恶报恶，他也不愿意使用任何暴力手法，因此他认为最好的办法就是躲进房顶的角上，独自危坐，远离唠叨声。若是能这样，这是最聪明的做法。宁可这样也不要离家出走，结交坏人，许多人像亚当那样，把妻子的罪当成自己犯罪的借口。

10 恶人的心乐人受祸；他眼并不怜恤邻舍。

这里显示恶人的特点。1. 满心想要作恶。他的心乐人受祸，渴望作恶，且从中得乐趣，不光是看着有乐趣，作了也有乐趣。罪恶之根在于心，就是人心中的恶念，生出情欲来，行出罪来。2. 一点都不想行善：他眼并不怜恤邻舍，不怜恤他的朋友和近亲，不以仁慈待他们，即使在他们最需要的时候也这样。若是心里定意要作恶，就不放过任何一个挡道的人。他对待自己的近邻就像陌生人，就像敌人。

11 褻慢的人受刑罚，愚蒙的人就得智慧；智慧人受训诲，便得知识。

这句在前面出现过（19：25），表明愚蒙的人有两条路可通向智慧：1. 藉着屡教不改的恶人所受的惩罚。褻慢人受到法律的制裁，可以叫愚蒙人清醒过来，受到惊吓，更好地看清罪之恶，受到警示，不要重蹈覆辙。2. 藉着教导那些有智慧且愿意受教的人：智慧人受训诲的时候，不但是智慧人本身，连站在一旁的愚蒙人也能得知识。我们自己去听课，却意在他人，这样做并非不义。

12 义人思想恶人的家，知道恶人倾倒，必致灭亡。

1. 我们读到这节经文，就知道明白事理的义人为什么嫉妒恶人兴旺。他们看见恶人的家，也许满载今生的财宝，也许应该嫉妒，但当他们明智地想一想，当他们用信心的眼光看一看，当他们看见恶人要倾倒，必致灭亡，看见咒诅要临到他们所居住之地，不久就必灭亡，就不但不惧怕嫉妒，反而会蔑视他们，同情他们。2. 有人有另外一种解释：义人（指法官或掌权者，就是受托执法、维护公众和平的人）搜查恶人的家，寻找武器或赃物，对恶人的家庭和周围之人的品性仔细盘问，好利用自己的权力倾倒恶人，不让他们继续害人，直捣不洁净之鸟的巢穴。

13 塞耳不听穷人哀求的，他将来呼吁也不蒙应允。

这里形容没有爱心之人和他们的下场。1. 形容这种人：他塞耳不听穷人哀求，不听他们缺乏的呼声，不听他们的哀恸之声（定意不顾他们），不听他们需求的呼声；他定意不听他们，把他们赶离自己的家门，不准他们靠近；即使不可避免地听见了，也不管他们，不为他们的哀声所动，不把他们当一回事。塞住怜恤的心（约翰一书 3：17），就相当于捂着耳朵（使徒行传 7：57）。2. 这种人的下场。他自己要沦为贫困，他自己要呼吁，却要不蒙应允。人们不会听，要待他如他曾经待人那样。神不会听，因为那不怜悯人的，也要受无怜悯的审判（雅各书 2：13），在地上拒不施舍的人，在地狱里连一滴水也要不到。充耳不闻穷人哀求之声的，神也不会听他们的祈求。我们若听不见穷人的呼声，这呼声必是在控诉我们（出埃及记 22：22，23）。

14 暗中送的礼物挽回怒气；怀中掖的贿赂止息暴怒。

这里说的是，1. 送礼的强大作用。怒气一旦发作就会非常强烈。大怒的威力是何等可怕！然而一件体面的礼物，若是巧妙处理，能止息一些人原本不可遏制的怒气，消除暴烈的怨恨。贪心常常是罪之主，能统领别的欲望。金钱就是一切。雅各就是这样止息以扫的怒气（创世纪第 33 章），亚比该也是这样平息大卫的怒气（撒母耳记上第 25 章）。2. 常见的行贿和受贿之术。行贿要在暗中，受贿要掖在怀中，因为受贿之人不能叫人以为他贪心，不能叫人知道他受贿，更不能叫仇家看见；而若是在暗中受贿，则平安无事。行贿之人不能公开为之，也不能到处吹嘘。但若送礼是为了混淆公义，那就是大恶，行贿之人应当感到羞耻。

15 秉公行义使义人喜乐，使作孽的人败坏。

注意，1. 义人若是看见自己所在的政权能行公义，伸张正义，约束邪恶，若是自己也尽力秉公行义，就感到喜乐和满足。他们不但行公义，且带着喜乐行公义，不仅知廉耻，且仰慕美德。2. 恶人若是看见法律惩处邪恶与亵渎之人，就感到恐惧。这对他们是毁灭；若为了维护自己的声誉或为了惧怕刑罚而不得不行公义，这对恶人而言也是极大的烦恼。这句若按字面解释，意思就是，行敬虔之道就是真喜乐，行邪恶之道就必导致毁灭。

16 迷离通达道路的，必住在阴魂的会中。

这里说的是，1. 罪人之动：他迷离通达的道路，一旦离开了正道就漫无目的地迷离而去。敬虔之道是通达之道；非真敬虔之人就不是真聪明人；迷离通达道路的人打破了神设立的界限，追随属世和属肉体的行为，像迷失的羊那样迷离而去。2. 罪人之静，就是他的灭亡：他必住在（他必安息，但不是安息）巨人的会中，巨人就是古时的罪人因罪恶而被灭绝；这里把罪人的下场比作巨人的灭绝，有时也比作所多玛的毁灭，说他们要在火和硫磺里有份。这里也可译为必住在受咒诅之人的会中，意思是他们在第二次死的权势之下。会中有许多受咒诅的罪人，成群地被捆绑经火，被摒除在义人之会之外的人要与这些人同住，直到永远。抛弃天堂之路的人，若不回头就必要沉入地狱的深渊。

17 爱宴乐的，必致穷乏；好酒，爱膏油的，必不富足。

这句话反对过骄奢淫逸的生活，并以败坏今世的利益为依据。这里，1. 形容沉迷于酒宴之人：爱宴乐。神允许我们享受感官的乐趣，但必须有节制，不能过度。得酒能悦人心，得油能润人面（诗篇 104: 15），就是使心中更有活力，就是美化自己的面貌。但若是饮酒作乐，一心追求，贪得无厌，极尽感官的乐趣，不顾一切地享乐，将此当成最好的乐趣来品尝，不愿品尝属灵的乐趣，这就是沉迷于酒席（提摩太后书 3: 4）。2. 这样的人在今世要面临的惩罚：他必致穷乏；肉体的情欲耗费巨大，有不少人缺吃少穿，靠救济度日，但过去却曾经骄奢淫逸，纸醉金迷。许多纨绔子弟最终沦落街头。

18 恶人作了义人的赎价；奸诈人代替正直人。

这里表明，1. 公义之人应当如何行：恶人作为地方上的败类，应该得到惩罚，为的是避免整个民族受到审判，不然的话，许多时候连义人也要卷进去。亚干被石头打死，就做了公义的以色列全营的赎价（约书亚记第 7 章）；扫罗的七个儿子被处死，也做了公义的大卫国度的赎价（撒母耳记下第 21 章）。2. 神的旨意常常如何行：义人得脱患难，有恶人来代替他（箴言 11: 8），所以似乎恶人成了义人的赎价。神宁可叫许多恶人被剪除，也不愿离弃自己的百姓。我使人代替你（以赛亚书 43: 3, 4）。

19 宁可住在旷野，不与争吵使气的妇人同住。

注意，1. 脾气失控大大有损于人际关系。容易发怒的妻子让丈夫的日子非常难过，而她本应该是他的安慰和帮助。不能以和平仁爱相处的就不能过平安喜乐的日子。即使成为一体，若不成为一心，他们的结合也无喜乐可言。2. 无偶胜于坏偶。婚约之妻是你的伴侣，但她若易怒，与其和她同住，不如住在旷野，风餐露宿。人在旷野里可以享受神的同在，比争论不休的亲戚和邻舍强得多。参考第 9 节。

20 智慧人家中积蓄宝物膏油；愚昧人随得来随吞下。

注意，1. 智慧人积蓄增多，丰衣足食；智慧引导他们收支得当，为将来储蓄，积蓄宝物，就是积蓄日常用品，以备不时之需，尤其是膏油，这是迦南地的主要商品（申命记 8: 8）。这是在智慧人家中，或作草屋；宁可住样样俱全的旧屋，也不愿住家务凌乱的豪宅。神祝福智慧人的努力，装满他们的家。2. 愚昧人为满足自己的欲望挥霍财富，耗尽资财。他们不好好管理，急于花费，不思进取。愚昧的子女挥霍智慧父母所积攒的财富。一个罪人能败坏许多善事（传道书 9: 18），浪子就是这样。

21 追求公义仁慈的，就寻得生命、公义，和尊荣。

看这里，1. 什么叫做以敬虔为念：就是追求公义仁慈，不满足于一点善行，而是尽心尽力做自己分内的事，如同勇往直前、生怕落后的人。我们必须行公义，好怜悯，必须持之以恒；虽然不可能达到完美，却仍要追求完美，且以此为我们的安慰。2. 这样做有什么益处：追求公义的必寻得公义；神要赐恩典给他们行善，行善的时候也有喜乐和安慰。凭良心以公义待人的人会有喜乐和安慰，别人也会以公义和仁慈待他们。犹太人追求公义，却没有寻见，因为他们找错了地方（罗马书 9: 31）。若非找错地方，寻找就寻见（马太福音 7: 7），也会寻见生命和尊荣，就是永远的生命和永远的尊荣，就是公义的冠冕（提摩太后书 4: 8）。

22 智慧人爬上勇士的城墙，倾覆他所倚靠的堡垒。

注意，1. 大有能力的人多以为自己能成大事。勇士的城墙以为自己坚不可摧，能倚靠它的堡垒，如此吹嘘也如此相信，却不知危险在即。2. 智慧人尽管谦卑低调，却常常成就大事，能藉着智慧战胜倚靠堡垒的人。弱旅能战胜劲敌，若是使用得当，能爬上勇士的城墙，倾覆他所倚靠的堡垒。智慧人能得人心，用理性的力量征服大众，这是崇高的征服，胜过豪取强夺。知道自己利益所在的人都愿意听从智慧良善的人，再坚固的城墙也不能阻挡他。

23 谨守口与舌的，就保守自己免受灾难。

注意，1. 我们要谨慎，不要让自己陷于窘境，不要被网罗和困惑所缠累，不要被困难所撼动，这样才能保守自己的喜乐，预备心事奉神。2. 若要保守自己就必须保守自己的口，要有节制谨守口舌，使禁果不能入，偷来的水不能入，吃喝也不过量；也必须保守自己的口，使禁言不能出，不说败坏的话。时时监察自己的言语，就能避免许多麻烦，而失控的口舌会招致许多麻烦。要保守你的心，你的心就会保守你不以口舌犯罪；要保守你的口舌，你的口舌就会保守你的心不致烦恼。

24 心骄气傲的人名叫褻慢；他行事狂妄，都出於骄傲。

这里说的是心骄气傲的害处。1. 使人容易犯罪；叫人张狂，点燃骄傲的怒火。他们常常行事狂妄，似乎发怒就是他们的本行，除了怒气冲冲，互喷恶言，别无他用。大多数折磨人心、煎熬世人关系的怒气是骄傲的怒气。人不能容忍一丝的蔑视，也不能容忍任何冲撞或反驳，很容易不悦，以致立即怒上心头。他们在怒气中褻慢人，言语狠毒，对上级侮慢，对平级专横。骄傲只启争竞（箴言 13: 10）。2. 使人蒙羞。他们得坏名声，人人都称他们为心骄气傲的人，无人愿意与之来往。人若是注意一下自己的名声和信誉，就不会放纵自己的骄傲和怒气。

25 懒惰人的心愿将他杀害，因为他手不肯做工。26 有终日贪得无厌的；义人施舍而不吝惜。

这里说的是，1. 懒惰之人的悲哀，他们的手不肯做工，不务正业，也就没有正当的生活。他们有能力工作，不输他人，也有工作机会，只要动手动脑子就行，但他们不愿意，还自以为混得不错（参考 26: 16）。灵魂哪，只管安安逸逸地吃喝快乐吧（路加福音 12: 19）。但事实上他们这是与自己为敌，因为懒惰不但要叫他们挨饿，夺去生活所需，他们的心愿也要刺杀他们。虽然他们的手不肯做工，心里却不断贪图富贵、享乐和荣誉，若不工作这些都得不到。他们的心愿迅猛且得不到满足；他们终日贪得无厌，叫道，给呀，给呀（箴言 30: 15），指望别人给他们好处，自己却不动手，更不会给别人好处。这些心愿要将他杀害，成为他终身的负担，折磨他到死，也许会使他走上危险之道，为了满足自己无尽的欲望而不得善终。有许多人想要得钱供应自己肉体所需，同时却又不愿意花力气用正当手法赚钱，最后成了强盗，丢了性命。若有人在属灵的事上懒惰，心中却愿意自己的灵魂快乐，这些心愿要将他杀害，要更加定他们的罪，证明这些人明明知道属灵福分的好处，却不愿花必要的努力去获得。2. 诚实殷勤之人的荣耀。公义殷勤的人能满足自己的心愿，不但如此，还因有益于别人而满足。懒惰的人总是贪得无厌，但义人则总是富足且施舍；施比受更有福（使徒行传 20: 35）。他们施舍而不吝惜，慷慨地给，从不责难人；他们分给七人，或分给八人（传道书 11: 2），从不担心自己会缺乏。

27 恶人的祭物是可憎的；何况他存恶意来献呢？

献祭是神圣的事，凭信心、带着悔改之心所献的祭，神必得着荣耀，也必悦纳。但祭物不但经常不蒙神悦纳，反而成了可憎之物，且这是神亲自说的，说明为献祭而献祭并不可取，并不是最美的，相反有时应该停止祭祀和祭物。以下这些祭物是可憎的，1. 恶人所献的祭，他们不按献祭的

真正用意和意义，不认自己的罪，不治死自己的情欲，不改变自己的生命。该隐也献祭。连恶人都会行外表的信仰礼仪。许多人向神献上自己的牛羊，献上嘴唇和膝盖，却不愿献上自己的心；法利赛人也捐输。但人若是可憎（恶人在神眼里都是可憎的），所行的礼仪也是可憎的；即使他殷勤献祭也是如此，有人这样解释这一节的后半句。尽管他们的燔祭常在神面前（诗篇 50: 8），他们在神看来仍是可憎的。2. 存着恶意献祭就更是如此，指他们所献的祭不仅反映了他们的恶，还为作恶而献，就像押沙龙的誓言，耶洗别的禁食，以及法利赛人冗长的祷告。人若是显出一些虔诚，为的是更容易更有效达到贪婪或恶劣的目的，表面圣洁，实际上却是邪恶，那么一切的行为都是可憎的（以赛亚 66: 5）。

28 作假见证的必灭亡；惟有听真情而言的，其言长存。

这里说的是，1. 作假见证之人的命运。为了袒护一方或陷害另一方，作伪证或起伪誓，把假的说成真的，或把不知真假的事说成真事，这样的人若是被察觉，名声必要毁坏。人也许在情急之下说一句谎言，但作假见证则是故意说谎且在严肃情形下说谎，不能不说是大罪，足以毁坏人的信誉。但若是不被察觉，这样的人也必灭亡；他起假誓时所发的咒诅必会临到他。2. 凭良心做事之人的好处：听神的诫命（就是遵守神的诫命），与邻舍说实话（以弗所书 4: 25），为真情而言，为事实作证，这样的人其言长存（意思是前后一贯），所说的话前后一致，能说到底；人人都相信他，都听他的；他说的话要得胜，要战胜作假见证的人；他的话要存到永远。真的事永远都是真的。口吐真言，永远坚立（箴言 12: 19）。

29 恶人脸无羞耻；正直人行事坚定。

这里说的是，1. 恶人的傲慢无礼：他脸无羞耻，就是铁着脸，不脸红；就是脸像铁板，犯大罪的时候不颤抖。他不顾法律的严厉，不顾良心的责备，不顾神的谴责和训斥；他任意妄为，无法无天（以赛亚书 57: 17）。2. 义人的谨慎周到：正直人不说，我愿意做什么？我想做什么？这就是我要的；而是说，我应当做什么？神要我做什么？我的责任是什么？做什么才是智慧？什么事造就人？他不勉强自己，而是藉着稳妥确定的法则行事坚定。

30 没有人能以智慧、聪明、谋略敌挡耶和华。31 马是为打仗之日预备的；得胜乃在乎耶和华。

人的一切谋略和行为都应该注目在神身上，要相信，1. 无人能胜过神，所以千万不要与神为敌，不要蔑视他的诫命或违抗他的谋略。人自以为有智慧、聪明、谋略，有最好的政治和最好的政治家，但若是抵挡耶和华，就不能长久，最终必然失败。神端坐在天上，嗤笑抵挡神抵挡受膏者之人的计谋，要成就自己的作为（诗篇 2: 1-6）。与神为敌的，是在为自己预备羞辱，要毁了自己；他们与羔羊争战，羔羊必胜过他们（启示录 17: 14）。2. 若没有神，无人能得胜，因此人必须倚靠神方能行事。不管所做的事多么正确，做事的人多么强壮，多么聪明，多么有信心，做事的方法多么有果效，证明此事的方法多么有力，人仍必须依靠神，与神同行。方法固然重要；马必须为打仗之日预备，脚也是如此；必须有装备有纪律。在所罗门时代，以色列的王在打仗时都骑马，尽管他们不可为自己加添马匹（申命记 17: 16）。但是得胜和救恩乃在乎耶和华；没有军队，他也能拯救，但是没有神，则军队不能拯救。因此，要寻求神，信靠神，得胜之时要归荣耀于神。当我们预备打仗之日的时候，要更关心以神为友，得着他的喜悦。

箴言第二十二章

第 1-16 节：其他谚语

1 美名胜过大财；恩宠强如金银。

这里提到两样东西比大财更有价值，更值得追求：1. 声誉：美名（就是好名声，在神的事上尽善的名，义人的名）胜过大财；意思是，我们要格外谨慎关乎自己名声的事，要持守好名声，胜于关乎加添产业的事。大财带给人极大的忧虑和危机，对人没有实际价值。愚昧人和无赖可以有大财，但美名则给人安逸和平安，给人智慧诚实的美称，能荣耀神，也能给人更大的机会行善。大财也许能帮助别人身体的需要，但美名却能把信仰带给别人。2. 受人爱戴，得到周围人的尊敬和爱戴；这些都胜过金银。基督没有金子也没有银子，但神和人喜爱他的心都一齐增长（路加福音

2: 52)。这就是要教我们用圣洁的眼光蔑视世上的财富，不要让财富掳去我们的心，要留心思念可爱的、有美名的事（腓立比书 4: 8）。

2 富户穷人在世相遇，都为耶和华所造。

注意，1. 在世人中神按自己的旨意叫一些人富足，叫另一些人贫穷，两者都散居在各地：两者都为神所造，神造他们，也支配他们的分。世上最伟大的人也必须承认神造了他，必须以顺服神为己任，世上最卑贱的人也是如此。世上最穷的人也有幸成为神手上的工，世上最伟大的人也是如此。我们岂不都是一位父吗（玛拉基书 2: 10；约伯记 31: 15）。神叫一些人富足，好周济穷人；他叫另一些人贫穷，好服侍富人；两者各有所需，彼此相顾（哥林多前书 12: 21）。神叫一些人贫穷，要学会忍耐和满足，学会倚靠神；神叫另一些人富足，要学会感恩和善行。因为常有穷人与我们同在（马太福音 26: 11）；他们不会从地上消失，富人也不会消失。2. 虽然富足人和穷人在许多方面有很大差异，但在大多数事情上他们却在世相遇，尤其在神的面前是这样，神不看重富足的过于贫穷的，因为都是他手所造的（约伯记 34: 19）。富户穷人在神的审判台前相遇，在神面前都犯了罪，都在罪恶之下，都在过犯之中，富人与穷人并无分别。富户穷人在神的施恩座前相遇，穷人和富人都可以到那里去。他们同享一位基督，同一本圣经，同一位圣灵，同一个应许之约。同一个天堂为贫穷的圣者预备，也为富足的圣者预备：拉撒路在亚伯拉罕的怀中。同一个地狱为富足的罪人预备，也为贫穷的罪人预备。在神面前人人平等，在地狱里也是这样。大小都在那里（约伯记 3: 19）。

3 通达人见祸藏躲；愚蒙人前往受害。

（译者注：钦定本将上半句直译为通达人能预见灾祸且能藏躲）看这里，1. 智慧有见识的好处：通达人藉着他的智慧能预见灾祸并能藏躲避祸；他能意识到自己是否正进入试探之中，能穿上军装保护自己。看见云聚在一起，他就接受预警，以神的名为自己的坚固台。诺亚预见到洪水，约瑟预见到数年饥荒，他们都预先做好准备。2. 鲁莽没有见识的害处。愚蒙人相信每一句奉承的话，却不相信任何一句预警的话，所以他们前往并且受害。虽然被警告，知道下场如何，仍甘冒犯罪之险，投身于灾祸之中，不顾预警，后悔莫及。出埃及记第 9 章 20, 21 节就是这两种人的写照。对宝贵的灵魂来说，最致命的莫过于不接受警告。

4 敬畏耶和华心存谦卑，就得富有、尊荣、生命为赏赐。

看这里，1. 敬虔包含哪些：心存谦卑，敬畏神；就是谦卑地与神同行。要敬畏神的尊荣和权柄，以谦卑的心顺从他的诫命，顺从他的旨意。不要看高自己，在神和人面前的举止要谦卑。敬畏神的人都是谦卑的人。2. 敬虔能叫我们得到什么：在这个世界上得到神所命定的富有、尊荣、安慰和长寿，得到神所喜悦的属灵的富有和尊荣，得到恩典之约的应许和特权，最终得到永生。

5 乖僻人的路上有荆棘和网罗；保守自己生命的，必要远离。

注意，1. 罪的道路充满烦恼和危险：乖僻人的路，就是弯曲的路，与神的话和神的旨意相违背的路，布满荆棘和网罗，就是对以往所犯之罪的苦恼的荆棘，以及被缠累不得不继续犯罪的网罗。说话做事不凭自己良心的人会发现自己陷入虚假的自由，被虚假的乐趣所折磨。乖僻的人，就是容易动怒的人，每走一步都会遇上麻烦。事事不顺心者，事事也不叫他顺心。2. 尽责的道路充满平安和安逸：保守自己生命的，就是谨慎监察自己的心和自己的道路，必要远离那些荆棘和网罗，因为他的道路平坦，充满喜乐。

6 教养孩童，使他走当行的道，就是到老他也不偏离。

这里，1. 给我们一个伟大的使命，特别针对为人父母和为人师者，为的是传扬智慧，使智慧永不止息：趁孩童年幼的时候教养他们，保守他们远离罪和罪的网罗；趁他们好学的时候，预备他们走当行的道。教导他们，启发他们，保守他们遵守纪律。像训练士兵那样训练他们，教他们如何使用武器，如何保持队形，如何遵守命令。教养他们，不走自己想要走的道（败坏的心会引他们走歧路），而是走当行的道，就是你爱他们且希望他们走的道。教养孩童，因材施教（有人这样理解），细心地教，像护士喂婴孩那样，少吃多餐（申命记 6: 7）。2. 这样做的原因，对孩子的巨大好处：就是希望他长大的时候，就是到老他也不偏离。少时的好印象能伴随他们一生。容器

常常散发初盛之食物的气味。诚然，许多人偏离了儿时所学的正道；所罗门自己就是这样。但早年教养能帮助他们回头，所罗门应该也是这样。至少父母可以因为尽了自己的责任而安心。

7 富户管辖穷人；欠债的是债主的仆人。

所罗门在前面说（第 2 节）富户穷人在世相遇，但在这里他发现，这里也表示，两者之间有很大区别，就像世上万物一样。因为，1. 穷人要臣服于富人，因为他们依靠富人，他们受了富人的援助，并且还要受：富户管辖穷人，多半还以骄傲和严酷的手段管辖，不像神的管辖，虽然伟大却从不轻视人。穷人被践踏，这是他们苦难的一部分；穷人服侍以仁慈待他们的人，学会感恩，这是他们责任的一部分。2. 入不敷支之人常常要看充足有余之人的脸色：欠债的是债主的仆人，要感激他，有时甚至要乞求，宽容我吧（马太福音 18: 29）。所以以色列民蒙应许的福分之一就是他们借给许多国民，却不致向他们借贷（申命记 28: 12）。我们要尽可能远离债务。有些人为了满足自己的奢侈而甘愿出卖自由。

8 撒罪孽的，必收灾祸；他逞怒的杖也必废掉。

注意，1. 不义之财不会叫人兴旺发达：撒罪孽的，就是以不义的行为赚取利益，必收虚空（译者注：钦定本将灾祸一词译为虚空），所得的没有任何好处，也不会给他任何满足，只有失望。给别人造成苦恼的人也给自己预备苦恼。种什么就收什么。2. 滥用权力不能持久。若是权柄的杖成了逞怒的杖，若是人凭着怒气管辖而不是凭着智慧，若是不为大众利益，只为满足自己的脾气，这样的政权必废掉，权力救不了他们（以赛亚书 10: 24, 25）。

9 眼目慈善的，就必蒙福，因他将食物分给穷人。

这里，1. 形容有爱心的人；他眼目慈善，不是恶眼（箴言 23: 6），而是等同于嘹亮的眼（马太福音 6: 22）；这样的眼能捕捉爱心的对象，除了那些找上门来的以外，能一看见有需要的人就立即动慈心，能在捐输的时候带着微笑，好叫别人更容易接受。这样的人出手大方：他将食物分给穷人，这是他的食物，原本是他自己打算吃的食物。他宁可自己省吃俭用也不愿看见穷人缺乏，但他却不是把自己所有的食物都捐出去，而是分一部分出去，穷人与他的家人都能分到食物。2. 这样的人所蒙的福。穷人要祝福他，他要得到许多好评，神要回应许多善意的祈祷，也要亲自祝福他，他就必蒙福。

10 赶出褻慢人，争端就消除；纷争和羞辱也必止息。

看这里，1. 褻慢人之所为。这句话意味着褻慢人不管走到哪儿都播下不和谐的种子，滋生事端。大多数扰乱社会和谐和争端的纷争和争端都源自那些恶者（有人这样解释这个词），他们把每件事都搞出最坏的结果，轻视嘲笑妨碍他们的人，取笑侮辱所有的人，且以此为荣。2. 应当如何对待不可救药的褻慢人：把他们赶出去，就像以实马利一样，他取笑以撒，被赶出了亚伯拉罕的家。要想维护太平，必须赶出褻慢人。

11 喜爱清心的人因他嘴上的恩言，王必与他为友。

这里，1. 形容坚立完全、能委以公共事业大任的人。他必须诚实，必须喜爱清心，恨恶不洁，不但不沾染肉体的情欲，而且远离一切的诡诈伪装，远离一切的自私和阴谋，必须全心证明自己是诚信的人，必须秉公办事，保持自己良心纯洁不受玷污且以此为乐。他还必须说话得体，不粉饰不奉承，谈吐正派且有智慧，言语清洁优雅，心口一致。2. 这样的人优越的地位。王若是聪明良善，若是明白自己的利益和百姓的利益，必与他为友，让他做自己的幕僚，大卫的内阁中有一个人被称为王的陪伴（历代志上 27: 33），所罗门的内阁中也有（列王纪上 4: 5）；或在任何事上王都与他为友。有人将这里的王理解为万王之王。心里没有诡诈的人（诗篇 32: 2），说话常有恩德的人，神要做他的朋友，弥赛亚、大君王要做他的朋友。他的圣民都有这荣耀（诗篇 149: 9）。

12 耶和華的眼目眷顧聰明人，却傾敗奸詐人的言語。

（译者注：钦定本上半句译为耶和華的眼目保护知识）这里说的是，1. 神特别保护知识，意思是要保持人的信仰素质，特别要人学到关于神自己的知识，以及分别善恶的知识，不管人性多么败

坏，不管撒但的诡计如何蒙蔽人心，如何叫人无知。这反映了神眼目的能力和良善，反映了他看顾人的旨意。他眷顾有知识的人，眷顾智慧良善的人（历代志下 16: 9），尤其眷顾只说真话的诚信见证人；神保守这样的人，叫他们的谋略亨通。他藉着恩典保守这样的人获得知识，在他们身上做工并得荣耀（参考箴言 2: 7, 8）。2. 对于那些说话办事都抵挡知识、抵挡知识的益处、抵挡世上信仰的人，神要施行公义的审判：他倾败奸诈人的言语，却仍保护知识。他要败坏奸诈人的一切阴谋诡计，叫他们迷失自己。

13 懒情人说：外头有狮子；我在街上就必被杀。

注意，1. 不愿意工作的人总有借口推卸责任。有许多人毁于自己的懈怠，灵魂和身体的懈怠都一样，却仍说一些话替自己辩护，世人真会欺骗自己的灵魂。试想，当一切的伪装都被揭穿，谁才是最终的受益者？2. 许多人用假象的困难吓唬自己推脱责任：懒情人本应在地里干活，但他却假说外头有狮子；他还假装不敢到街上去，怕有人遇见他会杀了他。其实他自己并不这样认为，只是这么说给叫他起来的人听。他说外头有狮子，却没想到自己面临的真正危险，就是那吼叫的狮子（彼得前书 5: 8），就是他自己的懒惰，正卧在他的床上，随时要杀了他。

14 淫妇的口为深坑；耶和華所憎恶的，必陷在其中。

这句话的意思是警告所有年轻人不要陷入不洁净的情欲。要思想灵魂的益处，要提防外女，就是淫妇，要敬而远之，要提防她们的口，指她们嘴唇的吻（箴言 7: 13），口中的话，魅力和诱惑。要警惕，不要与她们来往，因为，1. 把自己丢弃在这罪中的人，证明了神也要丢弃他们：这是深坑，陷在其中的人为神所憎恶，神要任凭他们走进试探之中，要撤去他满有恩典的约束，以致要治他们别样的罪。不要以为在这样的妇人面前得宠就是荣幸，这不过是宣告你已在神的忿怒之下。2. 这样的人很少回转，因为这是深坑；要脱身非常困难。这样的罪是何等藉着取悦肉体而迷惑人心，败坏良心。

15 愚蒙迷住孩童的心，用管教的杖可以远远赶除。

这里要考虑两件很不幸的事：1. 败坏深入了人的本性。罪就是愚蒙；它与人的理性背道而驰，与人的真利益相冲突。罪在人心里，人心里有犯罪的倾向，说愚昧的话，做愚昧的事。罪在孩童的心里，是与生俱来的，一生长下来就有的。不仅在他们心里，还迷住他们的心，寄生在心里（有人这样解释）；恶念紧紧抓住人的灵魂，像青苔攀上树干那样，移植上去且改变树干的特性。灵魂与罪之间有一个结，是恋爱之结，两者成为一体。我们自己是这样，我们按着自己的形象所生的孩子也是这样。神啊！我的愚昧，你原知道（诗篇 69: 5）。2. 必须用管教的杖解决这个问题。合理温和的方法不管用；必须严格对待，严厉处之，这会造成苦恼。孩子需要父母的管教，需要遵守纪律；我们都需要天父的管教（希伯来书 12: 6, 7），在神的管教下我们要除去愚昧，感谢神的杖。

16 欺压贫穷为要利己的，并送礼与富户的，都必缺乏。

这里表明富户有时所走的恶道，最后要导致自己贫穷且要惹怒神，尽管现在富足，必将缺乏；他们欺压穷人并送礼与富户。1. 他们没有爱心周济穷人，不给他们，把最好的留下来，认为周济穷人是日常开销中最没必要的部分，为要利己；但他们却送礼给富户，招待他们，也许是出于骄傲和虚荣，脸上有光彩，或是出于某种目的，日后得到好处。这样的人都必缺乏。许多人因着自己愚昧的大方导致流浪街头，而有通达爱心的人绝不会至此。基督要求我们邀请穷人参加宴席（路加福音 14: 12, 13）。2. 他们不但不周济穷人，还欺压掳掠他们，敲诈贫穷的佃户和邻舍，侵犯没有能力自卫之人的权利，还贿赂有钱人，袒护他们。这些都会是枉然的，他们都必缺乏。掠夺神之物、与神为敌的人，即使送礼给富户、与他们交友也不能保平安。

第 17-21 节：反复提请注意

17 你须侧耳听受智慧人的言语，留心领会我的知识。 18 你若心中存记，嘴上咬定，这便为美。 19 我今日以此特特指教你，为要使你倚靠耶和華。 20 谋略和知识的美事，我岂没有写给你吗？ 21 要使你知真言的实理，你好将真言回覆那打发你来的人。

所罗门在这里改变了他的写作风格和方法。从第 10 章开始到现在，他写的多半是真理教训，有时也写了一些勉励的话，叫我们把所学的应用出来。但在这里，一直到第 24 章末了，他直接对儿子说话，对学生，对读者，对听众，直接对一个特定的人说话。在前面，他的意思多半包含在一节经文中，这里却有更多的说明。看看神如何使用各种方式叫我们得智慧，免得我们倒胃口。为了唤醒我们的注意力，帮助我们应用，这里用了直接说话的方式。传道人不要以为在听众面前讲道就够了，必须针对他们讲道，不仅要针对他们讲道，还有针对特别的人群讲道，就像所罗门在这里做的一样；*你是否*，等等。这里我们看到，

I. 迫切勉励我们得智慧和恩德，要留心听智慧人的言语，包括写作的和口传的，包括先知和祭司的话，尤其是所罗门在本书中给我们讲的有关善与恶、罪与责任、奖赏与惩罚的知识。我们必须谦卑严肃地侧耳听这些话和这些知识，必须藉着信心和爱心留心领会，认真思想。光有耳没有心是不行的。

II. 强调这勉励的依据。请思想，

1. 所罗门在本书中给我们这些知识的价值和分量。这些话非同小可，不是为了消遣解闷，不是幽默谚语，不是为了消磨时间。不是，这些是美事（第 20 节），关乎神的荣耀，关乎我们灵魂的圣洁和喜乐，关乎人类的益处。这些是君王的事（这个词的原意），合乎君王所言，大臣所闻；这些是关于谋略和知识的事，指智慧的谋略，关乎最重要的事；这些事不仅能叫我们认识自己，也能叫我们帮助别人。

2. 这些事清楚明白地启示出来，特别传递给我们。“这些事今日指教你们，公开地指教，叫大家都能读；明明白白地指教，能走路的都能读；比往日更完全地指教，就是今天这真光知识之日，就是今日特特指教你。然而这光也许只能停留一段时间；若今日不能对你有益处，也许今日指教你的这些事，到了明天就叫你的眼看不出来（路加福音 19: 42）。这些事写给你，为的是要更确定，使你能接受，且能稳妥地、原封不动地传给后代。但这里最强调的是这些事是特特指教你，就是你，是写给你的，就像是直接写给你的信。这些事适合你，适合解决你的问题；你可在这镜子里看见自己的脸；这是专门给你的，要成为你的法则，也要藉此审判你。”我们不能说，“这些东西真好，但与我们无关；”不，这些事与我们大有关系。

3. 这些事是与我们合宜的，给我们安慰和信誉。（1）倘若我们把这些事深藏在心中，就会感到喜乐和满足（第 18 节）：“你若心中存记，若能消化，能以此管辖自己，能以此锻造自己的个性，这便为美，就要成为你长久的喜乐。”敬虔的个性一旦形成，就是人生的巨大动力，使人穿白衣直行。唯有真心顺服于敬虔之权势的人才能得到敬虔的喜乐（箴言 2: 10）。（2）倘若我们在演讲的时候用这些谚语，那是非常合宜的，能得好名声。这些事非常适合你们的口（译者注：和合本译为嘴上咬定）。“要常谈到这些事，如同谈自己的事，以你的身份就该谈这些事；每谈到这些事，你就喜乐。”

4. 这些事对我们的益处。神写给我们的这些美事不像主人给仆人的命令，给仆人的命令是为主人的利益；这些事更像是主人给学生的，给学生的就完全是为了学生的利益。我们必须持守这些事，因为是专门写给我们的，（1）为了叫我们倚靠神，与神相交，为要使你倚靠耶和華（第 19 节）。若没有责任感就不能信靠神；所以这里把责任教导我们，使我们有理由信靠他。不仅如此，我们过以神为乐、倚靠神的生活，这本身就是我们要学的一大责任，这责任是一切信仰敬虔的根基。

（2）为了叫我们因自己的判断力而满足，“要使你**知道真言的实理**；使你**知道何为真理**，能很容易分辨是非，能明白你领受相信神的真理是基于什么样的根基。”注意，[1] 我们不仅要**知道真言**，还要**知道真言的实理**，使我们信得更有智慧，更有理性，能发展为坚定不移的信心。[2] 要知道**真言的实理**，就必须使责任成为我们的良心，因为人若立志遵着他的旨意行，就必晓得这教训是出于神（约翰福音 7: 17）。（3）为了叫我们可以教导别人，服侍别人：“你好将真言教导那些前来请教你的人，”也可理解为（有人这样注释）“你好将真言回复那些打发你来的人，就是委派你办事的人。”知识传递给我们是为了行善，要叫别人在我们的灯下点亮自己的蜡烛，叫我们在自己所处的位置按照神的旨意事奉我们这一代人。倘若我们从心底里遵守神的诫命，就能说出我们心中盼望的缘由（彼得前书 3: 15）。

第 22-23 节：警告不要欺压穷人

22 贫穷人，你不可因他贫穷就抢夺他的物，也不可在城门口欺压困苦人； 23 因耶和华必为他辨屈；抢夺他的，耶和华必夺取那人的命。

刚才那段庄严的前言以后，人以为接下来应该是一些新鲜事；其实不然，这里谈的仍是简单平实的事，但却是非常有必要的警告，不要欺压穷人，不要犯禽兽般丧尽人性的罪。注意，

I. 这桩罪本身，就是抢夺穷人，使他们更贫穷，把他们仅有的夺去，叫他们一无所有。抢夺任何人都是不好的，而抢夺穷人尤其荒谬，我们应该帮助他们才是；本该以捐输滋润，却以权势榨干。欺压困苦人，使他们苦上加苦；审判穷人，帮助抢夺他们的人，好比自己在抢夺他们。富人受点委屈不算什么，穷人则不一样，因此我们更要谨慎不能叫他们受委屈。

II. 这桩罪的严重性。1. 穷人若由于贫穷而不能自卫，我们却反而去抢夺他们，这是罪上加罪；这是因他贫穷就抢夺他的物；看别人无助就占他便宜，这不但是卑鄙懦夫的行为，更是灭绝人性，禽兽不如。2. 或者以法律和公义来伪装自己，这就是在城门口欺压困苦人，城门口应该是保护穷人的地方，应该是秉持公义抵挡欺压人的地方。

III. 犯这桩罪的危险。抢夺欺压穷人的人有祸了；因为，1. 受欺压的人会发现神是他们大有能力的朋友。神必为他辨屈，不会听凭他们被踹倒践踏。人不为他们辩护，神自会为他们辩护。2. 欺压之人会发现神是公义的复仇者。他要追讨他们的罪，抢夺穷人的，神必夺取那人的命；他要审判他们，咒诅他们的灵魂。抢夺穷人的最终必是害了自己。

第 24-29 节：智慧的谚语

24 好生气的人，不可与他结交；暴怒的人，不可与他来往； 25 恐怕你效法他的行为，自己就陷在网罗里。

这里说的是，1. 警戒不要与脾气暴躁的人来往。我们要为朋友着想，随时准备帮助他们，这是交友的法则，所以在选择朋友的时候应当有智慧，要谨慎，避免交上不该交的朋友。一般来说我们要以礼相待所有的人，但却要留心谁可以成为我们的知心朋友。若有人容易被触怒，爱发脾气，不堪受辱，发怒的时候言行不检点，且怒气越来越大，这样的人不适合做朋友或伴侣，因为他会经常发火，成为我们的烦恼，他会指望我们也像他那样冲着别人发火，这就成了我们的罪。2. 不要与这样的人来往的原因：恐怕你效法他的行为。近墨者黑。我们败坏的心里有太多易燃物，跟那些怒火四射的人交往是非常危险的。我们会陷在网罗里，因为随意发怒对任何人来说都是网罗，都是犯罪。所罗门没有说，“恐怕你学了恶言或打破了头，”而是说，“恐怕你效法他的行为，染上坏脾性，”这是更加糟糕的。

26 不要与人击掌，不要为欠债的作保。 27 你若没有甚么偿还，何必使人夺去你睡卧的床呢？

在这里我们看到一点，是前面经常提到的，就是不要给人作保，这是非常不明智不公平的事。1. 若有人败坏家产和声誉，急需朋友作保，想把债务拖得久一点，更大程度伤害借贷给他们的人，欺骗邻舍，满足自己的欲望，这样的人千万不要与他们交朋友。不要与他们来往，不要与他们为伍。2. 不要击掌：为别人作保，自己却没有甚么偿还，这是在钱财上欺骗别人。如果一个人由于神的旨意不能还清自己的债，他就该受到同情和帮助；但是如果他明知道自己无力偿还，或确定债主动不了他的财产，仍去借钱或借财物，或替别人作保借钱，这无异于偷邻舍的钱，虽然怜悯在任何时候都适用，但国有国法，如果他的床被人夺去，也是他咎由自取（出埃及记 22: 26, 27）。如果一个人贫穷，没有可抵押之物，就该周济他，这是诚实；但追讨债务则不同，那是要牵涉到法律的。3. 不能败坏自己的产业和家庭。人人都应当公平对待自己，公平对待妻子儿女。入不敷支，管不好自己的事或因债务拖累自己，浪费自己的财产沦为贫困，这样的人不是公平对待自己和家人。若是为了见证良心，我们的家业被人抢去也甘心忍受（希伯来书 10: 34），但若是由于自己的鲁莽和愚昧，这就另当别论了。

28 你先祖所立的地界，你不可挪移。

1. 这里教导我们不要侵犯别人的权利，尽管我们可以想办法偷偷地合法地做，暗地里弄虚作假，不需要明刀明枪地干。不要圈地却侵犯别人的自由和权利，剥夺别人正常维护产业的途径。特别是不要强占别人的产业。地标和里程碑见证着每个人的权利，不可挪移，免得发生战争、殴斗和无休止的争吵；不可把地标从邻舍的地里挪到自己的地里，这是赤裸裸的抢夺，且遗祸后代。2. 我们可以从这句话悟出，在一切国家社会事务上，我们应该尊重且承认以往的约定俗成的做法和既定的政府条例，免得以改善为名，一个冒然改动就引起危险的后果。

29 你看见办事殷勤的人吗？他必站在君王面前，必不站在下贱人面前。

这里，1. 明确表示要找到一个真正聪明且殷勤的人是多么不易：“你看见办事殷勤的人吗？你不会看见许多这样的人，而迟钝懒散的多如牛毛。”办事殷勤的人全力争取，不管事大事小，不计较事情得失；这样的人酷爱办事，又快又主动，有始有终，不但一如既往，坚定不移，而且灵巧娴熟，敢于创新，雷厉风行，知道如何大事化小。2. 预言这样的人今后的前景：虽然现在他还在下贱人面前，意思是他被他们所雇用，辅助他们，但他必高升，很可能会站在君王面前，成为驻外大使或本国宰相。你看见在信仰的事上办事殷勤的人吗？他很有可能道德卓越，要站在万王之王的面前。

箴言第二十三章

第 1-11 节：警惕不要奢侈不要贪婪

1 你若与官长坐席，要留意在你面前的是谁。 2 你若是贪食的，就当拿刀放在喉咙上。 3 不可贪恋他的美食，因为是哄人的食物。

这里警告我们不要过奢侈的生活、顺从肉体的欲望、放纵于吃喝，这样的罪最容易困扰我们。1. 这里告诉我们何时会进入这样的试探，何时会陷入这桩罪：“你若与官长坐席，面前会有丰盛的食物，各种各样应有尽有，这酒席真是少见；你会像哈曼那样，只会想到这就是给你的尊荣（以斯帖记 5: 12），是天赐良机要满足自己的味觉，却忘记这是摆在你面前的网罗。”可能对不习惯于这种场面的人来说这更是一种试探，更危险。2. 这里指示我们在这种时候更要警惕。（1）我们必须意识到自己在危险之中：“要留意在面前的是什么，是什么肉什么酒，使你可以选择对自己来说最安全的食物，最不容易吃喝过量。留心在面前是什么人，若他是智慧良善的官长，必会因宾客在桌前不按理吃喝而觉得受侮辱。”倘若我们与官长坐席尚且如此，那么在主的圣餐桌前与官长的官长一起坐席，岂不更要留意在面前的是谁，使自己避免不按理吃主的饼喝主的杯（哥林多前书 11: 27），免得这桌子成了自己的网罗。（2）我们必须提醒自己保持矜持：“拿刀放在喉咙上，意思就是要约束自己，如同把利剑悬在头顶上，不要过量。让以下这些话都成为放在我们喉咙上的刀：你们要谨慎，恐怕因贪食、醉酒，并今生的思虑累住你们的心，那日子就如同网罗忽然临到你们（路加福音 21: 34）；因为人所做的事，神必都审问（传道书 12: 14）；醉酒的，不能承受神的国（哥林多前书 6: 10）。”拉丁文里的奢侈一词意思是喉咙。“要装备自己抵挡这桩罪。宁可节食简餐，一想到暴食就如同喉咙被割，也不要放纵于骄奢淫逸之中。”不要只知喂养自己，无所惧怕（犹大书第 12 节），当试探来临之际，我们要特别畏惧。（3）我们必须说服自己以圣洁的眼光蔑视肉体的满足：“你若是贪食的，就必须立即约束自己，且以此作为惧怕神的表现。你若是快要陷入暴食的危險，就当拿刀放在喉咙上，这可能当时很管用。但这还不够：斩草要除根，要彻底治死控制你的欲望；不可贪恋他的美食。”注意，我们应当察验自己的过犯究竟是什么，若是发现自己贪图肉体的享受，就不但要提防外来的试探，还要治死内在的败坏。人的本性渴望食物，圣经也教导如何为食物祷告，但贪恋美食却是一种欲望，不能凭信心为美食而祷告，因为这些东西常常于身心无益，于人的地位无益。美食是欺人的食物，所以大卫在祷告中不但不求美食，反而抵制（诗篇 141: 4）。美食吃起来津津有味，但吃下去会反胃变酸，会让人厌恶。美食不如人所想象的那样令人满足，因为凡为肚腹之物，即使美味可口，吃多了也会令人厌倦，于是就想往更多别的美食。越是满足放纵自己的胃口，就越令人想入非非，烦恼不断，也就越不能满足；美食只会使人暴食过量，不会满足人。而美食一旦成了哄人的食物，那就更是如此，顺身体之欲却逆灵魂之需，占据人心，不能事奉神；不仅如此，哄人的食物夺走人心，使心灵远离属灵的美食，败坏人的口味。既然这样，为什么还要贪恋哄人的东西呢？

4 不要劳碌求富，休仗自己的聪明。 5 你岂要定睛在虚无的钱财上吗？因钱财必长翅膀，如鹰向天飞去。

一些人被肚腹所困（第 2 节），另一些人成了贪婪的奴隶，所罗门在这里针对贪婪的人。人们在贪爱钱财上自欺，如同在贪爱美食上自欺一样，且有过之而无不及。注意，

I. 他如何劝诫贪心的人不要辛苦折磨自己（第 4 节）。“不要过于劳碌求富，不要过分指望增加产业和财富。”人必须努力工作，争取过舒适的日子，按着自己的地位和条件为子女和家人提供生活所需，但人不应当好高务远。不要光想着发财，把致富当作自己首要目标，定为最高的人生目的（提摩太前书 6: 9）。贪婪的人以为自己智慧，想象自己若是能达到某种富有的程度就能完全幸福。休仗自己的聪明，因为这是错误的想法；人的生命不在乎家道丰富（路加福音 12: 15）。1. 好高务远的人手里的事超过自己所能掌控，因此所过的日子像奴隶且总是疲于奔命。别做那样的傻瓜；不要劳碌求富。要做你的财富和工作的主人，不要做它们的奴隶，不要清晨早起，夜晚安歇，吃劳碌得来的饭（诗篇 127: 2），一切的劳碌只是为了致富。若适当工作，就可有余分给那缺少的人（以弗所书 4: 28），这是我们的智慧和责任。若不适当工作，只是为了堆积自己的财富，这是我们的罪和愚昧。2. 这样的人心里的盘算超过自己所能明白，因此所过的日子常常充满焦虑和惧怕。别这样自寻烦恼：休仗自己的聪明；老老实实工作，不要耍什么新花样，挖空心思找窍门。顺服神的智慧，不要靠自己的聪明（箴言 3: 5, 6）。

II. 他如何劝诫贪心的人不要自欺，不要过度爱慕追求那虚无且令人心烦的财富；因为，

1. 财富不实在，不能满足人：“你岂要定睛在虚无的钱财上吗？岂要像愚昧人那样使自己的眼睛跟着焦虑和强暴飞来飞去吗？”注意，（1）这世上的东西都是虚无的。它们本质存在，是神所赐的礼物，但在恩典的国度里却都是虚无之物。它们不能给灵魂带来快乐，不是灵魂的分，不是表面上看的那样，也不是我们心中想的那样。它们只是假象，是影儿，要欺骗迷信它们的灵魂。它们是虚无的，因为再过片时就要归于无有，就不属于我们。它们在使用中灭没，不再时尚。（2）所以，若定睛在世上之物，将之当作最好的东西，当作我们的宝物，当成我们一切行为的目标，像老鹰扑食那样飞过去，那就是愚昧。“你岂能做如此荒唐的事？你这有理性的被造之物，岂能爱慕影儿？眼睛是为追求理性智慧之能力而设，你岂能将之扔给那么不值得追求的东西？沾手立足在这世界上已然足够，千万不要搭上眼睛，心灵的眼睛；那是为思想更好的事所预备的。我儿！你这有信仰之人岂能如此侮辱神（我们的眼睛应该注目在神身上），如此滥用自己的灵魂？”

2. 财富不牢固，不能持久。财富乃不定之物，确是如此：它们必长翅膀，向天飞去。我们越是定睛看财富，财富就越要飞走。（1）财富会离我们而去。紧抓住财富不放的人不能长久抓住；不是财富离我们而去就是我们离财富而去。圣经说财物要像溪流那样流去（约伯记 20: 28），这里说要像鸟那样飞去。（2）当我们花大力气得到财富，且开始因财富而大大自豪快乐的时候，也许财富会突然离开我们。贪婪的人坐在财富上像母鸡孵蛋那样，直到小鸡羽翼渐丰，然后就离开了。又好比一个人看见一群野鸡飞到自己的地里就欢喜，把它们视为己有，因为它们在自己的地里；极至走近，它们立即飞走且飞到别人的地里去。（3）财富的翅膀是自己的翅膀，有自己的败坏本能，自己的飞蛾和铁锈，它们性本消耗，像一把尘土，轻轻一捏就从手指间滑落。雪花落在地上不会瞬间即逝，且悦人眼目，但若是抓起来放在怀中，则立即融化消失。（4）财富的失去会是不可阻挡、无可挽回的，如鹰向天飞去，强有力地飞去（无人可挡），再也看不见，再也呼不回（无人可唤回）；人若是心里贪爱财富，财富就会这样离去，叫人陷入忧愁与烦恼。

6 不要吃恶眼人的饭，也不要贪他的美味； 7 因为他心怎样思量，他为人就是怎样。他虽对你说，请吃，请喝，他的心却与你相背。 8 你所吃的那点食物必吐出来；你所说的甘美言语也必落空。

骄奢宴乐的人喜欢吃喝玩乐的场所，而贪婪吝啬的人则喜欢吃别人的饭，自己也好节省一些。这里劝诫这两种人不要轻易接受任何人的饭局，尤其不要不请自来。注意，1. 有些人表面上殷勤待客，心里却没有诚意。他们能说会道：他说，请吃，请喝，因为宴席的主人理应这样款待客人；但他们有恶眼，吝啬客人所吃的每一口，尤其是吃白食的人。他们表面看起来慷慨大方，名声也是这样，但他们爱财如命，只是不爱自己的朋友，以致心中没有安慰，不能自娱，也不能以朋友为乐。吝啬人的宴席是他的苦行。人若是如此自私、卑鄙、小气，以致无心款待自己的宾客，他

就不该邀请他们，这样只会加上伪善之罪。让这样的人继续吝啬下去吧。愚顽人不再称为高明，吝啬人不再称为大方（以赛亚书 32: 5）。2. 人若接受这种吝啬不情愿的邀请，就不会得安慰：“不要吃这些人的饭，让他们自己吃。不要占慷慨大方之人的便宜，也不要叫自己成为别人的累赘；特别不要与那些卑鄙无诚意的人有瓜葛。宁可与诚心相邀之人共进素食，也不要贪图无诚意之人的美食。因此，”（1）“看人要看他的心。因为他说你的好话，你就觉得要像朋友那样尊敬他，你也的确这样待他，但是他心怎样思量，他为人就是怎样，他的为人与他口中所说的无关。”我们的内心诚然也是这样，对神对人都是这样；若是没有诚心，敬虔和友情都没有价值。（2）“看食物要看是否能消化，是否适合你。他请你尽情地吃，但不久就露出自己吝啬的心态，他心怎样思量就会表露于色，你就会看出他并不欢迎你，于是你所吃的那点食物必吐出来。一想到这里，你就恨不得把刚刚吃的食物吐出来，把你回应他的恭维、感谢他好客之道的話统统收回来。你所说的甘美言语也必落空，你和他彼此之间的甘美言语都要落空。

9 你不要说话给愚昧人听，因他必藐视你智慧的言语。

这里指示我们不要把珍珠丢在猪前（马太福音 7: 6），不要给褻慢人任何机会藐视取笑圣物。要抓住一切合适的机会传扬神圣的事，这是我们的责任；但是，1. 有些人听见什么都要取笑一番，不管所听见的话多么通达恰当。他们不但藐视智慧人的话，而且还藐视最能够造就他们的智慧；他们对智慧特别反感，似乎智慧会陷害他们，需要提防一样。2. 这样的人丢弃了好劝告好教海的益处，智慧人不但可以拒绝说话给这些愚昧人听，也应该如此行。愚昧的，叫他仍旧愚昧，不要在他們面前浪费口舌。若是人不愿听智慧人所说的智慧话，那就不说，到智慧可以受到尊敬的地方去说。

10 不可挪移古时的地界，也不可侵入孤儿的田地； 11 因他们的救赎主大有能力，他必向你们为他们辨屈。

注意，1. 无父的孤儿在神的特殊保护之下；神不但怜悯他们（何西亚书 14: 3），也要为他们伸张正义。神是他们的救赎主，是他们至近的亲属（路得记 3: 12），要为他们撑腰，伤在他们身上就如同伤在神身上。作为救赎主，他为他们辨屈，抵挡伤害他们的人，不但用各样方式保护、争取他们的权利，并且为他们申冤。神大有能力，是全能者；他无所不能，最傲慢最有能力的欺压者也不是他的对手，而且会发现与神为敌就会灭亡。2. 因此人人都应当谨慎，不要在任何事上伤害孤儿，或侵犯他们的权利，无论是暗地里挪移古时的地界，或以武力侵入他们的田地。他们无父，无处申诉他们的冤屈；他们是孩童，不甚明白自己的冤屈。人的尊荣感，特别是对神的敬畏，都叫人不要伤害孩童，尤其是无父的孩童。

第 12-16 节：父母的责任

12 你要留心领受训诲，侧耳听从知识的言语。 13 不可不管教孩童；你用杖打他，他必不至於死。 14 你要用杖打他，就可以救他的灵魂免下阴间。 15 我儿，你心若存智慧，我的心也甚欢喜。 16 你的嘴若说正直话，我的心肠也必快乐。

这里是，1. 为父的教导子女。所罗门在这里劝说他要好好留心这本书，尤其是那些经句和教诲，要听从知识的言语，以此可知自己的责任、危险和利益，不要以为光听就足够了，而是要用心思想，要喜爱，且顺服在这些言语的权柄之下。教导若是针对人心，人心就会思想这些教导。2. 为父的管教子女。心软的父母舍不得管教子女，迟迟下不了手。但所罗门认为管教是必须的，是父母的责任，因此该管教的时候他不敢不管教（不管教子女就是宠坏子女）；他用人的杖责打他，这是轻的管教，用人的鞭责罚他（撒母耳记下 7: 14），不是用抽牲畜的鞭。你用杖打他，他必不至于死。杖不但不会杀死他，反而很有必要阻止他不走恶道，不在恶道上杀死自己。责打的时候没有欢喜，只有忧愁，对父母对子女都是忧愁；但管教若有智慧，有善意，伴随着祈祷，有神的祝福，则不失为快乐的方法，能防止他彻底毁灭，可以救他的灵魂免下阴间。我们要关心子女的灵魂，看见他们有下地狱的危险就该用尽一切办法，以最大的关心和爱护，把他们从永世的火湖边缘抢回来。皮肉受些苦，换来灵魂在主耶稣的日子得救。3. 为父的勉励子女，告诉他们，（1）他期望什么，这些都是为子女自己的益处，就是心存智慧，嘴说正直话，就是他能在良善的道德标准约束之下，特别是藉着这些标准管好自己的口舌。年轻的时候学说正直话、不敢说坏话的人，

长大了就会做正直事。(2)若是达到他的期望,这对他会是多大的安慰:“你心若存智慧,我的心也甚欢喜,要因你而欢喜,也因我而欢喜,因为我为你付出了那么多关爱和苦痛,因我的心而欢喜,因为它为你痛了无数次,而现在你终于以感恩回报。”注意,子女的智慧就是父母和教师的喜乐,看着他们按真理而行(约翰三书 1: 4)就是最大的喜乐。“孩子啊!你若有智慧良善,若敬虔有良心,神就会喜悦,这就是我们的喜乐。我们会感到所付出的努力得到了很好的回报,无数次为你的祈祷得到令人慰藉的回应,我们不再担心,不再需要严厉地看顾着你,今后你和我们的日子都要好过得多。若是我们得以长寿,就要怀着喜乐,盼望你成为我们的信誉和安慰,盼望你为你那一代人高举基督的名,盼望你能在今世过安逸的生活,在来世过喜乐的生活。”

第 17-28 节: 父母的建议

17 你心中不要嫉妒罪人,只要终日敬畏耶和华; 18 因为至终必有善报,你的指望也不致断绝。

这里说的是, 1. 必要的告诫,不要看好衰慢人的昌盛:“你心中不要嫉妒罪人;不要对他们任意作恶或成功而心怀不满,要可怜他们而不是嫉妒他们。这些不过是他们今生的福分(诗篇 17: 14);不,简直就是他们的毒药(箴言 1: 32)。”我们不应该对神的旨意心存不满,似乎埋怨神纵容这一切,也不该希望自己也像罪人那样。“你心中不可效法罪人”(有人这样理解);不要做他们的事,不要走他们的路,不要用他们的方法致富,尽管他们用那些方法就致富。2. 引导我们常把神放在心上:只要终日敬畏耶和华,每天都要如此。我们必须在行为上敬畏神,献上圣洁的赞美,顺服他的诫命,遵行他的旨意,时刻留心讨他喜悦;我们必须在意念上敬畏神,思想他的荣美,依从他的意愿,且以此为乐。我们必须专心敬畏神(诗篇 119: 38),以此作为我们一切言行的首要准则。我们生活的每一天都要时时在心里敬畏神,尊重他的权威,惧怕他的忿怒。我们必须永远心存畏惧。3. 要做到以上两点的原因(第 18 节):因为至终必有善报,至终必有指望(耶利米书 29: 11)。恶人的昌盛至终必有结局(诗篇 73: 17),所以不要嫉妒他们;你的苦难必有善报,所以不要灰心,你的事奉必有善报,你的工作和争战都要成就,爱既完全,就把惧怕除去(约翰一书 4: 18),你的指望不但不致断绝,不但不致落空,反而要成就,远远超出你的想象。思想到将来,就能帮助我们轻看现在的困难和苦楚。

19 我儿,你当听,当存智慧,好在正道上引导你的心。 20 好饮酒的,好吃肉的,不要与他们来往; 21 因为好酒贪食的,必致贫穷;好睡觉的,必穿破烂衣服。 22 你要听从生你的父亲;你母亲老了,也不可藐视她。 23 你当买真理;就是智慧、训诲,和聪明也都不可卖。 24 义人的父亲必大得快乐;人生智慧的儿子,必因他欢喜。 25 你要使父母欢喜,使生你的快乐。 26 我儿,要将你的心归我;你的眼目也要喜悦我的道路。 27 妓女是深坑;外女是陷阱。 28 她埋伏好像强盗;她使人中多有奸诈的。

这些是父母给子女的好劝言,旨在教导父母应该对子女说什么,使他们可以教养孩童,使他走当行的道(箴言 22: 6)。我们看到,

I. 迫切呼吁年轻人留心听敬虔父母的良言,不仅是这里所说的话,也包括一切有益的教诲:“我儿,你当听,当存智慧(第 19 节)。这要证明你是聪明人,也能叫你更有智慧。”信道是从听道来的(罗马书 10: 17),智慧也一样。这里又说(第 22 节):“你要听从生你的父亲,他有权柄管辖你,也深爱你,你大可放心,他对你没有别的意图,只希望对你有益处。”我们应当敬重生身的父(希伯来书 12: 9),他们生了我们,养育我们。我们更应当顺服万灵的父,他造了我们,是我们生存的源头。母亲也一样,因着对神的责任也因着对孩子的爱,教诲自己的孩子,所以孩子不可在她年老的时候藐视她,也不可藐视她的善言。母亲年老,必然就是孩子长大成人的时候。他们不要以为自己已经不需要她的教诲,反而因她许多的年岁和智慧应该更加尊重她。轻蔑侮慢的年轻人也许会嘲讽老迈母亲的劝言,以为自己不屑听取老妇人的话;然而这么做会得到报应,不但因为他们无视良言,也因为他们轻视良母,令她忧愁(箴言 30: 17)。

II. 强调这个呼吁的依据,就是这会给父母带来极大安慰(第 24, 25 节)。注意, 1. 子女有责任知道如何安慰良善父母的心,且要常常安慰他们,使他们大得快乐,在他们衰败的日子,在他们说我们毫无喜乐的那些年日临近的时候(传道书 12: 1),能够因子女的幸福而快乐,就像巴西莱希望金罕那样(撒母耳记下 19 章)。2. 子女公义且有智慧,这就是父母的喜乐。义就是真智慧;

行善也是为自己的益处。子女理当有智慧（就是有知识有学问）而且公义（就是诚实良善），不但以公义管好自己（就是有良心有善意），而且以智慧管好自己（就是通达稳重）。若有子女能做到这些，尤其是所有的子女都这么做，父母就会非常高兴，就不会想太多自己为子女付出的努力；他们会非常慰藉，会感谢神；特别是在苦痛中生育、在苦痛中养育他们的母亲，会更是欢欣，会觉得这是最好的回报，会忘记所有的苦痛，因为一个智慧良善的人成了自己劳碌的产物，他来到这个世界，成了世人的祝福。

III. 这里有一些一般的诫命，有关智慧和道德。

1. 要在正道上引导你的心，第 19 节。我们要关心引导自己的心；心灵的冲动和感情必须用在正道上，必须有好的引导。若是心被引导，脚步也就会被引导，言语也就会端正。

2. 要买真理，不要卖真理，第 23 节。引导管理人心的就是真理，没有真理就没有良善；没有正确的准则就没有好行为。惟有明白真理相信真理，才能远离罪，才能尽忠职守。而要明白真理就必须有智慧和教诲，所以，（1）我们要买，意思是要甘心放弃一切来换取真理。所罗门没有说要花多少钱来买，因为花多少钱都不算贵，要不惜一切代价；不管花多少钱都不会后悔。若要花钱买知识，且定意要在这么好的事上不缺乏，那就该买真理。财富要为获得知识所用，而不是知识为获得财富所用。若我们精心寻求真理，盼望寻见真理且盼望能分辨真伪，就要去买。皇天不负有心人。若我们宁可放弃世俗的利益也不拒绝真理，不忽视真理，就要去买；这是无价的珍珠，必须不惜一切代价去买，宁可放弃产业、生意、爱好，也不要放弃信心和良心。（2）我们不要卖真理。不要用真理来换取乐趣、荣誉、财富或世上任何东西。不要为了任何世俗的利益而忽略研习真理、否定真理或不服真理的管辖。那纯正的话语要常常守着（提摩太后书 1: 13），无论如何不能放弃。

3. 要将你的心归我，第 26 节。神用这段勉励，像对待儿女那样对我们说话：“儿子啊，女儿啊，要将你的心归我。”神向我们每个人要求的是心；无论我们给他什么，若不献出我们的心，就不会蒙悦纳。我们要爱神。我们要用心与他交谈，要思想他，且将此作为最高目标。我们必须坚固心中的意念，以实际行动委身给主，且以此为喜乐。不要在神与世界之间分心；神要的是全部。要尽心爱主你的神（申命记 30: 6）。我们要随时回应这样的呼召，“我的父，请接受我的心，接受它，按你的旨意改变它。拥有它，在它里面设立你的宝座。”

4. 你的眼目要喜悦我的道路，第 26 节。要定睛神话语的法则，定睛神旨意的作为，定睛神百姓的好榜样。我们的眼目要定睛在这些事上，像抄写的人定睛看抄本一样。这样才能走在正道上，且能持之以恒，一如既往。

IV. 以下这些罪最能毁坏智慧的种子和灵魂中的恩德，最能毁坏灵魂。这里特别告诫不要犯这样的罪。1. 好饮酒好吃肉，第 20, 21 节。这个世界到处都能看到这样的罪，看到这样的试探，所有年轻人都要警惕，远离这罪。不要好饮酒；我们可以喝一点酒（提摩太前书 5: 23），但不能多，不能以酒做交易，不能喝过量。不要好吃肉，不要学以色列人，他们过分追求满足欲望，说，谁给我们肉吃呢（民数记 11: 4）。保罗毫不为吃肉所动，虽然他有吃肉的自由，却定意永远不吃肉，免得叫弟兄跌倒（哥林多前书 8: 13）。不要吃过量的肉。吃肉要有节制，就像有节制喝酒一样。不要奢侈吃肉，不要一味追求美食佳肴。有些人用餐不仅图享乐，还追求虚荣，用他们的话说就是要吃好吃好，似乎这成了人的装饰，实际上却是基督徒的羞辱，把肚腹当成了神。“不要好饮酒，不要好吃肉。所以，不要与好饮酒好吃肉的人来往；不要认同他们，免得你效法他们的道，不知不觉陷入到这罪中，或不再厌恶这些罪。他们很想让你与他们为伍，因为败坏的人很想败坏别人。因此不要让他们得逞，不要铤而走险。”所罗门指出犯这罪的代价，指出它会使人贫穷：既然人不认为这样的罪能毁坏他们心中贪爱的属世利益，那么当神警告他们这罪会伤害他们属灵永恒的事，他们就更加不以为然。好饮酒好吃肉的人不喜欢悔改，尽管听说这样必致贫穷，甚至听说这样会下地狱，也不以为然。好饮酒导致好睡觉，让人变得愚蠢，不关心自己的事业，且走向毁灭：就这样本来很有信誉的人，也必穿破烂衣服。2. 嫖妓。这是另一桩罪，能夺去我们本该献给神的心（何西亚 4: 11）。所罗门向我们显明这罪的危险，第 27, 28 节。（1）若是陷进去，很少有人能摆脱出来。这就如同是深坑，是陷阱，几乎不可能抽身而出；因此要远离它的边缘，

这是智慧。要留心不要靠近它，因为很难从中退出来。良心本该引领人远离它，但却被它所败坏，失去了神的恩惠。（2）这罪如同在人身上施魔法：妓女埋伏好像强盗，她装作友情至上，却暗藏祸心，要抢夺他们的财物，卸下他们的装备和饰物。即使人受过道德教育且努力要摆脱她，她却设下埋伏，要在他们不防备的时候发动攻击，抢占先机。因此，我们千万不要放松。（3）这罪最能在一个国度中散发邪恶与不道德：她使人中多有奸诈。一个妓女能毁灭许多可贵的灵魂，能败坏整座城。它叫恶人增多，叫不诚实的人增多；不但使丈夫对妻子不忠，仆人对主人不忠，还会使许多敬虔的人放弃信仰，违背与神所立的约。不洁净的家因此成了瘟疫之家，在位从事公共利益的人必须严加制止。

第 29-35 节：警惕不要放纵

29 谁有祸患？谁有忧愁？谁有争斗？谁有哀叹（或译：怨言）？谁无故受伤？谁眼目红赤？30 就是那流连饮酒、常去寻找调和酒的人。31-32 酒发红，在杯中闪烁，你不可观看，虽然下咽舒畅，终久是咬你如蛇，刺你如毒蛇。33 你眼必看见异怪的事（或译：淫妇）；你心必发出乖谬的话。34 你必像躺在海中，或像卧在桅杆上。35 你必说：人打我，我却未受伤；人鞭打我，我竟不觉得。我几时清醒，我仍去寻酒。

所罗门在这里迫切警告我们不要醉酒，要强调前面所说的（第 20 节）。

I. 他告诫所有的人要远离醉酒的试探（第 31 节）：酒发红，你不可观看。在迦南地，红酒被认为是最好的酒，也被称为葡萄之血。鉴定酒的人常以酒的颜色为其中一项标准；他们说有些酒看上去非常可爱，似乎在说，“来吧，喝我呀；”它在杯中闪烁，下咽舒畅，也许是其味浓郁而令人陶醉。有人说醉人的酒能使熟睡的人说话（雅歌 7: 9）。但是你不可观看。1. “不要顺从自己的感觉，要顺从理智，顺从敬虔的法则。不要贪爱悦人眼目的东西，以为悦人视觉必能悦人味觉。要让思想纠正自己的错觉，确信悦人眼目的实际上非常有害，要坚决抵制。不要让你的心跟着眼目走，眼目是欺人的向导。”2. “不要在酒的魅力前显得很勇敢，或在其他罪面前显得很勇敢；不可观看，免得你动心，免得你摘禁果。”注意，惟有远离一切犯罪的机会和一切犯罪的开端，才能远离罪；要在靠近诱惑的时候产生惧怕感，免得被诱惑所胜。

II. 他列出许多醉酒的恶果，为的是强调他的警告。要当心诱饵，畏惧鱼钩：终久会咬你（第 32 节）。所有的罪到头来都是痛苦，醉酒尤其是这样。它咬你如蛇：醉酒过量使人得病，得水肿或致命的病；人要潦倒乞求，倾家荡产；尤其当良心苏醒，人就会在恐惧和愤怒中反省自己；最糟糕的是醉酒的杯最终变成令人颤抖的杯，变成神的忿怒之杯，人要永远喝渣滓，却无一滴水凉凉自己的舌尖。若要摆脱这试探的威力，就必须看见将来有审判，看见若不悔改将会有何结局。最终它会咬人（原文是这个意思）；所以要思想最终的结局。然而这位受圣灵感动的作者重点列出醉酒在今世造成的看得见的恶果。

1. 醉酒使人卷入纷争，叫人与别人争吵，所言所行给别人机会与自己争吵（第 29 节）。他说，谁有祸患？谁有忧愁？在这世上谁没有祸患和忧愁？许多人不得已才有祸患和忧愁；但醉酒之人却故意为自己造成祸患和忧愁。有争斗就有祸患和忧愁，而醉酒之人是张嘴启争竞的愚昧人（箴言 18: 6）。酒一入，理智就出，火气就上，接踵而来的就是在醉酒中的吵闹、扭打和争吵；许多烦人的官司就是这样开始的。此外还有怨言，就是用言语争吵，互喷恶言；这还不够，你会无故受伤，因为醉酒之人已经不能分析原因了，所以他们不分青红皂白胡乱挥拳，别人对他也是这样。人若是为了保卫自己的国家而受伤，为了保护合法权益而受伤，这是人的光荣；但若是为了满足情欲而无故受伤，这是人的耻辱。不仅如此，醉酒之人伤在敏感处，他们眼目红赤，是内伤的症状；他们眼目昏花，面目全非。这是因为，（1）喝太久，流连饮酒（第 30 节），原本应该花时间料理有益的事或去睡觉，好让自己第二天好好工作，却在酒友身上浪费时间。啊！成千上万的人就这样浪费宝贵的光阴，每一寸浪费的光阴到那日都要追讨！（2）喝太烈的酒。他们常去寻找调和的酒；到处询问：“哪里有好酒？”他们寻找调和的酒，就是最香的酒，也是最使人头晕的酒。这些人如此甘心牺牲自己的理智去追求口味！

2. 醉酒使人不洁，使人张狂（第 33 节）。（1）眼光失控，在淫妇身上流连，心中与她们犯奸淫。酒是油欲望是火。眼必看见怪异的事（有人这样理解）；人一旦喝醉，连屋子都围着他们转，看

什么都觉得奇怪，连自己的眼睛都不相信。(2) 口舌失控，胡言乱语；心必发出乖谬的话，就是违背理智、抵挡敬虔、不顾礼节的话；若不是喝醉，这些话连他们自己都感到羞耻。平时说起话来又可爱又明确，一旦喝醉人是何等言语荒谬，语无伦次！

3. 醉酒使人烂醉如泥（第 34 节）。醉酒之人不知身在何处，也不知所言，不知所为。(1) 他们头晕目眩，躺下睡觉时像在海上颠沛，或像卧在桅杆上；他们的头像是在游泳，睡不安稳，睡不醒，恶梦连连。(2) 他们失去判断力，像卧在桅杆上那样颠沛不定：他们喝了就忘记律例（箴言 30: 5），错解默示（以赛亚书 28: 7），言语和意念都是天马行空。(3) 他们不留心危险，不惧怕危险，在神和人的斥责面前无动于衷。他们已到了死亡的边缘，到了咒诅的边缘，像卧在桅杆上那样敞露在危险面前，却仍照睡不误。神的震怒摆在面前，他们不感到畏惧；神的审判临到，他们不感到疼痛；把他们捆绑起来，他们不叫唤。把醉酒之人扔到树林里去，他感觉不到这是惩罚。“人打我，我却未受伤；我竟不觉得；我浑然不知。”醉酒之人成了树干，成了石头；他们连动物都不如，简直是行尸走肉。

4. 最糟糕的是醉酒令人心刚硬，明摆着有这么多伤害，仍一意孤行，死不悔改：我几时清醒？要挣脱烂醉的锁链简直是枉费心机；酒意刚刚过去，他又一头栽进去，一大早就口渴，又喝酒去了。他的道德感和荣誉感尽失，天良丧尽，竟然还大言不惭地说，我仍去寻酒。这是枉然，我喜爱饮酒，我必随从他们（耶利米书 2: 25）。这是口渴反求酒，是追求浓酒，这样的人必要面对可怕的下场（申命记 29: 19, 20）和祸患（以赛亚书 5: 11）；既然有这结局，我们就该在一开始就以理智制止醉酒：酒发红，你不可观看。

箴言第二十四章

第 1-6 节：智慧的美德

1 你不要嫉妒恶人，也不要起意与他们相处； 2 因为，他们的心图谋强暴，他们的口谈论奸恶。

在这里，1. 这段告诫与前面的一样（23: 17）：不要嫉妒罪人，不要以为他们很快乐，不要希望自己也能这样，尽管他们在世上如此兴旺，如此享乐，如此稳妥。“你心里千万不要有这种念头：我要挣脱敬虔和良心的约束，自由自在地放纵肉体的情欲，就像某人一样！不！不要起意与他们相处，不要他们怎么做你也怎么做，他们怎么看你你怎么看，不要与他们共用一个囊袋（箴言 1: 14）。” 2. 这里还给出另一个原因：“不要嫉妒恶人，这不但因为他们的下场，也因为他们的恶道（第 2 节）。不要与他们同心，因为他们的心图谋强暴要害人，最终必害了自己。不要像他们那样说话，因为他们的口谈论奸恶。他们所说的都不怀好意，亏缺神的荣耀，诋毁敬虔的人，冤枉邻舍；最终必害了自己。不要与他们来往，这是智慧。也没有必要带着嫉妒的眼光看他们，要可怜他们，憎恶他们的恶行。”

3 房屋因智慧建造，又因聪明立稳； 4 其中因知识充满各样美好宝贵的财物。 5 智慧人大有能力；有知识的人力上加力。 6 你去打仗，要凭智谋；谋士众多，人便得胜。

我们常常嫉妒那些通过不正当的、愧对良心的途径加添家产的人。为了把这样的试探推到一边，所罗门在这里告诉我们，智慧人能通过合法诚实的方法加添自己的家产，兼顾良心，兼得好名声，并且神要祝福他的殷勤。别人说不定能更快发家，但智慧人所得的能存得更久。1. 这里强调智慧，聪明和知识，指的是对神的敬虔（这是真智慧），也指管理一切事务的谋略，这些能大大影响我们的事业。我们管理一切的事务，首先要以敬虔的法则，其次是谋略。有些人非常敬虔却不能立足于世，因为缺乏谋略；也有人谋略有余却不能立足，因为他们过于依赖自己的聪明，诸事不依靠神；因此敬虔和谋略缺一不可，方能成为智慧人。2. 这里把真智慧的益处摆在我们面前，足能叫人的事业有成。(1) 房屋因智慧建造，又因聪明立稳（第 3 节）。人可以藉着不正当的行为建造房屋，但不能立稳，因为地基腐烂（哈巴谷书 2: 9, 10）；相反，以诚实而得的必能像钢那样持久，成为留给子孙的产业。(2) 房屋因智慧而充满财富（第 4 节）。以智慧和公平管理自己的事，通过合法途径努力工作加添财富，不挥霍奢侈但慷慨捐输，这样的人必能叫各样美好宝贵的财物充满自己的店铺、仓房和屋子。这是宝贵的财物，因为经诚实劳动而获得，殷勤的人却得宝贵的财物（箴言 12: 27）；这是美好的财物，因为能带着圣洁的喜乐来享用。有人认为这主要指

的是属灵的财富。灵魂的屋子因知识充满圣灵的恩惠和安慰，就是各样美好宝贵的财物；因为圣灵开启我们的聪明，在我们心里动工。（3）房屋因智慧而得坚固，成为堡垒：智慧胜过打仗的兵器（传道书 9: 18），可攻可守。智慧人大有能力，如同在坚固堡垒中，有知识的人力上加力（第 5 节），意思是加添力量。我们的知识长进，我们所得的恩典也长进（彼得后书 3: 18）。增添智慧的就力上加力（歌罗西书 1: 9, 11）。智慧人用自己的智慧能做到强壮人用蛮力做不到的事。藉着真智慧，人心为属灵的工作和属灵的争战得以坚固。（4）智慧能管理房屋，也能管理国度，能管理其中各样的事（第 6 节）。智慧能建立一所学府，也能建立国家机构。智慧能用在：[1] 处理公众纠纷，不卷入这些纠纷，除非有诚信正当的原因且能得胜，或即使卷入纠纷也能妥善处理，进则可达成和解，退则可成全荣誉：你去打仗，要凭智谋，若无智谋，则后果不堪设想。[2] 维护公众和谐：谋士众多，人便得胜，有些人能预见危险，看见自己的优势，有些人则看不见。我们在属灵争战中需要智慧，因为敌人是狡猾的。

第 7-10 节：恶人与褻慢人

7 智慧极高，非愚昧人所能及，所以在城门内不敢开口。 8 设计作恶的，必称为奸人。 9 愚妄人的思念乃是罪恶；褻慢者为人所憎恶。

这里，1. 形容软弱之人：对他来说，智慧极高，他自己知道这点，所以就放弃，不愿意努力追求，就甘心不要智慧。事实也是如此，他不能容纳智慧，即使有获得智慧的机会，也是枉然。得智慧并不容易，一般的人可以得，但人若是愚昧，若是懒惰不愿努力，若是嬉笑无常，顺从肉体，若是心有恶念，与恶人为伍，那么智慧就极高，不能得到。因为缺乏智慧，他们就不配为自己的国家效力：所以在城门内不敢开口，意思是他们不能出谋略，不能掌权，即使掌权也只是装装样子，如塑像一般。他们不说话，因为无话可说，他们知道若是说话也无人理会，甚至招来嘘声。年轻人要努力获得智慧，方能胜任公共职务，且得享美誉。2. 形容邪恶之人：不但是可蔑视之人，也是可憎恶之人。有两种恶人是这样的：（1）背地里作恶。虽然他们的谈吐彬彬有礼，行为赢得称赞，背地里却设计作恶，竭力要算计他们怨恨妒忌的人。这样的人必称为奸人，或称为作恶的专家，当时这可能是责备人的常用语。他要被称为捏造恶事的（罗马书 1: 30），或若是恶事已经发生，此人必是重点怀疑对象，至少是帮凶。设计作恶是愚妄人的思念（第 9 节）。不要以为这不过是愚妄，只是付之一笑，但这实在是罪恶，是大恶，是确确实实的罪恶。作恶是恶，设计作恶则是大恶，因为这里有古蛇的狡猾和毒素。但这点可以从广义来理解。我们之所以沾染恶，不仅是因为愚昧的行为，也因为意念上的恶，尽管还未行出来。心中刚刚形成的恶念就是恶，是得罪神的，我们必须悔改，不然就完了。邪恶、不洁净、骄傲的意念都是恶念，连愚妄的意念也是恶念。恶念存在心里（耶利米书 4: 14），就污秽我们的心，因此我们要保守自己的心，胜过保守一切（箴言 4: 23），不要让恶念留在心里（创世纪 6: 5）。（2）公开作恶：褻慢者，就是口吐狂言的人，他们以侮慢人为乐，以损人为乐，为人所憎恶；有一点荣誉感道德观的人都不会与他们为伍。褻慢人的座位是瘟疫的座位（七十士译本这样称之，诗篇 1: 1），智慧人不会靠近，怕受传染。想搞臭别人的最终只会搞臭自己。

10 你在患难之日若胆怯，你的力量就微小。

注意，1. 我们很容易在患难之日胆怯，很容易枯萎沮丧，想要放弃，没有指望。我们心情沉重，两手下垂，两脚发软，一事无成。在顺境中最阳光的人，往往在逆境中最枯萎最忧郁。2. 患难显明我们的力量微小，也使我们的力量更加微小。“你若是不能承受环境的恶化，这说明你不是坚定不移的人，没有坚定的意念，没有坚定的思想，没有信心（信心是灵魂的力量）。”有些人软弱之极，什么都不能承受；若是祸患挨近他们（约伯记 4: 5），或只是威胁到他们，这些人就立即昏倒，立即准备放弃。这样的人不能与困难斗，不能救自己。因此，你们要壮胆，神必坚固你们的心（诗篇 31: 24）。

第 11-14 节：智慧的喜乐和益处

11 人被拉到死地，你要解救；人将被杀，你须拦阻。 12 你若说：这事我未曾知道，那衡量人心的岂不明白吗？保守你命的岂不知道吗？他岂不按各人所行的报应各人吗？

这里，1. 要求我们尽大责任，就是要帮助受欺压的无辜人。若是我们看见人的生命或人的财产被非法夺去，就应当挺身而出解救他们，或驳斥虚假的指控，或找出证据，证明他们的清白。虽然我们对无辜人并无特别的义务，但出于公义，仍须帮助他们。若有人遭受强权或暴力，我们要是有能力，就应当救他们。不仅如此，若是我们看见有人不留神陷于危险之中，或身陷苦难，譬如行人在路上，大船在海上等等，我们有责任立即上前援助，尽管这可能会危及到自己；不要拒不相救，视若不见，漠不关心。2. 回应忽略此项义务的借口。你会说，“这事我未曾知道；我们不知道这人有危险，不确定他是否无辜，不知道如何证明他的清白，也不知道如何帮助他，不然我们早就帮他了。”看看他如何回应，（1）我们很容易找些理由来堵住别人的口，因为我们说，我们不知道，或说我们忘了，别人就不好说什么了。明知别人无法知道真相不能辩驳，就说假话替自己的错误找借口，这是大试探；就好比我们常说，我们以为这样那样，心里却别有所图，没有人会知道。（2）这样的理由要逃脱神的审判却不那么容易；我们要暴露在光天化日之下接受审判。[1] 神衡量人心，保守你命；他监察人心，一举一动都看在眼里；最隐而未现的思念和用意在他都是赤露敞开的。神有能力监察人心，也要藉此得着荣耀。我耶和華是监察人心的（耶利米书 17: 10）。他保守你命，就是要保守你的生命。这就是为什么我们要好好珍惜别人的生命，尽力保全生命，因为人的生命在神眼中看为宝贵，他满有恩典地保守生命。[2] 他知道我们的理由是真是假，知道我们是否有意为之，也知道真正的原因是否我们不爱自己的邻舍，是否自私、不关心神也不关心人。真该停止那些毫无意义的理由，我们以为这些理由能堵住良心的口，实际上良心却在指责我们忽略明显的责任：那衡量人心的岂不明白吗？[3] 他要以此审判我们。神无所不知，他的审判也完全公义，必要按各人所行的报应各人，作恶的要得到报应，不行善的也要得到报应。

13 我儿，你要吃蜜，因为是好的；吃蜂房下滴的蜜便觉甘甜。 14 你心得了智慧，也必觉得如此。你若找著，至终必有善报；你的指望也不致断绝。

这里催促我们学习智慧，因为学习智慧既有乐趣又有益处。1. 大有乐趣。我们吃蜜因为吃了便觉甘甜，为此我们称之为好的，尤其是蜂房下滴的蜜。迦南地称为流奶与蜜之地，在那里蜂蜜是常用的食物（路加福音 24: 41, 42），对孩子也是这样（以赛亚书 7: 15）。我们也应该这样饱食智慧，品味好的教诲。吃过蜂蜜的人都知道蜂蜜是甜的，不需要其它证明，也不会相信其它任何反证；同样地，经历过真理和敬虔之能力的人大大满足于两者的乐趣。他们尝过甜头，世上没有任何无神论者的诡辩以及衰渎的嘲讽能改变他们的心思。2. 大有益处。蜂蜜甘甜但并不完美，而智慧除了眼前的甘甜以外，还关系到将来的赏赐。“你可以吃蜜，宜人的口味让你想要多吃；但你更应该品尝智慧的诫命，且要消化，因为你若找著，至终必有善报；你的回报就是乐趣，而罪人的回报就是痛苦。智慧诚然需要努力方能得到，但却必有善报。智慧诚然也使你有更多的指望，但就像你的努力不是徒然，你的指望也不会是徒然的；你的指望也不致断绝（箴言 23: 18），不仅不致断绝，还要大大超过你所求所想。”

第 15-20 节：警惕不要妒忌

15 你这恶人，不要埋伏攻击义人的家；不要毁坏他安居之所。 16 因为，义人虽七次跌倒，仍必兴起；恶人却被祸患倾倒。

这里的口气并不是劝诫恶人（恶人是不接受教诲的，参考 23: 9），而是抵挡恶人，为的是勉励遭受恶人恐吓的义人。看这里，1. 恶人设计陷害义人，以为必能得逞。这阴谋真是险恶：他们埋伏攻击义人的家，要作恶或设谋攻击。他们埋伏在门前，一旦他出现就发动攻击，就像迫害大卫的人一样（诗篇 54 篇题目）。他们以为很有希望，相信必能毁坏他的居所，因为他软弱，无力抵挡，他的环境低微酸楚，几乎已经倒下。这一切都是蛇的后裔和女人的后裔彼此为仇的结果（创世纪 3: 15）。好流血的人恨恶完全人（诗篇 29: 10）。2. 这些计谋的愚蒙和挫败。（1）人虽以为义人要毁坏，他却重新站立起来。他七次跌倒，倒在困难中，但是神祝福义人的智慧和正直，叫他兴起，透过困难看见将来的好日子。义人跌倒，有时也许跌倒七次，就是在突如其来的试探面前软弱犯罪；但他要因悔改而兴起，要得到神的怜悯，重新与神和好。（2）恶人以为能看见义人毁坏，也要亲手毁坏义人，但却要落空。恶人被祸患倾倒；他要自己的罪和祸患中彻底灭亡。

17 你仇敌跌倒，你不要欢喜；他倾倒，你心不要快乐； 18 恐怕耶和华看见就不喜悦，将怒气从仇敌身上转过来。

这里说的是，1. 要禁止我们因仇敌的困境而欢喜。若有人得罪了我们，或因妨碍了我们而令我们怀恨在心，一旦他们遭遇打击（可能跌倒了），或遭遇危险（可能绊倒了），我们败坏的心很容易产生隐晦的欢喜和满足。啊！你也有今天！无路可逃了吧！或像泰尔向耶路撒冷说的：她既变为荒场，我必丰盛（以西结书 26: 2）。“人都盼望自己的仇敌或对手遭到毁灭，以此替自己报仇雪恨。不要那么缺德；即使最坏的仇敌跌倒，你也不要欢喜。”若是神的仇敌遭毁灭，我们应有圣洁的喜乐，因为这关系到神的荣耀和教会的益处（诗篇 58: 10），但若是我们自己的仇敌遭毁灭，就不该欢喜；相反，要与他们一同哀哭，像大卫那样（诗篇 35: 13, 14），且要带着诚意，不能在心里因他们的患难而偷偷欢喜。2. 禁止因仇敌的困境而欢喜，其原因是这会惹怒神：尽管人只是在心中偷着乐，神必会看见且不喜悦，如同通达的父亲看见一个孩子因另一个孩子受罚而幸灾乐祸。一个人受罚，另一个应当战惊，受警示戒，不知道何时这惩罚会临到自己，因为自己也时常该受罚。所罗门又说，这是针对个人的：“你若是因仇敌跌倒而幸灾乐祸，这反而会帮了你的仇敌；因为神要将怒气从仇敌身上转过来，不会让你得逞。既然人的怒气并不成就神的义（雅各书 1: 20），照样神的义也不是用来满足人的怒气或迎合人的愚蒙。神要停止对你的仇敌发怒，不但如此，当他将怒气从仇敌身上转过来，这里暗示他要将怒气转向你，怒气的杯要落到你的手里。”

19 不要为作恶的心怀不平，也不要嫉妒恶人； 20 因为，恶人终不得善报；恶人的灯也必熄灭。

在这里，1. 他重复了前面提过的告诫，不要嫉妒恶人在恶道上的乐趣和成就。这里引用了他父亲大卫的话（诗篇 37: 1）。我们在任何情形下都不要心怀不平，不要心里不安；不论神的旨意如何不同于我们的情感、利益和期盼，我们都要顺服。即使有时令我们忧愁，也不要心怀不平；也不要因为神善待某人而恶眼相对。难道我们比神更有智慧更公义吗？因此，即使恶人兴旺，我们也不该效法恶人。2. 他说明这里的原因，提到恶人走恶道的下场。不要嫉妒他们的兴旺，因为（1）恶人的道上没有真喜乐：恶人终不得善报；他的兴旺只对目前有益；他所期盼的好处仅此而已：在复仇的世界里他将一无所有。他已经得了他的赏赐（马太福音 6: 2），他要一无所有。不要嫉妒只在今生有福分的人（诗篇 17: 14）。（2）恶人不能长久；他们的灯很亮，但很快要熄灭，他们的一切安逸都要止息（约伯记 21: 14；诗篇 37: 1, 2）。

第 21-29 节：给掌权者的谏言

21 我儿，你要敬畏耶和华与君王，不要与反覆无常的人结交， 22 因为他们的灾难必忽然而起。耶和华与君王所施行的毁灭，谁能知道呢？

注意，1. 敬虔与效忠君王必须相辅相成。我们作为人，有责任尊重造物主，敬拜他，尊敬他，常存敬畏之心。我们作为社会的一员，为了相互的利益，则有责任效忠神所设立的政府（罗马书 13: 1, 2）。真正有信仰的人必是效忠政府的，必是良心向着神。地上的敬虔人必是地上的安静人（诗篇 35: 20）；没有信仰的人就没有真忠诚，或只是为了自己的利益而忠诚。若是对神虚假，怎么能对君王诚实呢？但若是两者相对立，则另当别论，要服从神，不服从人（使徒行传 5: 29）。2. 要远离在这两方面反复无常的人。所罗门不是说不要与改变的人结交，因为人可以有正当理由作改进；他指的是反复无常的人，意思是为改变而改变、对现实不满、喜欢搞新花样的人，或想要浑水摸鱼的人：不要与反覆无常的人结交，在信仰上或在民事政府部门都一样；不要与他们同谋（创世纪 49: 6），不要参与他们的阴谋，不要介入他们隐藏的罪恶。3. 那些兴风作浪、拉帮结派的人常常不知不觉降祸到自己头上：他们的灾难必忽然而起。尽管他们苦心密谋，终究要败露，且要在他们意想不到的时候接受审判。神和君王要摧毁他们以及与他们交往的人，谁能知道这毁灭何时会临到，或如何临到他们呢？

23 以下也是智慧人的箴言：审判时看人情面是不好的。 24 对恶人说「你是义人」的，这人万民必咒诅，列邦必憎恶。 25 责备恶人的，必得喜悦；美好的福也必临到他。 26 应对正直的，犹如与人亲嘴。

这里是给智慧人上的课，指的是审判官和君王。臣民要尽自己的责任，顺服掌权者，照样掌权者也要尽自己的责任，在臣民中行使公义，不论是请愿，还是党与党之间的主义纷争。以下是给他们上的课。1. 必须权衡事情的利弊，不因所涉及的党派而左右摇摆：审判时看人情面是不好的，这本身就on不好，也不会有好结果；后果必然舍弃公义，在法律和公平的幌子下做坏事。好的审判官要认事实不认人，不能顾及朋友的情面在败诉的案子上帮他一把，也不能在仇敌的胜诉案子上故意隐瞒什么。2. 不能纵容恶人作恶。掌权者和传道人一样，在各自的岗位上要以信实为本对待恶人，即使这恶人是知名人士或某个特殊友人，要定他的恶，告诉他下场如何，要在众人面前揭露他，使他们能远离他。但是，若有人本该向世人揭露恶人之罪却反过来纵容他们，若是替恶人找借口，甚至偏袒他们，与他们来往（实际上在说，你是义人），这样的人要被视为公共和谐与公共利益的敌人，他们本该推动公共和谐与利益，却不这样做，万民必咒诅他们，高叫羞耻；列邦必憎恶他们，因为他们卑鄙地背叛了受托付的事。3. 必须不留情面，杜绝一切的伪造、暴力、不义、不道德；这样做可能会得罪某人，却能蒙神的喜悦，得人的称赞。掌权者、传道人以及其他在位应该这样做的人，都应责备恶人，好叫他们悔改或叫他们羞耻。这样做才能心安理得：必得喜悦，他们的良心要见证自己是神的见证人；美好的福也必临到他们，指神的祝福和人的祝福；他们会被称为信仰的诚信者，国家的爱国者。参考 28：23。4. 必须公平判决（第 26 节）；必须应对正直，意思是按照法律、按照案件的真伪作出判决；这样的人，人人都要与他亲嘴，意思是人人都爱他，都敬重他，都愿意服从他的命令，因为亲嘴可表示忠诚，也可表示爱意。能在公众场合下说话合宜且有诚信的人，就是受欢迎、受人爱戴、受人尊敬的人。

27 你要在外头预备工料，在田间办理整齐，然后建造房屋。

这是管理家中诸事的智慧法则；凡是义人都应该是好丈夫，都应该谨慎管理家事，方能避免许多的罪，避免许多困难，也避免给自己的信仰蒙羞。1. 要讲究实在，应该给家人度日的费用，不要用来装门面。宁可满足于寒酸的草屋，也不要贪图美食或借贷。2. 有能力支付费用方可开始建造房屋：“要先在外头、在田间工作；先处理好你的地，看护好你的农活，因为你要藉此得收成。等一切安排妥当，只有到那时，才能考虑重建或美化你的房屋，因为那是花钱的地方。”许多人毁了自己的家业或家庭，因为他们把钱花在没有回报的地方，开了工却不能完工（路加福音 14：30）。有人把这句理解为劝告年轻人不要结婚（那好比建造房屋），直到他们在世上立足，有能力抚养妻子儿女。3. 我们若是在眼前有好的计划，就要有智慧知道如何行，开工前要做好必要的准备，以致开工以后不会因为工料而停工。所罗门在建造神之家的时候自己遵行了这条法则；开工以前将一切都准备就绪（列王纪上 6：7）。

28 不可无故作见证陷害邻舍，也不可用作嘴欺骗人。 29 不可说：人怎样待我，我也怎样待他；我必照他所行的报复他。

这里禁止我们在任何事上伤害邻舍，尤其是不能藉着合法的方式伤害他们，譬如：1. 以证人的身份：“不要无故作见证控告人，除非你所说的千真万确，且很愿意作见证。千万不要作假见证陷害人。”后面马上说“也不可用作嘴欺骗人，意思是不可欺骗审判官和陪审员，不可欺骗与你说话的人，不可误导他们对你的邻舍产生偏见。说起你的邻舍，你不但要说真话，还要留心，免得你说话的语气掺杂与事实不符的东西，含沙射影攻击人。”2. 以原告或起诉人的身份。若是必须起诉你的邻舍，不要因为报复而起诉。“不可说，我一定要报复：他怎样待我，我也怎样待他。”若是诉讼带有恶意，就连正义的诉讼也会成为非正义。不可说，我必照他所行的报复他，必要他加倍偿还；只有神才有这样的权柄，我们不可替代，不可踏入他的宝座，不可把这权柄从神手中夺过来。如果我们要自己操刀在手，自己审判，那就会失去神亲自裁决的好处。因此，不要替自己申冤，因为神说，伸冤在我（罗马书 12：19）。

第 30-34 节：懒惰人的葡萄园

30 我经过懒惰人的田地、无知人的葡萄园， 31 荆棘长满了地皮，刺草遮盖了田面，石墙也坍塌了。 32 我看见就留心思想；我看著就领了训诲。 33 再睡片时，打盹片时，抱著手躺卧片时， 34 你的贫穷就必如强盗速来，你的缺乏彷彿拿兵器的人来到。

这里说的是，1. 所罗门看懒惰人的田地和葡萄园。他并不是特意去看的，而是路过，像过路人常做的那样要看看地里的果实，像掌权者常做的那样要视察臣民的田地管理。他注意到一片田地和葡萄园，与其它田地和葡萄园大不相同。虽然土壤很好，上面却什么都不长，只有荆棘和刺草，不是一点点，而是长满了野草；如果有什么果子的话，也早已被野兽吃了，因为没有篱笆：石墙也坍塌了。看看地受到咒诅的结果（创世纪 3: 18），“地必给你长出荆棘和蒺藜来，除非你努力耕作，不会长出别的。”蒙召做农夫，这对世界来说是何等的福分！如果没有农夫，这个世界会是多么荒凉，连迦南地也不会例外。就是君王也受田地的供应（传道书 5: 9），而非神把智慧和勤奋教给农夫，教他们犁地、开耕、撒种、围栏，君王就不能得供应。看看世人经营自己的事有多大的不同！有些人不顾自己的名声，不在乎过路人嗤笑他们懒惰，他们就因邻舍的殷勤而蒙羞。2. 所罗门看到这一切的联想。他停顿了一下，留心思想，再看一眼，就领了训诲。他并没有向主人发怒，也没有一句漫骂，而是藉着观察努力叫自己得益，勉励自己要殷勤。注意，教导人的，自己也要领受教诲，而教训未必都来自书本或课堂，也可以来自观察，不但观察神的作为，也观察人的行为，不仅是人的好行为，也包括人的恶行为。普鲁塔克曾引用加图的话说，“智慧人从愚昧人身上学到的，远多于愚昧人从智慧人身上学到的；因为智慧人知道如何规避愚昧人的错误，但是愚昧人却不知如何效法智慧人的美德。”所罗门说他藉着观察领了训诲，尽管这并未给他任何新意或教训，只是让他思想，不但观察到懒惰人的愚蒙（在需要工作的时候躺在床上叫道，再睡片时，打盹片时，再睡片时，直睡到眼睛浮肿，不但不能像智慧人那样睡完以后精力充沛，反而困倦、愚蠢、一事无成），也观察到懒惰人的祸患：他的贫穷就必如强盗速来，越来越近，向他冲来。贫乏要俘获他，仿佛拿兵器的人，如同强盗将他掳掠一空。这不仅能应用在属世的事上，要显明懒惰是何等丢脸、何等伤害家庭的事，也能应用在属灵的事上。注意，（1）我们的灵魂就像是田地和葡萄园，人人都应该去料理、看管、守护。管理得好，灵魂就改进提高，能结出好果子，且算在我们的账上。我们负责管理自己的灵魂，直到主再来；而要管好就必须尽很大的努力。（2）这些田地和葡萄园常常荒芜不堪，不但不结果子，还长满荆棘刺草（粗劣，刺人，无节制的情欲和怒气，骄傲，贪婪，情欲，恶念，这些就是荆棘刺草，是野葡萄，是污秽之心的产物），没有人防备仇敌的攻击，石墙也坍塌了，一切都赤露敞开。（3）这般光景完全是由于罪人的懒惰和愚蒙。他懒惰，喜好睡觉，恨恶工作；他是无知的人，不懂自己的事业，也不明白自己的利益，完全沉迷在睡梦中。（4）这样的光景必然要毁了灵魂。永远的贫乏要像拿兵器的人那样临到他。我们知道为恶人和懒惰的仆人所预备的是什么地方。

箴言第二十五章

第 1 节：智慧的乐趣与好处

1 以下也是所罗门的箴言，是犹大王希西家的人所誊录的。

这节经文是以下这集所罗门箴言的题目；他又默想，又考查，又陈说许多箴言，并借此仍将知识教训众人（传道书 12: 9）。注意，1. 这些箴言是所罗门写的，他受圣灵感动传递这些满有智慧的短句，为教会所用。我们已经看了许多，后面还有许多。但是基督比所罗门更大，若是我们把基督所言所行的教诲都记录下来，那么所写的书就是世界也容不下了（约翰福音 21: 25）。2. 发表这部分箴言的是希西家的仆人，这里说是他的仆人，很可能是受他指派为教会服务的，是他履行遵律法守诫命职责的一部分（历代志下 31: 21）。我们不清楚他有没有动用像以赛亚、何西亚或弥迦这样的先知，他们都是同时代的人，也不清楚他是否动用了先知学府里受过训练的人，或是动用了某些祭司和利未人（我们知道他曾把神的事委托他们，历代志下 29: 4），或是（像犹太人所认为的）动用了他的王子和地方官（他们更该称为他的仆人）。如果这部分工作是由以利亚敬或约亚或舍伯那（列王纪下 18: 37）来完成的，这也绝不会降低他们的身份。他们把这些箴言从所罗门作王时的记录中抄写出来，然后附在前面那集箴言的后面一起发表。把别人隐藏了很久的作品发表出来，这对教会应该有很大好处。有人认为他们是从所罗门所说的 3000 句箴言（列王纪上 4: 32）里挑选出来的，去除有关自然或哲学的内容，只留下属灵的或道德的内容；在这一集，有人注意到其内容特别与君王和治国有关。

第 2-10 节：智慧的谚语

2 将事隐秘乃神的荣耀；将事察清乃君王的荣耀。 3 天之高，地之厚，君王之心也测不透。

这里说的是，**1. 神得荣耀的一个例子：将事隐秘乃神的荣耀。**神不需要查验任何事，因为他完全知道，又清楚又确定，没有任何事能躲过他的眼睛。然而神自己的道在海中，他的路在大水中（诗篇 77: 19）。神的谋略深不可测（罗马书 11: 33）。我们知道的只是很小一部分。密云和幽暗在他的四围（诗篇 97: 2）。我们看见他的作为，却不知道其原因。有人把这句理解为指人的罪；赦免人的罪是神的荣耀，赦免就是遮盖、不纪念、不提及；神的忍耐也是他的荣耀，就是忍耐罪人，他似乎沉默，像没有看见一样。**2. 君王得荣耀的两个例子：**（1）神的荣耀在于他不需要察验任何事，因为他无所不知；但是君王的荣耀在于细心，尽一切方法察验，察清摆在他面前的事，仔细审问犯人，发现他们的计谋，揭穿隐藏在黑暗里的勾当，不轻易判决，直到证据确凿；也不把案件推给别人去审，而是亲历亲为。（2）神的荣耀在于他自己深不可测，这荣耀有一部分也适用于君王，就是将事察清的聪明的君王；他们的心也测不透，如同天之高，地之厚，我们可以猜，却不能度量。君王有国家机密，有不公开的计谋，有鲜为人知的治国之策，外人不能窥探。智慧的君王能将事察清，有旁人始料不到的手段，就像所罗门那样，他命令用刀切开活婴孩，目的却是要找出谁是真母亲（列王纪上第 3 章）。

4 除去银子的渣滓就有银子出来，银匠能以做器皿。 5 除去王面前的恶人，国位就靠公义坚立。

这里表明君王最有效的治国之道就是尽全力摒除邪恶，改善百姓的品行。注意，**1. 掌权者的责任：**除去恶人，用权力震慑恶行和作恶之人，不但把邪恶衰渎之人从君王面前赶走，不准他们入王室，还要威吓约束他们，避免他们在臣民中散布邪恶。这称之为除去银子的渣滓，需要借助火力方能做到。恶人是民族的渣滓，国家的败类，应该被剪除。如果人不剪除他们，神也会剪除他们（诗篇 119: 119）。若是除去王面前的恶人，如果君王抛弃恶人，憎恶他们的恶道，就能制止他们行恶。改善王室有助于改善王国（诗篇 101: 3, 8）。**2. 掌权者履行责任的好处。**（1）臣民会变得更好；他们要像提炼过的银子一样，能用来做贵重的器皿（提摩太后书 2: 21）。（2）君王会安稳。国位就靠公义坚立，因为神要祝福他的政权，百姓要顺服，国位就坚固。

6 不要在王面前妄自尊大；不要在大人的位上站立。 7 宁可有人说：请你上来，强如在你觐见的王子面前叫你退下。

这里我们看见，**1. 敬虔并不表示失体面，却使我们处世低调，尊敬上级，保持距离，让座给该得的人。**“不能在君王面前或在大人物面前粗鲁蛮横；不要和他们比较”（有人这样理解）；“不要与他们比穿着，比摆设，比花园，比管家或随从；这对他们是侮辱，会毁了你自己的产业。”**2. 敬虔教我们学会谦卑无我，这功课远胜于风度翩翩的仪态：**“不要争名夺利，不要急于表现自己，不要求宠，不要跻身上流；若是神命定你处于低位，就要甘心领受。”他指出这样做实际上是晋升之道，我们的救主在比喻中似乎借用了这里的意境（路加福音 14: 9）。这并不是说我们故作卑微，玩弄花腔，沽名钓誉，而是真正卑微谦虚，因为神要赐荣耀给谦卑的人，人也会如此。为了自己的满足和名誉，人宁可被推举上位，也不要从高处被踹下来。被允许出现在王子面前是极大的荣誉，而擅自出现在他面前则是放肆。

8 不要冒失出去与人争竞，免得至终被他羞辱，你就不知道怎样行了。 9 你与邻舍争讼，要与他一人辩论，不可泄漏人的密事， 10 恐怕听见的人骂你，你的臭名就难以脱离。

1. 这里是有关诉讼的劝言：**1.** “在你深思熟虑以前，在与朋友商量以前，不要鲁莽地与人打官司：不要冒失出去与人争竞；不要在气头上或以为正义在自己这边就急于起诉别人；要周密权衡，因为我们很容易片面看问题。要思考所付的代价，思考不确定的结果，会有什么样的担忧和烦恼，最终是否会败诉；想到这一切，你定不会冒失出去与人争竞。”**2.** “要先尝试和平解决争端，然后再考虑诉讼（第 9 节）：你与邻舍争讼，要私下与他辩论，也许可以彼此更好了解，看能否不上法庭。”国与国争端中，与其发动持久战争，不如达成一纸和约，可避免许多流血和财产损失。私人争端也是一样：“不要像外邦人和税吏一样（马太福音 18: 17）起诉自己的邻舍，除非你私底下明确指出他的错，而他拒绝接受或拒绝妥协。也许你们的争议牵扯到秘密，不适合透露给别人，更不适合呈现在国家机关的舞台上。因此，要在私底下解决，不要抖出来。”不要泄露别人

的秘密，有人这样理解。“不要为了报复而故意叫对手蒙羞，故意泄露该守的且与本案毫无关系的秘密。”

II. 为什么要如此慎重诉讼的事，他给我们两个理由：1. “因为若不慎重，你就有败诉的危险；若是被告澄清自己无罪，证明你的控告毫无价值，证明你毫无理由起诉，你就要蒙羞，就要撤诉，要被迫支付诉讼费用，你就不知该怎么办；而这一切只要事先有些考虑，都是可以避免的。”2. “因为若是得了好打官司的骂名，许多人就会斥责你。不仅是被告（第 8 节），其他听说这案件的也要骂你，要指责你是没有原则的人，你的臭名就难以脱离，再也不能恢复名誉。”

第 11-14 节：训海的比喻

11 一句话说得合宜，就如金苹果在银网子里。 12 智慧人的劝戒，在顺从的人耳中，好像金耳环和精金的妆饰。

所罗门在这里谈到两件合宜的事：1. 说话要得体：合情合理，合时合宜；教训、劝言或安慰的话说得及时，表达随和，适用于听的人，也能表达说话之人的个性，如同形似苹果的金球，或像真的金苹果，也许是镀金的，就像我们有时有金树叶一样，且装在银网子里，就是装在银做的网兜里捧上桌面，或是装在一个精致的银盒里，能看见里面的金苹果。这无疑是桌上的饰物，在那时应该很普遍。一句合宜的话入耳，就像金苹果悦人眼目一样。2. 劝诫人的时候要有智慧，这样才容易被接受。若是智慧人劝诫得当，顺从之人也愿意接受，这就犹如金耳环，犹如精金的妆饰，对双方都既得体又恰当；劝诫之人要得称赞，因为他的劝言满有智慧，被劝诫之人也要得称赞，因为他耐心听从且付之以行。别人称赞他们，而他们自己也得满足；劝诫之人因看见果效而欢喜，被劝诫之人因对方的仁慈而感恩。俗话说，良善的劝言必能被接受，但被接受的劝言不都良善。但愿智慧人的劝诫总能遇见顺从的人耳，但事实并非都如此。

13 忠信的使者叫差他的人心里舒畅，就如在收割时有冰雪的凉气。

看这里，1. 仆人应该关心什么，低至跑腿办差，高至君王的代理和大使；他们都应该忠于差他们的人，千万不能有意或无意辜负受托的使命，在能力范围内一切都要为主人的利益。被差遣的代理人应当谨慎办事，像是给自己办一样。2. 这能给主人带来多大的满足；能叫他心里舒畅，如同冰雪的凉气（在炎热的国家里人们整年精心储存冰雪）令收割中整天劳苦受热（马太福音 20: 12）的工人为之振奋。差事越重要，越担心办不成，一旦仆人办成了，就越受人爱戴。忠心的传道人是基督的仆人，就应该这样受人爱戴（约伯记 33: 23）；而对神来说，这样的人则是馨香之气（哥林多后书 2: 15）。

14 空夸赠送礼物的，好像无雨的风云。

空夸赠送礼物，指的是，1. 假装接受却并未接受，或假装赠送却并未赠送，用意不过是替自己的成就或服务鼓噪一番，其实全是假的，事实并非他所假装的那样。也可指，2. 应许要送礼或要做什么事却没有做，叫大家都期望他要为自己的国家或朋友做什么大事，期望他会青史留名，但他却没有能力做或根本没打算做。这样的人好像早晨的云雾瞬间即逝，叫盼望下雨滋润干枯之地的人（犹太书第 12 节）大失所望，真是无雨的风云。

第 15-20 节：其它谚语

15 恒常忍耐可以劝动君王；柔和的舌头能折断骨头。

这里向我们提倡两件事，能帮助我们待人处世：1. 忍耐，忍受别人的怒气却不为怒气所动，等待合适的机会表明自己的观点，给对方足够的时间考虑。这样做，连君王都能被劝动，去做他原本非常抵触的事；对平常人，那就更是如此。公义和理智在什么时候都是公义和理智，所以不必非要现在就叫人接受，可以等待更合适的机会。2. 温柔，说话不带脾气不刺人：柔和的舌头能折断骨头；能平息最烦躁的心，能胜过最忧郁的灵，像闪电一样，有人说闪电有时能折断骨头却不刺伤肉。基甸用柔和的舌头平息了以法莲人的怒气，亚比该也同样叫大卫息怒。俗话说，强硬的言辞不能伤到骨头，所以我们应该忍耐；但似乎柔和的言语却能伤到骨头，所以我们应当在任何时候都要说柔和的话。

16 你得了蜜吗？只可吃够而已，恐怕你过饱就呕吐出来。

这里说的是，1. 允许我们可以有节制地享受肉体之需：你得了蜜吗？这不是禁果，约拿单就吃了蜜；只要感恩就可以领受，神造万物供我们使用，也给我们自由好好使用。但只可吃够，不要过量。吃够如同饱餐。2. 劝诫我们要留心不要过量。一切的享受都如同吃蜜，要有节制，免得吃多了就无益，倒胃口。我们特别容易吃太多甜的东西，所以越是豪华的东西就越要谨慎，免得累住你们的心（路加福音 21: 34）。肉体的享受一旦过量就失去了甜味，且令人作呕，像吃蜜一样，在胃里头发酸；因此凡事要有节制，这是为我们的益处，也是我们的责任。

17 你的脚要少进邻舍的家，恐怕他厌烦你，恨恶你。

这里他提到另外一种不可过量的乐趣，就是拜访我们的朋友，吃过量恐怕累住自己，拜访过量恐怕累住邻舍。1. 有时拜访邻舍是出于礼节，表示尊敬和关心，能增进彼此交往彼此相爱，且在交往中得到满足和益处。2. 拜访朋友不要过于频繁，不要待太久，不要在吃饭的时候去，不要干预别人的家事，不能成为他们的累赘，这是智慧，也是礼节，不然我们就显得低劣、庸俗、累赘。邻舍若是常被你的拜访所搅扰，就会厌烦你，恨恶你，原本应该加强的友情反而会受到破坏。三日之后鱼和伙伴都会发臭。过分交往滋生蔑视。不要过于亲密。搅扰朋友最终失去朋友。这样看来，神是我们的朋友，远胜于其他朋友，因为我们不需要在他家门口止步不前，神的家门口就是他的施恩宝座（箴言 8: 34）。我们去得越多就越好，越受欢迎。

18 作假见证陷害邻舍的，就是大槌，是利刀，是快箭。

这里是，1. 谴责作假见证陷害邻舍，无论是在诉讼过程中还是平常交往中，这都违反第九条诫命。2. 这是因为假见证非常有害；不仅有损人的名声，还要害人性命，损害对人来说非常宝贵的产业，且伤害他的家人。假见证真是非常危险；它是大槌（或作大棒，要敲碎人的头颅），是铁锤，无法抵挡；它是利刀能伤周围的人，是快箭能伤远处的人。因此我们需要祷告说：耶和華啊！求你救我脱离说谎的嘴唇！（诗篇 120: 2）

19 患难时倚靠不忠诚的人，好像破坏的牙，错骨缝的脚。

1. 不忠诚之人所倚靠的好像破坏的牙（有人这样理解）；他在作恶时所倚靠的谋略、能力和利益都要在患难时崩塌（诗篇 52: 7）。2. 倚靠不忠诚的人（我们是这样理解），就是我们以为某人可靠于是相信他，后来却发现此人并不可靠。这时不但办不成事，而且痛苦烦恼，如同破坏的牙，错骨缝的脚，稍稍受一点力，不但支撑不住，反而疼痛难忍，尤其在患难时，我们最需要帮助的时候更是如此；真像一根折断的芦苇（以赛亚书 36: 6）。患难时倚靠信实的神绝不会这样；我们可以在神里面得安息，安然居住。

20 对伤心的人唱歌，就如冷天脱衣服，又如硷上倒醋。

1. 这里所抨击的荒谬行为是对伤心的人唱歌。处在巨大悲痛中的人需要极大的同情和安慰，同哀恸同悲声。若是这样，我们就能用嘴消解他们的忧愁（约伯记 16: 5）。但若以为用快乐的态度能减轻他们的痛苦，能让他们也快乐起来，那就大错了。朋友若不理解自己，只能加深他们的痛苦，会勾起自己痛苦的原因，加深痛苦，更加铁着心，在痛苦中不愿自拔。2. 所罗门把这种荒谬行为比作冷天脱衣服，使他更冷，又比作硷上倒醋，如同浇水在石灰上，成了酶。向极度悲哀的人唱快乐的歌实在是非常不恰当不协调。有人将此作相反的理解：对苦难中人唱安慰的歌能令他振作，从悲哀中走出来，如同在冷天穿衣能温暖身体，好像把醋倒在硷上能溶化它一样。

第 21-22 节：饶恕仇敌

21 你的仇敌若饿了，就给他饭吃；若渴了，就给他水喝； 22 因为，你这样行就是把炭火堆在他的头上；耶和華也必赏赐你。

这里我们看到，无论文士和法利赛人如何歪曲律法，我们仍要爱自己的弟兄，爱自己的仇敌；这些不光是新命令，也是古老的诫命。救主在我们与他为敌的时候就爱我们，他以自己为榜样，把这条旧约的诫命重新颁布给我们。注意，1. 我们应以真正的仁慈，表达对仇敌的爱，即使这意味着我们付上代价，意味着仇敌得益处：“他们若是饿了或是渴了，不能拍手称快且想法切断他们

的供给，反而要帮助他们，就像以利沙对待前来攻击他的叙利亚军队一样”（列王纪下 6: 22）。
 2. 鼓励我们要这样做。（1）有可能争取他们与我们和好；我们要像提炼工在熔炉里提炼金属那样对待他们，不但要放在火里，还要把炭火堆上去。化敌为友的方法就是待敌如友。即使这不能把他争取过来，也要加重他的罪和惩罚，把神的忿怒的炭火堆在他头上。相反，若是我们在仇敌遇难时幸灾乐祸，神就可能把对他的怒气转离开（箴言 24: 17）。（2）不过，我们吃一点亏并不说明我们认输：“不管他是否收敛一些，神必赏赐你；你表现出饶恕的心志，神也必饶恕你。在你患难的时候神要提供给你（尽管你曾经又恶又不感恩），就像你对待仇敌那样。至少在义人复活的时候你要得着赏赐。你对仇敌表现出来的仁慈，以及对神的朋友表现出来的仁慈，到那时都要被纪念。”

第 23-28 节：其它谚语

23 北风生雨，谗谤人的舌头也生怒容。

看这里，1. 我们必须远离罪，尤其不要谗谤人；要厌恶它，怒对它，坚决将它摒除。若无人听谗谤之言，谗谤之人自然就不会那么猖獗；如果他见自己的谗言并非众人所爱好，就会闭嘴。倘若我们听见有人恶意见论我们尊贵的朋友，就应当表现出不悦，如同我们听见任何恶言表现出不悦一样。即使不能出言责备，至少应该用眼神表现不满。2. 这样做也许能有好结果，也许能叫谗谤之人闭嘴，摒除谗谤人的舌头。罪若是不加以制止，就会越来越猖獗；但若及时制止，罪人就会意识到自己的羞愧，就不敢放肆，谗谤之罪尤其是这样，因为谗谤之人的用意无非是想讨好听谗谤的人。

24 宁可住在房顶的角上，不在宽阔的房屋与争吵的妇人同住。

这句谚语与第 21 章第 9 节相同。注意，1. 有些人受不公平待遇，尤其受欺辱遭谩骂，无论是丈夫还是妻子，两者都有可能。本该成为帮助，却大大阻碍生活的安逸，与其和这样的人同住还不如独处。2. 独处的人有时真叫人羡慕；尽管他们缺乏与人相处的乐趣，却也能远离与人相处的烦恼。若我们有时会说，“未曾生育的人有福了，”照样我们有时也可以说，“未曾结婚的人、像仆人那样睡在房顶角上的人有福了，”

25 有好消息从远方来，就如拿凉水给口渴的人喝。

看这里，1. 我们都很盼望听到来自远方、与我们有关的好消息，这非常自然。有时等待远方消息时，我们显得没有耐心；心中期盼若渴。但是我们应该控制这种期盼；如果是坏消息，则来之太匆匆；如果是好消息，则随时来都好。2. 好消息的到来多么受人欢迎，如同凉水给口渴的人喝。所罗门在国外做许多贸易，也有许多驻外使节的书信来往。他深知能听见国外谈判的成功是多么喜乐的事。天堂好比远方的国家；能听见来自天堂的好消息是多么令人振奋。那永远的福音就是大好消息，而圣灵在我们心中明证我们是神的儿女，也是大好消息。

26 义人在恶人面前退缩，好像涉浑之泉，弄浊之井。

这里形容一件非常可悲的事，是公众的悲哀，许多人的恶果，好像涉浑之泉，如同弄浊之井，这就是义人在恶人面前退缩，意思是，1. 义人在恶人面前陷到罪里去，他们做了不符合自己身份的事，在迦特报告，在亚实基伦街上传扬，使非利士的女子欢乐（撒母耳记下 1: 20）。享有智慧和尊荣的人（传道书 10: 1）跌倒，这就像涉浑之泉，令许多人忧愁，就像弄浊之井，会传染别人，叫他们也效法。2. 义人被恶人的强暴和狡猾所欺压、击垮且被踹在脚下，被取代甚至被赶尽杀绝，这是涉浑公义之泉，弄浊政权之井（箴言 28: 12; 29: 2）。3. 义人在恶人面前胆怯，屈从，不敢抵挡他的恶，卑鄙地向他妥协。这会危及到信仰，令义人沮丧，令罪人猖狂，好像涉浑之泉，弄浊之井。

27 吃蜜过多是不好的；考究自己的荣耀也是可厌的。

1. 有两件事我们必须坚决抵制：1. 贪图肉体享乐。吃蜜过多是不好的，虽然适当地吃味觉甘甜，但若是过量，则会反胃，胃酸过多，造成许多的病。世人的许多爱好都是如此，过量追求却得不到满足，对无节制的人来说危害极大。2. 赞赏自己。我们不能贪图肉体享受，同样也不能过于赞

赏自己，因为考究自己的荣耀，就是哗众取宠，这种做法不是荣耀，而是羞辱。人人都要嘲笑他们；这样的荣耀即使得到也不是荣耀，因为这并不真正荣耀人。

II. 有人对这节经文有另一种理解：吃蜜过多是不好的，但是考究荣耀卓绝的事却是值得提倡的，是真荣耀，多多益善。也有人这样理解：“蜂蜜虽然味觉甘甜，但吃多了对胃有害，同样地，过分好奇地考究崇高荣耀的事，虽然很有乐趣，若是太过深入会令人难以自禁。”还有人这样理解：“过量吃蜜固然不好，但最终的荣耀，就是蒙福之人的荣耀，还是荣耀；这是永远的荣耀，永不会反胃。”

28 人不制伏自己的心，好像毁坏的城邑没有墙垣。

这里，1. 暗含智慧道德之人的好品德。他能制伏自己的心，能管好自己，管好自己的情欲和脾气，从不抵挡理性和良心。他能控制自己的思想、意念、冲动和怒气，能将这些都处理得井井有序。2. 恶人的特点：他不能制伏自己的心；若是大吃大喝的诱惑摆在面前，他就情不自禁；若是被别人惹怒，他立即大发雷霆。这样的人好像毁坏的城邑没有墙垣。一切的义都不见了，都离他而去；一切的恶都聚在他身上。他面临撒但的一切诱惑，成为仇敌的猎物；他还会遇到许多困难和烦恼，备受耻辱，就像一座城毁了城墙那样（尼希米书 1: 3）。

箴言第二十六章

第 1-9 节：愚昧人应得的待遇

1 夏天落雪，收割时下雨，都不相宜；愚昧人得尊荣也是如此。

注意，1. 尊荣给了愚昧人，这实在太普遍了；他们完全不配得尊荣，也不合适。坏人又没有智慧又没有道德，有时却被君王看中，也被大众追捧。用所罗门的话说，就是愚昧人立在高位（传道书 10: 6）。2. 这样的事非常荒唐且不合宜。就像自然界的一年四季中遇到夏天落雪那样不合适，照样这样的事在一个国家发生就是极大的混乱；不但如此，这还如同收割时下雨那样有害，在应该收割的时候阻碍工人，损害果实。坏人掌权时常常滥用职权，不重道德，纵容邪恶，缺乏智慧分辨善恶，也缺乏道德观抵制邪恶。

2 麻雀往来，燕子翻飞；这样，无故的咒诅也必不临到。

这里说的是，1. 怒气的愚蒙。它使人随意发出无故的咒诅，说别人的坏话，推测别人做了坏事，其实他们自己冤枉了别人或误解了事实，把坏事当成好事，或把好事当成坏事。你若给愚昧人一点面子，他就迫不及待地咒诅所有他厌恶的人，不管好坏。高位之人一旦邪恶，就会以为他们有权咒诅谩骂，以此叫周围的人惧怕他们，这反而表现出最无能的恶意，表现出他们不但邪恶，而且软弱。2. 清白之人的安全。被无故咒诅的人，不管是恶言谩骂还是发毒誓咒诅，都不会有任何害处，就像鸟飞过头顶那样，如同哥利亚咒诅大卫（撒母耳记上 17: 43）。它要像麻雀或野燕子一飞而去，无人知道它的去处，直到它回到该去的地方，因为咒诅最终要回到咒诅之人的头上。

3 鞭子是为打马，辔头是为勒驴；刑杖是为打愚昧人的背。

这里，1. 把恶人比作马和驴，他们是何等野性，何等不讲理，何等不服管教，只能用武力或恐吓来管他们。人在罪中沉沦到如此地步，远低于应有的地位。诚然，人生在世好像野驴的驹子（约伯记 11: 12），但是有些人藉着神的恩典得到改变，变得有理性，而另一些人因习惯于犯罪而变得刚硬，变得越来越愚蠢，如同骡马（诗篇 32: 9）。2. 说明应如何对待这样的人。君王不该把尊荣给愚昧人（第 1 节），应该羞辱他们，不该给他们权柄，要对他们行使权柄。未驯服的马要用鞭子，驴需要辔头方能引导它不走歪路；照样恶人因不服敬虔和理性的引导和约束，必须用鞭子用辔头，意思是必须严加管束，叫他们为自己的过失付代价，叫他们受到约束不再犯罪。

4 不要照愚昧人的愚妄话回答他，恐怕你与他一样。5 要照愚昧人的愚妄话回答他，免得他自以为有智慧。

看这里圣经写作的高明之处，表面上自我矛盾，实际上却不然。智慧人需要被引导如何对付愚昧人；而对付愚昧人是最需要有智慧的，要知道什么时候该说话，什么时候不该说话，视情形而定。

1. 有些时候智慧人不应把才华浪费在愚昧人身上，不应当照愚昧人的愚妄话回答他。“如果他自

我吹嘘，不要像他一样自我吹嘘。如果他发怒谩骂，不要跟着他发怒谩骂。如果他说谎言，不要回敬一个谎言。如果他诽谤朋友，不要诽谤他。如果他嘲笑别人，不要用他说的话来回应他，恐怕你与他一样，即使你知识渊博，更有理性，受过很好的教育，也不要回答他。” 2. 但又有些时候，智慧人应当用智慧来定愚昧人的罪；注意到愚昧人所说的话，若是觉得有希望为自己或别人得益处，或至少可以避免进一步的伤害，就应当回答。“如果你相信你的沉默会显得你信念的软弱，或显得你自己软弱，那就回答他，正面回答他，以其人之道还治其人之身，针锋相对回答他。若是他说话像是在辩论，就用辩论的方式回答。若是你不回答，会让他以为自己说的无人能回答，那就回答他，免得他自以为有智慧，洋洋得意。” 智慧之子都以智慧为是（路加福音 7: 35）。

6 藉愚昧人手寄信的，是砍断自己的脚，自受（原文是：喝）损害。7 瘸子的脚空存无用；箴言在愚昧人的口中也是如此。8 将尊荣给愚昧人的，好像人把石子包在机弦里。9 箴言在愚昧人的口中，好像荆棘刺入醉汉的手。

为了提倡智慧，鼓励我们努力用各样的方式获得智慧，所罗门在这里指出愚昧人一事无成；他们是愚蠢之人，从不思想，从不计划，或者是邪恶之人，从不思想却颇有心计。1. 不能依靠他们办事，也不能依靠他们送信（第 6 节）：藉愚昧人手寄信的，指粗心大意的愚昧人，终日嘻皮笑脸，贪图享乐，头脑里装不下一点严肃的事。这样的人送信，会误解信的内容，会忘记一半，另一半勉强送到却错误百出，还不如砍断自己的脚，意思是说，还不如没有差他送信。不但如此，差他的人还自受损害；用这样的人送信危害极大，不但不能办好事，还会反过来被算计；因为在所罗门的写作里，无赖和愚昧人意思相同。用这样的人会叫主人蒙羞，因为别人常以信使来判断主人。2. 不能给他们任何尊荣。所罗门在前面谈到愚昧人得尊荣不相宜（第 1 节）；这里说尊荣若给愚昧人就会丢失，被他扔掉，如同一个人把宝石或可用来做法码的石头扔进一堆普通石头，永远埋没；这好比一个人给一块石头穿红戴绿那样荒唐（有人这样解释）；不仅如此，这还是危险的，如同石头包在机弦里，随时要伤人。将尊荣给愚昧人，就好比把刀剑放在疯子的手中，不知他会造成什么样的伤害，连给他刀剑的人也要受伤害。3. 不能让他们传递智慧的言语，也不能叫他们处理重要的事，尽管你可以教导他们这样做，他们也能说上几句。智慧言语若经愚昧人传递或应用（别人一看就知道他并不理解智慧的言语），就失去智慧的卓绝和作用：箴言在愚昧人的口中就不再是箴言，反而成为笑话。人若是过着邪恶的生活，嘴里却大谈信仰，把神的约挂在嘴上，

（1）他只能是羞辱自己，羞辱信仰：就像瘸子的脚高低不平（译者注：和合本译为空存无用）不合时宜一样，照样愚昧人枉谈箴言，胡乱建议，自相矛盾，满口谎言，同样不合时宜。他因智慧的言语而升高，但败坏的生活却要将他摔下来，因此他的脚高低不平。帕特里克主教说，“智慧言语对于愚昧人来说好比瘸子跳舞：舞步一踏出去更显得他腿瘸，照样装作有智慧的愚昧人更显得他愚昧。”因此瘸腿的人最好还是坐着别动，照样愚蒙的人，或坏人，也最好勒住舌头别说话。

（2）他只能是损人害己，如同醉汉手里握着荆棘或别的什么尖物，刺伤自己也刺伤周围的人，因为他不知如何使用。说得好听却行为邪恶的人，他们的好言语要加重他们的罪，别人也会因他们言行不一而刚硬。有人这样解释：最有智慧的话一旦刺到罪人心里，尽管他们口中也有智慧话，仍对他们不起任何作用，好比荆棘划破醉汉的手一样，感觉不到，也不会叫疼（箴言 23: 35）。

第 10-12 节：愚昧人的行为

10 雇愚昧人的，与雇过路人的，就像射伤众人的弓箭手。

（译者注：钦定本将此节译为创造万物的伟大的神要报应愚昧人，也要报应罪恶过犯之人）我们的翻译本在字面上与一些注释之间有些出入。此句可表达如下意思，1. 良善之神的公平。主人，或作神（拉比如此注释），或按字面解释，就是起初创造万物的伟大的神，如今仍以他无穷的智慧和智慧管理一切，要按人各自的行为施行审判。愚昧人犯罪是出于无知，他们不知道神的旨意，所以要受的惩罚轻一些；罪恶过犯之人是故意犯罪，他们知道神的旨意却不遵行，所以要受的惩罚重一些。有人将此理解为神的良善甚至顾及到愚昧人和罪恶过犯之人，他们受阳光普照，也受雨露滋润。2. 恶王的过犯（有人这样注释）：大人物雇用愚昧人，也雇用罪恶过犯之人，令人忧愁。当恶人大权在握，他自己连同他所雇用的愚昧人和罪恶过犯之人，给百姓造成许多忧愁和烦恼。所以我们要为君王和一切在位的祷告（提摩太前书 2: 2），使百姓在他们管理下过安宁和平的生活。

11 愚昧人行愚妄事，行了又行，就如狗转过来吃它所吐的。

看这里，1. 罪行是何等令人憎恶，又是何等可恨，有时连罪人自己都觉得可憎。当他良心发现，或为自己的罪所害，他就厌恶罪，呕吐出来，于是他似乎憎恶它，且立志远离它。罪行比狗的呕吐之物更加可憎，对罪人来说从头到尾都是如此（诗篇 36: 2）。2. 尽管如此，罪人很容易又再犯罪。狗呕吐之后稍觉舒适，就回头舔他自己的呕吐之物，照样被定罪却不悔改的罪人也回来重新犯罪，忘记了罪行曾经令他们作呕。使徒（彼得后书 2: 22）引用了这句箴言来形容那些晓得义路竟背弃了的人；神必从口中把他们吐出去（启示录 3: 16）。

12 你见自以为有智慧的人吗？愚昧人比他更有指望。

这里，1. 形容一种灵命上的病症，就是自以为是：你见过这样的人吗？是，我们见得太多了，自以为有智慧，懂一些东西，却自以为了不起，以为自己很有才，胜过所有的邻舍；以为够多了，不需要再学习；太相信自己的能力，就变得固执、死板、吹毛求疵。对他来说，知识唯一的用处就是吹嘘自己。如果把智慧人理解为敬虔之人，这里就形容一种人，他们表面上敬虔，以为自己很属灵，实际上却很不属灵，像老底嘉人一样（启示录 3: 17）。2. 这种病症的危险。这简直是无药可救：愚昧人比他更有指望，愚昧人至少明白且承认自己愚昧。所罗门不但自己是智慧人，也是教导智慧的老师；这是他观察学生的结果，他发现最难教的就是那些自以为是、不知道自己需要受教的人。因此，自以为有智慧，倒不如变作愚拙，好成为有智慧的（哥林多前书 3: 18）。税吏比骄傲的法利赛人更有指望（马太福音 21: 32）。许多人被这种错误无根据的自欺所缠累，不能成为真正的智慧敬虔的人（约翰福音 9: 40, 41）。

第 13-16 节：懒惰之人的耻辱

13 懒情人说：道上有猛狮，街上有壮狮。

一个人若是说话愚蒙，我们会说他说空话，因为人若是空闲懒惰且常常找借口懒惰，这就是最大的愚蒙。愚蒙使人懒惰，而懒惰也使人愚蒙。注意，1. 懒情人最怕什么：他怕道路，怕街上，那些地方有工要做，有路要走。他恨恶工作，恨恶一切需要动脑子动手的事。2. 他梦想什么，且装作害怕什么：道上有猛狮。当他不得不努力的时候，无论是世上的事还是信仰的事，这就是他的借口（实在是荒唐的借口，简直就不是借口）；道上有猛狮，或是什么不可解决的困难或危险。狮子常常出没在树林或野地里；大白天的时候，人都在工作，狮子则是在笼子里（诗篇 104: 22, 23）。然而懒惰之人则梦想，或装作梦想，街上有壮狮，其实狮子不过在他想象之中，也不像他描述得那样凶猛。注意，用想象出来的困难来恐吓自己逃避责任，这是愚昧（传道书 11: 4）。

14 门在枢纽转动，懒情人在床上也是如此。

前面我们看到懒惰之人害怕工作，这里我们发现他喜欢安逸。他侧身躺在床上直到躺累了，然而翻个身躺另一边，却仍在床上，不顾日已晌午，有工作正等着他去做，好比一扇门在转却并未挪移位置；然后他的工作得不到照应，机会丢失。看看懒惰之人的样子，1. 他不愿意起床，很喜欢赖床，如同门栓在枢纽上。贪图肉体安逸常常造成许多灵命上的弊病。贪爱睡觉的人到头来也贪爱死。2. 他不愿意料理自己的工作；他前后稍稍动一动，却漫无目的，仍在原处。懒惰的信徒也是如此，如同门在枢纽上转动。世界和属世的东西是栓住他们的两道枢纽，虽然他们表面上也事奉，也负责，如同马在磨坊里不停地转圈，但他们却没有进步，没有根基，不能靠近天堂：罪人不悔改，圣民不进步。

15 懒情人放手在盘子里，就是向口撤回也以为劳乏。

懒情人现在终于要起床了，但仍与躺在床上没什么两样，因为他工作上无论做什么都笨手笨脚。注意，1. 他替自己找的借口：他把手藏在衣袋里（译者注：钦定本将盘子译为胸前，指衣袋），因为怕冷；离开了温暖的床，就贪求温暖的衣袋。也可能他假装自己受伤了，有些乞讨之人就是如此；什么东西把手弄伤了，要别人以为自己昨天工作太努力，弄伤了手。也可能这里暗示他就是要躲避工作；他已经尽力了，他的手不习惯工作，于是就抱手在胸，享受安逸，旁若无人。注意，不愿意尽责却装作自己不会做，这非常普遍。锄地呢？无力（路加福音 16: 3）。2. 懒惰的恶果。他自己要遭殃，因为他要挨饿：就是向口撤回也以为劳乏，意思是他甚至懒得喂自己，连

举手过头都好像是天大的劳动。这是一个很生动的比喻，要加重他的罪，说明他不愿意做一丝一毫的努力，即使能换来最大的利益也不愿意动，表明他的罪就是他的惩罚。在信仰的事上懒惰的人不愿努力用神的话喂养自己的灵魂，就是生命的粮，也不愿意藉着祷告获得所应许的福分，尽管这福分早已为他们预备好了。

16 懒惰人看自己比七个善于应对的人更有智慧。

注意，1. 懒惰之人如何看高自己，无论自己的懒惰多么荒唐愚蒙：他认为自己比七个人更有智慧，比七个善于应对的智慧人更有智慧。人的智慧在于能善于应对，人的良善在于心中有盼望的缘由（彼得前书 3: 15）。我们无论做什么都要善于应对，尽管也许我们不一定有足够的智慧指出每一个论点的谬误。敬虔的人能善于应对；他知道所做的一切都是为了良善的主人，他的劳苦在主里面不是徒然的（哥林多前书 15: 58）。但懒惰之人以为自己比七个这样的人都聪明；七个人用善于应对的智慧一起劝他要殷勤，也没有用；他以为自己的顽固足以应对他们的一切应对。2. 他的懒惰。这是个懒惰之人，高高在上，就是自欺之人；因为，（1）他懒惰的原因就是看高自己；他不愿努力获得智慧因为他以为自己已经很有智慧。以为自己已经足够，这是阻碍我们进步的大敌。（2）他看高自己的原因就是懒惰。若是他能努力察验自己，将自己与智慧的法则相比较，就不会这么看自己。过分懒惰是自以为是的基础。不仅如此，（3）他沉迷之至，竟以为懒惰就是智慧；他以为智慧就是看高自己，就是尽量安逸，在事奉上尽可能少做事，避免劳动，坐享太平，看别人做事，挑别人的毛病。这样的懒惰人，视羞辱为骄傲，真是无可救药（参考第 12 节）。

第 17-28 节：仇恨和争斗

17 过路被事激动，管理不干己的争竞，好像人揪住狗耳。

1. 这里指责的是管理不干己的争竞。如果我们连自己的事都不能冒失与人争竞（25: 8），更何况是别人的事，尤其是那些与我们毫无关系的人，只是无意中擦肩而过而已。如果我们能在争竞的双方之间起到调和作用，那就应该去做，尽管这可能使我们两边都得罪，至少他们在气头上可能会如此。然而，若老是管别人的事，干涉别人的争竞，这不仅给自己找麻烦，也会把自己送进诱惑中去。你是谁，竟敢论断别人吗（雅各书 4: 12）？让他们怎样开始也怎样结束，就是自己解决。2. 这里劝诫我们不要管别人的争竞，因为这样做非常危险；这就像是揪住狗耳，它会疯狂地咬你，你还是别去招惹它的好，否则你脱不了干系，若能全身而退，只受点轻伤和羞辱，就已是天幸。抓住狗耳的人，一旦放手狗就飞扑过来，若不放手又腾不出手来，不知如何是好。让我们都立志作安静人，办自己的事（帖撒罗尼迦前书 4: 11），不要作不安静人，干预别人的事。

18-19 人欺凌邻舍，却说：我岂不是戏耍吗？他就像疯狂的人抛掷火把、利箭，与杀人的兵器（原文是死亡）。

看这里，1. 欺凌邻舍且心安理得之人是何等可恶；他们就像疯狂的人抛掷火把、利箭与死亡，极尽伤害之能。他们标榜自己是讲礼貌的聪明人，实际上是疯狂之人。故意犯罪是世界上最疯狂的事。脾气暴躁的人是疯狂之人，存心欺凌别人的人也是疯狂之人；他的所为无异于抛掷火把、利箭和死亡；他的危害远超过自己想象。伪造和虚假像火把那样燃烧，像利箭那样在远处杀人。2. 看他的借口是何等轻率，人们无端作恶以后常用这个借口：“这是开玩笑的”，以为这样说就能堵塞责备他们的人。我岂不是戏耍吗？但是玩火玩利器都是危险的。这并不是说人应当一本正经，不能开玩笑（既是精明人，就能甘心忍耐愚妄人，哥林多后书 11: 19, 20）。但欺辱邻舍，骗取他们的信任，占他们便宜，欺骗他们，说他们的坏话，辱骂他们，损坏他们的名声，然后说这不过是开玩笑，就想一了百了，这样的人必受咒诅。我岂不是戏耍吗？以正义为幌子的罪必须立即悔改，不然这罪要毁灭犯罪之人。真理是宝贵的，决不允许拿来开玩笑，邻舍的名声也是如此。人道听途说得来的玩笑般的谎言和谗谤，再传给别人，就成了真正的谎言和谗谤；虚假之事始于玩笑，能被人恶意传开；此外，若是谎言能给人带来乐趣，岂不也能带来财富吗？于是人就不说真话，教舌头学习说谎（耶利米书 9: 5）。倘若人想到谎言来自魔鬼，带来地狱之火，那就不敢拿谎言开玩笑了，因为这是向自己抛掷利箭和死亡。

20 火缺了柴就必熄灭；无人传舌，争竞便止息。21 好争竞的人煽惑争端，就如余火加炭，火上加柴一样。22 传舌人的言语，如同美食，深入人的心腹。

争竞如火；它燃烧人的心，烧毁一切良善，把家人和社会都付之一炬。这里告诉我们这火为什么能越烧越旺，好叫我们避免争竞，也避免争竞的恶果。倘若我们要维持和谐，1. 就不该听传舌人的话，因为他们给争竞火上浇油；不仅如此，他们用易燃物叫火势蔓延，所传的话像火球。巧言诽谤，泄露秘密，曲解人的言行，这些都会叫亲戚、朋友和邻舍相互猜忌，相互疏远，播下不和的种子；要把这些东西从家庭和社会驱赶出去，方能止息争竞，如同火势无燃料就熄灭一样。争竞双方能更好地相互了解，彼此消气；过去的事让它过去，将来也不要提起过去的事，双方都意识到自己被共同的敌人利用了。背地里谗谤私语绝对是易燃物，决不能容忍。为了说明这点，所罗门在第 22 节重复了先前所提到的（18: 8），传舌人的言语深入人的心腹，又深又危险的伤口，足以致命。这些言语伤害受害者的名声，也许是不可挽回的伤害，即使声明辟谣也不起作用（何况辟谣并不多见）。这些言语伤害听众对邻舍的爱和爱心，严重损害友情和基督徒的兄弟之爱。因此，不但在任何时候自己不要传舌，而且也不要容忍传舌的人。2. 不要与容易发怒的人来往，这些人是另类，凡事往最坏的方面想，为一点小事都要争斗，易怒，火气大，头脑热，容不得一点冒犯。这就是煽惑争端的好争竞的人（第 21 节）。跟这样的人来往越少越好，因为要避免与争竞的人争吵是很难的事。

23 火热的嘴，奸恶的心，好像银渣包的瓦器。

这可以有两种解释，1. 奸恶的心由火热的嘴表现出来，愤怒、火爆、发泄的言语，带着恶意燃烧，逼迫听的人，也逼迫被议论的人；恶言和恶意放在一起，犹如银渣和瓦器，一旦瓦器打破银渣脱落，就只能扔到粪坑里去。2. 奸恶的心与火热的嘴相对立，嘴上大谈爱心友情，却用奉承的话来伤害人；这就好像银渣包的瓦器，可以欺骗软弱的人，看上去有些价值，但是智慧人一看就知道是欺骗。这个解释与下面的经文相符合。

24 怨恨人的，用嘴粉饰，心里却藏著诡诈；25 他用甜言蜜语，你不可信他，因为他心中有七样可憎恶的。26 他虽用诡诈遮掩自己的怨恨，他的邪恶必在会中显露。

我们有理由指责某些人声称友情却无诚意，不像表面上那么相爱，也不兑现自己的承诺，但我们更有理由指责另一些人声称友情却别有用心，为了最恶劣的动机而交友。这样的友情在这里说成是普通的事（第 24 节）：怨恨邻舍的人阴谋害人，却用嘴粉饰，声称尊敬他，随时为他效劳，说话和气，如同该隐对亚伯，问候说：我兄弟，你好啊！（撒母耳记下 20: 9）像约押对亚玛撒那样，令对方不怀疑不提防自己的恶意，以便更有把握叫自己的阴谋得逞；这样的人心里却藏著诡诈，就是把害邻舍的恶念藏在心里，日后好突然袭击。这种恶念之狡猾无异于古蛇的毒液。这里要我们提防这样的事，1. 不要那么愚昧，竟容忍这种虚假的友情。若有人甜言蜜语，不要相信他；若非十分了解对方，不要轻易信他，因为他可能心中有七样可憎恶的，就是有许多算计你的阴谋，正极力用美言隐藏。撒但是恨恶我们的敌人，可是他在试探我们的时候也说动听的话，就像对夏娃说的那样，但若信他，那就是疯狂，因为他心中有七样可憎恶的；一个污鬼便去另带了七个比自己更恶的鬼来（马太福音 12: 45）。2. 不要那么邪恶，竟用这种虚假的友情对待别人。虚假也许能维持一段时间，但迟早会败露（第 26 节）。用诡诈遮掩自己怨恨的人迟早要被揭露，他的邪恶必在会中显露出来，令他羞愧困惑。使一个人声名狼藉的莫过于此。有人说爱是最好的军装，也是最坏的外衣，因为爱成了虚伪者的伪装。亚哈穿上这件外衣，也在这件外衣里灭亡。

27 挖陷坑的，自己必掉在其中；滚石头的，石头必反滚在他身上。

看这里，1. 人如何极力伤害别人。他们怎样极力隐藏阴谋，声称友情，也怎样极力行使阴谋；这如同挖陷坑，好比滚石头，都是苦力活。但是人不惜如此行，为的是满足自己复仇之心。2. 人如何为害己做准备。他们的残暴行为要落回到自己头上；他们要掉在自己挖的陷坑中，所滚的石头也要滚在自己身上（诗篇 7: 15, 16; 9: 15, 16）。公义的神不但叫有智慧的中了自己的诡计（约伯记 5: 13），还叫他们自食其恶果。这是设谋者的下场。哈曼就吊死在他自己预备的绞架上。阴谋害人者自取死亡，这是最公义的律法。

28 虚谎的舌恨他所压伤的人；谄媚的口败坏人的事。

有两种谎言，都同样令人憎恶：1. 谗谤的谎言，公然恨恶被议论的人：虚谎的舌恨他所压伤的人；用诽谤攻击来压伤，因为恨恶他们，要趁他们不防备的时候突然发动攻击；虚谎的舌恨恶他们，

因为它压伤他们，与他们为敌。这样的伤害是公开的，非常明显；它压伤、恨恶、承认，人人都能看见。2. 奉承的谎言，要偷偷毁坏听的人。前者的伤害是明显的，人能尽力防备，但后者却使人不怀疑，人常常对铺天盖地而来的称赞声信以为真，于是就欺骗自己。因此，有智慧之人要提防又亲嘴又谋杀的奉承者，胜于提防公开宣战的诽谤者。

箴言第二十七章

第 1-22 节：其他谚语

1 不要为明日自夸，因为一日要生何事，你尚且不能知道。

这里是，1. 很好的提醒，不要为将来夸口：不要为明日自夸，更不要为数日后甚至数年后假设什么事。这并不表示不必为明日预备，而是不要为明日假设。我们不能假定自己的生命和安逸能持续到明天，我们必须顺服在神的旨意之下，要像有理性的人，说起将来带有一些不确定性。不要为明天忧虑（马太福音 6: 34），要把忧虑放在神面前。参考雅各书 4: 13-15。不要把悔改的大事推延到明日，似乎我们很确定还有明日一样；这是头等的大事，今日就要听神的声音，趁着还有今日（希伯来书 3: 13）。2. 很好的想法，是这个提醒的依据：因为一日要生何事，你尚且不能知道，将来孕育着什么事件，只有发生了才会揭晓（传道书 11: 5）。一点点时间就能生出许多变数超出我们的想象。我们不知今日要生何事，到了晚上才知道。你不知晚上会生何事。神满有智慧地不叫我们知道将来的事，只叫他自己知道，如同冠上之花，以此来教导我们要倚靠他，且随时准备应付各样的事（使徒行传 1: 7）。

2 要别人夸奖你，不可用口自夸；等外人称赞你，不可用嘴自称。

注意，1. 我们要做广受称赞的事，要做连陌生人都要称赞的事。我们的光要照在人前（马太福音 5: 16），要行善叫人看见，但不能为了叫人看见而行善。让我们行善，赞美进入他的院（诗篇 100: 4）；参考腓立比书 4: 8。2. 行善不能自夸，那是骄傲、愚昧和自私的表现，有损人的名声。人人都要将自高之人降为卑。我们有时可能需要证明自己，但不要抬高自己。凡自夸的污秽自己的嘴。

3 石头重，沙土沉，愚妄人的恼怒比这两样更重。4 忿怒为残忍，怒气为狂澜，惟有嫉妒，谁能敌得住呢？

这两节经文说明两项不可容忍之事的危害，1. 失去控制的怒气。愚妄人的怒气一旦发作起来就不顾一切，比沉重的石头和沙土更忧心。它重压在愚妄人自己身上。不能控制怒气的人在这重压下沉下去。愚妄人的怒气也重压在对方身上，愤怒中可能会给对方造成伤害。因此，不要惹怒愚妄人，这是智慧；而一旦他发起怒来，就要远离他。2. 根深蒂固的恶念，这比前面说的更糟糕；如果前者是火烧荆棘，那么后者就是炭烧树林。诚然，忿怒为残忍，对许多人来说简直是野蛮，怒气为狂澜，但是对另一个人暗中的敌意，譬如妒忌他的富有，为某些伤害或侮辱而算计报复等，则危害更大。人能躲避一时的怒火，就像大卫躲闪扫罗的枪（撒母耳记上 19: 10），但若形成一种固有的妒忌，就像扫罗那样，则无人能敌得住；它会穷追不舍，直到追上为止。嫉妒他人者会极力损害他人，怒气也永不会消失。

5 当面的责备强如背地的爱情。6 朋友加的伤痕出於忠诚；仇敌连连亲嘴却是多余。

注意，1. 朋友责备我们，指出我们的错误，这是好事。倘若心中的真爱有足够热忱和勇气表现出来，能坦然面对朋友，责备他们言行的过失，这要强如背地里的仇恨（利未记 19: 17），甚至强如背地里的爱情，指的是爱邻舍的心，但却没有在这善果中表现出来，反而在他们犯罪时称赞他们，不利于他们的灵魂。朋友加的伤痕出于忠诚，尽管当时有伤痛。这表现我们的朋友果然是忠诚的，他们爱我们的灵魂，不愿看见我们犯罪，也不愿不管我们。医生所关心的是医治病人的病，而不是为了取悦自己。2. 仇敌亲嘴奉承是很危险的，他们连连亲嘴却是欺骗（译者注：和合本译为多余）。我们不会高兴，对他们也没有信心（约押和犹大的亲嘴都是欺骗），所以要警惕，不要上他们的当，要抵挡他们。有人这样理解：神拯救我们脱离仇敌的亲嘴，说谎言的嘴唇，诡诈的舌头。

7 人吃饱了，厌恶蜂房的蜜；人饥饿了，一切苦物都觉甘甜。

所罗门常在书里表示穷人在某些方面优于富人，这里也不例外；原因是，1. 他们较之富人更能品味自己的享受。饥饿是最好的调味品。粗粮对饥饿中人来说是美食，而因贪食醉酒累住了心的人（路加福音 21: 34）却无法理解。日日暴食的人连美食都会厌恶，如同以色列人厌恶鹌鹑一样；而对缺吃少穿的人而言，再苦的食物也是甜的；他们尽情地吃，消化，且重新得力。2. 他们更能为自己的享受而感恩：饥饿中人感谢神赐给他们干粮和水，而饱食之人纵有山珍海味也不以为然。圣母玛利亚似乎也提到这一点（路加福音 1: 53）：饥饿的人知道珍惜神的祝福，叫他们得饱美食，富足的人蔑视穷人，叫他们的空手回去。

8 人离本处飘流，好像雀鸟离窝游飞。

注意，1. 有许多人不知何为好，只是不满意现状，终日思变。神按照自己的旨意给他们命定一处居所，叫他们得安慰；但是他们却不耐寂寞，喜欢到处流浪，四处出游，不想在一个地方住太久。不用说，他们不工作也不管自己的事，反倒与毫不相干的事搅在一起。2. 像这种抛弃自己岗位的人好像雀鸟离窝游飞。这是他们愚蒙的表现，像一只笨鸟，行踪不定，从一根树枝跳到另一根树枝，不能得安息。这么做很不安全；游飞的鸟容易被发现。人的住处就是他的城堡；弃之而去的容易成为别人的猎物。鸟离了巢穴，鸟蛋和小鸟就被忽略。喜欢出游的人，家中的事就无法做。因此，各人蒙召的时候是甚么身分，仍要守住这身分（哥林多前书 7: 20），要在神面前守住（哥林多前书 7: 24）。

9 膏油与香料使人心喜悦；朋友诚实的劝教也是如此甘美。10 你的朋友和父亲的朋友，你都不可离弃。你遭难的日子，不要上弟兄的家去；相近的邻舍强如远方的弟兄。

这里，1. 要我们对朋友忠诚，一如既往，保持亲密关系，随时准备尽自己所能帮助他们。有朋友真好，指的是无拘无束、无所不谈的知心朋友。这样的朋友不一定是家人，也不一定是远亲，不过倘若亲戚中能找到这样的朋友那就最好。彼得和安德烈是兄弟，雅各和约翰也是兄弟；但所罗门常常把朋友和弟兄区别对待。人应从住在附近的邻舍中择友，可以时时交往，互通友爱。向自己家人的朋友表示特别的尊敬也是好事：“你的朋友，尤其是你父亲的朋友，你都不可离弃，若有机会，不可不帮助他，也不可不用他。他是经过考验的朋友，知道你的事，特别关心你，因此要听他的劝告。”父母离世的时候，要敬重他们的朋友，请教他们，这是我们欠父母的责任。所罗门的儿子抛弃了他父亲朋友的意见，就自取灭亡。2. 看重真友情、谨慎择友的原因。（1）因为友情带来欢乐。与知心朋友交流谈心是何等甘美。这如同膏油与香料，既有馨香之气又能振奋人心。友情使人心喜悦；向朋友开怀畅谈能减轻自己的重担，朋友的关怀给我们极大满足。友情的甘美不在于开怀大笑，而在于诚实的劝教，就是忠心的劝教，诚心诚意，没有恭维，是藉着灵魂的劝教（原文如此），一针见血，深入人心，是关乎灵魂的劝教（诗篇 66: 16）。要知道最使人喜悦的谈话就是关乎属灵之事的谈话，是对灵魂大有益处的谈话。（2）因为友情大有益处大有好处，尤其是在遭难的日子。这里劝我们不要上弟兄的家去，不要因为他是亲戚就指望他的帮助，因为亲戚的责任往往只在名分上，一旦试炼来到就荡然无存。我们还不如去找邻舍，他们就在身边，随时准备在危难关头施以援手。平时施恩与邻舍是智慧，在遭难之时就会有好处，那时会发现他们也会如此待我们（参考 18: 24）。

11 我儿，你要作智慧人，好叫我的心欢喜，使我可以回答那讥诮我的人。

这里勉励子女要有智慧，要善良。1. 好叫父母得安慰，使他们的心欢喜，即使在衰败的日子（传道书 12: 1）来到的时候也是这样，要报答他们的养育之恩（参考 23: 15）。2. 好给父母增光：“使我可以回答那讥诮我的人，他们讥诮我曾经对子女过分严厉，用错误的方法限制他们的自由。我儿，你要作智慧人，这样才能显出我教导子女的方法是最有智慧的。”人若是蒙福接受了信仰教育，应当在一切事上都为他们所受的教育增光，叫那些说“年轻圣人老魔鬼”的人闭嘴，恰恰相反，要做年轻圣人老天使。

12 通达人见祸藏躲；愚蒙人前往受害。

这句我们在前面见过（22：3）。注意，1. 祸患是可以预测的。凡是有试探的地方，我们很容易预见若是跳进去就会犯罪，也很容易预见若是敢冒罪之险就必受罪之刑罚。一般来说，神在惩戒以前都会事先警告，他设立守望的人照管我们（耶利米书 6：17）。2. 我们的前景如何直接取决于能否预见摆在我们面前的灾祸：通达人预见灾祸，能适当预测灾祸的到来，于是就藏躲起来，但是愚蒙人却迟钝看不见，或故意懒散不想躲避，于是就安心前往，终受其害。若能为日后作预备，就必有好结果。

13 谁为生人作保，就拿谁的衣服；谁为外女作保，谁就承当。

这句前面也出现过（20：16）。1. 指出什么样的人 would 加速走向贫困，就是轻易替人作保，轻易替外女作保的人。这样的人拼命借钱，能借多少就借多少，最终必是欺骗债主，其实他们从一开始就在欺骗债主。诚实人可能被迫沦为乞丐，但故意把自己弄成乞丐的决非诚实人。2. 忠告我们要谨慎料理自己的事务，不要借贷给那些挥霍家产的人，除非他们有能力偿还。愚昧的借贷对家人不公平。所罗门并没有说，“去找另一个人来作保，”因为常常借钱的人若能找到保人，也必是与他们一样无力偿还的人；因此你还不不如拿他的衣服。

14 清晨起来，大声给朋友祝福的，就算是咒诅他。

注意，1. 过分赞扬自己的好朋友或恩人，这是愚妄。我们有责任称赞别人，赞扬那些很有知识、有道德和有益处的人，认同且感谢他们对我们的仁慈。但若是清晨起来就大声称赞，旧调重弹，对所有人都这样，甚至当着朋友的面，或想方设法故意要叫他听见，好像早晨起来必做之事，夸大朋友的优点且带着虚伪，这就是过分恭维，令人作呕，有虚伪和别有用心之嫌疑。这样的人称赞别人，为的是想得到更多好处，人人都知道寄生虫式的人希望通过自己的颂词或华丽的写作来混饭吃。有人认为清晨起来要做的事应该是称颂神，故而把这句理解为：不能把属于神的颂赞给了我们的朋友。也有人理解为，我们称赞人不能操之过急，不能急于吹嘘他们的能力和表现，要叫他们先证明自己，免得他们骄傲自大，懒散昏睡。2. 若喜悦自己被人过分称赞，那更是愚妄。智慧人还不如将此视为咒诅，要心中警觉，这可能不只是算计，可能真会于自己不利。适当的称赞可启发在场的人同声称赞，但过分称赞却会令人反感，甚至反过来责备被过分称赞的人。再则，过分称赞一个人会使他成为妒忌的对象；人人都希望有好名声，若是别人独占了名声或风头盖过自己，难免心生妒忌。最大的危险在于这是骄傲的试探；若是别人把自己抬得过高，自己就很容易把自己想像得过高。看看蒙福的保罗是如何提防不过于看高自己的（哥林多后书 12：6）。

15 大雨之日连连滴漏，和争吵的妇人一样；16 想拦阻她的，便是拦阻风，也是右手抓油。

这里和前面一样，所罗门为那些有容易动怒妇人的家庭而叹息，她们不断吵闹，叫自己和周围的人都惶惶不可终日。1. 这是不可躲避的苦恼，如同大雨之日连连滴漏。邻舍的吵闹可能像疾风暴雨，一旦来袭虽说苦不堪言，但毕竟能躲避；而妻子的吵闹则如同阴雨不断，无法躲避，只能忍受，参考箴言 19：13。2. 这是不可掩盖的苦恼。聪明人想尽方法将之掩盖起来，为了顾及自己的名声和妻子的名声，但却不能，如同不能掩盖刮风的声音或不能掩盖强烈的气味。难以驾驭、吵闹不休的人会把什么丑事都抖出来，即使朋友们有心遮盖，也无济于事。

17 铁磨铁，磨出刃来；朋友相感（原文是磨朋友的脸）也是如此。

这句话表示朋友交往的乐趣和好处。孤身一人什么都不是，躲在角落里死读书也成不了学识渊博的人。满有智慧且大有益处的谈话能使人变得更聪明；连满腹经纶的人也能在交谈中学到东西。它能使人精神焕发，脸上充满朝气活力，表现出喜悦的神情，也使周围的人受到喜悦的感染。义人的恩德在与其他义人的交谈中显得更突出，而恶人的欲望和怒气也在与其他恶人的交谈中显得更突出，好像铁磨铁一样，特别是用锉刀磨铁。人藉着交谈犹如被磨，变得平顺光洁，方能办事（过去曾是粗糙、迟钝、没有活力的人）。这句话的目的是，1. 向我们推荐这良方磨自己，也要我们谨慎和谁交谈，因为这直接关系到这极大的影响究竟是好是坏。2. 引导我们关心这些交谈的目的，就是要叫别人叫自己都变得更好，不是荒废时日，也不是互相打闹，而是彼此相顾，激发爱心，勉励行善（希伯来书 10：24），叫众人更有智慧，更良善。

18 看守无花果树的，必吃树上的果子；敬奉主人的，必得尊荣。

这句话意在鼓励我们殷勤、忠诚、持之以恒，即使自己的职业不好也当这样。虽然所蒙的召又累又卑微，只要坚持下去就会发现一些益处。1. 看守无花果树的人，不要灰心；虽然培育这些树需要长期的呵护看管，长成以后还要维护修剪，到了季节还要摘果子，但他必将得到回报：他必吃树上的果子，参考哥林多前书 9: 7。2. 还有，地位卑微的仆人，不要以为自己没有能力得主人的赏识，倘若他维护自己的主人（原文如此），就是不遗余力维护主人以及主人的名声，精心看管主人的财产不致浪费或损坏，这样的仆人必得尊荣，不仅得到称赞，还要得赏识，得奖赏。神是主人，他定意要赐尊荣给忠心事奉他的人（约翰福音 12: 26）。

19 水中照脸，彼此相符；人与人，心也相对。

这里告诉我们一种方法，1. 可以了解自己。就像在水中看见自己的倒影，人心也能透过镜子被人发现，意思是被自己发现。人应该察验自己的良心、意念和动机，应该对著镜子看自己本来的面目（雅各书 1: 23），这镜子就是神的律法；能看清自己是什么样的人，真实的品性是什么。正确了解自己对每个人来说都很有用。2. 可以通过自己了解别人；这就好比人的脸与水中的倒影极其相似，人心与人心之间也极其相似，因为神塑造的人心都相似；在许多情况下我们可以藉着自己判断别人。你们愿意人怎样待你们，你们也要怎样待人（路加福音 6: 31），说的就是这个道理。另参考出埃及记 23: 9。世上没有任何事物能如同人与人那么相似，人与人之间的相似就如同人与自身一般。人心的败坏极其相似，人心的洁净也极其相似，前者具有属地的形象，后者具有属天的形象。

20 阴间和灭亡永不满足；人的眼目也是如此。

这里说到两件事永不满足，这两件事真象亲兄弟—死亡和罪。1. 死亡永不满足。第一次的死和第二次的死都是如此。每天都有成堆的死尸扔进坟墓，而坟墓却不满，仍是敞开的坟墓（罗马书 3: 13），大叫道：再来，再来。阴间也扩大了，有足够空间容纳那些被咒诅被关押的灵魂。陀斐特又深又宽（以赛亚书 30: 33）。2. 罪永不满足：人的眼目也是如此，属世的心对利益或乐趣的追求也是如此。眼看，看不饱（传道书 1: 8），贪爱银子的，不因得银子知足（传道书 5: 10）。人辛苦劳作积攒财富，却不得满足；不但不满足，简直是失望至极。这样长期不断的烦躁不安就是人的命运，因为我们的始祖也不满足于伊甸园中诸多的果树，而要去玩弄那棵禁树。惟有定睛在神身上的才能得满足，而且是永远的满足。

21 鼎为炼银，炉为炼金，人的称赞也试炼人。

这里给我们一块试金石，可以试炼自己。就像金银可在鼎和炉中试炼，同样人可在称赞声中得试炼。让他得大称赞，他就会显出自己是什么样的人。1. 人若是在称赞声中变得骄傲、自满、轻蔑，若是像希律王那样窃取神的荣耀，若是称赞声越大就越不检点自己的言行，若是因为出了名就一觉睡到正午，那么看起来他就是徒然愚昧之人，尽管受称赞，其实并无真材实料。2. 相反，人若是在称赞声中感谢神，对朋友更加尊敬，更提防任何可能玷污自己名声的事，更努力提高自己，为别人带来利益，以回应朋友对他的期望，这样的人看来是智慧良善的人。他思路清晰，知道如何在恶名和美名面前都岿然屹立（哥林多后书 6: 8）。

22 你虽用杵将愚妄人与打碎的麦子一同捣在白中，他的愚妄还是离不了他。

所罗门在前面说（22: 15），愚蒙迷住孩童的心，用管教的杖可以赶除，因为孩童时候的思想能被改造，恶习尚未生根。但在这里他说的是，如果孩童时代不好好管教，以后恐怕就再也没有机会管教了；一旦病入膏肓就再不能治愈。古实人岂能改变皮肤呢（耶利米书 13: 23）？注意，1. 有些人已经败坏到极点，温和的办法早已不管用，只好用严厉的办法对付他们；必须把它们捣在白中。神要藉着审判这样对付他们；掌权者必须藉着法律的力量这样对付他们。不受理性、爱心和自己利益所管辖的人，只能用武力对付他们。2. 有些人简直是无可救药，连最严厉的办法都不管用，他们的愚妄还是离不了他们，仍是满心作恶（传道书 8: 11）；他们常在杖责之下却仍不谦卑，在熔炉之内却不炼净，反而像亚哈斯那样越发犯罪（历代志下 28: 22）。这样的人除了被神遗弃以外还能有什么下场呢？

第 23-27 节：精明能干的回报

23 你要详细知道你羊群的景况，留心料理你的牛群；24 因为资财不能永有，冠冕岂能存到万代？25 干草割去，嫩草发现，山上的菜蔬也被收敛。26 羊羔之毛是为你作衣服；山羊是为作田地的价值，27 并有母山羊奶够你吃，也够你的家眷吃，且够养你的婢女。

这里说的是，1. 命令我们在各自的岗位殷勤不懈怠。这是对农夫、牧人和从事畜牧业的人说的，但可以引申到其他所有正当职业。不管我们从事什么职业，户内还是户外，都要思想它。这条命令意味着，1. 我们在世上应当有一份职业，而不是游手好闲。2. 我们应当正确完全了解自己的职业，知道该做什么，而不是玩弄自己不懂的事。3. 我们应当亲历亲为，而不是把责任都推到别人头上。应当亲眼察验羊群的景况，惟有主人的眼才能叫羊群肥壮。4. 我们在管理上应当精明能干，考虑周到，要知道事情的景况，留心料理，确保万无一失，不贻误战机，事事都合时合宜，争取最大的效益。5. 我们应当殷勤努力，不只是坐着盘算，也要起身去做：“心系羊群，关心羊群；投身到你的事业中去。”

II. 强调这道命令的原因。要思想，

1. 世上财富的不确定性（第 24 节）：资财不能永有。（1）其它资财不如这些那么耐用：“留心料理你的牛群，料理你在庄园里的产业和牲畜，因为这些是固定产业，经久耐用，而贸易商品的资财则不是这样；连冠冕都可能不像牲畜那么确定。”（2）若是不好好看管，这些产业也都要衰残。人若是有一个大庄园（打个比方），但他又懒又浪费，迟早也会挥霍殆尽。若不精心料理，连它的冠冕和收入都要蒙受损失，若不好好管理也不能存到万代。尽管大卫早已王冠在手且要传给家人，他仍照看自己的羊群（历代志上 27: 29, 31）。

2. 大自然的慷慨惠赠，更贴切地说是大自然之神的慷慨惠赠，和他的旨意（第 25 节）：干草割去。在料理牛群的时候，（1）“不需拼命工作，不需耕地播种；牛群的食物是大地的自然产物；无需劳作，只需在夏天将干草收回，使嫩草发现，然后收敛山上的菜蔬以备过冬。神已经做了他的工；你若是不做你那一份，那就是对神没有感激之心，拒绝顺服神的旨意。”（2）“干草出现的时候要抓住机会，利用机会；倘若你不把握住这个时候，你的牲畜就要受损。我们要为自己，也为牲畜，像蚂蚁那样夏天准备过冬的食物。”

3. 管好农活对家庭的好处：“看顾你的羊，你的羊就会看顾你；你就会有食物给你的子女和仆人，并有母山羊奶够你吃（第 27 节），够吃如同宴席。你也会有衣穿：羊羔之毛是为你作衣服。你会有钱付租金；你所卖的山羊要作为你田地的价值；”不但如此，正像有人这样理解的，“你要成为买主，买地留给子女。”（第 26 节）。注意，（1）我们若是有吃有穿，又有余分给各人，就应当知足，更要感恩。（2）一家之主不但要养活自己，还要养活家人，且要确保仆人有适当的度用。（3）粗茶淡饭若是足够，就应当是我们的目标。“若你穿的是自己羊毛织出来的布，喝的是自己的羊奶，那就可算是丰衣足食了；够你吃，也够你的家眷吃，且够养你的婢女。不要贪图又贵又不实用的美食。”（4）这是要勉励我们在事业上尽心尽力，就能有余力供养家人；我们要吃劳碌得来的（诗篇 128: 2）。

箴言第二十八章

第 1-28 节：其他谚语

1 恶人虽无人追赶也逃跑；义人却胆壮像狮子。

看这里，1. 走恶人之道常会担惊受怕。良心上的罪恶感使人自觉恐惧，虽无人追赶也随时准备逃跑，犹如躲债之人，每遇到一个人都以为是刑警。虽然他们假作镇定，但无论去哪儿总有无形的惧怕随身，即使在没有危险的地方也会惧怕（诗篇 53: 5）。与神为敌且知道自己与神为敌的人，看整个被造世界都像是与自己为敌，于是不能真正享受自己，没有信心，没有勇气，惟有战惧等候审判（希伯来书 10: 27）。罪使人成为懦夫。惧怕折磨堕落的灵魂（维吉尔）。罪恶的意识惊吓困扰人（尤维纳利斯）。他们若是无人追赶也逃跑，那么当看见神领着他的军队追赶过来，又会怎么办呢？（约伯记 20: 24; 15: 24）参考申命记 28: 25; 利未记 26: 36。2. 人若是常存无亏的良心（使徒行传 24: 16），常在神的爱中，他的心能享受何等的安全和宁静：义人却胆壮像狮子，如同少壮狮子，在最危险的时候他们倚靠神的大能。所以，地虽改变，山虽摇动到海心，

我们也不害怕（诗篇 46: 2, 3）。他们在各自尽责的路上无论遇到什么困难，都不会被吓倒，都不会动摇。让它作你的坚固堡垒，保护你良心的清白（荷尔）。

2 邦国因有罪过，君王就多更换；因有聪明知识的人，国必长存。

注意，1. 国民犯罪导致国家混乱，社会动荡：邦国因有罪过，就是离弃神和信仰，陷入偶像、褻渎或败坏之中，君王就多更换，意思是多人同时自称为王，互相争霸，国民卷入内战，互相侵吞，也可能指在短时期内多人接替作王，一个剪除另一个，如列王纪上 16: 8 所言，或被神的手所剪除或被外敌所灭，如列王纪下 24: 5 所言。国民因君王之罪而受难，照样政府有时也因国民之罪而吃苦。2. 智慧能避免或扭转这些苦难：因有聪明知识的人，意思是因有聪明知识的国民，他们苏醒过来，事情就能按部就班；即使已经混乱不堪，也能将之纠正过来。也可理解为，因有聪明知识的君王、谋士或国务大臣，他们能约束国民犯罪，用正确方法治国，国家就能长久。在关键时刻，一个聪明人能给整个国家带来多大的益处啊！

3 穷人欺压贫民，好像暴雨冲没粮食。

看这里，1. 穷人对穷人常常是何等心硬，不但不互相帮助，反而互相倾轧。经历过贫寒之苦的人应该同情有相同遭遇的人；若是伤害他们，那真是野蛮之极，不可原谅。2. 贫穷之人一旦掌权，那常常是何等专横跋扈，不可一世。若君王恩待一个贫穷之人，他立即忘记自己曾经贫穷，反而比谁都更变本加厉迫害压榨穷人。蚂蟥越饿，海绵越干，就吸得越多。乞丐上了马背，就会耀武扬威，毫无怜悯之心。他好比暴雨冲没地里的庄稼，冲毁一切农作物，冲没所有的粮食。所以君王不应该把贫穷、欠债或世上的拮据之人安排在重要位置，也不要重用那些只顾自己致富的人。

4 违弃律法的，夸奖恶人；遵守律法的，却与恶人相争。

注意，1. 夸奖恶人的真是违弃律法，与之背道而驰，因为律法咒诅恶人，定恶人的罪。恶人相互夸奖，在恶道上相互联手，指望这样就能叫自己的良心闭嘴，就能为魔鬼的王国谋利益，而为恶行歌功颂德似乎是最能奏效的做法。2. 真正以神的律法为自己良心的人，会利用自己的职权坚决反对罪恶，作见证抵制罪恶，尽一切力量羞辱罪恶，约束罪恶。他们斥责黑暗的行为，杜绝替这些行为找的任何借口，尽最大努力将恶人绳之以法，叫其他人听见并且惧怕。

5 坏人不明白公义；惟有寻求耶和华的，无不明白。

注意，I. 人欲望难禁是由于他们不明白，同样，人不明白也多半是由于欲望难禁：人不明白公义，分不清真假是非；他们不明白神的律法是责任的法则，也是审判的法则；1. 所以他们是恶人，他们的恶是由于他们无知败坏（以弗所书 4: 18）。2. 他们不明白公义，因为他们是恶人。败坏蒙蔽了他们的眼目，使他们满有偏见，因为要作恶而恨光（约翰福音 3: 20）。神就给他们一个生发错误的心（帖撒罗尼迦后书 2: 11）。

II. 人若寻求耶和華，表明他们明白许多，也能藉此明白更多，甚至能明白一切必要的事。以神的荣耀为目标常摆在面前，以蒙神的悦纳为自己的幸福，以神的话为自己的法则，藉着祷告在一切事上仰望神，这样的人寻求神，神就把智慧的灵赏赐给他们。人若遵着他的旨意行，就必晓得这教训（约翰福音 7: 17）。凡遵行他命令的是聪明人（诗篇 111: 10；哥林多前书 2: 12, 15），且要更聪明。

6 行为纯正的穷乏人胜过行事乖僻的富足人。

这里，1. 指出行为纯正的人同时也可以这世上的穷乏人；穷乏是不诚实的诱惑，但是人可以抵挡这样的诱惑，继续走行为纯正的路。这里也指出行事乖僻的人，就是害神害人的人，同时也可以富足之人，在这世上很兴旺，暂时很富足，他们有许多义务和机会行善，但反而行事乖僻，干许多伤人之事。2. 一个诚实敬虔的穷人胜过一个邪恶不敬虔的富人，他有更好的品性，更好的光景，内心有更大的安慰，对世人是更大的祝福，配得更大的荣耀和尊敬，这对瞎了眼的世界来说似乎是悖论。前者不仅在死后远胜过后者，在生前也是如此。有一个有钱人责备亚里斯泰迪斯的贫穷，他回答说，你的财富害你远多于我的贫穷。

7 谨守律法的，是智慧之子；与贪食人作伴的，却羞辱其父。

注意，1. 敬虔是真智慧，能使人在各方面都更聪明。谨守律法的是智慧人，尤其是智慧之子，意思是他待父母以智慧为先，因为神的律法教导他如此行。2. 与坏人为伍极大妨碍敬虔。与狂乱之人作伴（译者注：钦定本将贪食人译为狂乱之人），就是选择这样的人为伴且喜欢与他们来往，这样的人必不能谨守神的律法，反而会违背律法（诗篇 119: 115）。3. 恶不仅叫罪人蒙羞，也叫所有与他有关的人蒙羞。与酒色之徒为友，与他们一起荒废光阴，挥霍无度，这样的人不但使父母忧愁，也使他们蒙羞。这有损他们的名声，好像未尽自己的责任。他们蒙羞，因为他们的孩子谗谤侮辱他们的邻舍。

8 人以厚利加增财物，是给那怜悯穷人者积蓄的。

注意，1. 不义之财纵然增多也不能持久。人通过高利贷、勒索、欺诈和迫害穷人等手段也许能在短期内建立一份大产业，但这产业不能持久。他积蓄财富是为自己，但最终会证明他不过是为曾被恶待的人积蓄。他的产业要衰败，在废墟中另一个人的产业要兴起。2. 有时神的旨意命定不义之财可被别人作爱心之用；它会莫名其妙地落到怜悯穷人者手里，这时因欺诈和暴力敛财所受到的咒诅会被解除。同是这位全能的神，既惩罚残暴之人，不准他们继续作恶，也赏赐好怜悯之人，使他们行更多的善。“夺过他这一锭来，给那有十锭的。”凡有的，若能妥善使用，还要加给他（路加福音 19: 24, 26）。就是这样，贫穷的得回报，有爱心的受鼓励，神则得着荣耀。

9 转耳不听律法的，他的祈祷也为可憎。

注意，1. 我们与神相交是藉着神的话和我们的祷告。神藉着律法向我们说话，他指望我们能留心听；我们藉着祷告向神说话，等待他平安的回应。无论是听还是对荣耀的神说话，我们都应当带着何等敬畏严肃的态度！2. 若是不愿意听神的话，我们的祷告不仅不蒙悦纳，反而成了可憎之物，包括我们所献的祭（那是律法规条），也包括我们的祷告（那是道德义务），而祷告出自正直人之口是最蒙神悦纳的。参考以赛亚书 1: 11, 15。神憎恶罪人的祈祷，因为罪人故意顽固拒绝服从神的诫命，不但不听，还故意转耳不听律法，拒绝神的呼唤。因此，当他呼求神的时候，神也照样拒绝他。参考箴言 1: 24, 28。

10 诱惑正直人行恶道的，必掉在自己的坑里；惟有完全人必承受福分。

这里是，1. 引诱犯罪人的下场，他们试图引诱义人，或引诱自称为义人的人，把他们引入罪恶；他们诱惑正直人行恶道，引他们跌入网罗，且以此为傲，借此羞辱他们。他们的阴谋不会得逞，欺骗选民是不可能的，最终他们必掉在自己的坑里。他们不但是罪人，还是诱惑人的人，不仅不义，还是公义的仇敌，所以要受更重的刑罚（马太福音 23: 14, 15）。2. 诚实之人的喜乐。恶人要引他们进入恶道，但他们不但要蒙保守，还要承受福分，那是最好的福分，除了将要承受的福分，还有圣灵的恩惠和安慰。

11 富足人自以为有智慧，但聪明的贫穷人能将他查透。

注意，1. 富足人以为自己很聪明，因为他们至少懂得如何赚钱如何存钱；钱袋饱满的人指望他们所说的都被人奉为至理名言，不允许别人反驳，人人都要点头哈腰。他们被奉承之言所喂饱，而奉承之人则大肆追捧，因为他们这些富足人的餐桌前吃饱，如同耶洗别的先知。2. 贫穷人则常常显明自己比看上去更有智慧：努力求得智慧的穷人不像富足人，他没有别的途径获得名声，于是就将他查透，发现他并非学识渊博，也不是什么政治家，不像众人所吹捧的那样。看看神如何将恩赐分给不同的人；有些人得财富，有些人得智慧。哪一样恩赐更好一些，这是显而易见的，这更好的恩赐也是我们要切切求的（哥林多前书 12: 31）。

12 义人得志，有大荣耀；恶人兴起，人就躲藏。

注意，1. 神的百姓得安慰，就是他们所在之国家的尊荣。若是义人得志，国民就有自由，能自由敬拜神，不受逼迫，政府嘉奖他们，对他们说恩言，他们昌盛富足，甚至受重用，大权在握；这时国家就有大荣耀。2. 恶人兴起则亏缺国家的美貌：若是恶人兴起，他们抵挡一切神圣的事，人就躲藏，意思是义人被遗忘，需要躲起来才得安全；败坏处处可见，如同以利亚的时代，似乎一个义人都没有剩下，恶人到处游行（诗篇 12: 8）。

13 遮掩自己罪过的，必不亨通；承认离弃罪过的，必蒙怜恤。

这里说的是，1. 纵容犯罪的愚昧，掩盖、找借口、抵赖、低估、淡看、遮掩，或埋怨别人：遮掩自己罪过的，必不亨通，决不可能。他必掩盖不了自己的罪，迟早要被揭露出来。掩盖的事没有不露出来的（路加福音 12: 2），空中的鸟必传扬这声音（传道书 10: 20）。谋杀要显露出来，其他的罪也一样。必不亨通，意思是他的罪不会得到赦免，自己的良心也得不到真正的平安。大卫承认他闭口不认罪的时候，浑身上下疼痛难忍（诗篇 32: 3, 4）。隐瞒自己病情的病人不能指望得医治。2. 离弃罪所得的好处，藉着口里承认和全面悔改，向神承认自己的罪，谨慎不再犯，这样的人必蒙神的怜恤，心中也能得安慰。良心得安宁，毁灭得以避免。参考约翰一书 1: 9；耶利米书 3: 12, 13。我们若是把自己的罪摆在面前（如同大卫，我的罪常在我面前，诗篇 51: 3），神就把它抛到脑后。

14 常存敬畏的，便为有福；心存刚硬的，必陷在祸患里。

这里说的是，1. 在神面前谨慎小心的好处。这听起来有些奇怪，但这是千真万确：常存敬畏的，便为有福。大多数人认为无所畏惧才是有福；但有一种畏惧不仅毫无痛苦反而能带来极大满足。心中常存对神的畏惧和敬仰，他的荣耀、良善和管辖，常惧怕得罪神，惧怕令他不喜悦，常存温柔的心，惧怕罪恶的出现，常存嫉恶如仇的心，不依靠自己的能力，常准备好面对各样的困难和变化，以致困难和变化出现的时候他能够从容不迫，这样的人有福了。常存这样的畏惧，就能活出信心和警醒的生命，他就有福，又蒙福又圣洁。2. 恶念的危险：心存刚硬的，就是嘲笑敬畏神之人，抵挡神，抵挡神的审判，无视神的话，也无视神的管教，这样的人必陷在祸患里；这样的恶念要毁了他，不论陷在什么罪里（这是最大的祸患），都是因为他的心刚硬。

15 暴虐的君王辖制贫民，好像吼叫的狮子、觅食的熊。

经上诚然记着说：不可毁谤你百姓的官长（出埃及记 22: 28）；但倘若他是一个邪恶的官长，欺压百姓，尤其是欺压贫穷的百姓，抢夺他们仅有之物，把他们当成猎物，不管你怎么称呼他，这句经文称他为吼叫的狮子，觅食的熊。1. 说到他的品性。他残暴、野蛮、好流人血；与其当他是重理性重人性的高贵之人，还不如把他归类于野兽，最野性最凶狠的野兽。2. 说到他对百姓的伤害。他像吼叫的狮子那样可怕，整个树林都因他而颤抖；他像饿熊那样觅食吞吃，越饿伤害就越大，也越贪婪。

16 无知的君多行暴虐；以贪财为可恨的，必年长日久。

这里说到有两件事是君王管理不当的原因：1. 贪财，就是那万恶之根（提摩太前书 6: 10）；以贪财为可恨在这里的意思是反对欺压，符合摩西形容的好官长的特点，敬畏神，恨不义之财的人（出埃及记 18: 21）；不但不贪财，还恨恶贪财，拒不受贿。贪财的官长做不到公义，也不喜爱怜悯，而在他管辖之下的百姓却要任意买卖。2. 无知：以贪财为可恨的，他的管辖和平安必长久，他必受国民的爱戴，蒙神的祝福。君王以公义为本，这对他有好处，也是他的责任。因此，欺压者和暴君是世上最愚蠢的人；他们不顾自己的尊荣、平安和稳妥，却抛弃这一切来换取自己独裁专制的野心。其实他们更应进入百姓的心，而不是骑在他们头上或强占他们的产业。

17 背负流人血之罪的，必往坑里奔跑，谁也不可拦阻他。

这句话与古老的律法相吻合：凡流人血的，他的血也必被人所流（创世记 9: 6）。1. 宣告流人血之人的下场。谋杀人的即使逃脱，也会常感到恐惧，必往坑里奔跑，不断折磨自己，像该隐那样，当他杀了自己的弟兄，就变成了逃命之人，流浪在外，常常颤抖。2. （译者注：钦定本将后半句译为决不能姑息他）追讨流人血之人的责任，不管是官长还是亲属，还是审讯流人血案件的，都要仔细盘问，坚决惩罚，不能马虎。若有人判谋杀者无罪，或助他逃脱审判，那就是在这流人血的罪上有份；若有在地上流人血的，非流那杀人者的血，那地就不得洁净（民数记 35: 33）。

18 行动正直的，必蒙拯救；行事弯曲的，立时跌倒。

注意，1. 诚实的人必然稳妥。行为真诚，心口一致，凡事专一；为了神的荣耀，为了弟兄的益处，绝不故意做一件不义的事，在任何场合下都行动正直，这样的人日后必蒙拯救。我们会看见许

多人在荣耀中和他们作伴，在他们口中察不出谎言来（启示录 14: 5）。在今世他们也是稳妥的。诚实和正直能庇护人，能在最坏的时候给人圣洁的平安，能维护他们的安慰，名声和利益。他们可能受伤，却不会受害。**2. 虚假不诚实的人从来就不会稳妥：行事弯曲的，以为能藉着诡诈的行为，伪装和背叛，或藉着不义之财来谋求平安，这样的人必要跌倒，而且是立时跌倒，不是渐渐跌倒，事先没有警告，是突然跌倒，措手不及，因为他以为最稳妥的时候其实是最不安全的时候。他立时跌倒，来不及躲避自己的毁灭，也来不及预备，由于是忽然临到，所以这对他是更大的恐惧。**

19 耕种自己田地的，必得饱食；追随虚浮的，足受穷乏。

注意，**1. 在自己的职位上殷勤工作的人必能过上好日子：耕种自己田地，照看自己的店铺，管好自己的事，无论是什么事，这样的人必得饱食，足以供应自己和家人的需要，也有余捐给穷人；他要吃劳碌得来的（诗篇 128: 2）。2. 游手好闲、漠不关心、整日宴乐的人，虽然过着穷奢极侈的日子（他们以为如此），却是走在通往穷困的路上。有土地却不耕种，只是以此抬高自己的身份，追随虚浮的人，与他们一起宴乐，一起嬉笑作乐，荒废时间，这样的人必然足受穷乏，或满有穷乏（原文如此）；他所走的道路直接通向穷乏，自己还似乎很向往一样，到头来必然吃不了兜着走。**

20 诚实人必多得福；想要急速发财的，不免受罚。

这里，**1. 指引我们走真正得福的路，那就是圣洁诚实。对神对人都诚实的人要领受神的赐福，必多得福，是喜乐之福。人人要称赞他，要为他祷告，随时善待他。他要多做善事，要成为当地人的福分。诚实人的奖赏就是有益于他人，这是大大的奖赏。2. 警告我们不要走虚假欺诈的得福之路，那是暴发户的路，不管是通过正当手段还是非正当手段，都是一样。所罗门没有说这条路通向多福，因为想要急速发财的，过于正常速度，不免受罚；即使不受罚，也不会蒙神的祝福，反而会令他的所得蒙受咒诅；即使不受罚，也不会长久心安。邻舍不会当他是无辜的，反而对他有恶念和恶言。所罗门并没有说，他必受惩罚，在这世上还是有可能证明不了他有罪：急速前行的人不免犯罪，不免跌倒。贪婪之人急于发财，谈不上尊重律法，谈不上惧怕神，也谈不上羞耻。**

21 看人的情面乃为不好；人因一块饼枉法也为不好。

注意，**1. 在审案过程中顾及人的情面，这是司法制度上的根本性错误，只会叫人过犯增多。这表现在袒护一个人，因为他是绅士，是学者，是我的同乡，是我的旧友，或过去曾有恩于我，或将来会有恩于我，或与我同一个党派，或同一种宗教；这也可表现在刁难一个人，因为他是陌生人，是穷人，过去曾与我有仇，是我的死敌，与我想法不同，或曾投票反对我。这样的事若是发生，就是枉法，就无公义可言。2. 不信守公义是可耻的。打破公平约束的人，一开始必是因为贪赃，或偏袒在场的贵人，然而一旦污秽了自己的良心，最终会沦落到为一块饼都愿意味着良心枉法，连一点利益都不放过。**

22 人有恶眼想要急速发财，却不知穷乏必临到他身。

这里所罗门再次指出那些想要致富之人的罪和愚蒙；他们定意要发财，不惜一切代价；他们要暴发，要一夜致富。**1. 他们得不到安慰：他们有恶眼，意思是，他们常因为别人比他更有钱而忧愁，常吝惜日常度用；认为别人有钱显得自己不够富有，认为日常度用造成自己不富有，而他们就在两者之间埋怨，永无安宁。2. 他们不知财富能持续多久，也不考虑如何防止损失：穷乏必临到他们；他们为财富精心制作翅膀，想要叫财富快快飞来，但财富却要为自己制作翅膀快快飞去。他们目光短浅，看不见这一天，表面在想急速发财，其实正在急速迈向穷乏。要不是这样，他们也不会倚靠无定的钱财（提摩太前书 6: 17）。**

23 责备人的，后来蒙人喜悦，多於那用舌头谄媚人的。

注意，**1. 谄媚人的，可能使人快乐一时，但转念一想，人就会憎恶蔑视他们。人若能明白这些谄媚背后的恶，若能为自己因谄媚而产生的骄傲和虚荣心感到羞耻，就会因奉承之人的恶意而恨恶他们，因奉承话的恶果而恨恶过分的恭维，甚至感到恶心。2. 责备人的，一开始可能令人不快，然而事后，一旦怒气消失，内心的苦毒开始消退，人就会爱他们，尊敬他们。诚心对待自己朋友，**

指出他的错误，这样的人可能暂时令人生气，可能会有激烈的言语，而不是感谢的话，然而事后他不但会因自己尽责而心中坦荡，而且被责备的人也会承认这责备实际上是仁慈，会高度评价他的智慧和诚意，会视他为朋友。医生检查人的伤口，令人大叫，疼痛不已，但事后却会付钱给医生，多谢他，因为医生治好了他。

24 偷窃父母的，说：这不是罪，此人就是与强盗同类。

基督指出，认为不必供奉父母的子女是荒谬邪恶的人（马太福音 15: 5），同样所罗门在这里也指出他们的荒谬和邪恶。这些人抢夺父母，无论是明抢还是暗偷，无论是骗取还是威吓，他们挥霍父母的所有，负债却要父母替他们还（这与抢夺没什么区别），且以为这些都不是罪。1. 不孝之子常常对这些事不以为然；他们说，“这不是罪，因为这迟早是我们的，父母还不如现在就给我们，我们用得上。光靠父母给的那点钱，我们不能过绅士般的日子，太拮据了。”他们试图用这些理由躲避罪恶感。但是，2. 无论这没有约束的少年人如何轻看，这实在是大罪；这样的人就是与强盗同类，无异于路上的强盗。抢夺自己父母的人，还会忌惮什么恶呢？

25 心中贪婪的，挑起争端；倚靠耶和华的，必得丰裕。

注意，1. 傲慢好争端的人（译者注：钦定本将上半句中的贪婪译为傲慢），又干瘦又不安宁，因为他们抵挡那些必得丰裕的人：心中傲慢的人，自以为是，蔑视他人，不能忍受竞争或对立，这样的人挑起争端，造成伤害，搅扰自己，也搅扰别人。2. 在生活上常倚靠神、倚靠神的恩典之人，必得丰裕，必常享安息：倚靠耶和華，不依靠自己，把一切都交给神，这样的人必得丰裕。别人把钱花在骄傲和争竞上，他却把这些钱存起来；他享受生活，在主里有极大的满足；他的灵魂安宁，也极可能具有外在的丰富。靠信心而活的人，活得安宁，活得喜乐。

26 心中自是的，便是愚昧人；凭智慧行事的，必蒙拯救。

这里说的是，1. 愚昧人的特点：他心中自是，过于相信自己的智慧和谋略，过于相信自己的能力和富足，过于相信自己的长处和义行，看高自己；这样的人是愚昧人，因为他所相信的心不但比万物都诡诈（耶利米书 17: 9），也常常欺骗他自己。这也意味着智慧人的品性（如前面第 25 节所言）应该是倚靠耶和華，相信神的能力和应许，遵行神的引领（箴言 3: 5, 6）。2. 智慧人的安慰：凭智慧行事的，就是不相信自己的心，谦卑自律，倚靠主神的力量，这样的人必蒙拯救，而心中自是的人必然灭亡。

27 周济贫穷的，不致缺乏；佯为不见的，必多受咒诅。

这里说的是，1. 对有爱心之人的应许：周济贫穷的不会因为这样做就变得贫穷；他不致缺乏。人若是拥有的不多，且有缺乏的可能，那就应当从那仅有的捐出一部分来，免得用尽。撒勒法的寡妇就是这样（列王纪上第 17 章），她把仅有的面做成一小块饼送给以利亚，就救了自己。人若是拥有的很多，那就应当多捐一些，免得变少了；敬虔的爱心不会叫人缺乏。捐的多，得到的也多。2. 对没有爱心之人的提醒：佯为不见的，就是故意不看穷人的困难，故意不听他们的哀求，免得了心去帮助他们，这样的人必多受咒诅，来自神的咒诅，也来自人的咒诅，并非无缘无故，这些咒诅必然临到。被神的话和穷人的祷告咒诅的人有祸了！

28 恶人兴起，人就躲藏；恶人败亡，义人增多。

这句的意思与前面第 12 节相同。1. 若是坏人当道，则善恶混沌，是非不分。权力若是落入恶人之手，人就躲藏；聪明人退到隐秘处，不愿出任公共事业的职位，不愿在恶人手下任职；富人也躲藏，因为害怕自己的财富被榨干；更有甚者，义人躲藏，无心作好事，害怕受逼迫受虐待。2. 若是坏人被贬或被降职，手中的权力被夺去，则善人兴起，义人增多；因为恶人败亡，义人就接管他们的权力，且藉着自身的榜样和利益，要传扬敬虔和公义。义人增多之处，国必兴旺；因此，君王和一切统治者的国策应当嘉奖义人，特别关心年轻人接受好教育。

箴言第二十九章

第 1-14 节：其他谚语

1 人屡次受责罚，仍然硬著颈项；他必顷刻败坏，无法可治。

这里说的是，1. 许多恶人在恶道上顽梗不化，这实在非常惋惜。他们常受父母和朋友的责备，受官长和传道人的责备，受神的责备也受自己良心的责备；他们的罪行常摆在面前，也不断被提醒这些罪的恶果；然而这些责备都不起作用，他们仍然硬着颈项。他们不顾一切，不愿耐心听这些责备；即使听见了也不接受，仍然继续犯罪。他们不愿低头负轭，是彼列之子（撒母耳记上 2: 12）；他们拒不接受责备（10: 17），藐视责备（5: 12），恨恶责备（12: 1）。2. 这样的顽梗非常可怕：不顾一切继续犯罪的，必然败坏；不愿悔改的必然灭亡；若是刑杖不管用，必有斧子临到。他们以为稳妥，却必顷刻败坏，无法可治；他们抵挡预防的良药，就别指望任何恢复的良药。地狱是无法可治的败坏。他们要败坏，不能医治（原文如此）。若是神要攻击，谁能医治呢？

2 义人增多，民就喜乐；恶人掌权，民就叹息。

这句在前面出现过（28: 12, 28）。1. 掌权者是义还是恶，直接关系到百姓是喜乐还是叹息；因为如果掌权者为义，就会惩罚罪恶，约束罪恶，会扶持提倡敬虔与道德；但如果恶人掌权，就会罪恶蔓延，敬虔的人受迫害，政府败坏。2. 百姓会因掌权者的义而喜乐，也会因掌权者的恶而叹息。普通百姓对道德和敬虔坚信不移，所以当他们看到政府崇尚道德和兴趣，就无比喜乐；相反，人若是邪恶，无论有多大的尊荣或权力都会滥用，都会被众人藐视，看为下贱（就像那些祭司一样，玛拉基书 2: 9），百姓在这样的政权下就悲哀叹息。

3 爱慕智慧的，使父亲喜乐；与妓女结交的，却浪费钱财。

这句箴言的上下两部分都重复前面说过的话，但若放在一起互相对比，就能看出新的含义。1. 要记住，有德的年轻人，他的荣耀在于爱慕智慧，是哲学家（这表明他爱慕智慧），因为敬虔是最好的哲学。他不与坏人为伍，尤其不与妓女来往。这样他就使父母喜乐，成为他们的安慰且以此为满足，加增自己的产业，过安逸的日子。2. 要记住，无德的年轻人，他的羞耻在于恨恶智慧；他与妓女结交，她要毁了他，毁他的灵魂也毁他的肉体。他令父母忧心，好像浪子与娼妓吞尽他们的产业（路加福音 15: 30）。污秽的欲望最能叫人沦为乞丐；而能抵制这些毁灭性欲望的最佳方法就是智慧。

4 王藉公平，使国坚定；索要贿赂，使国倾败。

这里说的是，1. 百姓在良善政权之下的喜乐。君王所关心的应该是使国坚定，就是持守基本的法则，稳定人心，让他们过安逸的日子，保护他们的自由和财产免受仇敌攻击，妥善处理缺乏之事；而要做这些事就需要公平，藉着智慧的谋略，藉着稳固的司法机构，不讲情面，方能做到。2. 百姓在邪恶政权之下的悲哀：巫师（有人这样注释）推翻国家，就是亵渎或迷信之人，或侵占了祭司职位之人，就像扫罗和乌西亚那样，或是只顾敛财的人，为了受贿不惜纵容大罪，迫害无辜之人，这样的官长能毁了一个国家。

5 谄媚邻舍的，就是设网罗绊他的脚。

谄媚邻舍的，就是称赞他们的好处（所做的好行为或所拥有的好东西）但实际上并不好或并不像他们所说的那么好，就是吹嘘自己如何尊重喜爱他们而实际上并不那么尊敬喜爱，这就好比设网罗绊他的脚。1. 这是绊邻舍的脚。这些人别有用心，并非真称赞邻舍，不过是想利用他们。因此我们要随时警惕那些说谄媚话的人，警惕他们设下的网罗，这是智慧。也可理解为谄媚话给人产生恶果，令人心生骄傲，自以为是，过于自信，像网罗那样使人陷在罪中。2. 这是绊谄媚之人的脚；有人是这样理解的。奉承别人的人指望别人能回报些什么或也会奉承他，实际上只能令自己在别人面前显得荒唐可笑，臭名远扬。

6 恶人犯罪，自陷网罗；惟独义人欢呼喜乐。

这里说的是，1. 罪恶之道的危险。最终不仅有审判，还有网罗。犯罪诱使人接连犯罪，患难要像网罗那样忽然临到正在犯罪的恶人身上；不仅如此，所犯的罪本身也常常令他们烦恼；本身就是惩罚，他必被自己的罪恶如绳索缠绕（诗篇 5: 22）。2. 圣洁之道的喜乐。恶人因犯罪而陷入网罗，叫他们笑不出来，惟独义人受保护不入网罗，或蒙拯救脱离网罗；他们自由行走，安全行走，欢呼喜乐。以神为乐的人要因他得大喜乐，若没有常常喜乐（帖撒罗尼迦前书 5: 16），必是自己的过失。若是今生能有真喜乐，那么毫无疑问在天堂更是如此。

7 义人知道查明穷人的案；恶人没有聪明，就不得而知。

很可惜，并非每一个穷人起诉的案子都以诚实为本（这是不可原谅的），因为经上明确规定听讼要公平，法官要协商，对犯人是如此，对穷人也是如此。1. 这里形容义人的特点，就是查明穷人的案。眷顾穷人（诗篇 41: 1）人人有责，但是审理穷人的案件却是坐在审判席上的人所为；他们必须努力查明案中的真伪，与处理富人之案一视同仁。公义之心要驱使法官和律师尽力在穷人的案子里为他们争取最大利益。2. 这里形容恶人的特点，因为这是穷人的案子，没有什么油水，于是就草草了事，不在乎谁胜谁负，谁对谁错。参考约伯记 29: 16。

8 褻慢人煽惑通城；智慧人止息众怒。

看这里，1. 什么样的人对公众有害：褻慢人。这些人若经手国家大事，必武断专横，因为他们藐视协商讨论，不愿意花时间思考求问；必枉法不公，因为他们藐视法律和宪法的约束；必背信弃义，因为他们藐视诺言；必惹怒百姓，因为他们藐视百姓的利益。他们的恶行煽惑通城，或（有人这样注释）他们在城中煽风点火，在民中播下不和的种子，陷他们于混乱之中。褻慢人取笑敬虔之人，取笑良心的义务，取笑对将来世界的畏惧，取笑一切神圣庄严的事。这样的人是时代的瘟疫，使神的审判临到该地，使人彼此仇恨，陷百姓于混乱之中。2. 什么样的人国家的福分：就是提倡敬虔的智慧人（敬虔就是真智慧），他们止息神的忿怒，用智慧的谋略止息争竞，避免纷争的恶果。骄傲愚昧之人煽风点火，智慧良善之人将其扑灭。

9 智慧人与愚妄人相争，或怒或笑，总不能使他止息。

这里劝诫智慧人不要与愚昧人计较，不要与他争吵，不要指望藉着辩论能和他讲道理，能使他归正：若是智慧人与智慧人相争，就能相互明白，只要真理公平在手，可以阐明自己的观点，至少争论有理智，语气温和。但若是智慧人与愚妄人相争，总不能使他止息；无休无止，永无满足，永无宁日。1. 无论与之相争的愚妄人是怒还是笑，无论他是发怒还是蔑视，无论他怒气冲天还是嘲笑，无论怎样都不能使他止息。不管你说什么，他都不能接受。若是与愚妄人相争，智慧人必然会被嘲笑数落。若与污秽之物相争，不管谁胜谁负，都会被玷污。2. 无论智慧人是怒还是笑，无论是义正词严还是幽默玩笑，无论是严厉斥责还是和颜悦色，无论是带着刑杖还是带着慈爱温柔的心（哥林多前书 4: 21），都一样，都不会有好结果。我们向你们吹笛，你们不跳舞；我们向你们举哀，你们不捶胸（马太福音 11: 17）。

10 好流人血的，恨恶完全人，索取正直人的性命。

（译者注：钦定本可直译为好流人血的，恨恶完全人，但正直人寻找他们的灵魂）注意，1. 坏人恨最好的朋友：好流人血的，指一切古蛇的后裔，从起初是杀人的（约翰福音 8: 44），所有继承他与女人的后裔为敌的人，他们都恨恶完全人；他们寻机陷害义人，因为义人谴责罪恶的世界，要见证世界的罪恶。基督告诉门徒他们要被众人恨恶（马太福音 10: 22）。好流人血的尤其恨恶正义的官长，因为他们要约束改造恶人，施行法律制裁他们，实际上这实在是为他们好。2. 好人爱最坏的敌人：正直人虽然被好流人血的所恨，仍寻找他们的灵魂，为他们的悔改而祷告，愿意尽一切所能叫他们得救。基督如此教导我们，父啊，赦免他们（路加福音 23: 34）。正直人寻找他的灵魂，也可指正直人自己的灵魂，就是好流人血之人所恨恶的正直人（普遍这样理解），意思是要保护自己的灵魂免受暴力，免遭好流人血之人的手。

11 愚妄人怒气全发；智慧人忍气含怒。

（译者注：钦定本此节可直译为愚妄人全盘托出，智慧人含蓄待发）注意，1. 过于外向是软弱的表现：愚妄人全盘托出，把知道的一切都说出来，一想到什么就立即脱口而出，心里藏不住谋略，不管是什么话题，都立即发炮；若被惹怒就用最难听的话回击，不管对方是谁；在谈生意的时候，想到什么就说什么，却从不想自己说太多了；无论是赞同还是反对，是玉米还是糠枇，是恰当还是不恰当，全都要说。2. 含蓄是智慧的表现：智慧人不会把想法立即说出来，他会花时间仔细斟酌，或等待恰当的时机，就是更恰当、更能达到自己目的的时机。他不会长篇大论，滔滔不绝，而是说话带有停顿，给自己机会听别人的反应。真演讲必须要有停顿。

12 君王若听谎言，他一切臣仆都是奸恶。

注意，1. 听信谎言的是大罪，对君王尤其是这样；因为若按照所信的谎言，他们不仅对人对事判断错误，而且还鼓励纵容别人说谎。谎言是专为听谎言之人预备的，因此听信谎言的人与说谎的人同罪。2. 这样的人使他一切臣仆都成为奸恶之人。臣仆奸恶，因为听别人的谎言，他们奸恶，也因为自己也说谎言。凡有耳的都听信流言蜚语，听信谣言假象；君王若与百姓一样受骗，他们合该被骗，不但不能怪臣仆说谎，反而要与说谎的臣仆同罪，因为他们鼓励纵容虚假信息。

13 贫穷人、强暴人在世相遇；他们的眼目都蒙耶和華光照。

这表明伟大的神有何等智慧要藉着世上各样的人成就他的旨意，这些人有非常不同的脾性，不同的能力，不同的环境，甚至，1. 神要藉着彼此对立的人成就他的旨意。有些人贫穷，被迫借贷；又有些人富足，拥有大量不义的钱财（路加福音 16: 9，也称为钱财的迷惑，马太福音 13: 22），他们是债主，又是放高利贷之人，有人这样注释。有些人贫穷，诚实而勤奋；也有些人富足，懒惰而诡诈。他们在世相遇，互相做生意有来往，他们的眼目都蒙耶和華光照；他叫阳光照在两者身上，给他们今生的安慰。神赐给他们不同的恩典。他光照穷人的眼目，给他们忍耐之心；也光照诡诈人的眼目，给他们悔改之心，就像光照撒该一样（路加福音 19: 1-10）。2. 神要藉着在我们看来是无用的人成就他的旨意。我们普遍认为穷人和诡诈之都亏缺神的旨意，但神叫他们显出神旨意的美善。他满有智慧的旨意不但要穷人永远存在，而且也允许被欺诈的以及欺诈人的都留在世上，因为两者都是属他的（约伯记 12: 16），都要称颂他。

14 君王凭诚实判断穷人；他的国位必永远坚立。

这里说的是，1. 官长的责任，就是在人与人之间以诚实判断，按着事实和公平判断一切摆在他们面前的案件，尤其要眷顾穷人，不是因为他们穷而袒护他们（出埃及记 23: 2），而是确保贫穷本身不会造成不利。富足人能照看好自己，但贫乏之人则需要君王的保护（诗篇 82: 3, 4）和辩屈（箴言 31: 9）。2. 尽责的官长能得到的喜乐。他们荣耀的宝座，他们的裁决判断，都必永远坚立。这要使他们蒙神的喜悦，且更希望得到百姓的爱戴，两者都能坚定他们的国位，能代代相传，在家族中永远坚立。

第 15-17 节：父母的责罚

15 杖打和责备能加增智慧；放纵的儿子使母亲羞愧。

父母在教育子女的时候必须考虑到，1. 管教的好处。不仅要告诉子女什么是好，什么是坏，还要管教他们，有必要的話，若是他们不做好事却做坏事的时候，要责打他们。若是不用刑杖的责备有效果，那当然很好；但必须先有理性而严肃的责备，然后再使用刑杖。尽管刑杖在当时给父亲和孩子双方都造成痛楚，但这实在是明智的：*痛楚使人更聪明*。孩子能接受警告，也能得智慧。2. 溺爱孩子的坏处：放纵的儿子，无拘无束也无责备，像亚多尼雅那样随心所欲（列王纪上第 1, 2 章），可能暂时无事，可一旦走错路，无人能挡得住他，很可能使家庭蒙羞，使溺爱宠坏他的母亲羞愧，跌入贫困，受责备，也许他还要虐待她，对她口吐恶言。

16 恶人加多，过犯也加多，义人必看见他们跌倒。

注意，1. 罪人越多罪就越多：政府若是纵容恶人，令他们越来越多，到处横行，当然过犯也加多，就像瘟疫在地上散布，越来越多的人受到感染一样。如果大家都纵容犯罪，那么过犯就变得越来越大，越来越无耻，也越来越危险可怕。在古时，当人生养众多的时候，他们开始一个个堕落败坏。2. 罪越多，毁灭就越临近。义人的信心和盼望不要因罪的增多和罪人的增多而动摇。不要说，我们实在徒然洗手（诗篇 73: 13），或说，耶和華已经离弃这地（以西结书 9: 9）；要耐心等待，恶人必跌倒，他们恶贯满盈，必从尊贵权柄的座位上跌下来，跌入羞辱和毁灭之中。义人必看见他们跌倒且得满足（诗篇 37: 34），可能在这个世界就会发生，将来大审判的时候必会发生，那时与神为敌的人要跌倒，荣耀的圣徒要欢喜得胜。参考以赛亚书 66: 24；创世记 19: 28。

17 管教你的儿子，他就使你得安息，也必使你心里喜乐。

注意，1. 子女成为父母的安慰，这是何等令人振奋的事。好的子女是这样，他们给父母带来安息，叫他们安心，不再需要为他们操心；是啊，他们也使父母心里喜乐。惟有亲身经历这样福分的人才会知道，看见他们给子女的教育有了善果，能展望子女在今生和来生都过得好，这是莫大的喜乐；而这样的喜乐与他们曾经操过多少心是成正比的。2. 为此，子女在成长过程中必须有严厉的约束，不能让他们为所欲为，犯了错不能不加责备。他们心里积存起来的愚蒙必须藉着管教在年幼之时就赶逐出去，否则长大以后就会爆发出来，令自己和父母都蒙羞。

第 18-27 节：其它谚语

18 没有异象（或译：默示），民就放肆；惟遵守律法的，便为有福。

看这里，I. 百姓若缺乏稳定的传道是何等痛苦：没有异象，意思是没有先知传讲律法，没有祭司或利未人教导关于神的知识，没有恩典之路，神的话稀少，没有默示（撒母耳记上 3: 1），若是这样，民就放肆；这个词有许多意思，在这里都适用。1. 民就赤裸，被夺去外衣，因赤身露体而蒙羞；被卸去盔甲，面临危险。一个地方若没有圣经没有传道人，那是多么荒凉的地方，对灵魂之敌来说是多么唾手可得的猎物！2. 民就造反，不但抵挡神，也造君王的反；好的传道能使人做好臣民，没有好的传道，民就骚乱纷争，轻慢主治（犹大书第 8 节），目无王法。3. 民就懒散，或作民就玩耍，如同学生趁老师不在时那样；他们无所事事，终日懒散，在街市上嬉笑，不知要做什么，也不知怎么做。4. 民就困苦流离，如同羊没有牧人一般（马太福音 9: 36），缺乏聚会的主人呼召他们聚集在一起（马可福音 6: 34）。他们因叛逆远离神，远离自己的责任，因纷争相互远离；神在怒中审判他们，将他们分散到各地（历代志下 15: 3, 5）。5. 民就灭亡；因无知识而灭亡（何西亚书 4: 6）。看看我们有多少理由要因我们所享有的异象而感谢神！

II. 若百姓不但有稳定的传道，而且有大有果效的传道，那是何等有福：百姓听从律法，敬虔被高举；这样的民以及其中每一个人都喜乐。不仅有律法，而且遵守律法，活出律法，方能有福。

19 只用言语，仆人不肯受管教；他虽然明白，也不留意。

这里形容无用、懒惰的恶仆，他们服事不凭良心或爱心，只是出于害怕。若有这样的仆人在家，一定要耐心忍耐这烦恼，不要被搅扰。看看他们的特点，1. 理性的言语不管用；他们不肯受管教，不愿悔改，不愿好好做事，好言相劝改不掉懒散的恶习，严厉责备仍然改不掉；连最有慈心的主人都被迫采用严厉手段。讲道理没有用，因为他们是无理之人。2. 他们说话没有理性。他们即顽固又阴沉；虽然明白你的问题，却不给予回答；你一再明确指出对他们的期望，他们却从不改正错误或专心做事。看看这些愚蒙的仆人用无言的口讨打；他们应该可以在言语责备下改正，免于挨打，但却不愿意这么做。

20 你见言语急躁的人吗？愚昧人比他更有指望。

所罗门在这里说明，急躁的人基本没有希望成为有智慧的人，指的是，1. 急躁轻率的人：你见办事急躁的人吗？没有条理，表面上动作敏捷，实际上不能深入，马马虎虎，不愿花时间好好消化，没时间停下来细想事情的过程。迟钝笨重又学习呆滞的人较之如此反复无常又屡教不改的天才更有指望成为学者和智慧人。2. 骄傲自大的人：你见每件事都抢着说话的人吗？喜欢第一个发言，给开场白，喜欢最后一个说话，给总结发言，好像他是圣贤一般。有自知之明的愚昧人较之如此自大的人更有指望。

21 人将仆人从小娇养，这仆人终久必成了他的儿子。

注意，1. 主人太宠爱仆人，给他晋升太快，允许他与自己太亲近，太关心他的饮食、穿着和居住条件，从小娇养长大，就因为他是人讨人喜欢的仆人，这是很不明智的事。要记住他仍是仆人，如此宠爱，很容易惯坏。仆人应当吃苦。2. 仆人常常因为主人待他好就嚣张无礼，这是不知感恩。谦卑下来的浪子觉得自己不配称为儿子（路加福音 15: 21），甘愿做仆人；而这高傲的奴隶却以为自己不应该做仆人，应该终久必成儿子，应享福得自由，应与主人同席而坐，也许应该继承产业。作主人的，要公公平平地待仆人（歌罗西书 4: 1），合宜对待，不偏不倚。这好比人的身子，而身子是灵魂的仆人；娇养身子的人，会发现迟早它会不记得自己的地位，成了儿子，成了主人，成了十足的暴君。

22 好气的人挑启争端；暴怒的人多多犯罪。

看这里，生气、发怒以致暴怒所引发的伤害。**1.**叫人彼此惹动怒气：好生气的人挑启争端，在家里或在坊间惹麻烦，挑起事端，煽风点火，强迫那些原来安守本分的人和他一起争吵。**2.**叫人惹怒神：暴怒的人，受制于自己的脾气，不可避免地多多犯罪。控制不住的怒气是罪，也是许多其他罪的根源。怒气不但使人不能呼求神的名，还会使人谩骂、咒诅、亵渎神的名。

23 人的高傲必使他卑下；心里谦逊的，必得尊荣。

这句话与基督多次说过的话一致，**1.**凡自高的，必降为卑（马太福音 23: 12）。以为高抬自己就能得到尊敬，眼高手低，满口大话，只重外表，自我吹嘘，这样的人只会受人蔑视，丧失名誉，惹怒神，神要把他们降为卑。**2.**自卑的，必升为高，他们的尊荣必得坚立：心里谦逊的，必得尊荣，他们的谦逊就是尊荣，要使他们真正伟大，受一切智慧良善的人所尊敬。

24 人与盗贼分赃，是恨恶自己的性命；他听见叫人发誓的声音，却不言语。

看这里，那些被罪人勾引去的人要面临何等的罪和毁坏。**1.**他们要犯极大的罪：与盗贼一起抢夺，一起作假，一起分赃，参考箴言 1: 11。得赃物的人与盗贼同罪，既然被拉拢一同犯罪，也必然一同隐藏罪行，一同发假誓假咒。有人要他们发誓说真话，他们就听见咒诅的声音，却仍拒不承认。**2.**他们要加速灭亡：他们恨恶自己的灵魂，因为他们任意妄为之事都使自己走向不可挽回的灭亡。看看罪人是何等荒谬；死亡最可怕，他们却爱；灵魂最宝贵，他们却恨。

25 惧怕人的，陷入网罗；惟有倚靠耶和华的，必得安稳。

这里，**1.**提醒我们不要惧怕人的权势，包括君王的权势以及众人的权势；两者都气势汹汹，但若是惧怕，就会陷入网罗，意思是，会叫人蒙受许多侮辱（有人理解为骄傲之人恐吓胆怯之人），也可理解为若是惧怕，就会叫人陷入许多试探之中。亚伯拉罕因为惧怕人就不认他的妻子；彼得因为惧怕人就不认主，还有许多人因为惧怕人就不认神，不认信仰。我们不能因为要躲避人的愤怒而在责任面前退缩，不能因此而犯罪；也不要因为在惧怕中心神不定，尽管我们能看到它正向我们袭来（但以理书 3: 16；诗篇 118: 6）。他们自己终会死去（以赛亚 51: 12），他们也只能杀我们的身子（路加福音 12: 5）。**2.**鼓励我们仰望神的大能，要保守我们不惧怕人的折磨和试探。惟有倚靠耶和华的，在尽责过程中倚靠神的保护和供应，必被高举，超越人的权势，超越惧怕的权势。倚靠圣洁的神使人又高大又安稳，能满有恩典地藐视最可怕的地狱的阴谋。神是我的拯救，我要倚靠他，并不惧怕（以赛亚 12: 2）。

26 求王恩的人多；定人事乃在耶和華。

看这里，**1.**人常常通过什么途径晋升致富，提高自己的地位：他们寻求王的恩宠，极力讨好他，似乎他们的审判从王而来。所罗门自己就是王，深知人如何拼命讨好他，有人这么做，有人那么做，都想得他的恩宠。世人之道就是与大人物拉关系，博取他们的欢心，指望将来的利益，其实都靠不住，且常令自己失望。许多人拼命求王的恩宠，却得不到；许多人可能暂时求到了，却不能持久，因着一点小事又使王不悦；又有许多人得到了，也能持久，却得不到满足，不能称心如愿。哈曼得到了王的恩宠，却什么都带不来。**2.**人通过哪条最有智慧的路才能走向喜乐。仰望神，求万王之王的恩宠；因为定人事乃在耶和華。王的喜悦算不得什么，他的恩宠不能给我们喜乐，他的怒气不能使我们悲哀。惟有神的喜悦才最要紧；一切被造之物都是神命定的，一点不多，一点不差。神是第一因，其他一切都是果；他若不帮助你，无人能帮助你（列王纪下 6: 27；约伯记 34: 29）。

27 为非作歹的，被义人憎嫌；行事正直的，被恶人憎恶。

这句话表达了道德和邪恶之间的内在敌对，就像光与暗，火与水一样；也表达了女人的后裔和蛇的后裔之间那永存的敌对（创世记 3: 15）。**1.**圣洁之人从心底里憎恶邪恶，憎恶恶人。他们希望一切灵魂都是善的（神不希望一人沉沦），但他们恨恶那些不敬畏神、伤害人之人的行径和做法；一旦提起他们或与他们说话，圣洁的怒气油然而生；他们厌恶不敬虔、无公义的社会，不敢纵容他们，要尽一切努力制止恶人的邪恶。为非作歹的人在义人面前声名狼藉，不堪忍受。**2.**同

样地，不圣洁之人也从心底里憎恶敬虔和敬虔的人。行事正直、凭良心说话行事的人，被恶人憎恶，也许他们的恶因义人的正直而被约束或压制，至少令他们蒙羞，被定罪。该隐就是这样的，他是出于他的父魔鬼（约翰福音 8: 44）。这些人恨恶神所爱的人，这不但是他们的恶，还是他们的悲哀，因为不久就会看见他们所恨的人在永世的喜乐和荣耀里，到了早晨必管辖他们（诗篇 49: 14）。

箴言第三十章

这一章和下一章是所罗门箴言的附录，但都在各自的第一节里称为真言，由此看来不管笔者是谁，都是受了圣灵的感动。这一章由一位称为“雅基的儿子亚古珥”所写。他是哪个支派的人，生在什么年代，我们都不知道；他受圣灵的默示，记录下来，I. 信心的宣告，第 1-6 节。II. 他的祷告，第 7-9 节。III. 告诫不要错怪仆人，第 10 节。IV. 四宗邪恶的人，第 11-14 节。V. 四样不满足的事（第 15, 16 节），又加上对不负责任的孩子的告诫，第 17 节。VI. 四样不可测透的事，第 18-20 节。VII. 四样不能容忍的事，第 21-23 节。VIII. 四样微小却有智慧之物，第 24-28 节。IX. 四样高贵之物，第 29 节到最后。

第 1-6 节：亚古珥的言语

1 雅基的儿子亚古珥的言语就是真言。这人对以铁和乌甲说：2 我比众人更蠢笨，也没有人的聪明。3 我没有学好智慧，也不认识至圣者。4 谁升天又降下来？谁聚风在掌握中？谁包水在衣服里？谁立定地的四极？他名叫甚么？他儿子名叫甚么？你知道吗？5 神的言语句句都是炼净的；投靠他的，他便作他们的盾牌。6 他的言语，你不可加添，恐怕他责备你，你就显为说谎言的。

有人认为亚古珥不是作者的名字，而是他的身份；他是收藏家（这个词的原意），收集者，就是自己

不写却收集别人的箴言和观点，整理别人的作品。有人说这能解释为什么他说（第 3 节）“我没有学好智慧，意思是，我不过是个文士，替其他智者学者抄写誊录。”注意，我们不能埋没自己的才华，即使是微不足道的才华也不能埋没。领受多少恩赐，就当使用多少恩赐，即使只是收集别人的作品也不例外。不过，我们还是认为这是他的名字，在当时无疑还很有名，尽管圣经其他地方没有提过这个名字。这里提到以铁和乌甲，1. 可能是他学生的名字，他们受他教诲，视他为圣贤，尊重他的智慧和良善。也许是他们把他的口传箴言记录下来，就像巴录写下耶利米的口述一样（耶利米书 36: 4），借他们之手得以保存下来，且要证明这确是出于他，亲口对他们所言，他们是见证人。2. 也可能是他谈话的题目。以铁是神与我同在的意思，就是以马内利，神与我同在（马太福音 1: 23）。字面上是神与我同在，凭信心则可以这样理解：“神与我同在，他爱我，把他自己给了我，使我能得与他结合，与他相交。”乌甲是全能者的意思，因为我们的帮助从全能者而来。因此许多好的解经家认为这里指的是弥赛亚，既然圣经所有的预言都见证他，这里岂能不是呢？这是亚古珥在谈以铁，谈这名字的重点所在，以铁与我们同在（以赛亚书 7: 14）。

先知在这里有三个目的：

I. 降卑自己。在宣告自己的信心以前先承认自己的愚蒙、软弱、缺乏理性，表明我们实在有必要用信心来引领我们，管理我们。在谈到救主以前，先谈自己需要救主，谈自己若没有救主就是无有。我们必须走出自己，方能走进耶稣基督。1. 他称自己为缺乏公义，做了愚蒙的事，非常愚蒙的事。他反省的时候承认，我比众人更像蠢笨。各人都成了畜类（耶利米书 10: 14），但知道自己知道自己的恶胜于知道别人的恶，以致他呼喊道，“我不得不认为自己比众人更蠢笨，无人能像我那样心中败坏诡诈。我的行为没有亚当的聪明，所作所为像极端堕落的人，远离人起初被造之时所具备的知识和公义。不仅如此，我不通常理，没有人所应有的理性，不然就不会做我做过的。”亚古珥被别人称之为聪明绝顶，却承认自己比任何人都蠢笨。无论别人如何看高我们，我们自己应该心存谦卑，这是合宜的。2. 他称自己缺乏启示引导他走真理智慧的路。他承认（第 3 节），“我藉着自己的能力没有学好智慧（智慧之深奥远超过我的极限），也不认识至圣者，指的是天使，我们最初未犯罪的父母，也不认识圣洁之神的事；我看不懂这些事，判断不出来，只能看懂神乐意显明给我的那些。”肉身之躯，属世之能力，看不懂圣灵的事，也不能领受圣灵的事（哥林多前书 2: 12）。有人说，如果亚古珥像古时亚波罗的寓言那样被问道，谁是最

有智慧的人？他会说，最明白自己无知的人最有智慧，尤其是明白自己在神的事上无知的人。我只知道我什么都不知道。

II. 强调耶稣基督，以及在他里面的父（第 4 节）：谁升天又降下来？1. 有人将此理解为神以及他的工，无与伦比，深不可测。他挑战世人，看谁能明白天上的天，谁能明白风、河流和大地：

“谁能假装自己曾经升天，见过上面的天体，然后又下来，给我们讲述一番呢？谁能假装自己能指挥大风，像神那样能抓在手里管理，或像神那样能用绳子包住海浪呢？谁立定地的四极，或能形容这根基的力度或长度呢？告诉我能和神抗衡的人名叫什么，做神谋士的人名叫什么？如果他死了，那么从这人那里得到这惊天秘密的人名叫什么？”2. 也有人认为这里指基督，以铁和乌甲，神的儿子，因为这里询问的是神子的名字，以及父的名字，这里也是挑战一切与神抗衡的人。今天我们称颂的是完全显明给我们的基督，在那时候基督却是向他们隐藏的。他们听到一些关于基督的事，但并不十分清楚明白。我们风闻其名，但描述不出来（约伯记 28: 22）。当然，聚风在掌握中、包水在衣服里的必定是神，但他名叫什么？神的名字是自有永有（出埃及记 3: 14），这是值得称颂的名字，却不为人所明白。他儿子名叫什么？神藉着谁施行这样的作为？旧约的圣徒们指望弥赛亚就是那当称颂者的儿子（马可福音 14: 61），在这里提到的他，与父神有不同的位格，但他的名字却还是隐藏的。注意，伟大的救赎主在神的主权和恩典的荣耀中，是无与伦比的，也是不可测透的。（1）他恩典国度的荣耀是不可测透、无与伦比的；因为除了他，还有谁升天又降下来？除了他，还有谁对两个世界都了如指掌，能自由出没于两个世界之间，因而也适合以中保的身份在两个世界之间建立关系，就像雅各的梯子一样？他在天上父神的怀里（约翰福音 1: 1, 18），从那里降到地上，取了人性加到自己身上，这是绝无仅有的。他又带着人性升上去（以弗所书 4: 9），要接受所应许的天堂里的荣耀；除了他谁能做到呢（罗马书 10: 6）？（2）他主权国度的荣耀也同样是不可测透、无与伦比的。使天地合一的就是创造天地的造物主，也是管理天地和废去天地的那一位。这里特别提到他管理的三个基本要素：空气、水和大地。[1] 空气的流动受他指引。撒但装作自己是空中掌权者的首领（以弗所书 2: 2），实际上基督才拥有所有的能力；他斥责风浪（路加福音 8: 24），风浪就止息。[2] 水的界限由他命定：他用云彩当海的衣服，说，你只可到这里，不可越过（约伯记 38: 9-11）。[3] 地的根基由他而立。他起初立定根基，如今仍然坚立。基督若不托住，地的根基早已在地上咒诅的重压下垮掉，因为世人罪孽深重。做到所有这一切的大能者是谁？我们不能尽情测透神，也不能测透神的儿子（约伯记 11: 7）。深哉！神丰富的智慧和知识！（罗马书 11: 33）

III. 要叫我们确信神话语的真实，并传给我们，第 5, 6 节。亚古珥的学生希望他把神的事教导给他们。他说，“啊！我没有能力教你们；你们自己去读神的话，看看话中有什么意念和旨意显明给你们。你们不需要知道别的，只要明白神话语中的教诲，且要大大倚靠这些教诲。神的言语句句都是炼净的，其中没有混入一丝虚假和败坏。”人的话听起来会令人嫉妒，也要打一些折扣，但我们没有丝毫理由怀疑神的话；如同银子在泥炉中炼过七次（诗篇 12: 6），没有一点点渣滓。神的话极其精炼（诗篇 119: 140）。1. 神的话确定，必须信靠它，我们的灵魂要倚靠它。在神庇护下投靠他的，神便藉着他的话和应许作他们的盾牌。凭信心把神的话行出来，我们就能在大危难中得平安（诗篇 46: 1, 2）。2. 神的话充足，不能加添（第 6 节）：你不可加添，因为神的话纯洁完全。要禁止一切与神的话语相抵触的事物，也要禁止一切与神的话相提并论的事物。有人试图以解释神的话为由加上许多人的话，但若是试图与神的话享有相同的权柄，这就是加添，是指责神的话不够充足，甚至允许各样的错误和败坏的存在；因为一旦允许一件荒谬的事，就是把人的话如同对待神的话那样，或把人如同对待神那样去相信和尊崇，那么荒谬的事就会一个接一个，没有穷尽。我们要满足于神定意向我们显明的旨意，不可过分贪图聪明，过于圣经所记的（哥林多前书 4: 6）；因为，（1）神会把这当作极大的侮辱：“恐怕他责备你，把你当成抵挡他的冠冕和尊荣的叛徒，把重咒加在你身上，如同加在添加或删减神之话语的人身上一样”（申命记 4: 2; 12: 32）。（2）我们自己也会大错特错：“你会显为说谎言的人，歪曲真理的言语，散布异端学说，弄虚作假，伪造天堂的印记，假装受圣灵的使命和感动，其实全是谎言。人可能上当受骗，但神是轻慢不得的（加拉太书 6: 7）。”

第 7-9 节：亚古珥的祷告

7 我求你两件事，在我未死之先，不要不赐给我：8 求你使虚假和谎言远离我；使我也不贫穷也不富足；赐给我需用的饮食，9 恐怕我饱足不认你，说：耶和华是谁呢？又恐怕我贫穷就偷窃，以致亵渎我神的名。

亚古珥宣告了自己的信仰和信条，这里又开始他的祷告，我们看到，

I. 祷告的前言：神啊！我求你两件事（就是恳求）。祷告以前先想好自己需要什么，要向神求什么，这是很好的。我们所面对的问题需要什么？我们的心想要什么？我们希望神为我们做什么？事先想好，免得在祷告的时候临时拼凑我们的请求。他乞求说，在我未死之先，不要不赐给我。祷告的时候我们要想到死且作出相应的祷告。“主啊，赦免我，在我未死之先，在去而不返之先（诗篇 39: 13），赐给我平安和恩典；因为若在未死之先我不能更新不能洁净，死后就不能够了；若在未死之先我不能藉着祷告得胜，死后祷告就没有用了，不，我不要做主啊、主啊（马太福音 7: 21）那样的人。阴间里没有智慧也没有工作（传道书 9: 10）。不要不赐给我恩典，如果你不赐给我，我若死了就会灭亡；倘若你向我闭口，我就如将死的人一样（诗篇 28: 1）。在我未死之先，不要不赐给我；只要我还在活人之地（诗篇 27: 13），请让我仍在你的恩典和主权之下。”

II. 祷告本身。他所求的两件事是丰富的恩典和够用的食物。1. 丰富的恩典为灵魂：“求你使虚假和谎言远离我；救我远离罪恶，远离一切败坏的教义、行为和情感，远离导致犯罪的错误和过犯，远离贪爱世界以及其中之物的的心，这些都是虚假和谎言。”有人将此理解为认罪的祷告，因为神若是赦免我们的罪，他就会挪去罪，罪就远离我们。也可将此理解为像这样的祷告：不要叫我们遇见试探（马太福音 6: 13）。罪对我们的伤害最大，所以我们最最迫切的祷告就是救我们脱离凶恶。2. 够用的食物为身体。他先求神的恩典，再求神的恩惠，后者也是为了灵魂的好处而不是坏处。（1）他求神赐给他今生的分：“赐给我需用的饮食，就是你认为对我最适合的分。”我们要仰望神的智慧，由神命定赐给我们什么样的恩赐。也可理解为，“赐给我合适的饮食，适合我自己，适合我的家人，也适合我在世的地位和环境。”什么样的人就有什么样的担待。我们的救主在教导我们如何祷告的时候也提到这点，我们日用的饮食，今日赐给我们（马太福音 6: 11）。雅各的誓言中也提到，他也只求给我食物吃，衣服穿（创世纪 28: 20）。我们应该满足于够用的食物，不要追求美食、多样化或剩余；只要所需的食物，不要为宴乐或装饰；这才是要凭信心祷告且仰望神赐给我们的。（2）他求神保守他远离可能成为试探的生活条件。[1] 他祷告要远离极端富有和极端贫困：使我也不贫穷也不富足。他并没有规定神要给他多少，也没有告诉神自己想要过什么样的日子，也不是绝对不要贫困或富足，其实两者本身都是恶的，唯有藉着神的恩典才能洁净，成为我们的益处。他所求的是，第一，他想要表达，智慧良善之人过适中的生活是很宝贵的。主若许可，他希望过那样的生活，不要大富大贵，也不要穷困潦倒。我们必须学会如何在这两种极端的生活环境下生存（像圣保罗那样，腓立比书 4: 12），但还是希望在这两者之间过活。古罗马哲学家塞内卡曾说：最好的生活条件不是贫困，也不是另一个极端。第二，他在这里表示，他非常害怕自己在苦难或富足的试探面前守不住自己。别人也许可以，但这两种试探他都害怕，因此神的恩典教导他要祷告，不要太过富有也不要太过贫穷；只愿神的旨意成全。[2] 他在这里说出一个敬虔的原因（第 9 节）。他没有说，“免得我一旦富足就担惊受怕，或受邻舍嫉妒，或欺压仆人；”也没有说，“免得我一旦贫穷就被人践踏，或被迫做苦工。”他却说，“免得我富足就犯罪，免得我贫穷就犯罪。”义人所惧怕的是犯罪，在任何环境下、任何事情上都是这样；看看尼希米是怎么说的（尼希米记 6: 13）：贿买他的缘故，是要叫我惧怕，依从他犯罪。第一，他惧怕在富足条件下的试探，因此他说：恐怕我饱足不认你（就像耶书仑那样，他渐渐肥胖，粗壮，光润，踢跳，奔跑，便离弃造他的神；申命记 32: 15），或像傲慢的法老那样说，耶和华是谁，使我听他的话（出埃及记 5: 2）？富足使人骄傲，容易忘记神，似乎不再需要他，所以不再负有责任。全能者能把我们怎么样呢（约伯记 22: 17）？这样他们就不再事奉神。连义人都惧怕犯罪，他们知道自己的心是多么诡诈，知道世上最大的财富都不能与最小的罪相抗衡。第二，他惧怕在贫穷条件下的试探，于是他说：恐怕我贫穷就偷窃。贫穷是使人陷入不诚实的极大试探，许多人胜不过，反以为这是理由。但如果人在神的审判台前说，“我偷窃因为我贫穷”，这并不能过关；当然，贼因饥饿偷窃充饥，人不藐视他（箴言 6: 30），这或许值得同情，连有些诚实之心的人也可能陷进去。但我们看看亚古珥所惧怕的是什么，不是怕自己有什么危险，他没有说“免得我偷窃会被绞死，会被鞭打或被当成奴隶卖掉，”当时的犹太人，可怜的小偷若无力

偿还会被当作奴隶卖掉。他惧怕的是使神的尊荣受到亏损：“又恐怕我贫穷就偷窃，以致亵渎我神的名，就是说，因行为与信仰不符，使信仰受亏损。”也可理解为，“恐怕我偷窃被指控的时候起假誓。”他害怕犯罪，因为一旦犯罪就会不断犯罪，罪的道路就是下坡路。注意，他称神为我的神，说明他惧怕做任何得罪神的事，是因为他珍惜与神的关系。

第 10-14 节：四宗邪恶的人

10 你不要向主人谗谤仆人，恐怕他咒诅你，你便算为有罪。11 有一宗人（宗：原文是代；下同），咒诅父亲，不给母亲祝福。12 有一宗人，自以为清洁，却没有洗去自己的污秽。13 有一宗人，眼目何其高傲，眼皮也是高举。14 有一宗人，牙如剑，齿如刀，要吞灭地上的困苦人和世间的穷乏人。

这里说的是，I. 告诫不要因为是别家的仆人就恶待他们，也不要挑拨他们与主人之间的关系，因为这是恶的，会引起别人的愤恨，使你背上骂名，第 10 节。要考虑到，1. 这是对这仆人的伤害，他的贫穷应该叫他成为同情的对象。而给痛苦中的人带来新的痛苦，这是非常残忍的：不要用舌头伤害仆人（有人这样注释）；用舌头在背地里击打别人是非常卑鄙的，尤其是击打一个仆人，他毫无还手之力。若是主人对他严厉，我们应该保护他，而不是令他更痛苦。2. “这可能是对自己的伤害。如果仆人被惹怒，他会咒诅你，会指控你，你就会惹麻烦，或对你口吐恶言，玷污你的名声，或求神来对付你，把神的愤怒转移到你身上来，神要保护被欺压的无辜者。”

II. 说完这个警告，这里还形容四种人，他们被一切有道德的义人所憎恶。1. 欺负自己父母的人，向他们说恶言，咒诅他们，骂他们，伤害他们。有一宗具有这种坏品质的人，他们聚在一起，互相咒骂自己的父母。这是一群奸诈之徒，咒骂自己的亲生父母，咒骂掌权者，咒骂传道人，因为他们不能负自己的轭。与他们常来往的人，虽然还不至于陷落到咒骂自己父母的地步，也同样不祝福父母，不对他们说恩言，不为他们祷告。2. 自欺欺人的人，表面装得清洁，在别人面前，也许在自己面前也一样，把极大的恶隐藏起来（第 12 节）；他们自以为清洁，好像该受所有人的尊敬。他们自我感觉非常好，以为自己不但是义人，而且已经发了财，一样都不缺（启示录 3: 17），实际上却没有洗去自己的污秽，就是心中的污秽，也就是他们认为是自己最好的那部分。也许他们清扫过，粉饰过，却没有清洗，没有洁净；如同法利赛人，内心满是不洁净（马太福音 23: 25, 26）。3. 目中无人的人，第 13 节。作者感叹他们令人不能容忍的骄傲和无礼：“看哪！他们的眼目何其高傲！他们带着何等鄙视的眼光看周围的人，似乎他们不屑与自己的狗同处！他们何等不希望与人往来！当他们看自己的时候，又是何等像孔雀那样洋洋得意，以为自己招摇过市，实际上却是丢人现眼！像这样的人，那阻挡骄傲的神（雅各书 4: 6）必要蔑视他们。4. 凶狠对待穷人、残暴对待乞求他们怜悯的人（第 14 节）；他们的牙是钢铁做成的，像刀剑，是残暴行径的武器，用来吞灭穷乏人，且视之为极大的乐趣，如同饥饿中人切肉吃肉一般。神命定常有穷人与我们同在（马太福音 26: 11），地上的穷人永不断绝（申命记 15: 11）；但是有人因为不愿意救助他们，就极力要把他们从地上灭尽，从人世间赶出，尤其是属神的穷人。有人理解为这些是用诽谤和污蔑伤害毁坏别人、恶毒攻击别人的人；他们的舌和他们的牙（这些都是说话用的器官）像刀剑（诗篇 57: 4）。

第 15-17 节：四样不满足的事

15 蚂蟥有两个女儿，常说：给呀，给呀！有三样不知足的，连不说「够的」共有四样：16 就是阴间和石胎，浸水不足的地，并火。17 戏笑父亲、藐视而不听从母亲的，他的眼睛必为谷中的乌鸦啄出来，为鹰雏所吃。

前面提到那些吞吃穷人的人（第 14 节），把他们当作四宗人里最坏的一宗；这里他谈到这些人吞吃穷人且不满足。这是因为他们的残暴和贪婪。蚂蟥的两个女儿，与蚂蟥同宗，叫道，“给呀，给呀，多一点血，多一点钱；”流入血的嗜血成性，喝醉了人的血，反觉得口渴，要变本加厉地喝。贪爱银子的也一样，他们不因得银子知足（传道书 5: 10）。这两点不但说明他们吞吃穷人，还看出他们心里毫无平安，如同大卫的仇敌一样（诗篇 59: 14, 15）。为了更加说明这点，

I. 他特别提到四样不能满足的事，与这些吞吃人的人作比较，他们从不说，够了，从不满足于财富，永远贪婪。这四样永不知足的是，1. 阴间，大量的人掉进去，还有更多的人要进去，阴间能

全部吞下去，没有人返回，阴间和灭亡永不满足（箴言 27: 20）。轮到我们的时候，就会发现阴间早已准备好了（约伯记 17: 1）。2. 石胎，不能容忍不生育的苦楚，像拉结那样叫道，给我孩子（创世纪 30: 1）。3. 浸水不足的地，就是干旱之时（尤其在炎热的国家），一场大雨浸湿，过一会儿又要更多的水。4. 火，烧掉许多燃料却仍要吞吃更多的易燃物。罪人的败坏本性是何等不知足，也从来得不到满足。

II. 他加上一句可怕的话，要警告不听话的孩子（第 17 节），警告四宗人中的第一宗，就是咒诅父母的人（第 11 节），

1. 什么样的人属于这宗人，不光在烈怒中咒诅父母，也包括，（1）藐视他们的人，也许只是一个轻蔑的眼神，受了皮肉之苦就不屑一顾地看他们，或在受教的时候面露不满，不愿接受他们的督查，对他们发怒。孩子用什么眼神看父母，神都看在眼里，要清算对父母的横眉冷目，恶眼相对，像清算恶言相向一样。（2）藐视不听从父母的人，以为对父母尽责就是丢了面子，尤其是对母亲，以为被她控制是耻辱；她生养他们时受很大的苦，而忍受他们这些行径则是更大的苦。

2. 这样的人要受什么下场。神要追讨不尊敬父母之人的罪；他们要铁链缠身，飞鸟要啄出他们的眼睛，就是用蔑视的眼光看父母的眼睛。这些恶人的死尸过不了整夜，因为乌鸦要来啄出他们的眼珠。如果人不惩罚不尽责的孩子，神会惩罚，要叫褻慢父母的人受大灾祸。许多在耻辱中收场的人都承认他们的恶道始于轻慢父母的权柄。

第 18-23 节：四样不可测透的事以及四样不能容忍的事

18 我所测不透的奇妙有三样，连我所不知道的共有四样：19 就是鹰在空中飞的道；蛇在磐石上爬的道；船在海中行的道；男与女交合的道。20 淫妇的道也是这样：她吃了，把嘴一擦就说：我没有行恶。21 使地震动的有三样，连地担不起的共有四样：22 就是仆人作王；愚顽人吃饱；23 丑恶的女子出嫁；婢女接续主母。

这里是，I. 四样不可测透的事，太奇妙，不能完全测透。

1. 前三样是自然界的事物，只是用来与最后一项作对比。我们不能得知，（1）鹰在空中飞的道。鹰往哪儿飞，不像陆地上的野兽那样能根据步伐或气味判断出来；也不能测定她飞翔的迅速，何时飞出我们的视线。（2）蛇在磐石上。蛇在沙土上我们能根据它爬过的痕迹找到它，在硬石上却不能，也不能解释没有脚的蛇是如何一瞬间爬到岩石顶上去的。（3）船在海中行的道。鳄鱼诚然行的路随后发光，令人想深渊如同白发（约伯记 41: 32），但船在海中行却不留痕迹，有时在海浪中颠沛，令人不知它在海中如何生存，如何行驶。自然界的王国充满奇妙的事，那都是神的作为，他的踪迹何其难寻（罗马书 11: 33）！

2. 第四样是罪恶过犯的奥秘，比前面那些都令人费解；它属于撒但的深奥，是人心的诡诈和疯狂的邪恶，无人能知（耶利米书 17: 9）。这有两个方面：（1）犯奸淫之人用该受咒诅的手段引诱女子堕落，拉她顺从自己邪恶可憎的欲望。很早以前就有一个荒谬的诗人写过一整本书专门谈这个：奥维德的爱的艺术。以爱情为幌子，不可抗拒的风度，结婚的许诺，守秘密的保证，回报的承诺等等，使多少警惕性不高的女子出卖自己的贞洁、荣誉和平安，出卖自己的灵魂，都卖给那卑劣的匪徒；在爱情的王国里一切罪恶的欲望都是这样。试探越是巧妙，纯洁的心就越要警惕，越要坚定抵制试探。（2）犯奸淫之女人用该受咒诅的手段隐藏自己的恶，尤其不叫早被她离弃的丈夫知道。她与淫乱的伙伴是如此默契，如此伪装，就像鹰在空中飞那样无法判断他们的行踪。她像亚当犯罪那样偷吃禁果，然后把嘴一擦，为的是不露痕迹，装出大胆无礼的神色说道，我没有行恶。[1] 她向全世界否认这个事实，愿意发誓她是守贞操重礼节的女子，从不会做别人怀疑她做的那恶。这些是暗昧无益的事（以弗所书 5: 11），极不愿来到光中。[2] 她向自己的良心否认自己的错（如果她还有良心的话），不承认这样的大恶是恶事，反而以为这是清白的娱乐。参考何西亚书 12: 7, 8。有多少人是非颠倒，自以为义，同时却毁了自己的灵魂！

II. 形容四样不能容忍的事，指的是四种给邻舍、亲戚和伙伴造成极大麻烦的人：连地都因为他们而震动，因不能忍受而在他们脚下呻吟，这四种人都差不多：1. 仆人得到晋升，被赋予权柄，立即变得傲慢、危险；看看亚扪人多比雅就知道了（尼希米书 2: 10）。2. 愚顽人吃饱，指的是愚

蠢、粗鲁、喧嚷、邪恶之人，一旦发了财就饮酒宴乐，高谈阔论搅扰别人，嘲讽周围的人。3. 本性恶劣、面目粗鲁的女子得了丈夫，意思是，她以傲慢和坏脾气臭名远扬，大家都以为没有人会爱上她，但她却结婚了，这尊荣的身份令她更显得不能容忍的轻慢和可憎。可惜原本应该是甜蜜的安排却带来完全相反的效果。恩德的女子一旦结婚就更加恩德。4. 婢女倚仗女主人的势力；女主人顺她意随她便，任她为所欲为，或对她太好，好像她要成为继承人一样。这样的婢女变得难以容忍，骄傲邪恶，不纪念女主人给她的恩惠，一点小事都觉得受了委屈。出身卑微的人若是神的旨意叫他升到尊荣的地位，就千万要警惕不要犯最容易捆绑他们的罪，骄傲，目中无人，这是最不能容忍、最不可宽恕的罪。这样的人应当谦卑自己，要记住自己原来的身份。

第 24-28 节：四样微小却有智慧之物

24 地上有四样小物，却甚聪明：25 蚂蚁是无力之类，却在夏天预备粮食。26 沙番是软弱之类，却在磐石中造房。27 蝗虫没有君王，却分队而出。28 守宫用爪抓墙，却住在王宫。

I. 亚古珥在谈了四样看似伟大实则微小的事以后，这里提到四样看似微小却令人赞叹的事，微小中的伟大，如帕特里克主教所观察的。作者要教我们几方面的功课；1. 不要仰慕人的外表、美貌或力量，不要用这些来评价人或因这些优点来抬高人。判断人要按着他们的智慧、行为和勤奋，这些才是值得尊重的品性。2. 在最微小最不起眼的动物身上看到造物主的智慧和能力，在蚂蚁身上与在大象身上都能赞美神的智慧。3. 责备自己不好好为自己的利益努力，连最微小的被造物都不如。4. 不要轻视世上的软弱之物；有些地上的小物，又穷又没有地位，但却甚聪明，他们的聪明在于灵魂，在于将来的世界。这些人甚聪明，比邻舍都聪明。有人这样注释：他们聪明，因特别的自然本能而变得聪明。在救恩的事上聪明的人都是因着神的恩典而聪明。

II. 他提到的四样小物是，1. 蚂蚁，又小又弱，在积存食物方面却异常勤奋，以一种奇妙的卓识在夏天最恰当的时候积存食物。我们可以从蚂蚁身上学到一点智慧，就是有远见的智慧，参考箴言 6: 6。少壮狮子缺食忍饿（诗篇 34: 10），勤奋的蚂蚁却是有余，不会缺乏。2. 沙番，有人理解为阿拉伯鼠，是一种田鼠，胆小胆怯，却有智慧在磐石中造房。它能守护自己，自身软弱，却要在自然界的坚固堡垒中栖身。意识到自己贫乏软弱，应当驱使我们倚靠那位比我们更高的磐石（诗篇 61: 2）；在那里能得以栖身。3. 蝗虫；他们也很小，也没有君王，不像蜜蜂，但他们却分队而出，像军队列阵一样；没有君王并不妨碍他们秩序井然。他们被称为神的大军队（约珥书 2: 25）；只要他愿意，他能用蝗虫排兵布阵，能发起战争，就像他在埃及地那样（出埃及记第 10 章）。他们出去聚在一起（有人这样注释）；意识到自己软弱，应当使我们聚在一起，就能相互帮助而刚强。4. 蜘蛛，虽然只是昆虫，却如蚂蚁在地里那样，它在屋子里表现出同样的殷勤。蜘蛛很善于织网，又漂亮又精准，世人的工艺品远不能及。它们用爪抓墙，从肚子里吐出丝来，相当有艺术；它们不仅出现在穷人的破屋里，也出现在王宫里，尽管那里的人时时想要毁灭它们。人不但供应给它们，还要试图捣毁它们，但神奇地叫这些被造物都能生存。能照管好自己事的人，能用手抓稳的人，就要在王宫里；迟早要晋升，继续前行，不管遇到多少困难和沮丧。若是一张漂亮的蜘蛛网被清除了，它会织出另一张来。

第 29-33 节：四样威武高贵之物

29 步行威武的有三样，连行走威武的共有四样：30 就是狮子—乃百兽中最为猛烈、无所躲避的，31 猎狗，公山羊，和无人能敌的君王。32 你若行事愚顽，自高自傲，或是怀了恶念，就当用手捂口。33 摇牛奶必成奶油；扭鼻子必出血。照样，激动怒气必起争端。

这里说的是，I. 列举四样行走威武高贵之物：1. 狮子，兽中之王，因为它乃百兽中最为猛烈。在野兽中以力量为卓绝，但可惜的是在人也是那样。人应当以智慧为尊荣，不是力量和强暴。狮子无所躲避，也不会因为害怕追逐者而换地方，因为他知道他没有对手。所以义人胆壮像狮子（箴言 28: 1），意思是他们不会因为害怕困难而躲避自己的责任。2. 猎狗身轻，便于奔跑；或作（有人这样注释）马，在行走威武的被造物中不能忽略马，尤其是披上甲冑之后更是如此。3. 公山羊，他的威武在于他在前头引领群羊。基督徒也应该在善事上走在前头，引领别人走正路，这就是威武。4. 君王，当他在威武中出现，人人都投以畏惧崇敬的眼光，人人都知道他无人能敌；无人能与之抗衡，无人能与之争斗，谁要是这样做必然十分危险。若是地上的君王尚且无人能敌，

那么与造他的主争论的有祸了（以赛亚书 45: 9）。这里要我们在一切德行上学习狮子的勇气和坚韧，不要躲避所遇到的困难，学习猎狗的迅速敏捷，学习公山羊照顾自己的家人或属下的人，学习君王把百姓凝聚起来。向他们学习好好行走，在日常交往中步伐有方，使自己不但稳妥，还行走威武。

II. 提醒我们无论何时，无论别人如何惹你，都要控制自己的脾气，在任何场合下都不要过分发怒，尤其是无人能敌的君王在场，或当统治者或我们的上司被惹怒的时候。这条规则总是对的。

1. 要控制自己的怒气，当我们受到公正的谴责，要勇于承认，不要拒不接受：如果我们自高自傲，或是自以为是，或是与上司顶嘴，或违反了当时当地的法律，那就是行事愚顽。那些抬高自己、凌驾于别人之上的虚妄傲慢之人只能叫自己蒙羞，暴露自己的软弱。不仅如此，如果有恶念，如果我们知道自己心中生出恶念来，或别人把恶念给我们，就要用手捂口，意思是，（1）要因自己所犯的错而谦卑下来，在神面前俯伏，在尘土中悲哀，像约伯那样，当他为自己说了愚妄的话而悔改的时候就用手捂口（约伯记 40: 4），也要像确定长了大麻疯病的人一样蒙着上唇（利未记 13: 45）。如果我们行事愚顽，不能在神面前固执，要默默承认自己的罪，这是让对方平息下去的最好方法。2. 要控制自己心中的恶念，不要用恶言把恶念爆发出来。不要把许可证发给恶念；不要允许它发布出来；而是要用手捂口。若有必要，要以圣洁的方式强迫自己，禁止自己说话；就像基督不许鬼说话一样（马可福音 1: 34）。有恶念是坏事，而把恶念表达出来就更是坏事，因为这就意味着你认同自己的恶念，且故意要把恶念传染给别人。

2. 不要惹怒别人。有些人说话办事非常激烈，甚至激动怒气。他们把周围的人搞得怒气四起，不管他们想不想发怒，甚至那些原来不想发怒或定意不发怒的人都发起怒来。激动怒气必起争端，在何处有嫉妒、纷争，就在何处有扰乱和各样的坏事（雅各书 3: 16）。正如大力摇动奶油会把牛奶弄坏，扭鼻子会出血，照样激动怒气会损坏人的身体，也损坏人的灵魂，会夺去人的一切良善。也可以这样理解：就像摇牛奶或扭鼻子，两者都是强迫，照样灵魂藉着怒气渐渐升温；一句愤怒的话惹出另一句愤怒的话，又惹出第三句；一场激烈的辩论引出另一场，直到演变为不能和解的争端。因此，说话做事都不要带有暴力，凡事都要温柔冷静。

箴言第三十一章

这一章加到所罗门的箴言集，有人认为是由于这出自同一个作者，即利慕伊勒王就是所罗门；也有人认为这只是因为内容的实质相同，但却出自另一个称为利慕伊勒的作者；不管是哪一种情况，这是一篇预言，因此必是在神的感动和引领之下，由利慕伊勒受了感动写成，也由他母亲把内容口传给他。这里说的是，I. 勉励利慕伊勒，一位年轻的君王，要警惕不要受引诱犯罪，要在自己蒙召所处的地位尽责，第 1-9 节。II. 描述才德的女子，特别是妻子，家中的女主人，由利慕伊勒的母亲所描述。这并非给自己的赞美词，尽管这无疑就是她的真实画像，而是教导她的女儿们，就像前面的经文是用来教导儿子们一样；也可看作这是给儿子们的指示，告诉他们如何选择妻子。她必须是纯真谦卑，殷勤俭朴，忠于丈夫，照顾家庭，谈吐有智慧，教育子女有智慧，更重要的是必须以良心对神尽责：若是神看见这样的人，就必然欢喜，第 10-31。

第 1-9 节：利慕伊勒王来自母亲的教训

1 利慕伊勒王的言语，是他母亲教训他的真言。2 我的儿啊，我腹中生的儿啊，我许愿得的儿啊！我当怎样教训你呢？3 不要将你的精力给妇女；也不要做败坏君王的行为。4 利慕伊勒啊，君王喝酒，君王喝酒不相宜；王子说浓酒在那里也不相宜；5 恐怕喝了就忘记律例，颠倒一切困苦人的是非。6 可以把浓酒给将亡的人喝，把清酒给苦心的人喝，7 让他喝了，就忘记他的贫穷，不再纪念他的苦楚。8 你当为哑巴（或译：不能自辩的）开口，为一切孤独的伸冤。9 你当开口按公义判断，为困苦和穷乏的辩屈。

大多数解经家认为利慕伊勒就是所罗门；这个名字意思是为了神，或献给神，与神命定给所罗门的那尊荣的名字相吻合（撒母耳记下 12: 25），耶底底亚—为神所爱。利慕伊勒应该是个美善、喜乐和亲密的名字，母亲用这个名字称呼他；他自己也格外尊重母亲对他的感情，所以他这样称呼自己也毫不羞耻。人们大概会很自然认为所罗门在这里要谈的是他母亲的教诲，因为在前面（4:

4) 他曾谈到父亲的教诲。但也有人认为(可能有猜测的成分)利慕伊勒是某个邻国的君王, 他的母亲是以色列的后裔, 也许来自大卫的家, 把这些良善的功课教给他。注意, 1. 母亲和父亲都有责任教导自己的孩子何为善且叫他们去做, 何为恶且叫他们远离。孩子年幼的时候多半是在母亲的眼皮底下, 于是她就有机会调教塑造他们的思想, 决不能失去这机会。2. 连君王都是要教导的; 最伟大的人也不会生来就懂一点点神的诫命。3. 长大成人之后, 人应该常常思想且常常提起自己年幼之时受过的美好教诲, 这是为了告诫自己, 也是为了造就别人, 也是为了荣耀教导他们的人。

现在让我们来看看他母亲的教导(这位母后的教导),

I. 她对年轻君王的规劝, 且藉此特别嘱咐他, 关心他, 唤醒他的注意力(第 2 节): “我的儿啊! 我要对你说什么呢?” 她说话的语气似乎要考虑给他什么建议, 寻找合适的话给他讲道理; 她是何等关心他的事! 也可理解为, 你做的是什么呢? 如同一句责备的话。她注意到他年轻的时候太在意酒色, 觉得有必要对他大声疾呼。“我的儿啊! 你就要这样过你的日子吗? 我教你的就是这些吗? 我必须责备你, 严厉地责备你, 你要好好接受, 因为”, 1. “你是我生的; 你是我腹中生的儿, 所以我说的话带有母亲的权柄和爱护, 绝不是出于恶意。你本是我的一部分。我为你受了生养之苦, 并不指望有别的回报。只要你聪明良善, 我就心满意足了。” 2. “我把你献给了神; 你是我许愿得的儿, 是我向神求来、也曾许愿要献给神的, 我也确实将你献给了神”(就像撒母耳是哈拿许愿得的儿一样); “我常常向神祷告, 求他把恩典赐给你(诗篇 72: 1), 用这么多祷告托住的孩子会流产吗? 我在你身上的所有希望会落空吗?” 我们为了神也奉神的名与神立约, 把孩子藉着洗礼献给神, 这样的孩子大可作为许愿得的孩子。就像我们在祷告中迫切一样, 在教导他们的时候也应当迫切; 我们要告诉他们, 你们已经受洗, 是许愿得的孩子, 若是违背在婴孩之时所立的圣约, 那是非常危险的。

II. 她告诫他远离两桩毁灭性的罪, 就是不洁净和醉酒, 倘若他沉迷于这些就必然灭亡。1. 不洁净(第 3 节): 不要将你的精力给妇女, 这里指的是外女。不要柔情似水, 不要浪费时间与那些女人进行徒然的交往。她们应当把时间花在获得知识分配工作上。也不要把自己的精力(就是灵魂的力量)耗费在逢迎奉承她们, 应当好好料理自己的政权。“尤其要远离淫乱放荡, 这些行为浪费体力, 容易得大病。也不要做败坏君王的行为, 包括情感和谈话; 这些东西已经败坏了许多人, 在乌利亚的事上, 连大卫自己的王国也曾受到大大的冲击。让别人的痛苦成为你的借鉴。” 这行为会有损君王的荣誉, 使他们蒙羞。善于管理别人的岂能成为自己欲望的奴隶? 这会使君王不配掌权, 使宫廷充满最低劣最邪恶的动物。君王敞露在这种试探面前, 有人要取悦他们, 也有人会替他们担当罪的后果, 所以他们应当格外警醒。倘若他们要保护百姓不受污秽之灵搅扰, 那么君王自身就应当有洁净的样式。这段告诫对地位较低的人也适用。不要将精力给那伤害人命的(以西结书 22: 27)。2. 醉酒(第 4, 5 节): 不要过量喝酒或喝浓酒; 不要坐下来喝酒, 如同在我们王宴乐的日子, 首领因酒的烈性成病(何西亚书 7: 5)。不管高朋美酒带来多大的诱惑, 都要坚决抵制。要有节制, 要考虑到, (1) 君王喝醉是羞辱的。不管别人如何称醉酒为时尚或乐趣, 这绝不是君王的所为。利慕伊勒啊, 君王喝酒, 君王喝酒不相宜。这有损君王的威严, 玷污他们的王冠, 叫戴王冠的头昏昏沉沉; 使他们不像人, 更不像君王。我们不仅要问: 这些是鬼神吗? 不, 他们连将要死亡的畜类都不如。神使所有基督徒都成为神的君王和祭司(启示录 1: 6), 所以这点也适合应用在他们身上。基督徒喝酒, 基督徒喝酒不相宜; 若是喝酒就会令自己堕落, 不配作王国的继承人和属灵的祭司(利未记 10: 9)。(2) 君王喝醉的恶果(第 5 节): 恐怕喝了就失去你的聪明和记忆, 恐怕喝了就忘记你用来管理百姓的律例; 不但不能行使权力行善, 反而要行恶, 颠倒一切困苦人的是非, 不但不能替他们申冤, 还要冤枉他们, 令他们痛上加痛。先知书上有针对祭司和先知的悲哀的控诉(以赛亚书 28: 7): 就是这地的人也因酒摇摇晃晃, 因浓酒东倒西歪; 在君王也是一样, 一旦喝醉或陶醉于爱慕美酒, 都会在审判中犯错。审判人必须头脑清醒, 头昏眼花的人不能断案, 连最普通的事也不能判断。

III. 她勉励他要行善。1. 要用自己的财富行善。富足人不要以为自己的财富是用来为肉体安排, 去放纵私欲(罗马书 13: 14), 有了财富就可更放纵; 不是, 相反他们应当用财富来周济苦难中人(第 6, 7 节)。“你有酒, 也有浓酒可用; 与其用来伤害自己, 不如用来给别人带来益处, 让有需要的人使用。” 有能力的人不仅要把食物和水周济给饥渴的人, 还要把浓酒给将亡的人喝, 指

在疾病或苦痛中的人，把清酒给苦心的人喝，指在悲伤中的人；因为喝酒的目的是叫人兴奋，能悦人心（诗篇 104: 15），若有需要，酒就能悦人心；不是叫人消沉，若没有需要，酒就能叫人消沉。我们必须抵挡肉体的享受，才能有能力帮助苦难中的人，才能满有喜乐地看见自己的盈余和丰富成就真正的善行，而不是叫自己的盈余伤害自己。让那些将亡的人喝一点酒，这能帮助他们振奋自己的心，就忘记他的贫穷，不再纪念他的苦楚，就能更好地面对死亡。犹太人认为，被定罪的死囚在临行刑之前要喝一碗酒，这种做法源于这段经文。我们的救主当时也是这样。但这里主要是表明酒是兴奋剂，应该有需要的时候才用，不是用来宴乐，只能叫需要兴奋剂的人饮用，就像提摩太一样，保罗劝他因你胃口不清，屡次患病，可以稍微用点酒（提摩太前书 5: 23）。2. 要用自己的权力、知识和利益来行善，秉持公义要谨慎，有勇气和热忱，第 8, 9 节。（1）臣民呈上来的案子要亲自过目，也要监察手下的官员，以致在他们尽责的时候支持他们，在他们玩忽职守或偏心的时候罢免他们。（2）在眼前的一切事上，都要按公义判断，不要惧怕人的情面，要勇敢秉公判决：你当开口，意思是君王和法官在宣判的时候应当大胆说话。有人认为这是督促智慧人开口，而愚昧人早已开口，早已满口胡言。（3）要特别关照受欺压的无辜人。下层的官长可能没有足够的热忱和仁慈为一切孤独的伸冤；所以君王要自己过问，要站在以下这些人的一边：[1] 被非法控以死罪的人，如同拿伯；这些人被断送，无非是由于某些人或某些党派的恶。君王最应该在这样情况下出现，保护无辜人不致流血。[2] 被无端陷害诬赖的人；他们的权利被剥夺，无非是因为他们困苦穷乏，不能保护自己，也没有能力请律师。这种情况下君王也应该站在穷人一边。尤其是，[3] 哑巴，就是不知如何为自己说话的人，可能是出于软弱或害怕，可能是被起诉人驳倒或被法院震慑而开不了口。替不会说话的人说话，替不在场的人说话，替说不清楚或不敢说话的人说话，这是义举。我们的法律规定法官要为囚犯提供谋略。

第 10-31 节：才德的妇人

10 才德的妇人谁能得著呢？她的价值远胜过珍珠。11 她丈夫心里倚靠她，必不缺少利益；12 她一生使丈夫有益无损。13 她寻找羊羴和麻，甘心用手做工。14 她好像商船从远方运粮来，15 未到黎明她就起来，把食物分给家中的人，将当做的工分派婢女。16 她想得田地就买来；用手所得之利栽种葡萄园。17 她以能力束腰，使膀臂有力。18 她觉得所经营的有利；她的灯终夜不灭。19 她手拿捻线竿，手把纺线车。20 她张口周济困苦人，伸手帮补穷乏人。21 她不因下雪为家里的人担心，因为全家都穿著朱红衣服。22 她为自己制作绣花毯子；她的衣服是细麻和紫色布做的。23 她丈夫在城门口与本地的长老同坐，为众人所认识。24 她做细麻布衣裳出卖，又将腰带卖与商家。25 能力和威仪是她的衣服；她想到日后的景况就喜笑。26 她开口就发智慧；她舌上有仁慈的法则。27 她观察家务，并不吃闲饭。28 她的儿女起来称她有福；她的丈夫也称赞她，29 说：才德的女子很多，惟独你超过一切。30 艳丽是虚假的，美容是虚浮的；惟敬畏耶和华的妇女必得称赞。31 愿她享受操作所得的；愿她的工作在城门口荣耀她。

这里形容才德的妇人，目的是告诉妇人如何做好妻子，也告诉男人如何选择妻子。这里一共有二十二节经文，每一节都以希伯来文字母表中的字母顺序开头，如同一些诗篇一样；这让一些人觉得这段话不是利慕伊勒王的母亲给他的教诲，而本身就是一首诗，出自别人之手，也许常在敬虔的犹太人中诵读，为了方便记忆就按字母顺序写出来。我们在新约看到这段经文的简写版（提摩太前书 2: 9, 10；彼得前书 3: 1-6），那些经文提到妻子的责任与这里好妻子的形容是一致的。母亲们要有智慧要良善，多多强调这一点是很有必要的，因为它直接关系到家庭的属灵气氛，关系到把信仰传给下一代，关系到家中可见的财富和昌盛最终要何去何从。人若要兴旺，先看看妻子是否准许。

1. 寻求才德的妇人（第 10 节），要注意，1. 要寻求的人，就是才德的妇人，有力量的女人（字面解释），尽管她是软弱的器皿，却因智慧和恩德、因着敬畏神而成为坚强：这个字也被用来描述良善官长的特点（出埃及记 18: 21），那里的经文说他们是有才能的人，就是能胜任蒙召要做的事，就是敬畏神、诚实无妄的人。由此可见，才德的妇人是有心志的人，能把握自己的心志，也知道如何管理别人的心志；她是敬虔殷勤之人，是男人的帮手。与这样的力量相反，圣经中也出现过有关懦弱的心，就是不知羞耻的妓女的心（以西结书 16: 30）。才德的妇人是有主意的人，她拥戴良善的原则，且坚定地持守这些原则，不会因为惧怕困难而逃避责任。2. 这样的人难求：

谁能得着呢？这里表示才德的妇人并不多，许多看起来貌似如此，实际上不是这样。人以为自己找到了才德的妇人，最终却被骗了；一看是利亚（创世纪 29: 25），不是所期望的拉结。计划想要结婚的人应当努力寻找这样的人；要睁大眼睛看，要多问，留心不要被美色、花哨、财富、出身、穿着或舞姿所迷惑。这些东西都可聚于一身而妇人仍没有才德；反之有许多不擅长这些东西的妇人却是真才德。3. 这样的人价值连城。丈夫应该如何看重这样的妻子，就是要对神感恩，对妻子爱护和尊敬，为了她要不惜一切代价。她的价值远胜过珍珠，胜过那些徒然的妇人用来装饰自己的贵重首饰。才德的妇人越少就越显得宝贵。

II. 详细描述她以及她的优秀品德。

1. 她非常在乎丈夫的尊崇和爱护。良善之人能做好每一种角色，好女子一旦结了婚就是好妻子，全心叫丈夫喜悦（哥林多前书 7: 34）。虽然她自己很有心志，但却能为丈夫着想，明白他的想法，使自己适应他，且愿意被他管辖（创世纪 3: 16）。（1）她的举动令他十分倚重她，相信她的纯贞；她从不给他任何机会怀疑自己，也不给任何机会引起他的嫉妒。她从不忧郁寡言，而是沉着稳重，言行举止处处表现出道德的印记。她丈夫明白这一切，所以心里倚靠她；他很安逸，也使她安逸。他信任她所做的事；与别人的谈吐，对事情的处理，她都是通达明智，从不给他带来损害或责备。他信任她对自己利益的忠诚，从不背叛他的谋略，也不会在家以外谋求利益。当他有公事要出门的时候，他绝对相信她能妥善料理家中的事，如同他在家一样。她是好妻子，值得信赖；他是好丈夫，愿意将一切家事都托付给她。（2）她使他心满意足，必不缺少利益。他在家不需要摸爬滚打，那样的人家中必有骄傲挥霍的妻。她善于管理家事，使他总有盈余，丰衣足食，不会落入算计邻舍的试探中。他以她为福乐，从不妒忌世上的有钱人；他不需要那些钱财，有这样的妻子，早已知足。这样彼此满足的配偶实在是幸事！（3）她总是致力于使丈夫有益无损，不做任何事损害他的利益，哪怕不是故意的（第 12 节）。她表明自己深爱他，这不是愚蒙的恋慕，而是通达亲密，顺应他的脾性，不向他发怒，对他说恩言而不是恶言，他心情不好的时候更是如此；她潜心叫他安心，不论他是健康还是疾病，都体贴入微；若是有事搅扰他，她总是细心照顾，温柔体贴。她从不故意做任何有损于他个人、家庭、产业或名声的事。这些都是她一生所关心的事；不只是过去如此，也不是偶尔如此，也不是心情好的时候如此，而是一贯如此。她从来都不知疲倦为他尽责：她使他有益无损，不但在他的一生是如此，在她自己的一生也是如此。若是他先行离世，她仍使他有益无损，专心照顾他的孩子、产业、好名声以及他的一切未了之事。我们以前在圣经里读过，恩慈不仅能给活人，也能给死人（路得记 2: 20）。（4）她帮助他在世上得好名声（第 23 节）：她丈夫在城门口出名，因为有好妻子而出名。别人通过他聪明的谋略和通达的处事之道，能看出他身边必有一位聪慧的伴侣在帮助他，通过他喜形于色的表情和开朗豁达的脾性，能看出他家中必有贤妻。许多人由于家中没有贤妻而脾气古怪忧郁。不但如此，通过他外表靓丽，衣着整洁，风度翩翩而非华而不实，能看出他的贤妻在家细心料理他的穿着打扮。

2. 她是一位非常尽责且以此为乐的人。这部分的特点在这里被大大描述一番。（1）她不愿空坐着无所事事：她并不吃闲饭（第 27 节）。虽然她不需要为谋生计而工作（她有产有业），却也不愿意光吃不做，因为我们若是无事可做，魔鬼就要给我们找事做；不劳而获是不合宜的。有些人又吃又喝，因为没别的事可做，于是就举办时尚的舞会，招待无聊的宾客。这些就是吃闲饭之人，而她对此不感兴趣，因为她从不接待吃闲饭的宾客，也不会无事拜访别人，也不与别人毫无意义地闲聊。（2）她努力填满自己的时间，从不荒废时光。即使天黑也不歇息，不会像在田间劳作的人那样不得不停下来（诗篇 104: 23）。她的工作在室内，在烛光下，日夜工作，她的灯终夜不灭（第 18 节）。日光西去有烛光，这是怜悯，而利用这怜悯得益处，这就是责任。俗话说，好文章散发灯油味。（3）未到黎明她就起来（第 15 节），给仆人分配早餐，使他们一到天亮就能欢欢喜喜出去工作。她绝不是那种坐着玩牌或跳舞直到半夜或直到天明、然后一觉睡到正午的人。不是，才德的妇人爱自己的工作远胜于自己的舒适乐趣，每日每时都关心自己的责任，满足于及时把食物分给家中的人，不像那些整夜玩牌的人，只关心赢多少钱，或许更关心输了多少钱。需要照顾家庭的人，在早晨不该赖床。（4）她妥善料理适合于自己的事。她所做的不是学者的事，不是政治家的事，不是农夫的事，而是女人的事：她寻找羊羴和麻，希望能找到物美价廉之物且随时备用；她这两样都有库存，预备一切所需之物用来纺线织布（第 13 节）；这样不但给穷人提供就业（这非常好），自己也能工作，且甘心用手做工；她的手灵巧且愉快地工作（字面意思）；

她灵巧而愉快地工作，不但用手也用心，从不疲倦。她手拿捻线竿，或作转轮，手把纺线车（第 19 节），从来不觉得工作困身或有任何羞耻感，从来不觉得这与她身份不符。这里提到的捻线竿和纺线车都是她的荣耀，而锡安女子的饰物被提起来则是咒诅（以赛亚书 3: 16-24）。（5）她无论做什么都尽心尽力，从不等闲视之（第 17 节）；她以能力束腰，使膀臂有力；她不会只挑轻松的活去做，也不会只是动动手指（有些活简直就不是活），反而一有机会就全力去做，她也深知干得越多，力量就越大。

3. 因她管理有方，所做的事都有好结果。她不会操劳一夜却一无所获；不会，她觉得所经营的有利（第 18 节）；她知道诸般勤劳都有益处（箴言 14: 23），且以此勉励自己勤奋工作。她知道自己制作的东西比买回来的更好更便宜；她观察分析哪样生意能有最大的收益，就致力去经营哪样。（1）她为家庭的所需带回来各样的物品，第 14 节。她的能力连商船都及不上，连所罗门的船队都望尘莫及。这些船队出口货物换来外国产品。她却是用自己的劳动果实去换。自己的地里不出产的，她一有机会就用自己的土产去换取，就是这样她从远方运粮来。这并不是说她稀罕远方的东西，而是说这些东西如此遥远，但只要有必要，她总有办法弄来。（2）她买地，扩大家业（第 16 节）：她想得田地就买来。她考虑到对家庭有什么好处，会有多大的回报，所以就买下来；也可理解为，虽然她很想买下来，但却先慎重考虑再三，看是否物有所值，自己是否拿得出这么多钱，地契文件是否齐全，土地的质量是否如卖主所言，自己是否有这么多钱来周转。许多人草率添置以致潦倒；若要买划算的东西就必须考虑再三方可成交。她还栽种葡萄园，且是用手所得之利栽种的；她并未花积蓄，也没有贷款，而是用平时省吃俭用的盈余。人不应奢侈度日；蒙神的祝福，人应当殷勤工作直至有余，且有能力的添置，只有那时葡萄园的果实才会格外香甜，因为那是诚实殷勤的果实。（3）她把家里布置妥当，有好衣裳给自己和家人（第 22 节）：她为自己制作绣花毯子悬挂在房间的墙上，她用这些毯子，因为这是她自己做的。她的衣服是细麻和紫色布做的，又高贵又细致，合乎她的地位和身份。虽然她不会徒然浪费时间注重穿着打扮，不以服装作为自己的装饰，也不以此抬高自己，但是她的穿着仍然高贵大方。她丈夫所穿的官员长袍就是用她所织的布，看上去比外面买的更漂亮更合身。她还为孩子们预备暖衣，为仆人预备制服。她不必担心寒风刺骨，因为她早已为家人预备御寒的冬衣，衣服主要是用来取暖：因为全家都穿著朱红衣服，又能御寒又好看。他们都有两套衣服（有人这样理解），冬天一套，夏天一套。（4）她在外做生意，所赚的钱足够自己和家人的花费且有余。因此，当她为家庭留下足够的储存之后，就做细麻布衣裳出卖，又将腰带卖与商家（第 24 节）。商家将这些货运往推罗，就是各国的贸易所在，或运到其他贸易城去。卖得多买得少，这样的家庭必能兴旺；王国也是一样，若是国中的商品大量出口，国必兴旺。将剩余的卖出去，经商走海运，这些都不羞耻。（5）她为将来积存：她想到日后的景况就喜笑，因为她为家庭储蓄了很多，也为子女预备了可观的产业。年轻力壮的时候多多努力，到老了就有喜乐，回想起来是喜乐，收获利益也是喜乐。

4. 她料理家庭以及一切的家事，把食物分给家中的人（第 15 节），随时给他们食物（诗篇 145: 15），没有仆人会抱怨分多分少。她还当做的工分派婢女（不仅分食物，还分所做的工），人人都明白自己的工作，欣然接受任务。她观察家务（第 27 节），就是察看仆人的举止，检查哪里有疏忽，督促他们妥善工作，要他们对神尽忠尽责，彼此尽忠尽责，也对她尽忠尽责；如同约伯，从帐棚中远除不义（约伯记 22: 23），好比大卫，不允许恶事在家中（诗篇 101: 2, 3）。她不干涉别家的事，认为看顾好自己的家就已经足够。

5. 她对困苦人有爱心，第 20 节。她有得就有施，常常亲手服侍穷人，伸出双手，心甘情愿，慷慨大方。她不仅周济附近的穷人，且张手周济困苦人，指远方有需要的人，抓住一切机会行善捐输（希伯来 13: 16），与她所做的其他事一样，这也是她分内的事。

6. 她说话谈吐有智慧有分寸，不滔滔不绝，不尖酸刻薄，不轻易发怒。她开口就发智慧，一旦开口就有极大的智慧，且言简意明；从她说的每一个字都能看到她是如何用智慧的法则管好自己。她不但以智慧要求自己，也给别人通达的建议；提建议的时候不是以发号施令的口气，而是表现出朋友的关心和爱护：她舌上有仁慈的法则；她所说的都在这法则的管辖之下。仁爱和恩慈的法则刻在心里，从口中表现出来；我们若是彼此亲热（罗马书 12: 10），就必会在言语中表现出亲热来。这里称为仁慈的法则，因为这对所有听她说话的人来说是法则。她的智慧和仁慈加起来在

她的话中形成权威，令人尊敬，令人钦佩。正确的话是何等有力！她舌上有恩典的法则，或怜悯的法则（有人这样理解），明白神的话语和律法，她也极愿意将神的话和律法分享给子女和仆人。她说话满有敬虔信仰的内容，且恰如其分，说明她心中装满了对将来世界的盼望，尽管她仍在今世忙碌。

7. 她品性中最值得夸耀的一点就是她敬畏神（第 30 节）。她有这么多好的品德，仍不缺乏不可少的那一件（路加福音 10: 42）；她是真敬虔，在一切事上都受良心原则的引领和管辖，都敬畏神；这里提到这点远胜于虚假虚浮的美容，所有智慧良善的人都这么认为，都不以美容为重。美容在神看来不算什么，也不表示智慧和良善，反而欺骗许多人，误以为这就是择妻的标准。标致美丽的身体里面可能居住着一个不纯不健全的灵魂。不但如此，有许多人因美貌反而受试探，毁了自己的贞洁、尊荣和宝贵的灵魂。至少容貌会褪色，所以是虚假虚浮的。一点小病会暂时玷污一点；一千件意外的事吹落正在绽放的花朵；而到了老年，花朵必然凋零，死和坟墓必要吞吃。然而心中敬畏神却是灵魂的美容，能叫人蒙神的喜悦，在神眼里看为至宝；它要永存，不惧死亡；死亡能吞吃肉体的美容，却要成就灵魂的美容。

III. 才德妇人的喜乐。

1. 她心中因才德而得安慰和满足（第 25 节）：能力和威仪是她的衣服，她穿上这样的衣服，意思是她很享受，也如此出现在世上得称赞。她喜欢坚定一贯的心志，能忍受许多的困难和失望；就连智慧和有德之人也要在世上遇到这些困难。这就是她的衣服，是为了保护，也为了尊荣。她与人相处带着尊荣，且以此为乐，她想到日后的景况就喜笑；年迈的时候她回味无穷，因为她年轻的时候没有荒废时光，没有无所事事。临死之时她都喜乐，因为她想到自己活得有意义。不仅如此，她想到永恒就喜笑；因着她的良善，她要得大赏赐，就是满足的喜乐，永远的福乐（诗篇 16: 11）。

2. 她对家人是极大的福分，第 28 节。（1）她的儿女长大接替她的工作，他们称她有福。他们对她说好话，他们本身就见证她的恩德，他们也随时称赞她。他们为她代祷，感谢神赐给他们这么好的母亲。他们欠她很多，要像第五条诫命所规定的那样孝敬她。有好父亲又有好母亲，这是双倍的荣耀。（2）她的丈夫因她感到非常幸福，一有机会就称赞她，称她为最好的女人。丈夫和妻子互相称赞，这并无不妥当，反而是夫妻之爱的表现。

3. 众邻舍都称赞她，如同路得，全城的人都知道她是个贤德的女子（路得记 3: 11）。德行要受称赞（腓立比书 4: 8）。敬畏神的女子要蒙神的称赞（罗马书 2: 29），也要受人的称赞。这里表明，（1）她要得大称赞（第 29 节）：才德的女子很多。才德的妇人似乎像宝贵的珠宝，但并不像第 10 节所说的那么稀少。才德的女子固然不少，但像这样的却绝无仅有。谁能与她相匹配呢？她超过一切。注意，义人要努力追求德行。有许多女子在父家未嫁的时候都很有才德，但若是当妻子的有才德，则能超过一切，意思是比未嫁女子更能行善。也有人这样解释，论到人的家务事，许多个好女儿抵不上一个好妻子。（2）她受到的称赞是异口同声的，毫无非议（第 31 节）。有些人得称赞过于自己所配得的，但称赞她的人是因她操作所得的果实；她所得的称赞的是她辛苦挣来的，非常配得，若不得就是对她不公。注意，操作所得的果实最配受称赞。看果子就能知道树，果子若是好的，树也就得到称赞。倘若她的子女有责任心，孝敬她，按规矩做人，他们就是她操作所得的果实，就是她当年辛苦养育他们的回报，且是丰厚的回报。孩子们应该学会孝敬父母，先在自己家中学著行孝，报答亲恩（提摩太前书 5: 4）。但即使有人对她不公，事实仍胜于雄辩，她的工作在城门口荣耀她，就是在众人面前荣耀她。[1] 她让自己的行为荣耀自己，从不试图取悦于任何人。喜欢听好话的妇人不是真才德。[2] 她自己的行为确实要荣耀她；即使家人和邻舍都不说话，她的好行为也要宣告她的荣耀。这好比众寡妇大大称赞多加，拿多加与她们同在时所做的里衣外衣给他看（使徒行传 9: 39）。[3] 邻舍们最起码应该让她的工作荣耀她，不做任何拦阻的事。行善的，要叫他得称赞（罗马书 13: 3），不要心怀妒忌说什么或做什么来诋毁别人行善，相反要受激励，要效法。不要说别人的坏话，但愿有真理给他作见证（约翰三书第 12 节）。作者在这里关上了女子的梳妆镜，盼望妇人们打开这镜子且用它来梳妆。若是能这样，她们的装饰在耶稣基督再来的时候就是称赞，是尊荣，是荣耀。

箴言书中有二十章的经文（从第 10 章到第 29 章）大多数是每一节一个完整的句子，不能归纳到相应的标题之下；因此我在这里把这些章节的内容整理到一起，希望便于在这里查找某个主题下的所有经文。有些经文所在的主题可能与别人列的主题不同，但大多数（但愿如此）应该是明朗的。

1. 关于父母因子女的智慧或愚昧、敬虔或不敬虔所得的安慰或忧愁，10: 1; 15: 20; 17: 21, 25; 19: 13, 26; 23: 15, 16, 24, 25; 27: 11; 29: 3。
2. 关于世界不能叫我们快乐，信仰能叫我们快乐（10: 2, 3; 11: 4），因此要爱慕道德的益处胜于世界的益处，15: 16, 17; 16: 8, 16; 17: 1; 19: 1; 28: 6, 11。
3. 关于懒惰和殷勤，10: 4, 26; 12: 11, 24, 27; 13: 4, 23; 15: 19; 16: 26; 18: 9; 19: 15, 24; 20: 4, 13; 21: 5, 25, 26; 22: 13, 29; 24: 30-34; 26: 13-16; 27: 18, 23, 27; 28: 19。特别提到抓住机会或失去机会，6: 6; 10: 5。
4. 关于义人的喜乐和恶人的悲哀，10: 6, 9, 16, 24, 25, 27-30; 11: 3, 5-8, 18-21, 31; 12: 2, 3, 7, 13, 14, 21, 26, 28; 13: 6, 9, 14, 15, 21, 22, 25; 14: 11, 14, 19, 32; 15: 6, 8, 9, 24, 26, 29; 20: 7; 21: 12, 15, 16, 18, 21; 22: 12; 28: 10, 18; 29: 6。
5. 关于尊荣和羞辱，10: 7; 12: 8, 9; 13: 3; 26: 1; 27: 21; 关于虚荣，25: 14, 27; 27: 2。
6. 顺服的智慧和不顺服的愚昧，10: 8, 17; 12: 1, 15; 13: 1, 13, 18; 15: 5, 10, 12, 31, 32; 19: 16; 28: 4, 7, 9。
7. 关于有损和有益，10: 10, 23; 11: 9-11, 23, 27; 12: 5, 6, 12, 18, 20; 13: 2; 14: 22; 16: 29, 30; 17: 11; 21: 10; 24: 8; 26: 23, 27。
8. 称赞智慧良善的言语，以及不能控制口舌的伤害和羞辱，10: 11, 13, 14, 20, 21, 31, 32; 11: 30; 14: 3; 15: 2, 4, 7, 23, 28; 16: 20, 23, 24; 17: 7; 18: 4, 7, 20, 21; 20: 15; 21: 23; 23: 9; 24: 26; 25: 11。
9. 关于爱与恨，和谐与争竞，10: 12; 15: 17; 17: 1, 9, 14, 19; 18: 6, 17-19; 20: 3; 25: 8; 26: 17, 21; 29: 9。
10. 关于富足和贫穷，10: 5, 22; 11: 28; 13: 7, 8; 14: 20, 24; 18: 11, 23; 19: 1, 4, 7, 22; 22: 2, 7; 28: 6, 11; 29: 13。
11. 关于谎言、虚假、伪装，以及真理和诚实，10: 18; 12: 17, 19, 22; 13: 5; 17: 4; 20: 14, 17; 26: 18, 19, 24-26, 28。
12. 关于诽谤，10: 18; 16: 27; 25: 23。
13. 关于多言和寡言，10: 19; 11: 12; 12: 23; 13: 3; 17: 27, 28; 29: 11, 20。
14. 关于公平和不公平，11: 1; 13: 16; 16: 8, 11; 17: 15, 26; 18: 5; 20: 10, 23; 22: 28; 23: 10, 11; 29: 24。
15. 关于骄傲和谦卑，11: 2; 13: 10; 15: 25, 33; 16: 5, 18, 19; 18: 12; 21: 4; 25: 6, 7; 28: 25; 29: 23。
16. 关于藐视别人和尊重别人，11: 12; 14: 21。
17. 关于背后说闲话，11: 13; 16: 28; 18: 8; 20: 19; 26: 20, 22。
18. 关于冒失和沉着，11: 14; 15: 22; 18: 13; 19: 2; 20: 5, 18; 21: 29; 22: 3; 25: 8-10。
19. 关于作保，11: 15; 17: 18; 20: 16; 22: 26, 27; 27: 13。
20. 关于好妇人和坏妇人（或妻子），11: 16, 22; 12: 4; 14: 1; 18: 22; 19: 13, 14; 21: 9, 19; 25: 24; 27: 15, 16。

21. 关于怜悯和无情, 11: 17; 12: 10; 14: 21; 19: 17; 21: 13。
22. 关于对穷人的爱心和不宽厚, 11: 24-26; 14: 31; 17: 5; 22: 9, 16, 22, 23; 28: 27; 29: 7。
23. 关于贪婪和满足, 11: 29; 15: 16, 17, 27; 23: 4, 5。
24. 关于发怒和温顺, 12: 16; 14: 17, 29; 15: 1, 18; 16: 32; 17: 12, 26; 19: 11, 19; 22: 24, 25; 25: 15, 28; 26: 21; 29: 22。
25. 关于忧郁和喜乐, 12: 25; 14: 10, 13; 15: 13, 15; 17: 22; 18: 14; 25: 20, 25。
26. 关于希望和期望, 13: 12, 19。
27. 关于智慧和愚蒙, 13: 16; 14: 8, 18, 33; 15: 14, 21; 16: 21, 22; 17: 24; 18: 2, 15; 24: 3-7; 26: 6-11; 28: 5。
28. 关于背叛和忠诚, 13: 17; 25: 13, 19。
29. 关于与好人作伴和与坏人作伴, 13: 20; 14: 7; 28: 7; 29: 3。
30. 关于子女教育, 13: 24; 19: 18; 20: 11; 22: 6, 15; 23: 13; 29: 15, 17。
31. 关于敬畏神, 14: 2, 26, 27; 15: 16, 33; 16: 6; 19: 23; 22: 4; 23: 17, 18。
32. 关于真见证和假见证, 14: 5, 25; 19: 5, 9, 28; 21: 28; 24: 28; 25: 18。
33. 关于褻慢人, 14: 6, 9; 21: 24; 22: 10; 24: 9; 29: 8。
34. 关于轻信和小心, 14: 15, 16; 27: 12。
35. 关于君王和臣民, 14: 28, 34, 35; 16: 10, 12-15; 19: 6, 12; 20: 2, 8, 26, 28; 22: 11; 24: 23-25; 25: 2-5; 28: 2, 3, 15, 16; 29: 2, 12, 14, 26。
36. 关于妒忌, 尤其是妒忌罪人, 14: 30; 23: 17, 18; 24: 1, 2, 19, 20; 27: 4。
37. 关于神的无所不知和无所不能, 15: 3, 11; 16: 1, 4, 9, 33; 17: 3; 19: 21; 20: 12, 24; 21: 1, 30, 31; 29: 26。
38. 关于好名声和坏名声, 15: 30; 22: 1。
39. 关于自以为是, 14: 12; 16: 2, 25; 20: 6; 21: 2; 26: 12; 28: 26。
40. 关于仰望神, 倚靠神, 16: 3; 18: 10; 23: 26; 27: 1; 28: 25; 29: 25。
41. 关于蒙神喜悦的快乐, 16: 7; 29: 26。
42. 关于得智慧的喜悦, 16: 16; 18: 1; 19: 8, 20; 22: 17-21; 23: 15, 16, 22-25; 24: 13, 14; 27: 11。
43. 警惕试探, 16: 17; 29: 27。
44. 关于年迈和年轻, 16: 31; 17: 6; 20: 29。
45. 关于仆人, 17: 2; 19: 10; 29: 19, 21。
46. 关于贿赂, 17: 8, 23; 18: 16; 21: 14; 28: 21。
47. 关于责备和管教, 17: 10; 19: 25, 29; 20: 30; 21: 11; 25: 12; 26: 3; 27: 5, 6, 22; 28: 23; 29: 1。
48. 关于忘恩负义, 17: 13。
49. 关于友情, 17: 17; 18: 24; 27: 9, 10, 14, 17。
50. 关于宴乐, 21: 17; 23: 1-3, 6-8, 19-21; 27: 7。

51. 关于醉酒，20: 1; 23: 23, 29-35。
52. 关于人性败坏，20: 9。
53. 关于谄媚，20: 19; 26: 28; 28: 23; 29: 5。
54. 关于不孝之子，20: 20; 28: 24。
55. 关于不义之财不能持久，20: 21; 21: 6, 7; 22: 8; 28: 8。
56. 关于报仇，20: 22; 24: 17, 18, 29。
57. 关于亵渎圣物，20: 25。
58. 关于良心，20: 27; 27: 19。
59. 关于道德责任重于礼仪责任，15: 8; 21: 3, 27。
60. 关于浪费和挥霍，21: 20。
61. 智慧和敬虔的夸胜，21: 22; 24: 15, 16。
62. 关于刚愎和驯服，22: 5。
63. 关于不洁净，22: 14; 23: 27, 28。
64. 关于在患难中胆怯，24: 10。
65. 关于帮助患难中人，24: 11, 12。
66. 关于忠于政府，24: 21, 22。
67. 关于饶恕仇敌，25: 21, 22。
68. 关于无故的咒诅，26: 2。
69. 关于回答愚顽人，26: 4, 5。
70. 关于住无定所和不满足，27: 8, 20。
71. 关于懦弱和勇敢，28: 1。
72. 百姓希望的君王特性，11: 10, 11; 28: 12, 28; 29: 2, 16。
73. 悔改和敬畏的益处，28: 13, 14。
74. 惩罚谋杀者，28: 17。
75. 关于暴富，28: 20, 22。
76. 恶人对义人的敌意，29: 10, 27。
77. 恩典的必要，29: 18。